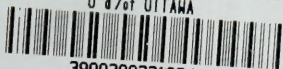


U d'of OTTAWA



39003003319844



Digitized by the Internet Archive
in 2010 with funding from
University of Ottawa

<http://www.archive.org/details/histoirelittra12dupo>

HISTOIRE
LITTÉRAIRE
DE LA FRANCE

TOME XII.

HISTOIRE LITERAIRE DE LA FRANCE

OU L'ON TRAITE

DE L'ORIGINE ET DU PROGRÈS, DE LA DÉCADENCE

et du rétablissement des Sciences parmi les Gaulois et parmi les François;
Du goût et du génie des uns et des autres pour les Lettres en chaque
siècle; De leurs anciennes Ecoles; De l'Etablissement des Universités en
France; Des principaux Collèges; Des Académies des Sciences et des Belles
Lettres; Des meilleures Bibliothèques anciennes et modernes; Des plus célèbres
Imprimeries; et de tout ce qui a un rapport particulier à la Literature.

AVEC

*Les Eloges historiques des Gaulois et des François qui s'y sont fait quelque réputation,
Le Catalogue et la Chronologie de leurs Ecrits; Des Remarques historiques et
critiques sur les principaux Ouvrages; Le dénombrement des différentes Editions :
Le tout justifié par les citations des Auteurs originaux.*

PAR DES RELIGIEUX BÉNÉDICTINS DE LA CONGRÉGATION DE S. MAUR.

TOME XII

Qui comprend la suite du Douzième Siècle de l'Eglise jusqu'à l'an 1467.

NOUVELLE ÉDITION, CONFORME AUX DEUX PRÉCÉDENTES ET REVUE

PAR M. PAULIN PARIS, Membre de l'Institut.

A PARIS,

Librairie de VICTOR PALMÉ, 23, rue de Grenelle-Saint-Germain.

M. DCCC. LXIX.



PQ
101
.A2H58
1865
v.12

AVIS

DES MEMBRES DE L'INSTITUT

ÉDITEURS DE LA RÉIMPRESSION DE CE VOLUME
EN 1850.

LE tome XII de l'histoire littéraire de la France, publié en 1763 par les Bénédictins, manquoit depuis plusieurs années dans le commerce de la librairie. C'étoit une lacune devenue très-difficile à remplir entre les onze premiers volumes de ce grand ouvrage, et les tomes XIII, XIV, XV et XVI, rédigés par des membres de l'Académie royale des Inscriptions et Belles-Lettres, et mis au jour depuis 1844.

En conséquence, l'Académie s'est déterminée à donner une nouvelle édition de ce tome XII, mais en prescrivant de la rendre parfaitement conforme à la première, de n'insérer dans le corps du volume aucune des additions ou rectifications dont le texte, les notes et les citations pourroient sembler susceptibles. On s'est donc abstenu de tout changement, et la seconde édition correspond si bien à celle de 1763, que la même *Table des auteurs et des matières* (pages 689-700) a pu servir pour l'une et pour l'autre.

Les continuateurs de cet ouvrage, n'ont été autorisés, en réimprimant le douzième tome, qu'à placer à la suite de cette table, un petit nombre de remarques succinctes, destinées à réparer les omissions ou les inexactitudes qui se rencontreroient en quelques articles, et qui sont en effet inévitables dans ce genre de notices biographiques et littéraires.

On trouvera ainsi, après la page 700, cinquante-cinq notes qui tendent à modifier ou à compléter certains détails, à les mettre plus en accord soit avec ceux qui sont entrés

depuis dans les tomes XIII-XVI, soit avec l'état actuel de la critique.

L'Histoire littéraire de la France a été entreprise par dom Rivet, qui en a publié le tome 1^{er} en 1733. On lui doit les suivans jusqu'au IX^e, qu'on imprimoit lorsqu'il mourut en 1743, et qui parut en 1750 par les soins de dom Taillandier. Rivet est le seul rédacteur de ces neuf volumes; ses confrères Duclou, Poncet et Colomb, qui l'aidoient à en recueillir les matériaux, ne lui fournissoient que de simples extraits, que des notes fugitives. Ils en avoient préparé de semblables pour les tomes suivans : elles ont servi à dom Clémencet, auteur du dixième; à dom Jean-François Clément, qui, après avoir coopéré au onzième avec Clémencet, a été le principal rédacteur de celui que nous réimprimons; et depuis, aux académiciens qui ont continué cette Histoire littéraire.

Dès 1763, dom Clément a interrompu ou plutôt abandonné ce travail pour s'occuper du Recueil des historiens de France, dont il a publié avec dom Brial les tomes XII et XIII, et de l'Art de vérifier les dates, dont on lui doit en partie la seconde et la troisième édition, ainsi que l'atteste dom Tassin dans l'Histoire littéraire de la Congrégation de Saint-Maur. François Clément étoit né près de Dijon en 1714; il est mort d'apoplexie, à Paris, le 29 mars 1795.

Le parti qu'il avoit pris, en 1763, de renoncer à la composition de l'Histoire littéraire de la France, et l'interruption de cet ouvrage durant plus de 30 ans, sont sans doute les causes de la perte qu'on a faite d'un si grand nombre d'exemplaires du tome XII, qu'il a paru indispensable d'en donner une édition nouvelle.

Les membres de l'Institut, auteurs de cette réimpression, sont MM. de Pastoret, Daunou, Amaury Duval, Petit-Radel, Éméric David.

AVERTISSEMENT.

LA portion de notre histoire littéraire, que nous mettons actuellement au jour, s'étend depuis l'an 1144 jusqu'en 1167. Parmi les auteurs qu'elle renferme, on sera sans doute surpris de ne point rencontrer les deux grands hommes qui devoient, suivant l'ordre chronologique, en faire le principal ornement, comme ils ont fait celui de leur siècle. Nous voulons parler de saint Bernard et de Pierre-le-Vénéable, décédés, l'un le 20 août de l'an 1155, et l'autre le 23 décembre 1156 (A). Mais lorsque le premier s'est présenté dans son rang, le volume étoit trop avancé pour renfermer tout ce que nous avions à dire sur sa personne et ses écrits. Obligés par-là de le renvoyer au volume suivant, nous avons cru devoir pareillement déplacer Pierre-le-Vénéable, pour le mettre immédiatement à la suite de cet illustre docteur; persuadés que nos lecteurs trouveront de la satisfaction à voir comme en regard deux célèbres personnages, qu'on ne connoitra jamais mieux qu'en les comparant l'un avec l'autre. C'est le premier déplacement que nous nous sommes volontairement permis, et ce sera vraisemblablement le dernier, n'y ayant point d'apparence que nous ayons dans la suite occasion de récidiver. Ainsi ce n'est pas pour y revenir ailleurs, que nous avons passé quelques François lettrés, morts dans l'espace de temps que nous parcourons, et mis au rang des écrivains par les bibliographes modernes. Notre dessein a été de les retrancher absolument, comme peu propres à figurer dans cette histoire, à raison de la modicité de leurs productions. Tels sont entre autres Geoffroi II, évêque de Chartres, décédé le 24 janvier 1148, et Samson de Mauvoisin, archevêque de Reims, qui termina sa carrière le 22 sept. 1161. L'un et l'autre prélat étoient à la vérité recommandables par leur savoir; mais trois ou quatre lettres fort

courtes qui nous restent de chacun d'eux, sans autre fruit connu de leur plume, sinon des chartes, ne nous ont point paru mériter que nous nous occupassions ni d'elles, ni de leurs auteurs. Les richesses littéraires de la France sont d'ailleurs si abondantes au douzième siècle, que pour en sortir il est nécessaire de supprimer bien des bagatelles, qui pourroient servir à remplir les vuides d'un siècle moins fécond.

Il faut néanmoins l'avouer : ce n'est point ce motif qui nous a fait omettre l'article de Richer, abbé de St-Martin de Metz. La vraie cause est que, faute de lumières sur l'époque de sa mort, nous avons laissé passer son rang dans ce volume ; ce qu'ayant depuis aperçu par l'éclaircissement de la difficulté qui nous embarrassoit, nous avons mieux aimé le renvoyer à cet Avertissement, que de le mettre hors de sa place dans le corps de l'ouvrage. Voici donc ce que nous avons à dire sur sa personne et ses écrits : Richer étoit abbé de St-Martin (1) près de Metz, au moins dès l'an 1155. Dom Calmet, d'après une charte de cette année, dans laquelle Richer semble prendre la qualité d'abbé de Saint-Symphorien de la même ville, a cru qu'il possédoit les deux abbayes en même temps. Mais il est très-vraisemblable que le nom d'Herbert a été omis dans cette pièce à la suite de celui de Richer, par une méprise de copiste, puisque d'autres actes du temps nous montrent cet Herbert en possession de l'abbaye de St-Symphorien depuis 1150 jusqu'en 1152. Richer mourut le 13 août de cette dernière année. La date du jour est certaine par le nécrologe de S. Clément de Metz ; celle de l'année l'est également par deux chartes de l'an 1152, données, l'une par Richer, et l'autre par Letalde, son successeur.

Richer se crut du talent pour la poésie. On a deux pièces de lui dans ce genre, qui n'ont pas encore vu le jour. L'une est la vie de St-Martin. Dans cette manière de poème, chaque hémistiche rime avec la fin du vers. L'ouvrage débute par ce distique, qui ne fera pas désirer d'en voir la suite :

Scripturus vitam bonitatum laude politam
Saneti Martini Pontificis Domini.

Calmet, Hist. de Lorr. t. IV, Pr., p. CCVI.
Ibid. t. III, Pr., p. XLIII et CXCIX.

Ibid. et Mart. Am. coll. t. 1, p. 823.

Hist. de Lorr. t. III, Pr., p. CXLIII.
Mart. Am. coll. t. I, p. 822.
Hist. de Lorr. t. IV, p. 342.
Calmet, Bib. de Lorr. p. 820.

(1) Ce monastère fut détruit en 1552.

L'autre pièce de Richer est la description de son monastère, dont l'église étoit, selon lui, très-belle, soutenue de cent vingt colonnes, flanquée de plusieurs tours, illuminée par un grand nombre de cierges posés sur des couronnes d'or en forme de lustres, embellie de tables d'ivoire. Sa longueur étoit de 160 pieds, sur 60 de largeur et 54 de hauteur jusqu'à la voûte. Elle étoit percée de huit portes et de 70 fenêtres. L'auteur ajoute que ni Rome, ni Constantinople, ni Antioche, ni Jérusalem, n'avoient rien de si beau, ni de si brillant. Mais il faut remarquer que c'est un poète qui parle; et l'on sait assez que les expressions de ces sortes d'écrivains ne sont pas toujours mesurées sur l'exacte vérité.

La première de ces deux pièces se conserve à l'abbaye de St-Martin de Tournai, et dans celle du Val-Saint-Martin à Louvain. Il y a de la seconde un exemplaire à l'abbaye de Moyen-Moutier en Lorraine.

Sand. mss. Belg.
part. 1, p. 135, et
part. 2, p. 223.
Calmet, *ibid.*

Il est à propos de placer encore ici quelques observations qui serviront à éclaircir, défendre, ou rectifier certains endroits de ce volume.

I. Nous nous sommes écartés de l'opinion de presque tous les modernes, en rapportant (p. 383) à l'an 1148 et non à l'an 1147 la lettre du pape Eugène III, écrite de Langres à Suger pour l'introduction des chanoines réguliers de St-Victor, dans l'abbaye de Sainte-Geneviève. La preuve de cette époque se tire du mois et du jour exprimés dans cette lettre, savoir le 3 des calendes de mai, c'est-à-dire le 29 avril. Or, le 29 avril de l'an 1147, Eugène étoit à Paris, où il arriva dans la semaine sainte, et d'où il ne sortit qu'après le 13 juin, jour auquel il dédia l'église de Montmartre. Ce ne peut donc être que l'année suivante qu'il ait écrit de Langres à Suger : ainsi la réforme de Sainte-Geneviève date d'une année plus tard que ne le pense le commun des critiques. Les auteurs du nouveau *Gallia christiana* sont en cela nos guides, et ajoutent d'autres preuves à celles que nous venons de donner (1).

Mab. ann. t. VI
app. p. 701.

T. VII, p. 709-710.

(1) Ce seroit une pièce curieuse et utile qu'un Itinéraire exact du pape Eugène. Celui qui l'avoit entrepris (D. De Lanne, *Histoire du pontificat d'Eugène III*) n'y a pas réussi. Voici, en attendant quelque chose de plus complet, l'ordre en précis du voyage de ce pontife en France. Son arrivée dans ce royaume date des commencemens de l'an 1147. Sa première station connue est à Cluni, où il étoit le 26 mars. De là il se rendit à Dijon, où le roi Louis-le-Jeune vint au-devant de

Mab. ann. l. 77,
n. 117, *ibid.*

II. Dans la note qui est au bas de la page 585, on a dit, sur l'autorité de la chronique de Normandie, que le siège de Montreuil avoit duré trois ans. Pour concilier ce récit avec celui des autres chroniques, il faut dater le commencement de ce siège des derniers mois de l'an 1148 et en placer la fin vers le milieu de l'an 1150.

III. A la page 545, nous avons placé le voyage du cardinal Albéric et de S. Bernard, pour la conversion des Albigeois en 1145. Cette époque est fondée sur une charte de Pierre, abbé de St-Romain de Blaye, transcrite dans le II^e tome du nouveau *Gallia christiana*, et datée du 2 juillet 1145, épacte 23; charte dans laquelle est rapporté l'accordement que le cardinal et l'abbé de Clairvaux firent entre l'archevêque de Bordeaux et son chapitre. Tous les modernes cependant reculent ce voyage jusqu'en 1147, et D. Vaissette a fait une note exprès dans son histoire de Languedoc pour le prouver. Il s'appuie sur l'autorité de Géofoi de Clairvaux, lequel écrivant des environs d'Albi où il étoit avec le saint, aux religieux de sa maison, leur dit (suivant D. Vaissette) que leur abbé étoit dans cette ville vers la fin du mois de juin 1147, et comptoit être de retour vers la fin d'août. Il est cependant vrai que

Col. 814, 815.

T. II, p. 639.

Vit. S. Bern. l. 6, coll. 1196.

Otto Fris. de Gest. Frid. l. 1, c. 50.

Concil. t. X, ep. Eugen. 53, 54. Gall. chr. t. XI, p. 545.

Mab. ibid. l. 73, n. 59, p. 30.

Gall. chr. ibid.

Mab. ibid. l. 78,

n. 112, p. 494.

Hist. ep. Verdun.

Spic. t. XII, p. 334.

Marten. am. coll.

t. IV, p. 203.

Mab. ibid. l. 78,

n. 164.

Chron. Maurin, in

fine.

Ernauld. in vit.

S. Bern. c. 8.

Gall. chr. t. VII,

p. 710.

Infra, p. 418.

Ibid. p. 516.

lui le 30 mars. De Dijon il alla à Auxerre, et d'Auxerre il vint à Paris. On ne sait pas combien de temps précisément il séjourna dans cette ville; mais il est certain qu'il n'en partit, comme on l'a dit, qu'après le 13 juin. Le 26 du même mois, il étoit à Meaux, suivant la date de deux lettres qu'il y écrivit ce jour-là, l'une à Etienne, roi d'Angleterre, l'autre à la reine Mathilde, son épouse. De Meaux il prit sa route par Sens pour se rendre au chapitre général de Cîteaux, qui devoit s'ouvrir, suivant la coutume, le 13 de septembre. Sur son chemin, se rencontra l'abbaye Cistercienne de Fontenai, près de Montbard. Ce fut apparemment dans cette course qu'il consacra l'église de ce lieu, s'il est vrai qu'il ait fait cette cérémonie, comme on le prétend. Il n'étoit plus à Cîteaux le 19 septembre, mais à St-Seine, où ce même jour il confirma par une bulle la réunion de la congrégation de Savigny à l'ordre de Cîteaux. On le voit ensuite à Châlons-sur-Marne, dont il dédia l'église cathédrale le 25 octobre. Alberon, évêque de Verdun, l'emmena de Châlons dans son église, où il arriva le 5 novembre, et y fit, le 9 du même mois, la translation des reliques de S. Yvan. De Verdun il partit, à la prière d'Adalheron, archevêque de Trèves, qui étoit venu au-devant de lui, pour se rendre en cette ville, où il arriva le premier dimanche d'Avent. Il y tint un concile, après lequel il revint à Verdun, au mois de janvier 1148. De Verdun il alla à Reims pour y tenir le concile qu'il avoit indiqué au 22 mars. Il y tint un concile, après lequel il revint à Verdun, au mois de janvier 1148. Il retourna ensuite à Paris. En quittant cette ville, il s'achemina pour Clairvaux. Enfin, de là étant venu à Langres sur la fin d'avril, il reprit la route d'Italie, où il étoit rendu avant le 16 juin, comme on le voit par une de ses bulles expédiées sous cette date à Verceil. Tel est l'arrangement que nous avons cru, d'après l'examen et comparaison des originaux, devoir donner au voyage d'Eugène en France. Il servira non-seulement à relever les méprises d'autrui, mais aussi à corriger celles où nous sommes tombés nous-mêmes dans le cours de ce volumé, en mettant à l'an 1148 le chapitre de Cîteaux auquel Eugène assista, et après le concile de Reims son voyage de Trèves.

Géofroi ne parle ni de l'année 1147, ni d'aucune autre dans cette lettre, comme on peut s'en convaincre en la lisant (1).

IV. En rendant compte (page 638) de l'ouvrage de Hugues d'Amiens contre l'hérésie des Bretons, nous avons dit que nous ignorions le nom de leur chef. D. Mabillon pense néanmoins qu'il n'y a nul doute que ce ne soit le fameux Eon de l'Etoile. Sans prétendre rejeter absolument cette opinion, plusieurs raisons nous empêchent d'y souscrire.

Ann. t. VI, p. 421.

1^o Nul des anciens n'attribue à ce fanatique les erreurs que l'archevêque de Rouen entreprend de réfuter. 2^o Ignorant et extravagant, comme l'histoire nous le représente, Eon ne paraît guères avoir été capable d'imaginer les objections et les raisonnemens subtils que le prélat met dans la bouche de ses adversaires. 3^o Hugues ne dit mot de l'insigne folie d'Eon adoptée par ses disciples, folie qui le portoit à se croire le Fils de Dieu, sur une allusion grossière de son nom avec le mot *eum* employé dans cette conclusion des exorcismes, *per eum qui venturus est*, etc. Il est vrai toutefois que Robert du Mont rapporte qu'Eon se présenta devant le légat Alberic, et ne craignit pas de le braver dans la mission que ce prélat fit en Bretagne. Mais cela même semble prouver qu'il n'étoit pas le chef des hérétiques qu'Alberic alloit combattre, puisque Hugues, dans le prologue de son ouvrage, atteste que ce chef n'osa se montrer. Quoi qu'il en soit, nous laissons la liberté à qui le voudra de suivre le sentiment de D. Mabillon, ou de le regarder avec nous comme douteux.

(1) Ce qui a trompé les modernes sur la date de cette mission, c'est que Géofroi dans la vie de saint Bernard la rapporte, après avoir parlé des erreurs de Gilbert de la Porrée, qui n'éclatèrent que sur la fin de l'an 1146. Mais Géofroi suit plus l'ordre des matières que celui des temps dans son récit.

TABLE

DE CE QUI EST CONTENU DANS CE VOLUME.

A VERTISSEMENT.	Page iij
<i>Table des Auteurs.</i>	ix
<i>Table des Citations.</i>	xij
Hugues de S. Victor.	1
Albéric de Reims, archevêque de Bourges.	72
Anonyme, auteur de la Chronique de Maillezais; Bernard, chanoine de Tours; anonyme, chanoine de Tours.	77
Gilon, cardinal, évêque de Tusculum; Foulque, auteur d'un poëme de la croisade.	85
Pierre Abélard.	86
Étienne de Senlis, évêque de Paris; Nicolas de Liège;	
Robert d'Ostrewand, et Géofroi-le-Gros.	189
Honoré, scholastique d'Autun.	163
Géofroi, évêque de Châlons.	183
Ordric Vital, moine de S. Évrout, et Hesson, scholastique de Reims.	190
Hariulfe, abbé d'Aldembork.	204
Thomas, abbé de Morigni.	218
Laurent de Liège, bénédictin.	222
Atton, évêque de Troyes, et Gibuin, archidiacre.	226
Pierre, prieur de S. Jean de Sens, et anonymes.	250
Baudouin, moine de S. Remy.	254
Gilbert, chancelier du comte de Hainaut.	256
Alulfe, moine de S. Martin de Tournai, et Henri, chanoine de la même ville.	244
Emmon et Geroch.	247
Foulque, prieur de Deuil.	249
Hilaire, disciple d'Abélard.	251
Pierre Bérenger, scholastique, et Étienne, clerc de Paris.	254
Bernard de Chartres, dit Sylvestris.	261
Gerland, chanoine régulier de Besançon.	273
Hériman, abbé de S. Martin de Tournai.	279

Hériman, moine de S. Jean de Laon, et Arnoul, prédicant flamand.	289
Hugues Farsit, chanoine régulier de S. Jean des Vignes ; S. H., aussi chanoine régulier, et anonymes du même ordre.	294
Ulger, évêque d'Angers.	302
Guillaume, abbé de S. Thiéry.	312
Milon Crispin, moine du Bec, et anonyme, du même lieu.	333
Hervé, moine du Bourg-Dieu.	344
Pierre de Poitiers, religieux de l'ordre de Cluni, et Rodolphe de Bruges.	349
Aimon, abbé de S. Pierre sur Dive, et Pierre, moine du même lieu.	357
Suger, abbé de S. Denis.	364
Odon, abbé de S. Remy de Reims, et anonyme.	403
Hugues de Mâcon, évêque d'Auxerre.	408
Joscelin, évêque de Soissons.	412
Rainald, abbé de Cîteaux.	417
Bernard des Portes, évêque de Bellai ; Bernard de Varan, prieur de la Chartreuse des Portes ; Jean et Étienne de Chalmet, ses disciples.	420
Haimon de Basoche, évêque de Châlons sur Marne, et anonymes.	426
Thomas, évêque de Viviers ; Wichard, chanoine de Lyon ; l'abbé Abbaud ; Clarembant ; Caralde ; Héribert, moine ; Évervin Prémontré ; George, moine de Breteuil.	442
Le B. H. Guerrie, abbé d'Igny.	450
Guillaume de Conches, professeur à Paris.	453
Gilbert de la Porrée, évêque de Poitiers.	466
Gilduin, abbé de S. Victor.	477
Richard de Poitiers, moine de Cluni ; Raoul, moine de S. Germer ; Zacharie de Besançon Prémontré ; Pierre Hélie, professeur à Paris ; Simon Chèvre d'or, chanoine régulier de S. Victor, et Gautier de Compiègne, moine de Marmoutier.	478
Hugues Metel, chanoine régulier.	493
Raimbaud, doyen de l'église de Liège, et Vautier, moine.	512
Alberon, évêque de Verdun.	517
Le vénérable Serlon, abbé de Savigni.	524
Barthélemi de Jura, évêque de Laon.	524
Wazelin II, abbé de S. Laurent de Liège ; Lambert, Gilbert,	

TABLE.

xj

Jean, Nizon, moines du même lieu ; anonyme et Lambert, moines de S. Matthias de Trèves.	327
Ernaud, abbé de Bonneval.	333
Géofroi du Loroux, archevêque de Bordeaux, et anonyme.	344
Guillaume, moine de S. Denis.	345
Wibaud, abbé de Stavelo.	350
Hugues, cardinal, évêque d'Ostie.	372
Amédée, évêque de Lausanne.	375
Raymond du Puy, grand-maître des hospitaliers de S. Jean de Jérusalem.	384
Pierre Lombard, évêque de Paris.	385
Odon, abbé de Morimond.	640
Odon de Deuil, abbé de S. Denis.	645
Fastréde, abbé de Cîteaux, et Bernard, moine de la Chaize-Dieu.	623
Héloïse, abbesse du Paraclet.	629
Hugues d'Amiens, archevêque de Rouen.	647
Hugues de Poitiers, moine de Vezelai, et Étienne de Rouen, moine du Bec.	670
Isaac, abbé de l'Étoile, Alchier et Pierre de Roye, moines de Clairvaux.	678
Table des matieres.	689
Notes et observations diverses sur le tome douzieme.	704

TABLE

DES CITATIONS LES MOINS FACILES A ENTENDRE.

A

- Petri Abælardi Philosophi ac Theologi, Abbatis Ruyensis, et Heloissæ conjugis ejus, primæ Paraclitensis Abbatissæ opera in-4°, Parisiis, 1616. Abæl. op.
- Les Lettres d'Abélard et d'Héloïse, traduites en français par D. Gervaise, 2 vol. in-12, Paris. Abæl. ep.
- Alberici Monachi Trium-Fontium Chronicon, editum à Godefrido Leibnitz, Hanoveræ, 1690, in-4°. Alb. chr.
- Natalis-Alexandri Ordinis S. Dominici Historia ecclesiastica, fol., Paris. Alex. Hist. eccl.
- Anglia sacra, Londini, 1692, 2 vol. fol. Angl. s.
- Nicolai-Antonii Bibliotheca hispanica, 2 vol. fol., Romæ, 1692. Ant. Bib. hisp.
- Antiquités d'Amiens par Adrien La Morlière, Paris, in-4°, 1627. Ant. d'Am.

B

- Stephani Baluzii Historia Tutelensis, Paris., 1717, in-4°. Baluz. Hist. Tutel.
- Éjusdem Miscellanea, in-8°. ... Miscel.
- Gasparis Barthii adversaria, fol., Francofurti, 1624. Barth. adv.
- Egassi Bulæi Historia Universitatis Parisiensis, fol., Parisiis. Egas. Bul.
- Ritus Ecclesiæ Laudunensis redivivi studio Antonii Bellote, Parisiis, 1662, fol. Bellote, Rit. eccl. Laud. red.
- Jean Belly, Histoire des Comtes de Poitou et Ducs de Guienne, Paris, 1647, fol. Belly. Hist. de Poit.
- Bibliothèque de la Chartreuse du Ligé, en Touraine. Bib. Carth. Lig.
- Bibliothèque du Collège de Clermont. Bib. Clarom.
- Bibliotheca Cluniacensis, edita ab Andrea Duchesne, Paris, 1614, fol. Bib. Clun.
- Bibliotheca Monasterii Fontis-Ebraldi. Bib. Font. Ebr.
- Catalogus Manuscriptorum Bibliothecæ Cottoniens. Oxonii, 1696, fol. Bib. Oxon.
- Bibliotheca Ecclesiæ S. Genovefæ. Bib. S. Genov.

- Bib. S. Vinc. Cen. Bibliotheca Monasterii S. Vincentii Cenomanensis.
 Bib. Præd. Cen. Bibliotheca Prædicatorum Cenomanensium.
 Bib. Mazar. Bibliotheca Collegii Mazarinæi.
 Bib. S. Nic. And. Bibliotheca S. Nicolai Andegavensis.
 Le Beuf, Diss. Le Beuf, Dissertations sur l'Histoire ecclésiastique et civile de Paris, 2 vol. in-12, Paris, 1741.
 ... Hist. de Par. Histoire de la ville et du diocèse de Paris par le même, 10 vol. in-12, Paris.
 Brussel, nov. ex. des Fiefs. Nouvel examen de l'usage des Fiefs en France pendant les 11, 12 et 13 siècles, par M. Brussel, 2 vol. in-4°, Paris, 1747.
 Bæel. Men. Gabrielis Buccolini Menologium Benedictinum, Augustæ Vindelicorum, 1656, fol.

C

- Camus. Prompt. Camusat Promptuarium Tricassinum, in-8°.
 Chron. Cent. Hariulfi Chronicon Centulense, Spicilegii tomo IV.
 Cang. ind. Aut. Caroli du Cange, indiculus Authorum præfixus ejus Glossario.
 Chifflet, S. Bern. Petri-Francisci Chifflet, S. J. S. Bernardi genus illustre assertum, Divione, 1660, in-4°.
 ...Man. Solitær. Ejusdem Manuale Solitariorum, Divione, 1687, in-4°.
 Chr. Mall. Chronicon Malleacense, editum in Bibliothecâ novâ mss. Philippi Labbe.
 La Croix-du-M. Bibliothèque de la Croix-du-Maine, fol., Paris, 1584.
 Ciac. Vit. Pont. Alphonsi Ciaconii vitæ Romanorum Pontificum et S. E. R. Cardinalium, Tomi IV, Romæ, 1677, fol.
 Cosnier exord. Font.-Ebr. Michaëlis Cosnier exordium Fontis-Ebraldi, etc., Flexiæ, 1644.

D

- Déf. de St-Ouen. Défense des titres et des droits de l'Abbaye de St-Ouen de Rouen, par D. Toussaint et D. Tassin, in-4°, 1743.
 Doublet, Hist. de St-D. Histoire de l'Abbaye de St-Denis en France, par D. Jacques Doublet, Paris, 1623, in-4°.
 Dubreuil, Ant. de Par. Théâtre des Antiquités de Paris, par D. Jacques Dubreuil, Paris, 1688, in-8°.
 Dormai, Hist. de Soiss. Histoire de la ville de Soissons, par Claude Dormai, in-4°, Soissons, 1663.
 De Roye, Vit. hæ. et pœn. Bering. Francisci de Roye, de vitâ, hæresi et pœnitentiâ Berengarii, Andegavi, 1636, in-12.
 Spic. Domni Lucæ Dacherii Spicilegium veterum Scriptorum, 13 vol.

- in-4°, Parisiis, 1633, 1677.
 Continuation des Mémoires de littérature, par le P. Desmo- Desm., Mém. de
 lets, 15 vol., Paris, in-8°. litt.
 Andræe Duchesne, Historiæ Francorum Scriptores, Paris, Duchesn. script.
 1643, 4 v. fol.
 Le même, Histoire généalogique des maisons de Guines, ...Hist. de Couci.
 d'Ardres, de Gand et de Couci, Paris, 1651, fol.
 Dupin, Histoire des controverses et matières ecclésiastiques Dupin, 12° s.
 traitées au 12^e siècle.

E

- Eadmeri Cantuariensis Monachi Historia novorum (ad calcem Eadm. Hist. nov.
 operum S. Anselmi).
 Eginharus, De vitâ et gestis Caroli Magni, cum commentario Egin. Vit. Car. M.
 Johan. Friderici Besseli et notis Johan. Bollandi. Trajecti
 ad Rhenum, 1711, in-4°.
 Exordium parvum Cisterciense (in primo volumine Bibliothecæ Ex. parv. Cist.
 Cisterciensis, editæ à Bertrando Tissier).
 Exordium magnum Cisterciense, ibid. Ex. mag. Cist.

F

- Joannis-Alberti Fabricii Bibliotheca mediæ et infimæ lati- Fab. Bib. m. lat.
 nitatis, Hamburgi, in-8°, 3 vol., 1753.
 Ejusdem Bibliothecæ volumen sextum, operâ Christiani Schæt- ...Bib. m. lat.
 genii, Hamburgi, 1746.
 Histoire de l'Abbaye de St-Denis en France, par D. Michel Felibien, fol., Paris, 1706. Felib. Hist. de St-
 D.
 Histoire de la ville de Paris, par le même, fol., 1723. ...Hist. de Par.
 Jean Ferreras, Histoire générale d'Espagne, traduite par M. Ferrer. Hist. d'Esp.
 d'Hermilli, 40 vol. in-4°, Paris, 1751.
 Claude Fauchet, de l'origine de la Langue et Poésie françoise, Fauch. Orig. de la
 lan. fr.
 Historiæ Francorum epitomata, per Fredegarium Scholasticum Fredeg. Hist.
 (inter opera Gregorii Turonensis edita à Theodorico Ruinart).

G

- Gallia christiana, seu series Archiepiscoporum, Episcoporum. Gall. chr. vet.
 et Abbatum, studio Sammarthanorum, fol.

...no.	Eadem, studio Benedictinorum.
Gerv. Vie d'Abél.	Vie d'Abélard et d'Héloïse, par D. Gervaise, in-12, Paris, 1720.
Guich. Hist. de Sav.	Samuel Guichenon, Histoire généalogique de la Maison de Savoie, fol., Paris, 1660.
...Hist. de Bres.	Idem, Histoire de Bresse et de Bugei, fol., Lyon, 1650.
Guil., Vit. Sug.	Guilelmus Sandionysianus, De vitâ Sugerii libri tres (parmi les preuves de l'Histoire de S. Denis, par D. Félibien).
Guil., Hist. rer. in part. transm.	Guilelmus Tyrius Archiepiscopus, Historiæ rerum in partibus transmarinis gestarum libri XXIII, apud Bongarsium, in opere cui titulus, <i>Gesta Dei per Francos</i> .

H

Herim., De mir. B. M. Laud.	Herimannus, De miraculis B. Mariæ Laudunensis libri tres, ad calcem operum Guiberti de Novigento.
Henr. Gand., De script.	Henricus Gandavensis, De Scriptoribus ecclesiasticis, editus in secundâ parte Bibliothecæ ecclesiasticæ Joan. Alberti Fabricii,
Henrig. Phoenix rev.	Chrysostomi Henriques Phoenix reviviscens, sive Ordinis Cisterciensis Scriptorum Angliæ et Hispaniæ series, Bruxellis, 1626, in-4°.
...Menol.	Ejusdem Menologium Cisterciense, Antverpiæ, 1650, fol.
Hist. de St-Flor. de Saumur.	Histoire manuscrite de l'Abbaye de Saint-Florent de Saumur, par D. de Guines.
Hist. (ou) Mém. des Inscr.	Histoire et Mémoires de l'Académie des Inscriptions et Belles-Lettres, in-4°.
Hugo, S. ant. mon.	Caroli Ludovici Hugo, Abbatis Stivagii, sacræ antiquitatis monumenta, Stivagii, 1725, 2 vol. fol.

J

Ital. S.	Ferdinandi Ughelli Italia sacra, sive de Episcopis Italiæ : editio secunda aucta et emendata studio Nicolai Colati, 1717.
Rem. sur Bayle.	Remarques critiques sur Bayle, par M. l'Abbé Joli, Dijon, 1748, fol.

K

Konig. script.	Georgii Matthiæ Konigii Bibliotheca vetus et nova, Altfordii, 1678, fol.
----------------	--

L

Labbe, Bib. nov.	Bibliotheca nova manuscriptorum, studio Philippi Labbe, fol., 2 vol., Parisiis, 1657.
------------------	---

DES CITATIONS.

xvii

- Bibliotheca sacra Jacobi le Long, fol., 2 vol., Parisiis, 1725. Le Long, Bib. S.
 Jacques Le Vasseur, Annales de l'église de Noyon, Paris, 1653, Le Vass.an.de Noy.
 in-4°.
 Scriptores rerum Brunsvicensium, edente Godefrido Leibnitz, Leibnitz, script.
 Hanoveræ, 1707-1709, 3 vol. fol. Brunsv.

M

- Joannis Maan, Ecclesia Turonensis, Turonis, 1667, fol. Maan., Eccl. Tur.
 Papyrius Masson de Episcopis Romanis, Parisiis, 1586, in-4°. Pap. Mas. de Ep.
 Angeli Manrique Annales Cistercienses, Lugduni, 1649-1659, Manr. An. Cist.
 4 vol in-fol.
 Mémoires servant à l'Histoire d'Autun, par Jean Meunier, Di- Meunier, Rech.
 jon, 1660, in-4°. sur Autun.
 Joannis Molani Martyrologium, Antverpiæ, 1585, in-8°. Molan. Mart.
 Bernardi de Montfaucon Bibliotheca Bibliothecarum mss., 2 Mont. Bib. mss.
 vol. fol.
 Caroli Josephi Morotii Theatrum sacri Ordinis Carthusiensis, fol., Morot. Theat. Cart.
 Taurini, 1684.

N

- Arthuri du Moustier Neustria pia, Rothomagi, 1663, fol. Neustr. pia.
 Mémoires pour servir à l'Histoire des hommes illustres dans la Nicer.
 république des lettres (par le P. Nicéron), in-12, 41 vol.
 Nouveau traité de Diplomatique par deux Religieux Bénédictins, Nouv. Trait. de Dip.
 in-4°.

O

- Orderici Vitalis Uticensis Monachi Historia ecclesiastica (inter Ord. Vit. Hist.
 Scriptores Historiæ Normannorum editos ab Andrea Du-
 chesne).

P

- Petri Cantoris *verbum abbreviatum*, edente Georgio Galopin, Pet. Cant. verb.
 Montibus, 1639, in-4°. abbr.
 D. Bernardi Pez Thesaurus anecdotorum novissimus, Augustæ Pez anecd.
 Vindelicorum, 1724, et seq., fol., 3 vol.
 Joannes Pitseus, De illustribus Angliæ Scriptoribus, Paris, Pits.
 1649, fol.
 Histoire des Archevêques de Rouen, par D. François Pom- Pomm. Hist. des
 meraye, 1667, in-fol. arch. de R.

Poss. App.

Antonii Possevini Apparatus sacer, Colon., 1608, 2 vol. fol.

R

Rob. de Monte.

Roberti de Monte accessiones ad Sigebertum (apud Miræum, in Bibliothecâ ecclesiasticâ ad calcem Sigeberti).

...de Abb.

Ejusdem Tractatus de Abbatiis et Abbatibus Normannorum, etc. (ad calcem operum Guiberti de Novigento).

Rob. Pul.

Roberti Pulli Cardinalis Sententiarum libri VII, editi curâ et studio D. Hugonis Mathoud, 1655, fol.

S

Sand. mss. Belg.

Antonii Sanderi Bibliotheca belgica manuscriptorum, Insulis, 1644, 4^o.

Saul. Autun chrét.

Autun chrétien, par Claude Saulnier, in-4^o, Autun, 1686.

Siml. script.

Josias Simleri Epitome Bibliothecæ Conradi Gesneri, fol., Tiguri, 1585.

Simon, Bib. du droit.

Denys Simon, Bibliothèque historique et chronologique des principaux Auteurs et Interprètes du droit, 1692, Paris, 2 vol. in-12.

Sixti Sen.

Sixti Senensis Bibliotheca sancta, Neapoli, 1742, fol., 2 vol.

Swert. Ath. Belg.

Francisci Swertii Athenæ belgicæ, fol., Antverpiæ, 1628.

T

Trith. script.

Joannes Trithemius, de Scriptoribus ecclesiasticis, in Bibliothecâ ecclesiasticâ Auberti Miræi.

V

Val. And. script.

Valerii Andreæ Bibliotheca belgica, Lovanii, 1655, in-4^o.

Warton. De Ep. Lond.

Henricus Warton, De Episcopis et Decanis londinensibus, in-8^o, Londini, 1695.

Vinc. Belv. Spec. hist.

Vincentii Belvacensis Speculum historiæ, typis Joannis Mentellin, 1475, in-fol.

De Visch. Bib. Cist.

Caroli de Visch Bibliotheca cisterciensis, in-4^o, Col., 1656.

Voss. Hist. lat.

Gerardi Joannis Vossii de Historicis latinis lib. III.

FIN DE LA TABLE DES CITATIONS.

HISTOIRE

HISTOIRE

LITTÉRAIRE

DE LA FRANCE

SUITE DU DOUZIÈME SIÈCLE

HUGUES,

CHANOINE RÉGULIER DE L'ABBAYE DE SAINT-VICTOR.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

L'HISTOIRE s'est plus occupée à louer en général le mérite de Hugues de S. Victor, qu'à raconter en détail les événemens de sa vie. On est partagé sur le pays où il vint au monde. Nous disons le pays ; car pour le lieu précis, on l'ignore

Tome XII.

XII SIÈCLE.

A

De abb. c. 5.

Mabil. Annal. t.
I, p. 327.Anon Gemmet., p.
391.Alberic. chron. ad
ann. 1130, p. 264.

Voy. lit. p. 92.

T. III, p. 22, col.
1. D.Rerum German., t.
III, p. 432.

absolument. Robert du Mont, qui écrivoit environ 50 ans après sa mort, assure qu'il étoit Lorrain : *Magister Hugo lothariensis*. Un ancien manuscrit de l'abbaye d'Anchin, dont le P. Mabillon adopte le témoignage, met sa patrie dans le territoire d'Ypres. Ces deux autorités, suivant le docte bénédictin, sont faciles à concilier, en disant que la Flandre étant limitrophe de ce qu'on nommoit autrefois la Lorraine, un homme né sur les confins de ces deux provinces, pouvoit être indifféremment appelé du nom de l'une ou de l'autre. Mais ceux qui font Hugues Saxon, se prévalent également du passage de Robert pour établir leur opinion. En effet, l'ancienne Saxe touchoit par une autre extrémité la Lorraine ; et l'anonyme de Jumiège dit formellement que Hugues, quoique réellement Saxon, passoit pour Lorrain à cause du voisinage des deux contrées : *Hugo lothariensis dictus à confinio Saxonie*. Alberic de Trois-Fontaines et Jean de S. Victor, écrivains, l'un du XIII^e, l'autre du XIV^e siècle, appuient cette explication, et leurs suffrages ont entraîné ceux de presque tous les critiques jusqu'à ce jour. Cependant le sentiment de dom Mabillon nous paroît le mieux fondé, surtout depuis la découverte d'un nouveau manuscrit faite à l'abbaye de Marchienne, par dom Martenne et dom Durand. Ce monument, égal à celui d'Anchin pour l'antiquité, porte non-seulement que Hugues naquit aux environs d'Ypres, mais de plus, qu'il fut transféré dès l'enfance hors de sa patrie (1) : circonstance (nous parlons de la dernière) d'autant plus remarquable, qu'elle est attestée par Hugues lui-même, et sert à faire connoître ce qui a porté à le regarder comme Saxon. *Ego*, dit-il, *à puero exulavi*. La Saxe, où il passa les premières années de sa jeunesse, n'étoit donc pas son pays natal. Ce qu'il ajoute au même endroit mérite encore d'être rapporté, pour détruire le préjugé de quelques écrivains sur la prétendue noblesse de son extraction : *Et scio*, dit-il, *quo mœore animus pauperis tugurii fundum deserat*. En parlant de la sorte, Hugues vouloit-il se donner pour un noble, et un noble, si l'on en

(1) *Anno ab incarnatione Domini M. CXLI, obiit dominus Hugo, canonicus sancti Victoris, tertio idus februarii, qui Yprensi territorio ortus, à puero exulavit*. C'est ce qu'on lit à la fin de ce manuscrit, qui contient plusieurs ouvrages de Hugues.

croit Meibom le jeune, issu de l'illustre maison des comtes de Blakemberg?

La providence prit soin du petit Hugues dans son exil, et le plaça chez les chanoines réguliers d'Hamersleben en Saxe, pour y recevoir son éducation. L'éminente vertu qui brilla dans tout le cours de sa vie rend témoignage du riche fond de piété qu'il acquit dans cette école. Lui-même s'est donné la peine de nous rendre compte des progrès qu'il y fit dans les lettres. « Je ne crains point de certifier, dit-il, que, loin d'avoir jamais rien négligé pour me perfectionner dans les sciences, je me suis instruit de plusieurs choses, que d'autres traitent de bagatelles, et même d'extravagances. Je me souviens que n'étant encore qu'enfant, je m'appliquois soigneusement à apprendre les noms de tout ce qui tombe sous les sens, principalement de ce qui est d'usage dans la vie, persuadé qu'il n'est pas possible d'arriver à la connoissance des choses, sans savoir auparavant comment elles se nomment. Attentif à mettre par écrit les sentences et les questions les plus intéressantes, les objections et les solutions, je repassois les unes et les autres dans ma mémoire, je les discutois et les comparois ensemble par le raisonnement. Sur chaque sujet, je distinguois les différentes manières de le traiter, en grammairien, en rhéteur, en philosophe. J'étudiois les combinaisons des nombres, je traçois des figures sur la terre, je démontrois évidemment les propriétés qui caractérisent chaque espèce d'angle, l'obtus, le droit, l'aigu. J'appris même à mesurer la surface et la solidité des figures. Le ciel visible fut aussi l'objet de ma curiosité. Combien de fois ai-je passé les longues nuits de l'hiver à contempler les astres! Enfin, je m'exerçois à la musique instrumentale, tant pour connoître la différence des sons, que pour goûter, dans les heures de délassement, les charmes si flatteurs de l'harmonie. Tout cela, je l'avoue, n'étoit que des amusemens de jeunesse; cependant j'en ai tiré du profit. »

Ses études achevées, il prit le parti de renoncer au monde. Hugues son oncle, archidiacre d'Halberstat, consulté sur ce dessein, ne se borna pas à l'approuver, il voulut aussi l'adopter pour lui-même, et en partager avec son neveu l'exécution. Après s'être éprouvés mûrement, ils partirent ensemble vers l'an 1148, pour se rendre à l'abbaye de S.

Hug. vit. op. t. I.

T. III, p. 34, col.

I. E et 2. A.

Victor de Marseille ; mais ce n'étoit point là où Dieu les appeloit. Pendant le séjour passager qu'ils y firent, la renommée leur apprit les progrès merveilleux de l'abbaye naissante de S. Victor de Paris. A cette nouvelle, ils reconnurent l'asile qu'ils étoient venus chercher en France, et se pressèrent d'y arriver. L'abbé Gilduin, qui gouvernoit alors cette maison, les reçut avec joie, sur les preuves qu'ils lui donnèrent de la sincérité de leur vocation. Le jeune Hugues, plein de ferveur, mit toute son application à imiter les modèles de science et de vertu qu'il avoit sous les yeux, et ne tarda pas à les égaler.

Content de s'instruire et de s'édifier soi-même, il ne pensoit qu'à vivre dans le silence et l'obscurité ; mais son mérite le trahit. L'école de S. Victor étoit alors sous la direction de Thomas, lequel, étant en même temps prieur de cette abbaye, et comme vicaire-général du diocèse de Paris, finit, en 1133 (1), par une catastrophe très-approchante du martyre. Hugues le remplaça dans le premier de ces emplois, après lui avoir servi quelque temps de collègue. La manière dont il enseigna la théologie, à laquelle il s'adonna principalement, lui fit une grande réputation. Ennemi, par caractère, des contestations, et par religion, des nouveautés profanes, il s'étudia scrupuleusement à suivre les routes battues par les anciens, sans donner dans les écarts de quelques docteurs de son temps, ni prendre part à leurs vaines disputes. De-là ces louanges qui lui furent prodiguées de toutes parts, et dont le concert fut si parfait, qu'aucune langue méditante n'osa le troubler. Il n'y eut pas jusqu'aux Cornificiens, secte dévouée à la calomnie par impuissance de bien faire, qui ne se vissent forcés de respecter son mérite. En un mot, la prévention de son siècle fut telle en sa faveur, qu'on ne fit point difficulté de l'appeler le second Augustin. La postérité, quoi-qu'elle ne lui ait pas confirmé ce titre, n'a témoigné guère moins de vénération pour son autorité. Saint Thomas, c'est tout dire, le regardoit comme son maître ; et les théologiens font gloire encore aujourd'hui de suivre sa doctrine en presque tous ses points.

Livré totalement à l'étude et aux exercices de la religion,

Saresb. metal.

Hist. litt., t. IX, p. 114.

(1) Dom Rivet met la mort de Thomas en 1130 ; mais il est certain qu'elle arriva l'an 1133. Vide MABIL., Not. fus. in ep. Bern., 158.

disent les derniers éditeurs de ses œuvres, jamais il n'eut aucune dignité dans son cloître, pas même celle de prier. Cependant il est qualifié tel par Gautier de Mortagne, dans la lettre qu'il lui écrivit, par l'anonyme de Jumiège, par Sixte de Sienna, Garzonius, et plusieurs modernes. Trithème lui donne même le titre d'abbé. Mais les monumens de S. Victor, qui font mention de Hugues, ne lui appliquent ni l'une ni l'autre dénomination. Il y a plus à l'égard de la dernière; car elle est formellement démentie par le catalogue très-complet des abbés de S. Victor, où le nom de notre auteur ne se rencontre point.

Par une suite du plan de vie qu'il s'étoit formé, on ne le vit point, à l'exemple de plusieurs savans de son siècle, figurer dans les affaires de l'église et de l'état. L'histoire ne parle que d'une seule occasion où il sortit de son cloître. Ce fut lorsque le roi Louis-le-Jeune le députa l'an 1139, conjointement avec Alvisé, évêque d'Arras, et Natalis, abbé de Rebaix, pour nommer un successeur à Thomas, abbé de Morigni, qui avoit donné sa démission.

Sa carrière fut beaucoup moins longue que la multitude de ses écrits ne semble l'annoncer. L'excès du travail contribua sans doute à l'abrégier. Plein de mérites et d'une érudition qu'il avoit consacrée à la gloire de la religion et à l'utilité du public, il mourut âgé seulement de quarante-quatre ans. Osbert, son confrere et son ami, nous a laissé une relation courte, mais très-édifiante, de sa mort. Ce fut lui-même qui l'assista dans sa dernière maladie. « Après lui » avoir administré, dit-il, l'extrême-onction, je lui demandai » s'il ne vouloit pas encore recevoir le corps de Notre-Seigneur. Hélas, répondit-il, vous me demandez si je veux » recevoir mon Dieu! courez au plus vite à l'église, et ap- » portez-moi le corps du Seigneur. Ce qu'ayant exécuté, je » lui dis avant que de lui donner ce sacrement : Adorez le » corps de votre maître. A quoi il répondit en se levant : » J'adore le corps de mon Seigneur, et je le reçois comme » mon salut. » Ce récit fait l'éloge de la piété de Hugues, et atteste, indépendamment de ses écrits, la pureté de sa créance touchant le mystère de l'eucharistie.

Les critiques ne sont point d'accord sur l'année de sa mort. Les uns mettent cet événement en 1140, les autres en 1141, plusieurs en 1142, et un petit nombre enfin le

Script. Art.
ccclxixj.

Chron. Maurin. p.
385.

Vita Hug. init. op.

recule jusqu'en 1145. Mais Osbert, dans sa relation, fixe nos doutes sur ce point, en disant que Hugues mourut un mardi 11 février ; ce qui concourt avec l'an 1141, suivant notre manière présente de commencer l'année.

Son corps fut inhumé à l'entrée du cloître, avec cette épitaphe, qui depuis a disparu. Elle est de son confrere Simon Chevre-d'Or :

*Conditur hoc tumulo doctor celeberrimus Hugo.
Quàm brevis eximium continet urna virum !
Dogmate præcipuus nullique secundus in orbe,
Claruit ingenio, moribus, ore, stylo.*

Du cloître il fut transféré, l'an 1555, par les soins d'Aubert de Mailli, abbé de S. Victor, et avec la permission du pape Benoît XII, dans la grande église, et placé dans le chœur (aujourd'hui la chapelle de S. Denis) sous une tombe simple et sans inscription.

On lit présentement, à l'endroit de sa première sépulture, les vers suivans :

*Hugo sub hoc saxo jacuit, vir origine Saxo,
Annis ducentis, tribus tamen inde retentis.
In claustro primum poni se fecit in imo,
Et pede calcari, nolens mundo decorari.
Luce sub undenâ Februi tolluntur arenâ
Ossa, chori latere lævo translata suêre
Anno milleno ter centum, ter quoque deno
Christi cum quinque, fratrum chorus astat utrimque.*

Sans parler de l'erreur qui fait Hugues Saxon, il en est une autre, dans ce monument, qui prouve que l'auteur n'entendait pas mieux le calcul que la versification. C'est le mot *tribus*, mis après *ducentis*, au second vers. Les auteurs du nouveau *Gallia christiana* disent qu'il devoit y avoir *quinque* ; selon nous, il faut *sex*, parce que nous plaçons la mort de Hugues un an plus tard qu'on ne le fait dans cet ouvrage.

Hugues l'ancien survécut à son neveu ; car c'est du premier qu'il est parlé dans une lettre du pape Eugene à Suger, abbé de S. Denis, par laquelle il le prie de fournir à Hugues de S. Victor, de l'argent et une monture pour faire le voyage de Rome. Ce même Hugues obtint dans la suite l'évêché de Tusculum, avec le titre de cardinal.

§ II.

SES ÉCRITS IMPRIMÉS.

Ce n'est pas un travail médiocre pour la critique, de faire un discernement exact des véritables écrits de Hugues, et de ceux qui lui ont été fausement attribués. Ses différents éditeurs ont échoué dans cette entreprise, ou plutôt ils n'ont osé la tenter. Contens de livrer au public indifféremment et sans choix tout ce qui portoit son nom, ils ont laissé à d'autres le soin d'une discussion qu'ils jugeoient apparemment au-dessus de leurs forces. Les bibliographes n'offrent guère plus de ressource. Les uns, faute d'examen suffisant, ont donné au victorin plusieurs pièces qui lui sont visiblement étrangères; les autres, par une censure outrée, l'ont privé d'une partie de ses véritables productions. Avec plus d'attention et moins de préjugés, nous espérons le remettre en possession de son propre bien, sans y ajouter les dépouilles d'autrui.

Trois tomes in-folio composent l'édition que nous allons parcourir. C'est celle de Rouen imprimée en 1648.

L'ouvrage qui se présente à la tête du premier a pour titre : *Petites notes préliminaires sur les écritures et les écritains sacrés. De scripturis et scriptoribus sacris prænotatiunculæ*. Ces courtes observations que personne ne conteste à Hugues sont divisées en 48 chapitres. Le but des deux premiers est de montrer quels sont les traits qui caractérisent les écritures divines. Les troisième et quatrième roulent sur les divers sens qu'elles peuvent renfermer, savoir : l'Histoire, l'Allégorique et l'Anagogique. Car l'auteur prouve dans le cinquième la nécessité de faire marcher la connoissance du sens historique ou littéral avant la recherche du sens mystique. Il reproche aux docteurs de son temps le mépris qu'ils faisoient de la lettre, pour se jeter à corps perdu dans l'allégorie. La division de l'Ecriture-Sainte fait le sujet du sixième chapitre. Hugues partage les livres de l'ancien Testament en trois ordres, savoir : La Loi, les Prophetes et les Agiographes; ce qui comprend 22 livres, du nombre desquels sont exclus ceux de la Sagesse, de l'Ecclésiastique, de Judith, de Tobie et des Machabées. On les lit à la vérité,

dit-il, mais ils ne sont pas inscrits dans le Canon. Même distribution pour le nouveau Testament. Hugues met dans la première classe les quatre Evangiles et les Actes des apôtres ; dans la seconde, les quatorze Epîtres de S. Paul, les Epîtres canoniques et l'Apocalypse. Les Décrétales, dit-il, tiennent le premier rang dans la troisième, ensuite les écrits des saints Peres. Cependant il reconnoit que cette troisième classe ne fait point partie des écritures divines, mais qu'elle en est seulement la suite et l'accessoire. Le septième chapitre, qui concerne les auteurs des livres de l'ancien Testament, n'est qu'un abrégé de ce que saint Jérôme a dit sur cette matiere. C'est encore d'après le même Pere, que l'on parle au huitième du rétablissement des écritures sous Esdras, et au neuvième de leurs différentes versions. Les trois suivans traitent des auteurs inspirés du nouveau Testament, des livres apocryphes, des caracteres qui distinguent les prophetes des autres écrivains sacrés. Les quatorzième, quinzième et seizième chapitres tendent à faire voir en combien de manieres différentes peuvent se prendre les mêmes choses dans l'Ecriture-Sainte. Hugues compte jusqu'à neuf significations mystiques dans les nombres. Les divers âges et états du monde occupent le dix-septième chapitre. Le dernier a pour objet les difficultés historiques qui se rencontrent dans les auteurs sacrés. Hugues en touche seulement quelques-unes, mais d'une maniere superficielle et peu propre à contenir un esprit solide.

Cet écrit sert comme de prolégomenes aux commentaires de notre auteur sur les différentes parties de l'Ecriture-Sainte.

II. Le premier de ces commentaires inscrit : Notes pour éclaircir le Pentateuque, *Annotationes elucidatoriæ in Pentateuchum*, comprend quatre chapitres. Après avoir expliqué le prologue de S. Jérôme sur les cinq livres de Moïse, Hugues descend au détail de ces livres, et commence par la Genese. Il montre, mais imparfaitement, que Moïse y fait le personnage de prophete comme d'historiographe. Il réussit mieux à développer l'intention de cet écrivain en traitant de l'origine du monde. On voit les principes de la physique de son temps dans ce qu'il dit, touchant la matiere première, et les différentes formes qu'elle prit pendant les six jours de la création : viennent ensuite des remarques sur les principaux versets de la Genese. Parlant des astres

et des planetes, il veut bien qu'ils agissent sur nos corps ; mais il nie qu'ils dominent sur nos esprits et sur notre liberté. On peut juger qu'il avoit quelque teinture de l'hébreu, par l'explication qu'il donne de certains endroits, qui, dans cette langue, présentent un autre sens que dans la version dont il se sert, qui est celle de S. Jérôme.

Les notes sur l'Exode sont plus courtes que les précédentes : quoique judicieuses, elles n'ont rien de fort intéressant.

Le Lévitique est la partie que Hugues a le mieux traitée.

Pour les Nombres et le Deutéronome, ce qu'il en dit est si peu de chose, et contient de si lourdes méprises, que son texte est légitimement suspect d'interpolation.

III. Le Pentateuque ainsi parcouru, notre auteur traite P. 37. de la même manière le livre des Juges, à la fin duquel il dit un mot de celui de Ruth ; les livres des Rois, dont il laisse plusieurs chapitres sans y toucher ; les Psaumes sur lesquels il s'étend davantage. Rarement néanmoins explique-t-il P. 42. avec succès la lettre de ceux-ci. Ses moralités et ses allégories seroient plus estimables, si les dernières étoient moins fréquentes, et ne manquoient pas souvent de justesse. Dans l'explication du 43^e psaume, on trouve un dialogue assez plaisant entre Dieu et le Diable, touchant leurs droits respectifs sur le monde ; un autre, qui n'est guère moins singulier entre la Miséricorde et la Justice. Les éditeurs n'ont pas fait preuve de leur bon goût, en mettant cette note à côté du dernier : *Pulchra disceptatio Misericordiae et Veritatis pro Concionatoribus.* P. 55.

Hugues change de méthode dans son commentaire sur P. 75. l'Ecclésiaste. Ce sont des homélies au nombre de dix-neuf, à la tête desquelles il annonce à ses disciples qu'il va leur remettre sous les yeux les instructions qu'il leur a données de vive voix. Son dessein, dit-il, est d'expliquer la lettre de ce livre sans beaucoup s'attacher aux mystères qu'il renferme, et aux allégories dont il est susceptible. On chercheroit en vain les fleurs de l'éloquence dans ces discours : la sécheresse de l'école s'y fait sentir d'un bout à l'autre. L'auteur est fort diffus, comme il en convient lui-même, en plus d'un endroit. Il entre dans des discussions inutiles, où il mêle de la philosophie, de l'histoire et de la morale. Il y a cependant quelques passages qu'il développe avec assez

Dupin, XIII^e siècle,
p. 723.

de lumière et de précision. Tel est entre autres ce verset du chap. II. *Il a livré le monde à leurs disputes*. Ce commentaire ne va que jusqu'au quatrième chapitre de l'Ecclésiaste, et se termine sans conclusion : preuve qu'il est imparfait, et que Hugues l'avait poussé plus loin. M. Dupin s'est trompé en le comptant pour le dixième livre des extraits dont nous parlerons ci-après ; c'est un ouvrage isolé. Il est à remarquer que, dans le manuscrit de la Bibliothèque du Roi, coté n° 2526, où il est compris, on lit à la fin ces mots : *Magister Hugo à sancto Victore anno 1144, tertio idus februarii diem supremum obiisse dicitur*. Ce manuscrit est du XIII^e siècle.

P. 116.

Dans le commentaire sur les trois premiers chapitres des Lamentations de Jérémie, Hugues ne remplit pas l'engagement qu'il avait pris, au commencement, d'expliquer ce morceau suivant les trois sens, le littéral, l'allégorique et le moral ; car il oublie presque entièrement le premier pour s'attacher aux deux autres.

P. 179.

Dans les notes sur Joël, on a plus d'égard à la lettre. Les traditions judaïques y sont quelquefois employées pour l'expliquer. On y cite aussi Joseph, Hégésippe, Boèce, Avicenne ; ce qui prouve l'érudition de l'auteur et la variété de ses lectures. Son bon goût paraît dans la préférence qu'il donne à l'éloquence de l'Ecriture-Sainte sur celle de Cicéron et de Quintilien.

P. 204-220.

Les remarques sur Abdias ont aussi leur mérite. Hugues dit que le style de ce prophète est simple, mais que le sens de son discours est varié : *Sermone simplex, sensu multiplex* ; qu'il est concis dans ses paroles, mais abondant et riche dans ses pensées : *Rarus in verbis, sed copiosus in sententiis* ; que, suivant le sens littéral, sa prophétie porte contre l'Idumée ; suivant le sens allégorique, contre le monde ; et suivant le tropologique, contre la chair. Hugues confond ce prophète avec cet Abdias qui avoit caché sous le règne d'Achab et nourri cent prophètes dans des cavernes. Il renvoie à Hérodote et aux autres historiens grecs et latins, pour appuyer l'explication qu'il donne au seizième verset de cette prophétie. Il parle des sept péchés capitaux, de la même manière que dans sa Somme et dans son Traité des sacrements.

P. 213.

P. 219.

IV. Il n'est aucun de ces Commentaires qu'on puisse légi-

timement contester à notre auteur. Mais nous prouverons, en rendant compte de ses œuvres supposées, que ceux qui suivent jusqu'au second sur l'Evangile de S. Jean inclusivement, lui sont étrangers. Il faut seulement en excepter deux opuscules qui font partie des extraits allégoriques.

Le premier, qui commence au chapitre XV^e de cette compilation et finit au XIX^e, a pour objet les cinq Septenaires, qui sont les sept péchés capitaux subdivisés chacun en cinq especes, les sept demandes de l'Oraison Dominicale, les sept dons du S. Esprit, les sept vertus principales et les sept béatitudes. Outre l'autorité des manuscrits, qui donnent tous cet écrit à Hugues, on y remarque plusieurs traits empruntés de son explication d'Abdias, et répétés dans sa Somme des sentences et son Traité des sacrements. P. 303-307.

L'autre opuscule, qui contient une exposition du cantique de la sainte Vierge, est à la tête des allégories sur saint Luc. L'auteur s'y donne une libre carrière pour attaquer deux opinions dangereuses qui régnoient alors dans les écoles. La première est de ceux qui prétendoient que chaque homme a deux âmes : l'une sensuelle, l'autre raisonnable. La seconde consistoit à nier que Dieu puisse faire les choses meilleures qu'elles ne sont, ou qu'il puisse s'abstenir de faire ce qu'il fait. Nous verrons celle-ci plus amplement réfutée dans la Somme des sentences. Ce qu'il dit encore ici des quatre sortes de craintes se retrouve mot à mot dans la même Somme. On a mis autrefois cet opuscule sur le compte de S. Augustin. Les derniers éditeurs de ce Pere l'ont relégué dans l'appendix du tome VI^e de ses œuvres ; mais il n'y a point de doute qu'il n'appartienne à notre auteur.

V. Outre les pièces que nous venons de retrancher dans le volume que nous parcourons, il faudroit encore, selon Casimir Oudin, faire main-basse sur les *Eclaircissemens* et les *Questions*, qui ont pour objet les Epîtres de saint Paul. Mais, avant que d'examiner les raisons de ce critique, il est bon d'observer que ces deux ouvrages ont été déplacés par les éditeurs. Car celui qui se trouve le dernier et qui embrasse les quatorze épîtres de l'apôtre, devoit être le premier, puisqu'il est rappelé formellement dans l'autre, qui n'en est que le supplément pour les trois premières épîtres auxquelles il se termine.

A l'égard des preuves de supposition que produit Oudin,

Oud. script., t. II,
p. 1148.

Bibl. PP. Lugd.
t. XX. p. 120-127.

Hugo Viet., t. I, p.
381.

Ibid. p. 422, col. 1.
B.

T. III, p. 471, col.
1. D. et p. 648.
col. 1. B.

elles nous paraissent assez foibles, et nous avons des caracteres de vérité plus forts à y opposer. Ce qui le détermine principalement, c'est la différence de style et de méthode qu'on aperçoit entre ces deux Commentaires et les précédens. En effet, l'un et l'autre ne sont qu'un tissu de questions et de solutions, dont le texte est souvent moins le sujet que l'occasion. Chaque difficulté que l'auteur propose commence uniformément par *quæritur*, et les réponses par *olutio*. Ne reconnoît-on pas là, dit Oudin, la marche des scholastiques du treizième siècle? Mais qui lui a dit que cette marche ne dotoit pas de plus loin? Avec plus de lecture ou d'attention, il l'auroit aperçue dans le Commentaire d'Abélard sur saint Paul, et dans plusieurs écrits d'Honoré d'Autun, surtout dans son traité *De solis affectibus*. Il y a plus : les deux ouvrages dont il s'agit réclament ouvertement notre auteur. D'abord on y retrouve certains sentimens particuliers de Hugues répandus dans ses autres compositions : tel est entre autres celui de l'égalité de la science divine et de la science humaine en Jésus-Christ. Outre cela, l'on y répète plusieurs fois ces formules : *Salvâ reverentiâ secretorum : Absque præjudicio melioris sententiæ*, dont Hugues a coutume de se servir ailleurs, lorsqu'il hasarde quelque conjecture nouvelle. Enfin, ce qui est décisif, à l'occasion d'une difficulté sur le mariage, l'auteur renvoie à sa Somme des sentences et à son Traité des sacremens pour en trouver la solution. *Quod hic solvere postponimus brevitatis causâ cujus vestigia sequimur. In Sacramentis enim et in Sententiis majorum hæc diligentius prosequimur*. Cette solution se rencontre effectivement dans l'un et l'autre des écrits de Hugues, qui portent ces titres.

VI. Après les livres canoniques, depuis long-temps les théologiens n'avoient rien de plus sacré que les écrits attribués à S. Denis-l'Aréopagite. Les scholastiques semblerent encore vouloir enchérir sur cette estime. Nul monument de l'antiquité n'étoit effectivement mieux assorti à leur goût. De là l'étude particulière que chacun d'eux en crut devoir faire, et les soins qu'ils prirent pour en aplanir toutes les difficultés. Hugues de S. Victor fut le premier d'entre eux qui entreprit de les expliquer par un commentaire suivi. Nous n'avons d'imprimé que ce qu'il fit sur le livre de la Hiérarchie céleste : mais ce morceau n'en fait nullement désirer la suite.

On diroit que Hugues ait voulu se dédommager ici de la brièveté de ses commentaires sur l'Écriture-Sainte. Un texte de quinze chapitres, la plupart très-courts, fournit la matière de dix livres d'explications, dont l'inutilité va de pair avec la prolixité. Cet ouvrage informe et fastidieux est dédié au roi Louis-le-Jeune, en reconnaissance du soin qu'il avoit pris de faire bâtir l'église de S. Victor. Ce présent ne répondoit ni à la libéralité du prince, ni à la réputation de l'auteur.

VII. A la tête du second tome paroît une explication du T. II, p. 1.
 Décalogue divisée en quatre chapitres. Mais le dernier, intitulé *De la substance de l'amour*, fait un ouvrage séparé dans tous les manuscrits. On l'avoit autrefois rangé parmi les œuvres de S. Augustin, et certainement il n'est pas indigne d'un si grand nom. Les traits suivans en font la preuve. « La
 » source de l'amour est placée dans notre cœur, et de cette
 » source perpétuellement jaillissante coulent deux ruisseaux, P. 4, c. E.
 » l'un principe de tout mal, et l'autre de tout bien : ce sont
 » la cupidité et la charité. *Ergo duo sunt rivi qui de fonte*
 » *dilectionis emanant, cupiditas et charitas : et omnium ma-*
 » *lorum radix cupiditas, et omnium bonorum radix charitas.*
 » Car, lorsque nous cherchons ce qui produit en nous cette
 » multitude si grande et si variée de désirs, tant d'affections
 » si contraires, nous découvrons que ce n'est autre chose
 » que l'amour, lequel, étant unique de sa nature, se partage
 » néanmoins par son action en deux branches différentes,
 » et devient cupidité lorsqu'il se porte à des choses que le
 » bon ordre défend, ou charité lorsqu'il se renferme dans
 » celles que cet ordre permet. Mais ce mouvement universel
 » du cœur, l'amour, comment le définir? Voici ma pensée.
 » L'amour est la pente du cœur vers quelque objet à cause
 » d'une certaine fin. Désir dans la recherche, et joie dans la
 » jouissance : l'une de ces impressions le fait courir, et l'autre
 » produit son repos. Voilà tout ce qui rend le cœur humain
 » bon ou mauvais, c'est-à-dire, aimer bien ou mal ce qui est
 » bon en soi. Car la bonté forme le caractère général et es-
 » sentiel de tout ce qui existe. Ainsi ni celui qui aime n'est
 » un mal, ni ce qu'il aime, ni l'amour par lequel il aime.
 » Mais ce qui est un vrai mal, c'est de ne pas aimer comme
 » il convient. Mettez donc de l'ordre dans votre amour, et
 » tout mal disparaîtra. Or, Dieu qui n'a besoin de rien, et

» qui n'attend et ne craint rien de personne, par un mou-
 » vement de sa bonne volonté, a créé l'homme pour l'associer
 » à son bonheur ; et, afin de le rendre capable de sentir et
 » de posséder une si grande prérogative, il lui a donné
 » l'amour qui, est comme le palais de son ame, au moyen
 » duquel il savoure le plaisir de son bonheur, et s'y attache
 » par un continuel désir. L'amour est donc le principe du
 » commerce de l'homme avec Dieu, le nœud qui lie la créa-
 » ture avec son Créateur : nœud d'autant plus heureux, qu'il
 » est plus fort et plus serré : nœud double d'ailleurs, puis-
 » qu'il embrasse Dieu et le prochain, afin que la société soit
 » parfaite de toutes parts, et que la paix de l'homme uni avec
 » ses semblables comme avec l'auteur de son être, ne souffre
 » aucune altération. Vous voyez maintenant ce qu'il faut
 » faire pour devenir heureux : courir vers ce bien infini par
 » vos desirs, et, après que vous l'aurez saisi, vous reposer
 » dans sa jouissance par la joie qu'il vous inspirera. Telle
 » est la charité bien ordonnée ; et tout ce qui se fait par un
 » autre principe, n'est qu'une cupidité désordonnée. *Hæc est*
 » *ordinata charitas ; et præter ipsam omne quod agitur, non*
 » *ordinata charitas est, sed inordinata cupiditas.* »

P. 5. 1. B.

VIII. *L'explication de la Règle de S. Augustin*, qui vient
 ensuite, est un autre ouvrage également digne des lumières
 et de la piété de Hugues de S. Victor. On y voit partout
 un maître intimement pénétré des vérités qu'il enseigne.
 Ses raisonnemens sont judicieux, solides et fondés sur les
 grands principes de la religion. Cependant un anonyme, au
 XV^e siècle, entreprit de montrer jusqu'à quatorze erreurs
 dans cette explication. La censure très-succincte qu'il en fit
 se trouve dans un manuscrit de la Bibliothèque du Roi, qui
 ne renferme que des écrits concernant les usages et le gou-
 vernement des dominicains ; ce qui nous fait présumer que
 notre anonyme étoit lui-même de cet ordre. Le lecteur ju-
 gera du mérite de sa critique par le trait suivant. Hugues
 avoit dit : *Deum præcipimur diligere ex toto corde, videlicet*
ut omnes cogitationes nostras referamus ad ipsum ; ex totâ
animâ, ut omnes affectiones animæ dirigantur ad ipsum ;
ex totâ mente, ut omnem rationem quâ intelligimus et dis-
cimus, in ipso habeamus. Sur quoi l'anonyme dit : *Totum*
istud suspectum est, etc. Constat enim quod cogitationes et
affectiones quæ dicuntur peccata venialia, nec actu, nec ha-

P. 5.

N° 4348.

bitu, in quantum talia, referuntur nec diriguntur in Deum : quòd si esset, omnis peccans venialiter, peccaret mortaliter. Undè præceptum illud non potest perfectè in viâ impleri. Il paroît que ce dominicain n'avoit guère lu son saint Thomas. Au reste, sa censure dépose que l'ouvrage appartient à Hugues. A ce témoignage, nous pouvons ajouter celui d'Alberic des Trois-Fontaines, qui lui en fait pareillement honneur.

Alb. chron. p. 280.

IX. Le concours d'un grand nombre de manuscrits, dont le plus ancien est du XII^e siècle, nous porte à lui donner avec la même assurance le livre de *l'Institution des Novices*. P. 26.

Il est divisé en vingt-un chapitres précédés d'un prologue, où, supposant la pureté des motifs qui ont amené en religion ceux à qui il s'adresse, l'auteur décrit ainsi le plan de son traité : « La voie que vous devez suivre, c'est la science, la discipline et la bonté. La science conduit à la discipline, la discipline à la bonté, et celle-ci à la béatitude. Tel est le sujet dont je me propose de vous entretenir avec la grace du Seigneur, afin que vous puissiez marcher, sans crainte de vous égarer, dans la voie qui mène jusqu'à lui. » Hugues cependant ne parcourt, dans l'exécution de son plan, que les deux tiers de cette voie qu'il s'étoit engagé de tracer. Car il ne parle point de la bonté. « Voilà, dit-il, en finissant, ce que j'avois à vous dire, mes très-chers frères, de la science et de la discipline. Pour vous, demandez à Dieu qu'il vous donne la bonté. » C'est dommage qu'il n'ait pas traité ce dernier point : l'ouvrage entier eût produit un modèle accompli dans son genre. Tel qu'il est, il peut être regardé comme un manuel très-utile non-seulement aux personnes consacrées à la religion, mais encore à toutes celles qui vivent en société. Hugues ne s'attache qu'à la bienséance, et pour ainsi dire, à la surface des mœurs. La modestie et la propreté dans les habits, la décence dans le maintien, la retenue dans les conversations, la tempérance dans les repas, les témoignages réciproques d'estime et d'amitié dans le commerce, le zèle pour les observances, l'uniformité dans la conduite, en un mot, toutes les qualités extérieures qui servent à cimenter l'union, la paix et la concorde, font la matière de ses instructions. L'ironie vient se placer comme d'elle-même dans les descriptions qu'il fait de certains défauts relatifs à son sujet. C'est surtout dans

les chapitres XII et XVIII, qu'il répand le sel avec plus de profusion. Enfin, pour trancher court, l'auteur, dans cet ouvrage, s'étudie à communiquer aux autres les sentimens nobles et les manieres polies qu'il avoit reçus d'une heureuse éducation.

X. C'étoit dans l'abbaye d'Hamersleven, comme nous l'avons dit plus haut, que Hugues avoit puisé les élémens de cette éducation, dont il donnoit de si belles leçons à S. Victor. Pour témoigner sa reconnaissance envers ses premiers maîtres, il leur adressa l'opuscule intitulé : *Soliloque touchant le gage de l'ame*. Dans le prologue, il dit qu'il leur envoie cet écrit, afin qu'ils apprennent où il faut chercher le véritable amour. « Mon but, ajoute-t-il, n'est point de vous charmer par les » agrémens du style, mais seulement de vous attester, par » une instruction édifiante, la persévérance de mon attache- » ment. »

Ce Soliloque est un entretien de l'homme avec l'ame, à l'écart, sans bruit et sans témoins. « Dans de telles circon- » stances, dit l'homme, je n'aurai point honte de demander » à mon ame ce qu'elle a de plus secret, et je pourrai me » flatter qu'elle me dira sans crainte la vérité. » En conséquence, il interroge son ame sur ce qu'elle aime par-dessus toutes choses, et lui prouve qu'elle doit fixer en Dieu toutes ses pensées et toutes ses affections. C'est le précis de ce dialogue, dont le style est sec, plein de jeux de mots, et va plus à l'esprit qu'au cœur.

XI. L'opuscule à la louange de la charité, *De laude charitatis*, répond beaucoup mieux au savoir et à la piété de notre auteur. Le style en est parfaitement convenable à la matiere, vif, coulant, rempli de lumieres et d'onction. On y voit un écrivain embrasé du feu que son objet lui avoit communiqué. C'est la charité qui parle de la charité, et qui fait elle-même les frais de son éloge. Entre les louanges qu'il lui donne, celle de porter, exclusivement à toute autre vertu, le nom de Dieu, tient le premier rang. « Dieu, dit-il, » est charité. Ce n'est pas ainsi que l'on exprime les autres » vertus. On dit bien que la patience, l'humilité, la tempé- » rance sont des dons de Dieu ; mais il n'est pas permis de » dire qu'elles sont Dieu même : et la raison de cette diffé- » rence est sensible, quand on compare les effets de ces » vertus avec ceux de la charité. Car, au lieu que celles-là

» peuvent être communes aux bons et aux méchants, celle-ci
 » n'appartient au contraire qu'aux bons et aux élus, en sorte
 » qu'avec elle nul ne sauroit être mauvais. » Le prologue est
 adressé à un nommé Pierre. Notre auteur lui témoigne qu'il
 n'a mis la main à cet écrit qu'en sa considération et en vue
 de se renouveler dans sa charité.

XII. Un semblable motif l'engagea de dédier à un autre P. 215-247.
 ami, qu'il ne nomme pas, son petit traité de la *Maniere de*
prier. Rien n'a frappé singulièrement notre attention dans cet
 ouvrage, qui est plutôt une ébauche qu'un traité complet
 sur la priere. Tritheme et tous les manuscrits l'adjugent, Trith. script. p.
 ainsi que le précédent, à Hugues de S. Victor. 271.

XIII. Les éditeurs, à la tête de l'opuscule *Des fruits de la* P. 247-249.
chair et de l'esprit, avertissent qu'à la vérité les manuscrits
 qu'ils ont consultés le donnent à notre Victorin, mais qu'on
 n'y reconnoît ni son génie ni sa maniere d'écrire. C'est pres-
 que le seul de ses écrits sur lequel ils aient fait une criti-
 que. Mais ce qu'ils disent ici ne nous persuade nullement
 que cette production lui soit étrangere. La sécheresse qu'on
 y remarque est une suite du dessein de l'auteur, qui étoit
 de marquer avec précision la descendance des vertus et des
 vices. Pour le remplir, il fait sortir par degrés, comme de
 leurs tiges, ceux-ci de l'orgueil, et celles-là de l'humilité.
 L'ouvrage est terminé par deux arbres généalogiques, où
 tout le systeme qui le compose est représenté. Ces sortes
 d'arbres devinrent fort à la mode par la suite dans les écoles,
 et l'usage étoit de les tracer sur des peaux qu'on appliquoit
 aux murs de la classe pour la commodité des maîtres et des
 étudiants

XIV. Nous réunirons dans le même examen trois autres
 écrits que l'on conteste également et pour les mêmes raisons
 à notre auteur, mais qui, rapprochés les uns des autres, cons-
 pirent à le revendiquer. Ce sont, 4^o une description mo- P. 298-333.
 rale de l'arche de Noé; 2^o une description mystique de la P. 287-298.
 même arche; 5^o un traité de la vanité du monde. Le pre- P. 265-286.
 mier est rappelé dans le second, et celui-ci dans le troi-
 sième, circonstance à laquelle n'ont pas fait attention les
 éditeurs en les rangeant dans un ordre contraire à celui
 qu'on vient de marquer. Aux divers moyens qu'Oudin em-
 ploie pour dépouiller Hugues de S. Victor de ces trois
 écrits, et les transporter à Hugues de Foulois, nous n'avons

Script., t. II. p.
1155.

P. 297, col. 2.

qu'un mot à opposer, et ce mot est tranchant. L'auteur dans un endroit renvoie, pour plus grand éclaircissement de la question qu'il traite, à son livre *De tribus diebus*, ouvrage dont nous rendrons compte ci-après, et que personne, de l'aveu d'Oudin lui-même, ne peut refuser à notre Victorin.

P. 296, col. 2.

On connoît à peu près le temps vers lequel fut composée l'*Arche mystique*, par le dénombrement des papes que l'auteur finit à Honoré II. Pour être entendue, elle suppose un plan figuré de l'objet allégorisé, sans quoi elle seroit absolument inintelligible. On le voit effectivement ce plan à la tête de plusieurs exemplaires manuscrits de cette production. Hugues, à l'occasion des positions respectives du pays de Babylone et de l'Egypte, promet de faire voir dans une description de la Mappe-monde, que le premier est au septentrion, et l'autre au midi de Jérusalem : *Quod quemadmodum secundum situm locorum competat, in descriptione Mappæ-mundi postea clarebit; quia Babylon ab Jerusalem est ad aquilonem, Ægyptus ad austrum*. Ce dernier ouvrage, s'il existe, a échappé à nos recherches. Mais il n'y a pas à douter que la Mappe-monde, qui en étoit l'objet, ne fût une carte géographique. On peut se figurer combien elle étoit grossière, par celle du même siècle qui est représentée dans le catalogue de la bibliothèque de Turin.

L'*Arche morale*, divisée en quatre livres, est moins obscure que l'*Arche mystique*, et contient de fort belles maximes de spiritualité.

Quatre dialogues, qui font autant de livres, partagent le traité *De la vanité du monde*. Dans le premier, les deux interlocuteurs, dont l'un est désigné par la lettre *I*, qui veut dire *Interrogans*, et le second par la lettre *D*, qui signifie *Docens*, parcourent tous les états de la vie les plus florissans et en démontrent la vanité. Le second est une continuation du même sujet entre les mêmes interlocuteurs. Dans le troisième et le quatrième, c'est l'ame qui s'entretient avec la raison sur les principales révolutions arrivées dans l'univers depuis sa création jusqu'au VI^e siècle de l'église.

P. 1-55.

XV. Le troisième tome des œuvres de Hugues s'ouvre par le Traité qui a pour titre *Didascalion*, c'est-à-dire, de la manière d'étudier. Il est composé de sept livres. L'auteur annonce dans le début son dessein en ces termes : « Deux » points sont essentiels pour apprendre les sciences, la lec-

» ture et la méditation. Il y a trois choses à observer pour
 » la lecture. La première est de savoir ce qu'il faut lire,
 » la seconde de connoître l'ordre qu'on doit observer en li-
 » sant, la troisième d'être instruit de la vraie manière de
 » lire. Nous développerons, poursuit-il, ces trois règles
 » dans ce traité, dont le but est d'initier le lecteur à la con-
 » noissance des lettres tant séculières que divines. C'est
 » pourquoi nous le diviserons en deux parties, dont cha-
 » cune aura trois distinctions. Dans la première partie, qui
 » aura les arts pour objet, nous parlerons de leur origine,
 » de leur nombre et de leurs divisions. Nous montrerons
 » comment l'un est renfermé dans l'autre, ou le renferme,
 » et cela par une analyse exacte de la philosophie, depuis
 » le premier membre jusqu'au dernier. Ensuite, après avoir
 » fait le dénombrement de ceux qui les ont inventés, nous
 » marquerons ceux d'entre ces arts auxquels on doit préfé-
 » rablement s'attacher : voilà pour ce qui concerne l'objet de
 » la lecture. L'ordre des lectures et la manière de lire vien-
 » dront à leur tour. Enfin nous couronnerons cette première
 » partie par un plan de vie que nous tracerons à nos lecteurs.
 » Dans le second, nous caractériserons les livres qui méritent
 » d'être appelés divins ; nous déterminerons leur nombre,
 » le rang qu'ils tiennent entre eux, les noms de leurs au-
 » teurs, et les significations de ces noms. De là nous passe-
 » rons aux propriétés de l'Ecriture-Sainte les plus nécessaires
 » à savoir, après quoi nous enseignerons comment elle
 » doit être lue, lorsqu'on n'y cherche que la correction de
 » ses mœurs et la manière de bien vivre. Enfin nous ap-
 » prendrons à celui qui s'y applique pour devenir savant,
 » *qui propter amorem scientiæ eam legit*, de quelle façon il
 » doit s'y prendre pour réussir. »

Selon ce plan, la première partie comprend les trois pre-
 miers livres, et la seconde les suivans. A parler sans pré-
 jugé, l'une et l'autre sont moins propres à nous donner des
 idées nettes et précises des objets dont elles traitent, qu'à
 faire connoître l'état où les lettres étoient alors, et la rou-
 tine que les plus habiles maîtres suivoient dans leur leçons.
 On ne peut à la vérité nier que l'auteur n'eût de l'érudition
 et même du talent pour enseigner. Mais sa méthode est sé-
 che, confuse, embarrassée prolixie dans les choses inutiles, et
 trop abrégée sur les points qui demandent à être développés :

tel est le jugement que nous portons de cet ouvrage. En donner une analyse suivie, ce seroit fatiguer en pure perte nos lecteurs. Achevons donc ce qui le concerne par quelques observations.

P. 324.

Le premier livre, dans toutes les éditions, se termine au XIII^e chapitre qui renferme une récapitulation des douze précédens. Mais D. Mabillon a découvert et publié dans le 1^{er} tome de ses *Analectes* un nouveau chapitre qu'il prétend devoir faire le XIV^e de ce livre. Ce morceau toutefois nous paroît un hors-d'œuvre dans l'endroit où ce critique veut le placer. Peut-être assortiroit-il mieux à quelques-uns des autres livres. Il a pour titre, *De l'Esprit*.

Dans le troisième livre, parlant de la manière d'enseigner, Hugues fait une vive sortie sur les professeurs de son temps. « Quoiqu'il y ait, dit-il, une étroite liaison entre » les arts, il faut bien se garder de les confondre, à l'exem- » ple de la plupart de nos maîtres qui, lorsqu'ils en ex- » pliquent un, traitent indifféremment de tous les autres, » faute de savoir appliquer à chacun de ces arts ce qui leur » convient. Aussi vous les verrez, lorsqu'il s'agit de gram- » maire, disputer des syllogismes, et chercher les inflexions » des cas dans des questions de dialectique. Pour comble » de ridicule, dès le titre, ils parcourent tout un livre, et » souvent à la troisième leçon, ils n'en ont pas encore ébau- » ché la première ligne : *In titulo totum penè librum legunt,* » *et incipit tertiâ vix lectione expediunt.* N'est-ce pas là » faire une vaine parade de son savoir, plutôt que chercher » à le transmettre méthodiquement aux autres ? Il seroit à » souhaiter que tout le monde connût, ainsi que moi, ces » maîtres impertinens, et le tort qu'ils font à leurs élèves. » La vraie cause du peu de progrès des arts ne seroit plus » un problème. Car plus vous accumulez de choses super- » flues dans vos leçons, moins vous réussissez à faire con- » prendre ce qui est utile et essentiel. »

P. 20, col. 1.

Les étudiants ne sont pas plus ménagés dans le 4^e livre. « Ne rougissez point, dit l'auteur, de recevoir des autres » les connoissances qui vous manquent. L'humile docilité » vous fera entrer en participation des dons particuliers que » la nature leur a départis. Vous les surpasserez même tois » en sagesse, si vous faites état d'emprunter de chacun d'eux » la portion qu'ils en possèdent. Car ceux-là, sans contre- » dit, sont les plus riches, qui reçoivent de toutes mains.

» Mais ce n'est pas ainsi que pense le commun de nos petits docteurs. Vous diriez, à les entendre, que la sagesse est née avec eux, et ne doit point leur survivre. Enflés de leur prétendu savoir, ils ne craignent point de taxer les anciens de simplicité. Les maîtres leur paroissent inutiles pour l'intelligence des livres saints, tant ils y trouvent peu de difficultés. Parlez-leur des sens profonds cachés sous l'écorce simple et unie de la lettre, vous excitez leurs railleries, et vous donnez lieu à des sarcasmes dont le contre-coup porte sur des vérités qu'ils méprisent sans les connoître. » Hugues revient à la charge peu après, et enveloppe dans la même censure les professeurs et les étudiants. C'est à l'occasion de la sobriété, qu'il met au nombre des vertus nécessaires à l'amateur des sciences; sur quoi, il cite ce vers :

Pinguis enim venter sensum non gignit acutum.

« Mais, ajoute-t-il, cette vertu n'est point familière aux étudiants de nos jours. Loin de pratiquer la sobriété, toute leur ambition tend à vouloir paroître plus riches qu'ils ne sont. On ne se vante plus à présent de ce qu'on a appris dans les écoles, mais de la dépense qu'on y a faite; et ce qu'il y a de pire, les maîtres en cela donnent eux-mêmes le ton. En vérité, je voudrois bien pouvoir dire du bien de ces messieurs; mais ma conscience ne me le permet pas. »

Le septième livre paroît un ouvrage isolé, que l'auteur, suivant tous les manuscrits, avoit intitulé *De tribus diebus*. Son objet, dans ce livre, est d'élever l'homme par la considération des créatures à la connoissance du mystère de la Trinité.

XVI. A la suite du *Didascalion* vient un opuscule, où l'on examine si la puissance de Dieu s'étend aussi loin que sa volonté. Cet écrit, si l'on en croit Oudin, doit être retranché de la liste des productions sincères de notre auteur. Les raisons du critique ne portent que sur quelques expressions barbares, qui lui semblent déceler un écrivain plus récent, et ne pouvoir convenir au temps de la scholastique naissante. Mais, outre que plusieurs de ces expressions (telle est entre autres celle d'*amplius* pour *insuper* ou *præterea*) se retrouvent dans les ouvrages les plus avérés de Hugues, le fond de la pièce paroît ouvertement le réclamer. C'est l'optimisme

qu'on y attaque, et qu'on y représente comme une opinion de fraîche date. Hugues en effet le vit naître, et fut un de ses adversaires les plus zélés. Les coups qu'il lui porte ici ne sont encore que des escarmouches. C'est dans sa Somme et ses livres des Sacremens qu'on le voit livrer à ce dangereux système les derniers assauts, et ramasser toutes ses forces philosophiques et théologiques pour le détruire.

P. 58.

XVII. On ne peut élever aucun doute sur l'auteur d'un aut reopuscule où l'on décide cette question ; savoir, si l'ame de Jésus-Christ avoit une science égale à celle de sa divinité. Il est intitulé, dans plusieurs manuscrits, *De sapientiâ Christi et de sapientiâ Christo*. Hugues se nomme dans le prologue adressé à Gautier de Mortagne ; et quand même il nes se nommeroit pas, bien des circonstances serviroient à le désigner. En effet, on sait d'ailleurs que Hugues et Gautier,

Rob. pull. op. p. 332.

lié ensemble de l'amitié la plus intime, avoient eu déjà quelques contestations de vive voix sur ce sujet. Le premier tenoit pour l'affirmative. Arnoul, archidiacre de Sééz, et depuis évêque de Lizieux, ayant ouï de sa bouche ce qu'il pensoit à cet égard, en fut surpris, et pria Gautier de lui écrire pour l'engager à se rétracter. Gautier s'acquitta de la commission par une lettre qui fait également l'éloge et de sa modération et de son savoir. La réponse de Hugues est contenue dans l'opuscule dont il s'agit. Il commence par témoigner qu'il ne se hasarde qu'à regret et par déférence pour son ami, à traiter par écrit un sujet aussi épineux ; qu'il souhaiteroit qu'on s'abstînt d'agiter en public de semblables questions ; que pour lui, dans la nécessité où on le met de parler, il évitera de passer pour téméraire, en ne rapportant que ce qu'il tient des personnes doctes qui avoient discuté la matière avant lui. Venant ensuite au fait, notre auteur expose d'abord ce qui portoit Gautier à nier l'égalité de la science de l'ame de Jésus-Christ avec celle de sa divinité. C'est que supposer une science égale dans l'une et l'autre nature, ce seroit égaler la créature au Créateur. « Point du » tout, répond Hugues, parce que autre chose est d'être » sage, autre chose d'être la sagesse même. Le Verbe étoit » la sagesse ; mais l'ame de Jésus-Christ étoit sage par la » sagesse du Verbe. Cette sagesse est la lumière qui éclaire , » aux termes de l'Ecriture, tout homme qui vient au monde. » Mais quoi, me direz-vous ! éclaire-t-elle aussi les méchans ?

Ibid.

» Oui, puisqu'il est encore écrit que *la lumière luit dans les*
 » *ténèbres, et que les ténèbres ne l'ont point comprise.* Car
 » de même qu'il n'y a qu'un soleil par qui tout est éclairé,
 » quoiqu'il ne soit pas aperçu de tout œil qui voit par son
 » moyen, ainsi la lumière véritable, dont parle l'Ecriture,
 » se répand sur tous les hommes, brille pour tous, les illu-
 » mine tous ; mais les uns voient seulement par son secours,
 » les autres la voient elle-même. Les méchants sont éclairés
 » pour voir tout, excepté celui qui les fait voir ; les autres,
 » au contraire, pour voir celui qui leur tient lieu de lumière :
 » en sorte que, lui rapportant les divers objets de leurs con-
 » noissances, ils n'aiment qu'en lui tout ce qu'ils voient, et
 » l'aiment lui-même au-dessus de tout ce qu'ils voient. Tous
 » les hommes donc participent à cette lumière, mais ceux-là
 » d'une manière bien plus excellente, qui ont le bonheur
 » de la connoître elle-même. » Après avoir entassé les argu-
 » mens pour établir ce principe, il en fait l'application à
 » l'ame de Jésus-Christ. « Il y a, selon lui, cette différence
 » entre l'homme uni au Verbe et les autres créatures, qu'à
 » celles-ci la sagesse ne se communique qu'avec mesure, au
 » lieu qu'elle s'est répandue tout entière dans l'ame de Jésus-
 » Christ. » Ce qu'il tâche de prouver par divers passages de
 » l'Ecriture, et surtout par celui-ci : *C'est en lui qu'habite cor-*
 » *porellement toute la plénitude de la divinité.* « Car, dit-il,
 » est-ce de l'ame ou de la divinité que l'Ecriture parle ? Si
 » c'est de la dernière, cela signifiera que la divinité habite
 » dans la divinité ; ce qui est absurde. » Hugues répond en-
 » suite aux objections de son ami, qu'il tâche de résoudre, en
 » distinguant toujours entre sagesse d'essence et sagesse de
 » communication.

Colos. 2.

Gauthier fut du nombre de ceux que la réponse de Hugues ne persuada pas : mais elle dut lui faire admirer combien une mauvaise cause prenoit de vraisemblance entre ses mains. Nos philosophes modernes ne seront-ils pas eux-mêmes surpris d'y trouver si clairement énoncé le système dont on fait honneur à Mallebranche touchant la nature et l'origine de nos idées ?

XVIII. En comparant cet écrit avec celui des quatre vo-
 lontés en Jésus-Christ, qui le précède immédiatement dans
 notre édition, il nous paroît qu'on a renversé l'ordre, et que
 le premier doit être mis à la place du second. Voici comme l'un

P. 56.

Egas. Bul. t. II, p.
64.

et l'autre débutent : *Quæris de animâ Christi... utrûm æqualem cum divinitate scientiam habuerit ?* est-il dit dans celui dont nous venons de rendre compte; et dans l'autre : *Quæris de voluntate Dei et de voluntate hominis similiter*. Ces dernières paroles ont plus que l'apparence d'une continuation de la dispute que Hugues avoit entamée sur la sagesse propre à l'ame de Jésus-Christ. Et en effet, Gautier, à la fin de sa lettre, concluoit qu'en admettant l'égalité de science dans les deux natures, il falloit pareillement y reconnoître l'égalité de puissance et de volonté. C'est donc pour achever de répondre à son adversaire, que Hugues entreprit de traiter des différentes volontés de Jésus-Christ.

On peut dire qu'autant il paroissoit disposé à confondre la science divine et la science humaine dans le Sauveur, autant il est soigneux de distinguer les volontés qui conviennent à chacune de ses natures. « Jésus-Christ, dit-il, comme Dieu » avoit la volonté divine qui lui étoit commune avec le Pere » et le Saint-Esprit; mais à raison de son humanité, il avoit » la volonté humaine, laquelle peut être prise en trois manières, suivant la raison, suivant la piété, et suivant la » chair. De ces quatre volontés, la première dictoit les arrêts; » la seconde les approuvoit comme parfaitement équitables, » et s'y soumettoit avec une entière résignation; la troisième, » pleine de compassion, s'affligeoit du mal d'autrui; la quatrième, sensible à ses propres maux, avoit de la répugnance à souffrir. » Hugues prouve que ces quatre volontés ont été en Jésus-Christ par des exemples tirés de la conduite de Jésus-Christ même. Il montre ensuite que la compassion pour les misérables, quoique naturelle et légitime, n'aura plus lieu dans l'autre vie.

XIX. La subtilité scholastique avoit enfanté, dès sa naissance, une erreur non moins déliée, ni moins imperceptible dans sa nature que pernicieuse dans ses suites. C'étoit celle du nihilisme, dont nous nommerons l'auteur en son lieu. Elle consistoit à prétendre que Jésus-Christ, en tant qu'homme, n'étoit point quelque chose, sans toutefois nier que la nature humaine fût hypostatiquement et sans mélange unie au Verbe. Car, disoient les nihilistes, le Verbe en s'incarnant s'est revêtu de notre nature à la manière d'un homme qui endosse un habit. C'est la comparaison employée par les Peres, et tirée de saint Paul. Or, un homme, pour avoir un

habit, n'est pas quelque chose de plus que s'il n'en avoit point; il est même quelque chose de moins, si cet habit dégrade sa dignité. L'humanité donc ayant ce double rapport avec le Verbe, elle n'autorise nullement à dire qu'il est quelque chose en tant qu'homme. C'est ainsi que Hugues, dans ses Questions sur saint Paul, expose cette opinion. *L'Apologie du Verbe incarné*, destinée à la combattre, est un tissu de questions et de solutions, au nombre de dix-neuf. L'expositeur et la glose y sont plusieurs fois cités. On y soutient la science humaine et la science divine égales en Jésus-Christ; ce qui caractérise bien notre auteur. Cet ouvrage a pour titre, dans un manuscrit de S. Victor, qui nous semble appartenir au douzième siècle : *Objections contre ceux qui disent que Jésus-Christ, en tant qu'homme, n'est point quelque chose*.

T. I, p. 116. D.

T. III, p. 68.

P. 75. C. 1.

Bibl. Vict. n° 91.

XX. Nous ne savons par quel motif les éditeurs ont réuni sous le titre commun de Conférences sur le Verbe incarné, trois écrits qui se trouvent dispersés dans les manuscrits où ils ont chacun leur inscription particulière. Le premier intitulé, *De triplici silentio*, est copié presque mot à mot des Questions sur l'Épître aux Galates. L'auteur, dans l'un et l'autre ouvrage, distingue trois sortes de silences : silence où l'homme ignore sa langueur; c'est celui qui a précédé la loi : silence où il désespéroit de sa guérison; c'est son état sous la loi : silence enfin où il a recouvré la santé; tel est celui où il se trouve depuis la venue du Messie.

P. 78.

T. I, p. 438. C. 1.

Le second écrit, dont le but est de prouver que le Verbe en s'incarnant a pris seulement la nature humaine, et non la personne, a beaucoup de rapport avec ce qui est dit sur le même sujet dans les Questions sur l'Épître aux Romains.

T. I, p. 380.

Pour le troisième, il est manifestement supposé à notre auteur.

XXI. Nous en disons autant de tous les ouvrages qui suivent, jusqu'à celui des *Mélanges* inclusivement. Il faut pourtant séparer de celui-ci trois lettres qu'il n'est pas possible de refuser à Hugues de S. Victor.

P. 60.

Les deux premières sont écrites à un nommé Ranulphe de Mauriac, qu'il appelle son frère. L'une est une lettre de compliment, où il assure Ranulphe de son amitié, et lui demande la continuation de la sienne. L'autre contient la réponse à quatre questions sur autant de passages de l'Écriture-Sainte. Il n'y a rien là qui mérite la curiosité du lec-

P. 114.

P. 162

P. 119.
Ferrerias, Hist.
d'Esp., t. III, p.
401.

teur. La troisième est plus importante; et, pour l'entendre, il est à propos de savoir quelle en fut l'occasion. Vers l'an 1136, les Arabes établis en Espagne exercèrent une violente persécution contre les chrétiens de la ville et du district de Séville, soumis à leur domination. Jean, archevêque de Séville, au lieu d'encourager son peuple par son exemple et ses discours, leva l'étendard de l'apostasie, et apprit dogmatiquement aux foibles à l'imiter sans remords. Sa doctrine consistoit à dire qu'on peut abandonner extérieurement la foi chrétienne, pourvu qu'on la conserve dans le fond du cœur. Hugues, envisageant les suites funestes d'une erreur si détestable enseignée par un archevêque, ne put retenir son zèle. Il écrivit à ce prélat une lettre savante et pathétique, où il fait voir dans quel précipice il se jette lui et les ouailles que Jésus-Christ a confiées à ses soins. Il réfute pied à pied les prétextes dont il coloroit sa lâcheté, et tâche de le ramener par les plus pressans motifs de l'honneur et de la religion. Baronius a fait tant d'estime de cette lettre, qu'il l'a insérée tout entière dans ses Annales à l'an 1136.

P. 97.

XXII. Nous croyons encore que l'opuscule *touchant la nourriture d'Emmanuel*, qui est au titre II du premier livre des Mélanges, est de la façon de notre auteur. Ce n'est pas qu'il soit bien digne de son érudition; car il ne renferme qu'une explication allégorique assez plate et assez obscure de ce texte d'Isaïe concernant le Messie : *Il mangera le beurre et le miel, etc.* Mais plusieurs manuscrits anciens, où il se trouve détaché de ce recueil, le donnent uniformément à Hugues de S. Victor.

P. 285.

XXIII. Enfin l'écrit de notre auteur, qui a pour titre, dans les manuscrits, *De triplici vitio, triplici peccato, et triplici remedio*, se trouve sous le titre XXXIII^e du quatrième livre de ces Mélanges. Il y a dans ce morceau beaucoup de bonnes choses en peu de mots.

XXIV. Les compilateurs de ces Mélanges auroient pu les augmenter de l'opuscule touchant la fille de Jephthé, qui est à la suite, et qui, par la manière dont ce sujet y est traité, méritoit d'avoir place dans le second livre. Il est divisé en deux parties, dont la première est employée à combattre ceux qui, par une impiété grossière, accusent le Dieu de la loi et des prophètes d'avoir aimé les victimes humaines.

L'auteur, qui est incontestablement Hugues (comme tous les manuscrits en font foi), démontre, par l'Ecriture, que Dieu a toujours eu en horreur de telles offrandes. Il met et établit une grande différence entre le sacrifice prescrit à Abraham et celui de Jephté. Mais arrêté par l'éloge que saint Paul fait de celui-ci, il n'ose décider si ce juge d'Israël fit une action criminelle en immolant sa fille. Dans l'impuissance de résoudre cette question, il a recours (et c'est le sujet de la seconde partie) à des raisons mystiques et des allégories sur le vœu de Jephté, qu'il adapte à Jésus-Christ et à son église. On n'est gueres plus avancé après avoir lu cette explication arbitraire, qu'on l'étoit auparavant.

XXV. Le *Miroir de l'église* est le premier fruit des études P. 335.

théologiques de notre auteur. Borné jusqu'alors aux disputes de logique, il douta, dit-il, s'il obéiroit à ceux qui lui demandoient ce traité : *Cum libentiùs, quia faciliùs, logicas quàm theologicas jure consuetudinis revolvam sententias, dubitare cœpi an contradicere an potiùs scribere mallet.* Mais l'amitié et la confiance en l'aide de Dieu l'enhardirent. Il prit la plume, et tâcha de rendre raison, comme on l'en avoit prié, de tous les mystères figurés par les cérémonies de l'église. Tel est l'objet sur lequel roule ce livre. Il est divisé en neuf chapitres. Hugues, dans le premier, traite de l'église, ou du temple matériel, dont il allégorise presque toutes les parties. Le second est une explication mystique des cérémonies de la dédicace d'une église : explication répétée presque mot à mot, mais d'une manière plus abrégée, dans le second livre des Sacramens. Les significations allégoriques des différentes Heures canoniales sont détaillées fort au long dans les troisième et quatrième chapitres. Le cinquième regarde les différens ordres du clergé. Les vêtements sacrés font la matière du sixième. Le septième, où l'on traite de la célébration de la messe, nous apprend quelles étoient les principales cérémonies qui s'observoient alors dans la liturgie. Le célébrant, tandis qu'on chantoit l'Introït, s'avançoit vers l'autel, précédé du thuriféraire, des deux céroféraires, du sous-diacre, qui portoit le livre des Evangiles, et enfin du diacre. Après avoir fait sa confession au pied de l'autel, il donnoit le baiser aux ministres, montoit à l'autel, le baisoit, ensuite baisoit le livre des Evangiles qui lui étoit présenté par le diacre ou par le sous-diacre.

T. III, p. 619,
col. 1. E. et p.
620, col. 1. A. E.

L'Evangile se chantoit dans un lieu plus élevé que celui de l'Épître. Le reste est conforme à ce qui s'observe de nos jours. On voit, dans ce que l'auteur dit sur la consécration du pain et du vin, que le Canon de la messe se récitait dès lors à voix basse; mais la raison qu'il en donne ne fait pas honneur à sa critique. « Autrefois, dit-il, le Canon se disoit » à voix haute; mais depuis que des bergers qui, à force de » l'entendre réciter, l'avoient retenu par cœur, furent punis » divinement pour avoir osé le chanter en gardant leurs » troupeaux, l'église a changé son usage, et ne prononce » plus cette partie de la messe qu'à voix secrète (1). » Après l'explication du Canon vient celle de l'Oraison Dominicale qui le termine. Ici l'on remarque les mêmes principes et la même méthode que suit Hugues dans le traité particulier qu'il a fait sur ce sujet. Le huitième chapitre est des secrets de l'Écriture-Sainte, c'est-à-dire du triple sens qu'elle renferme. Le neuvième et dernier a pour titre : *De la matiere de l'Ecriture-Sainte*. Mais après avoir dit qu'il va parcourir les principaux mysteres cachés dans les livres sacrés, l'auteur commence et finit par la Trinité; ce qui prouve que Hugues n'avoit pas mis la dernière main à ce traité, ou que le manuscrit sur lequel il a été donné au public étoit mutilé.

Casimir Oudin a cru trouver dans le style obscur et ram-
pant, selon lui, de cet ouvrage, une raison suffisante pour le reléguer parmi les productions supposées de notre auteur. Mais s'il eût fait attention que ce n'étoit là qu'un coup d'essai, dans lequel on aperçoit d'ailleurs bien des traits de ressemblance avec les autres écrits de Hugues, peut-être auroit-il moins précipité sa décision.

Oudin, Script. t.
II, p. 1157.

P. 406.

XXVI. Nous convenons, avec le même critique, que le Dialogue des sacremens de la loi naturelle et de la loi écrite est plus digne du savoir de Hugues, et montre un écrivain plus versé dans les matieres de théologie. Le maître et le disciple en sont les deux interlocuteurs. L'un propose les questions, l'autre les résout. La création du monde, l'état d'Adam, soit avant, soit après son péché; la nature de ce péché, la maniere dont il a pu se commettre, le remede

(1) *Nota*. Cette historiette est tirée du Pré spirituel de Jean Mosch (C. 196), et n'a point d'autre garant. On peut en voir la fausseté démontrée dans l'apologie de M. de Vert, p. 60.

que la bonté divine y a apporté, la différence des trois états du genre humain qui partagent tout l'espace du siècle présent, les sacremens propres à chacun de ces états, la nécessité de la foi dans tous les âges du monde pour être sauvé, sa distinction des autres vertus, son insuffisance sans la charité, sont les objets que l'auteur fait passer en revue, et sur lesquels il donne des décisions tantôt plus, tantôt moins étendues, mais toutes dans le genre métaphysique, et quelquefois un peu trop abstraites.

XXVII. On pourroit regarder ce Dialogue comme une introduction au grand ouvrage de la Somme des sentences, que M. Dupin a raison d'appeler un abrégé de toute la théologie. Il est partagé en sept traités : le premier, distribué en dix-neuf chapitres, roule sur les trois vertus théologales, la différence de ces vertus, la foi des justes qui ont précédé la venue du Messie, la division générale des choses que nous devons croire, la localité des esprits créés, la distinction et l'égalité des trois Personnes divines, la prédestination, la volonté de Dieu, sa prescience, sa toute-puissance, et le mystère de l'Incarnation.

P. 417-428.

Dupin. XII^e siècle,
p. 712.

Parlant de l'espérance, Hugues la qualifie une certitude fondée sur des mérites précédens : ce qu'il explique, en disant qu'il ne s'agit pas de mérites qui précèdent l'espérance, puisqu'il n'y en a point avant elle, mais des mérites qui précèdent l'objet espéré. Sa doctrine touchant la volonté divine renferme des choses intéressantes. « La volonté de

P. 428.

» Dieu, dit-il, se prend quelquefois dans les saintes Ecritures
 » pour celle qui est la même chose avec lui, et qui par conséquent
 » séquent lui est coéternelle. Cette volonté ne manque jamais
 » mais d'avoir son accomplissement : *Et hæc voluntas sem-*
 » *per impletur*. Car c'est celle que l'apôtre désigne par ces
 » paroles : *Qui est-ce qui résiste à sa volonté?* On la nomme
 » volonté de bon-plaisir. Quelquefois aussi la volonté de
 » Dieu s'entend de ce qui n'en est que le signe. Tels sont
 » premièrement les commandemens et les défenses qu'il nous
 » fait. On dit en ce sens que Dieu veut ou ne veut pas certaines
 » choses, parce qu'il les commande ou les défend.
 » Car de même qu'on lui attribue la bienveillance ou la colère,
 » à cause des marques extérieures qu'il en donne,
 » quoique dans le vrai la colère soit une passion étrangère
 » à son infinie perfection ; ainsi les commandemens et les

» défenses sont appelés ses volontés, parce qu'ils indiquent
 » ce qu'il veut qu'on fasse ou qu'on ne fasse pas. Cette vo-
 » lonté se trouve exprimée dans l'Oraison Dominicale, lors-
 » que nous disons : *Que votre volonté soit faite*. Seconde-
 » ment, l'opération et la permission de Dieu portent au
 » même titre le nom de sa volonté, parce qu'elles en sont
 » également les signes. C'est pour cela que l'apôtre dit que
 » *Dieu veut sauver tous les hommes*; ce qui signifie, selon
 » saint Augustin, que Dieu nous le fait vouloir. »

P. 431, col. 1. A. B. Hugues explique, suivant les mêmes principes, ce qui regarde les volontés humaines de Jésus-Christ. Il en distingue deux, l'une de raison qui a toujours été conforme à celle du Pere, l'autre d'appétit naturel par laquelle il désiroit de ne pas mourir. « Celle-ci, dit-il, étoit pleinement subordonnée » à la première, et c'est d'elle que Jésus-Christ a dit à son Pere : *Que votre volonté soit faite, et non la mienne*. Là-dessus on demande si Jésus-Christ a toujours obtenu ce qu'il a désiré ou demandé. Quelques-uns le nient, alléguant pour exemple cette prière : *Mon Pere, s'il est possible, que ce calice s'éloigne de moi*; prière qui, selon eux, n'a point été exaucée, parce qu'elle naissoit du fond de la foiblesse humaine. De même ils prétendent que Jésus-Christ a désiré, par un mouvement humain, *secundum humanum affectum*, le salut de tous les hommes, suivant ces paroles : *Ils m'ont abreuvé de vinaigre dans ma soif*, c'est-à-dire, tant que je désirois leur salut. Mais puis- qu'il dit, dans S. Jean, qu'il ne prie pas pour ceux qui sont du monde, il n'y a pas d'apparence qu'il ait prié pour d'autres que pour les élus. Car il répugne que sa prière n'ait pas toujours été exaucée, ou qu'il ait demandé autre chose à son Pere que ce qu'il savoit lui être agréable. » *Non enim videtur conveniens quòd ejus oratio non fuerit exaudita, vel quòd ipse aliquid oraverit quod Patri sciret non placere.*

P. 430.

Le chapitre de la toute-puissance a pour objet l'accord de cet attribut avec la souveraine volonté. Hugues pose d'abord pour principe que, quoique Dieu puisse toute chose, il ne fait cependant que ce qui est conforme à sa justice et à sa vérité. « Dieu pouvoit, dit-il, créer tous les êtres en même temps; mais sa raison souveraine ne le lui a pas permis. » Comme le péché n'est pas du nombre des choses réelles,

» ce n'est point encore limiter la puissance divine que d'en
 » retrancher le pouvoir de pécher. En quoi donc ferons-nous
 » consister le pouvoir infini de Dieu ? A faire tout ce qu'il
 » veut. Sur cela s'élève une question importante ; savoir,
 » si Dieu peut faire autre chose que ce qu'il veut faire, ou
 » ce qu'il fait. Je réponds, avec saint Augustin, qu'une
 » volonté toute-puissante peut faire plusieurs choses qu'elle
 » ne fait point, et qu'elle n'a point résolu de faire. Ce qui
 » se prouve, 1^o par l'Evangile où Jésus-Christ dit à ses dis-
 » ciples : *Pensez-vous que je ne puisse pas prier mon Pere,*
 » *et qu'il ne m'enverroit pas ici en même temps plus de douze*
 » *légions d'anges ?* 2^o Par le raisonnement. Qui doute, en
 » effet, que Dieu ne puisse justifier tous les hommes ? et
 » néanmoins tous ne le sont pas. On nous fait l'objection
 » suivante : Tout ce que Dieu peut faire, il peut le vouloir.
 » Or, selon vous, il peut faire quelque chose qu'il ne veut
 » pas. D'où il s'ensuit que sa volonté n'est ni immuable ni
 » éternelle, puisqu'il pourroit vouloir dans un temps ce
 » qu'il n'auroit pas voulu dans un autre. Pour résoudre
 » cette difficulté, poursuit notre auteur, il faut se rappeler,
 » comme nous l'avons marqué plus haut, que la volonté
 » divine se prend tantôt pour l'acte du vouloir, qui n'est
 » autre chose que Dieu même, tantôt pour les effets qui
 » en naissent. Quand donc nous disons que Dieu peut vou-
 » loir ce qu'il ne veut pas, cela signifie qu'il peut faire ce
 » qu'il ne fait pas. Mais quand il s'agira de l'acte intérieur
 » de la volonté divine, nous nierons que Dieu puisse vou-
 » loir autre chose que ce qu'il veut. Car en lui le vouloir,
 » l'être et le pouvoir sont identifiés, et ne composent qu'une
 » seule et même essence. C'est en ce sens que saint Au-
 » gustin dit que sa puissance et sa volonté sont égales. »
 Hugues, s'apercevant néanmoins que cette solution laisse
 encore prise à la réplique, permet d'en donner telle autre
 que l'on jugera plus convenable. *Vel hoc vel alio modo*
potest prædicta contrarietas solvi.

« De l'objection que nous venons de réfuter, continue-
 » t-il, naît une opinion très-dangereuse, que certains
 » esprits enflés d'une vaine science s'efforcent aujourd'hui
 » d'accréditer. Elle consiste à dire que Dieu non-seulement
 » n'a pas le pouvoir de faire autre chose que ce qu'il fait,
 » mais qu'il ne peut même se dispenser de le faire. Voici

» comme ils raisonnent : Tout ce que Dieu fait, disent-ils, sa justice et sa bonté demandent qu'il le fasse ; car il ne peut rien faire que de conforme à ces deux attributs. Or ce qu'il est bon et juste que Dieu fasse, il ne peut, à raison de sa sagesse infinie, se dispenser de le faire. D'autre part, il ne peut rien de ce qui est contraire à ce qu'il doit. Donc il n'est pas en son pouvoir de ne point faire ce qu'il fait ; et, par la même raison, il n'a pas la liberté de faire ce qu'il ne fait pas, puisqu'il ne l'omet que parce qu'il ne doit pas le faire. » Hugues met en poudre ce raisonnement, en prouvant que Dieu fait tout par le mouvement de sa bonté seule, et rien par devoir ; à la différence des hommes, lesquels sont tenus de faire certaines choses, parce qu'ils deviennent meilleurs en les faisant, ou pires s'ils ne les font pas. « Ces mêmes sophistes, » poursuit-il, disent encore que Dieu ne peut faire les choses meilleures qu'elles ne le sont, et donnent pour preuve que Dieu seroit coupable d'envie, s'il ne donnoit pas à ses ouvrages toute la perfection dont ils sont susceptibles. Il est vrai que saint Augustin emploie cet argument pour montrer que Dieu a dû faire son Fils égal à lui ; mais la vérité ne permet pas de l'appliquer aux créatures. Le Pere engendrant son Fils de sa substance agiroit effectivement en Etre jaloux, si pouvant se le rendre parfaitement semblable il ne le faisoit pas ; mais, pour ce qui est étranger à sa nature, il auroit pu, sans inconvénient, le créer meilleur qu'il n'est. En effet, Dieu ne pouvoit-il pas, comme le remarque saint Augustin, créer l'homme sans liberté, comme sans volonté de pécher : et qui doute qu'en cet état l'homme n'eût été beaucoup meilleur ? Quelle vraisemblance y a-t-il donc à dire qu'une créature ne peut être meilleure qu'elle n'est ? Est-ce parce qu'elle est souverainement parfaite ? Mais alors on l'égaleroit au Créateur. Est-ce parce qu'elle n'est pas susceptible d'une plus grande perfection ? Mais en ce cas il faudroit du moins convenir qu'elle seroit meilleure, si Dieu l'avoit rendue capable de devenir plus parfaite. » Nous supprimons d'autres raisonnemens également triomphans de notre auteur sur ce sujet.

Le second traité de la Somme, partagé en six chapitres, concerne uniquement les anges. C'est celui de tous où

il y a plus de questions inutiles et de pure scholastique. Nous n'en voyons aucune qui mérite l'attention de nos lecteurs.

Les objets discutés dans le troisième traité, compris en dix-sept chapitres, sont l'ouvrage des six jours : la création de l'homme, la formation de la femme, l'état de l'homme avant le péché, la cause de la sécurité d'Eve en parlant au serpent, la manière dont Adam pécha, la grace de l'état d'innocence, le libre arbitre et ses différens états dans l'homme, la nature du péché originel, comment il se contracte, le péché actuel, le péché en général, le siège où il réside, les diverses manières de pécher, la différence des dons et des vertus, et enfin les sept dons du Saint-Esprit. P. 440.

L'auteur, examinant la grace donnée à l'homme avant son péché, met cette différence entre l'état de nature innocente et celui de nature tombée, que dans le premier l'homme n'avoit besoin, pour persévérer dans le bien, que d'une grace coopérante, ayant déjà par son libre arbitre et par la grace reçue au premier instant de sa création, le pouvoir de ne point pécher; au lieu que depuis sa chute il lui faut de plus une grace prévenante qui le guérisse, l'excite et le mette en état d'agir. « Celle-ci, néanmoins, ajoute-t-il, ne produit » pas immédiatement en nous le mérite; car elle opère en nous sans nous et ne nous donne que le bon vouloir dont » ensuite nous faisons un libre usage avec le secours de la » grace coopérante. Et c'est en quoi consiste proprement le » mérite. Cela peut s'éclaircir par une comparaison : Un » homme qui veut couper un arbre, fabrique d'abord une » hache. Cet instrument par lui-même est oisif; mais ensuite » appliqué par la main de l'ouvrier, il coupera. Jugeons de » même de la volonté, laquelle est premièrement redressée » par la grace prévenante, sans y contribuer en rien de son » côté; puis aidée et conduite par la grace coopérante, elle » se porte au bien avec une libre activité. » Ce langage, surtout en ce qui concerne la grace donnée à l'homme depuis sa chute, ne s'accorde guères avec celui de saint Augustin. Il s'accorde encore moins avec ce qu'on va rapporter. P. 445, col. 1. 2. Ibid. col. 2. A.

Hugues définit le libre arbitre une faculté raisonnable d'élire le bien avec le secours de la grace, et de choisir le mal lorsque cette grace manque. Il développe ensuite les divers

P. 446, col. 2 et
seq.

états du libre arbitre en cette maniere : « Avant le péché, nul
 » obstacle ne détournait du bien le libre arbitre, nul attrait
 » ne le portait au mal. Après le péché et avant que le mal
 » qu'il lui a fait, ait été réparé, la concupiscence le presse
 » et le surmonte. Depuis sa réparation commencée, jusqu'au
 » temps où elle sera parfaite (ce qui est réservé pour la vie
 » future), il est pressé, mais il n'est pas surmonté. Enfin,
 » lorsqu'il aura acquis son entière perfection, il ne pourra
 » plus être ni pressé, ni surmonté. De là trois sortes de li-
 » bertés, savoir : liberté de nécessité, liberté de péché, et li-
 » berté de misère. La première subsiste également dans tous
 » les hommes, depuis comme avant le péché. Car la volonté
 » ne peut non plus être forcée, *cogi*, dans l'état présent,
 » que dans l'état d'innocence. La seconde, propre à ceux-là
 » seuls qui ont été renouvelés par la grace, consiste à être
 » affranchi du joug du péché; non que ceux qui jouissent
 » de cette liberté soient absolument sans péché, mais parce
 » qu'ils n'en sont plus dominés. La troisième, dont le caractère
 » est l'exception de toute sorte de misères, n'est le partage
 » d'aucun homme sur la terre, et ne sera possédée que par
 » les élus dans le ciel. On voit par là combien le péché a di-
 » minué les forces du libre arbitre. Car au lieu que cette
 » faculté dans l'homme innocent n'éprouvait ni difficulté
 » pour vouloir le bien, ni empêchement pour l'accomplir,
 » maintenant, avant que d'être délivrée de la tyrannie du
 » péché par la grace, elle ne peut absolument ni l'un ni
 » l'autre. Nous ne saurions mieux comparer le libre arbitre
 » en cet état, qu'à un homme qui se seroit engagé dans des
 » entraves. Car en disant qu'un tel homme n'a pas le pouvoir
 » de marcher, nous accorderions en même temps qu'il est
 » possible qu'il marche, et qu'il marchera certainement lors-
 » qu'il sera délivré de ses fers. Il faut en dire autant du libre
 » arbitre enchaîné par le péché. On m'objectera que le libre
 » arbitre existe avant que d'être réparé. Pourquoi donc sans
 » la grace, dira-t-on, ne pourroit-il pas se tourner vers le
 » bien comme vers le mal? Car il paroît être de son essence,
 » qu'il puisse vouloir l'un et l'autre. Mais j'en reviens à ma
 » comparaison de l'homme lié et garrotté. Comme on dit en
 » un sens très-véritable, qu'il ne peut marcher avant que
 » d'être délivré; et en un autre, que dans l'état où il se
 » trouve, il est possible qu'il marche, et même qu'il peut

» marcher ; de même nous conviendrons qu'un pécheur en-
 » durci, un payen, ou tel autre homme privé de la grace,
 » peut vouloir le bien, en sous-entendant si la grace le dé-
 » livre et coopere avec lui. Car il faut savoir que le terme
 » de libre arbitre n'exprime pas une faculté qui soit égale-
 » ment flexible au bien et au mal. Les bons anges assuré-
 » ment ne sont point dépourvus du libre arbitre ; et cepen-
 » dant ils sont tellement confirmés dans le bien, qu'ils ne
 » peuvent devenir méchants. Au contraire, les mauvais anges,
 » qui ont pareillement le libre arbitre, sont tellement ob-
 » stinés dans le mal, qu'ils ne peuvent devenir bons. Le
 » volontaire est donc ce qui constitue essentiellement le
 » libre arbitre : *Liberum itaque arbitrium ex eo dicitur quod*
 » *est voluntarium.* » En parlant ainsi, le dessein de notre
 auteur n'est point de combattre cette liberté radicale de
 choix, nécessaire dans l'état présent pour mériter ou démé-
 riter. C'est à l'équilibre qu'il en veut ; et son langage est,
 comme on l'a déjà remarqué, celui de toute l'ancienne
 théologie.

Hist. litt. t. XI, p.
697.

La doctrine de Hugues sur le péché originel mérite aussi
 d'être mise sous les yeux de nos lecteurs. Il le fait consister,
 d'après saint Augustin, dans l'ignorance du bien et la con-
 cupiscence du mal. Sur quoi il se fait diverses objections,
 qu'il résout avec beaucoup de netteté. « D'abord, comment,
 » dit-il, la concupiscence peut-elle se trouver dans l'ame
 » d'un enfant qui n'a point encore de volonté ? Je réponds
 » qu'elle s'y trouve réellement, non comme un acte, mais
 » comme un vice. La preuve se tire de l'expérience, puisque,
 » dès que cette ame commence à faire usage de sa raison,
 » elle convoite le mal, et fuit le bien. Même réponse à l'ob-
 » jection tirée de l'ignorance de celui qui ne peut encore
 » rien savoir. Une comparaison rendra ceci plus sensible.
 » Dans l'œil d'un homme privé de la vue, le vice de l'aveu-
 » glement subsiste réellement pendant la nuit ; cependant il
 » ne paroît pas, et ce n'est qu'à l'arrivée du jour que se fait
 » le discernement de l'aveugle et de celui qui voit. Ainsi,
 » dans l'homme, le vice de l'ignorance, caché pendant son
 » enfance, ne se manifeste que lorsqu'il est en âge de con-
 » noître et de savoir. Alors, au lieu d'ignorer le mal, et d'ai-
 » mer le bien, il ignore au contraire le bien, et n'a d'ardeur
 » que pour le mal. Faisons encore disparaître une autre

P. 442, col. 2 et
seq.

» difficulté. Le baptême, dira-t-on, efface le péché originel :
 » cependant l'ignorance et la concupiscence demeurent. Je
 » distingue avec saint Augustin. L'ignorance et la concupis-
 » cence demeurent ; quant à l'acte, je l'accorde : quant à
 » l'imputabilité, je le nie. Car il y a cette différence, dit ce
 » Pere, entre le péché originel, et les autres péchés : que
 » l'acte de ceux-ci passe, tandis que leur imputabilité de-
 » meure ; au lieu qu'il peut arriver, et qu'il arrive effective-
 » ment que dans le baptême, celui-là cesse, quant à l'impu-
 » tabilité, et néanmoins persévère quant à l'acte. »

De la matiere des péchés l'auteur passe à leurs remedes, qui sont les sacremens ; et c'est ce qui l'occupe dans les quatre traités suivans de sa Somme. Comme ces traités ont été presque entierement refondus avec des éclaircissemens considérables dans l'ouvrage des Sacremens dont nous allons rendre compte, nous nous bornerons à remarquer ici ce que l'auteur n'a pas jugé à propos de répéter. Parlant de l'eucharistie, il témoigne qu'il régnoit de son temps deux erreurs sur ce sacrement : la premiere, de ceux qui prétendoient que le corps et le sang de Jésus-Christ n'y étoient qu'en figure ; la seconde, de ceux qui vouloient qu'ils y fussent avec la substance du pain et du vin.

Touchant ceux qui ont le pouvoir de consacrer l'eucharistie, il demande s'il demeure dans les prêtres excommuniés ou manifestement hérétiques ; ce qu'il nie sur ce fondement, que l'Eglise offrant elle-même le sacrifice par le ministere du prêtre, celui qui est séparé d'elle ne peut la représenter. Nous rapportons simplement cette opinion, sans prétendre l'approuver.

Dans le dernier traité, il avance un sentiment qui ne fait honneur ni à son savoir ni à sa piété. Marie, selon lui, n'avoit point fait vœu de continence avant son mariage ; mais préparée à tout ce que la Providence ordonneroit d'elle, son penchant pour ce genre de vie ne fut suivi d'aucun engagement, jusqu'à ce qu'instruits elle et son époux du mystere de l'Incarnation future, ils formerent d'un commun consentement la résolution de vivre dans le célibat. Ce qui a fait illusion là-dessus à Hugues, c'est un prétendu passage de saint Augustin, qu'il avoit trouvé quelque part comme tiré de ses livres des *Noces et de la Concupiscence*. Le voici : *Istud credendum est quod B. Virgo mente duntaxat, id est,*

P. 466, col. 1.

P. 468, col. 1.

P. 477.

consensu mentis, fuerit conjux Joseph; et quod proposuisset permanere in virginitate, si Deo placeret; vel aliter agere, si ipse vellet. On chercheroit inutilement ce texte dans l'ouvrage cité de ce Pere. Le chapitre second du premier livre semble même fait exprès pour le combattre (B).

Aug. t. X, p. 286,
n° 12.

XXVIII. Venons maintenant au grand ouvrage des Sacremens. C'est ici la plus considérable production de Hugues, et en même temps la dernière dans l'édition qui nous sert de guide. Depuis long-temps on n'en avoit point vu paroître de plus étendue ni de plus savante sur la théologie. « L'auteur, dit M. Dupin, y explique les questions d'une manière fort claire et dégagée des termes et de la méthode de la dialectique, sans s'embarrasser dans des questions obscures et difficiles. Il décide celles qu'il agite, par des passages de l'Écriture-Sainte, et suivant les principes des Peres, et particulièrement de saint Augustin, dont il suit la doctrine et imite le style. » On verra comment on doit apprécier ce jugement, par le compte que nous allons rendre de l'ouvrage.

Dupin, XII^e siècle,
p. 726.

Hugues nous apprend, dans une préface générale, que des personnes pieuses l'ayant engagé de composer cet écrit, il n'a pas fait difficulté d'y insérer plusieurs choses qu'il avoit déjà dictées et répandues dans ses autres compositions; mais que, pour éviter l'ennui des redites, il les fait reparoître dans un nouvel ordre et dans un nouveau style. « Sous d'autres couleurs, dit-il, on retrouvera donc les mêmes vérités, avec cet avantage qu'elles seront traitées avec plus de soin et de précision que dans mes ouvrages précédens, où je n'avois fait que les effleurer pour en donner une première connoissance à mes élèves. Comme alors je n'avois pas conçu le projet de l'ouvrage que je donne au public, on ne doit pas être surpris d'y rencontrer des additions et des retranchemens dans l'exposition de ces mêmes vérités. C'est le fruit d'une étude plus mûre et mieux dirigée. Ainsi j'avertis mes lecteurs que, lorsqu'ils apercevront entre mes écrits antérieurs et celui-ci quelques différences, ils doivent s'arrêter à ce dernier, et corriger, sur le plan que j'y suis, les inadvertances qui auroient pu m'échapper ailleurs. » On voit par là que les petites oppositions qu'on peut remarquer entre les écrits que nous avons parcourus et celui des Sacremens, ne sont pas une raison

décisive pour les attribuer à différens auteurs. Hugues, en terminant sa préface, donne le plan de son travail, qu'il a divisé, dit-il, en deux livres, pour le soulagement de ses lecteurs; de peur que l'enchaînement non-interrompu des matieres si nombreuses et si variées qui en font l'objet, ne leur causât de la fatigue et du dégoût. Dans le premier, coupé en douze parties ou sections, *clausulas*, il raconte et discute tout ce qui a rapport à la religion, en commençant depuis la création du monde jusqu'à l'incarnation du Verbe; dans le second, qui contient dix-huit parties, il poursuit depuis l'Incarnation jusqu'à la consommation de toutes choses.

Une nouvelle préface assez longue sert comme d'avenue particuliere au premier livre : elle nous apprend que, dans l'intention de l'auteur, la lecture du traité des Sacremens devoit être précédée d'un abrégé de l'Histoire universelle, qu'il avoit dicté pour servir d'introduction et de fondement aux allégories qu'il entreprend d'expliquer. C'est apparemment la chronique dont nous parlerons dans le dénombrement de ses œuvres qui n'ont pas encore vu le jour. De là notre auteur entre dans la premiere partie, où il s'agit d'expliquer la création et la constitution du monde. Il dit peu de choses sur ce sujet, qu'il n'ait emprunté de ses autres écrits.

P. 497.

La fin pour laquelle l'homme et toutes les créatures intelligentes ont été produits fait la matiere de la seconde partie, composée de 22 chapitres. C'est une, sans contredit, des plus intéressantes et des plus soignées; mais les belles choses qu'elle renferme ne sont gueres susceptibles d'extraits.

Toute la troisième partie est consacrée au développement du mystere de la Trinité, toujours sur la supposition que la raison peut nous conduire à la connoissance d'un Dieu en trois personnes. Hugues avoue néanmoins que les créatures ne nous en offrent que des images très-imparfaites et nullement suffisantes par elles-mêmes, et sans le secours de la révélation, pour fixer notre créance sur ce point. Il distingue quatre rapports des objets de nos jugemens avec la raison.

P. 512, col. 1. D.
E.

« Les uns, dit-il, viennent de la raison : ceux-là sont évi-
dens. Les autres sont selon la raison, et ils n'ont qu'une
simple probabilité. Une troisième espece est au-dessus de

» la raison : ce sont les miracles. Une quatrième est contre
 » la raison : c'est la classe des choses qui ne méritent nulle-
 » ment d'être crues. La foi ne comprend que la seconde et
 » la troisième espèce, et exclut totalement la dernière. Car
 » elle peut bien s'aider de la raison dans les choses qui sont
 » selon la raison, l'obliger à se taire, et lui faire respecter
 » son autorité dans celles qui sont au-dessus d'elle (et en
 » cela même la raison trouve dans son propre fond des
 » motifs de soumission); mais il est impossible que la foi lui
 » présente des objets qui répugnent évidemment à ses con-
 » noissances, Dieu étant également l'auteur des lumières de
 » la raison et de celles de la foi. »

La volonté de Dieu et les signes de cette volonté font le P. 513.
 sujet de la IV^e partie. C'est la même doctrine que dans la
 Somme des Sentences. Jamais, dit notre auteur, la volonté P. 517, col. 2. B.
 de Dieu n'est frustrée de son effet, en sorte que ce qu'elle
 veut n'arrive point : jamais elle n'est foible, de manière qu'il
 arrive ce qu'elle ne veut point : *Et nunquam cassa est vo-*
luntas ejus, ut non fiat quod vult; neque infirma aliquando,
ut fiat quod non vult.

La V^e entièrement occupée des anges, la VI^e concernant P. 520.
 l'état de l'homme avant le péché, la VII^e qui traite de la P. 529.
 chute de l'homme et de ses suites, n'ajoutent aucune lu- P. 542.
 mière à ce que Hugues avoit dit sur ces matières dans les
 ouvrages que nous avons parcourus. Il est question, dans la
 VIII^e, du rétablissement de l'homme tombé. « Trois choses, P. 553.

» dit Hugues, méritent notre attention dans le rétablis-
 » ment de l'homme : le temps, le lieu et le remède. Le
 » temps, c'est la vie présente depuis le commencement du
 » monde jusqu'à la fin ; le lieu, cette terre que nous habi-
 » tons ; le remède se partage en trois, la foi, les sacrements
 » et les bonnes œuvres. Le temps est long, afin que l'homme
 » ne soit pas surpris sans préparation ; le lieu difficile et
 » scabreux, afin que le prévaricateur soit châtié ; le remède
 » efficace, afin que le malade soit infailliblement guéri. »
 Toute la suite de cette partie roule sur ces trois points. La
 matière des sacrements en général n'y est cependant pas
 épuisée. L'auteur y revient dans la IX^e partie, où dès le
 commencement il se propose d'examiner quatre choses : ce
 que c'est qu'un sacrement, pourquoi les sacrements ont été
 institués, quelle est la matière des sacrements, enfin combien

il y en a d'especes. La foi de même est reprise dans la X^e partie, et fournit la matiere des neuf chapitres qui la composent.

P. 752.

Hugues entame dans la XI^e partie la discussion des sacremens en détail. Il se borne ici aux sacremens de la loi naturelle. « La différence générale, dit-il, des sacremens qui » ont précédé l'Incarnation, et de ceux qui l'ont suivie, » consiste en ce que les premiers étant les signes et les » figures des seconds, ils tiroient d'eux toute leur efficace » et leur vertu. Car ceux-là réellement avoient la force de » sanctifier ceux qui les recevoient, et le nier me paroît un » sentiment contraire à la vérité. Mais de plus, les sacre- » mens de la loi naturelle ont une autre différence qui les » caractérise, et les distingue de ceux tant de la loi écrite » que de la loi de grace. C'est d'avoir été purement volon- » taires et célébrés par le choix d'une dévotion absolument » libre, tandis que les autres ont été nécessaires et com- » mandés par des lois précises dont il n'a pas été permis de » s'écarter. Cependant il est probable que dès le commen- » cement Dieu lui-même instruisit l'homme à pratiquer ces » exercices de piété, afin de lui donner lieu de réparer la » faute de sa première désobéissance, par un culte qui fût » la preuve de son repentir et le gage de sa soumission. Car » d'où l'homme, par exemple, auroit-il appris qu'il vaut » mieux offrir à Dieu la dixième partie de ses biens que la » huitième ou la neuvième ? Cela ne doit-il pas nous faire » conjecturer que Dieu fut son premier maître dans les » choses qui concernent la maniere extérieure de l'honorer, » sans néanmoins lui imposer aucun précepte à cet égard ? » Hugues demande ensuite pourquoi, si les anciens sacremens conféroient la grace, Dieu les avoit-il abolis pour leur en substituer de nouveaux ? A cette difficulté qu'il avoue être considérable, il n'oppose que des allégories qui ne sont rien moins que satisfaisantes.

Les sacremens de la loi écrite viennent à leur tour, et remplissent les dix chapitres de la XII^e et dernière partie. Hugues distingue trois sortes de sacremens judaïques, les dîmes, les oblations et les sacrifices ; mais il s'étend principalement sur la circoncision.

Tels sont les objets qui nous ont paru les plus remarquables dans le premier livre des Sacremens.

Le second, divisé en dix-huit parties, commence par un prologue suivi, comme celui du premier livre, d'un sommaire général de chaque partie, et des sommaires particuliers des chapitres dont elles sont composées; le tout de la façon de notre auteur.

Le sujet traité dans la première partie est l'Incarnation du Verbe. Hugues agit au troisième chapitre cette question importante : savoir, comment on peut dire que le seul Fils s'est incarné. « Car s'il est vrai, dit-il, comme on n'en peut » douter, que les opérations de la divinité sont communes » aux trois personnes, ne paroît-il pas s'en suivre que l'opération par laquelle le Fils a pris notre nature appartenait » également au Père et au Saint-Esprit, et finalement que » les trois personnes se sont incarnées? » Hugues nie la dernière conséquence, et explique la première. Il convient que les trois personnes ont concouru à l'incarnation de la seconde, mais non pas sous les mêmes rapports. « Les trois » personnes, dit-il, ont opéré l'union de la nature humaine » au Fils, mais le Père et le Saint-Esprit en tant qu'ils ont » revêtu le Fils de cette nature, et le Fils en tant qu'il s'en est » revêtu lui-même. Ainsi donc union unique, opération unique. Union, dis-je, unique, parce que ce qui a été uni, » ne l'a été qu'à un seul : opération unique, parce que ce » qui s'est opéré, ne l'a été que dans un seul. Trois personnes » ne composant qu'une seule et même substance opéroient » une même chose, et ce qu'elles opéroient appartenait à » une seule des trois, parce qu'il ne se rapportait qu'à elle » seule; et toutefois il étoit l'ouvrage des trois, parce qu'elles » le faisoient indivisiblement. Nous lisons dans le livre des » Juges que Manué prit une femme pour son fils Samson. » Dirons-nous simplement que Manué a pris une femme, » parce qu'il l'aura prise pour son fils? et en concluons- » nous qu'ils se sont mariés l'un et l'autre à une même » personne? Il en est de même de l'union de la nature humaine » au Verbe. Cette nature est son épouse. Le Père, en la lui » unissant, ne s'est donc pas incarné avec lui. Voulez-vous » encore un autre exemple? Je bâtis une maison; vous m'aidez à la bâtir : mais cette maison est pour moi; notre opération, quoique commune, a néanmoins deux rapports » différens. J'avoue que cette comparaison n'est point parfaite. Car vous bâtissez de votre côté, et moi du mien;

» vous avez vos instrumens, et moi les miens; nos mains,
 » nos bras, nos forces, ne sont pas les mêmes. Cette diver-
 » sité ne se rencontre pas dans les personnes de la Trinité.
 » Tout est un entre elles, leur puissance, leur force, leur
 » opération. » Ne diroit-on pas, en lisant ce texte, que l'au-
 » teur avoit en vue les écarts d'un écrivain trop fameux de nos
 » jours?

P. 615.

La Grace et l'Incarnation occupent la seconde partie. On ne peut rien ajouter à la précision avec laquelle Hugues retrace au premier chapitre toute l'économie de notre rédemption. « Le péché, dit-il, a produit deux grands maux » dont tous les autres sont la suite, l'ignorance et la concupiscence. Ces deux plaies étoient dans l'homme dès le » commencement. Mais afin qu'il connût sa maladie par » expérience, et sentit en même temps la nécessité de la » grace par l'impuissance de ses efforts, il a été d'abord » abandonné à lui-même. C'est le temps de la loi naturelle, » destiné à laisser agir la nature par elle-même, non que » par elle-même elle pût quelque chose, mais pour appren- » dre au contraire à l'homme que cette nature seule ne » pouvoit absolument rien. Dans cet état, son ignorance a » commencé par l'écarter du chemin de la vérité. L'avantage » qui a résulté de ses erreurs a été la conviction de son » aveuglement. Restoit encore à le convaincre de son infir- » mité. Pour cela, Dieu lui a donné la loi écrite, au moyen » de laquelle son ignorance a été dissipée, sans que néan- » moins sa foiblesse en ait reçu plus de secours. Ainsi le » but de cette seconde position de l'homme étoit de l'aider » seulement dans la partie qu'il reconnoissoit défectueuse en » lui-même, et de l'abandonner dans celle où il présumoit » avoir assez de force pour se soutenir. Eclairé donc, à la » faveur de la loi, des lumières de la vérité, il se mit en » devoir d'accomplir le bien qu'il connoissoit; mais accablé » par le poids de la concupiscence, parce que la grace lui » manquoit, il fut aussitôt contraint d'abandonner l'entre- » prise. Alors convaincu de sa double langueur, il reconnut » que par lui-même il ne pouvoit ni connoître le vrai, ni » pratiquer le bien. Ce fut après ces épreuves que la grace » vint à son tour pour dissiper ses ténèbres et guérir sa foi- » blesse, pour éclairer son ignorance et refroidir sa concu- » piscence, pour lui donner la connoissance de la vérité, et » allumer en lui le feu de l'amour divin. »

Tous les ordres de la hiérarchie ecclésiastique, leurs fonctions, leurs degrés, le temps des ordinations, l'âge, les titres et les qualités des ordinands forment l'objet de la III^e partie. L'auteur dit que l'usage de couper les cheveux aux clercs vient des apôtres; qu'on n'en doit point ordonner sans un titre certain (mais il paroît qu'on dérogeoit à cette loi de son temps); qu'on ne peut ordonner un sous-diacre avant l'âge de 14 ans, un diacre avant 25, un prêtre avant 30; que le pape, comme tenant la place de saint Pierre, a le droit de se faire obéir par tous les ecclésiastiques, et le pouvoir exclusif de lier et de délier toute chose sur la terre; enfin que les préséances entre les évêques ont été empruntées des usages du paganisme.

P. 609.

Toute la IV^e partie n'est qu'une explication mystique assez arbitraire des ornemens sacrés.

P. 615.

La V^e, qui traite de la Dédicace des églises, est à peu près dans le même goût. L'auteur met cette cérémonie à la tête des sacremens, parce que c'est dans l'église, dit-il, que se célèbrent tous les sacremens.

P. 618.

La VI^e, où le baptême est expliqué, ne renferme que les questions qu'on a coutume d'agiter dans l'école. Pour faire un traité complet sur cette matière, il faudroit y joindre le V^e traité de la Somme des Sentences, où l'on trouve plusieurs choses qui manquent dans cette VI^e partie, comme réciproquement elle en contient quelques-unes dont la Somme ne fait pas mention. L'auteur y renvoie lui-même, en parlant de la nécessité du baptême et des cas où l'on en est dispensé. Il paroît supposer qu'on bénissoit les fonts baptismaux chaque fois que l'on administroit le baptême. Il est un des témoins qui déposent que de son temps on donnoit encore ce sacrement par immersion.

P. 626.

Tout ce qu'il dit sur la confirmation dans la VII^e partie, se rapporte à la nature de ce sacrement, sa nécessité, la manière de le conférer et de le recevoir, la défense de le réitérer. Il cite le livre des Gestes pontificaux, dans lequel on lit, dit-il, que ce fut le pape saint Sylvestre qui ordonna d'oindre au front le baptisé : cérémonie qu'il croit tenir, en quelque sorte, lieu de la confirmation, au cas que le baptisé vint à mourir sans l'avoir reçue.

P. 629.

Dans toute la VIII^e partie, qui a pour titre, *Du Sacre-*

ment du Corps et du Sang de Jésus-Christ, l'auteur n'est presque occupé qu'à prouver la présence réelle. Il explique, par le terme *transitio*, le changement que nous appelons transsubstantiation. Il cite peu les Peres (1), et se fonde beaucoup en raisonnemens. Ses preuves toutefois sont concluantes et conformes à l'analogie de la foi. Il blâme les questions curieuses et indiscretes que l'on fait sur un sacrement si élevé au-dessus de notre raison, telles que celles-ci ; savoir, si lorsque Jésus-Christ donna son corps à ses disciples, il le donna mortel ou immortel, passible ou impassible ? « Pour moi, dit-il, je pense que, dans ces sortes » de questions et autres semblables, il vaut mieux, comme » je m'en suis déclaré souvent, adorer les secrets de Dieu, » que de chercher à les approfondir. Ne suffit-il pas, en » effet, de dire que Jésus-Christ a donné son corps tel qu'il » l'a voulu, et que lui seul sait de quelle manière il l'a » donné ? » Cette réponse est très-sage ; néanmoins il penche à croire que J.-C. a donné son corps mortel et passible, et il en apporte plusieurs raisons sans néanmoins rien décider. On remarque que, de son temps, le diacre disoit encore à haute voix, après la lecture de l'Evangile, que les catéchumènes, s'il s'en trouvoit, eussent à sortir : mais il ne parle point des pénitens ; ce qui donne lieu de présumer qu'ils avoient dès-lors la liberté d'assister au saint sacrifice.

P. 637, col. 1.

Au lieu de poursuivre la discussion des grands sacremens dans la IX^e partie, Hugues, par un défaut de méthode qui lui est assez ordinaire, s'arrête à l'examen des cérémonies pieuses établies par l'Eglise, qu'il appelle de petits sacremens.

P. 637.

La simonie est encore un article déplacé qui occupe la X^e partie. Ce sujet y est d'ailleurs traité fort superficiellement. On y voit néanmoins que la cupidité dès-lors avoit appris à distinguer le temporel du spirituel dans le trafic des bénéfices. C'étoit le revenu, disoit-on, et non la prébende qu'on achetoit.

P. 639.

L'auteur revient aux grands sacremens dans la XI^e partie. C'est celui du mariage qu'il y explique. Nous remarquons une grande différence de goût et de méthode entre cette

(1) Il les avoit cités fréquemment sur cette matière dans sa Somme, pag. 464-468.

partie et le VII^e traité de la Somme, qui roule sur la même matière. Hugues est ici beaucoup plus diffus, et s'étend en de longs raisonnemens, au lieu que là il ne fait presque autre chose que lier ensemble les passages des Peres sur ce sujet, et les adapter à ses principes. Il omet de même ici quelques questions intéressantes qu'il avoit éclaircies dans sa Somme ; mais en récompense il en substitue d'autres dont il n'avoit pas encore parlé. Au reste, c'est le même fond de doctrine dans les deux écrits, et l'on peut suppléer l'un par l'autre.

Il croit que le seul consentement des parties, entre per- P. 644.
sonnes libres, suffit sans autre formalité pour rendre le

mariage légitime. Il accumule les preuves en faveur de son opinion, et tâche de parer les inconvéniens qui peuvent en résulter. On sait qu'ils ne sont pas petits. Ses réponses ne

sont point solides, et il avoue lui-même son embarras. On est encore moins satisfait de son opinion touchant le lien du mariage, qu'il ne croit pas indissoluble de sa nature. Il s'ob- P. 650.

jecte des passages formels de saint Augustin, qu'il élude par de mauvaises distinctions. Ce principe de la dissolubilité du

mariage n'est point stérile entre ses mains. Il en tire plu-
sieurs conséquences, dont la principale est que la société

conjugale des infideles peut être rompue par la conversion P. 653.
de l'une des parties au christianisme. C'est le premier théo-

logien de l'Eglise latine qui ait avancé formellement cette opinion. Elle a été saisie avidement par tous ou presque tous

les scholastiques, soit théologiens, soit canonistes, et mise en pratique assez communément jusqu'à nos jours. Si l'on

veut en voir une réfutation anticipée, et néanmoins com-
plete, il faut lire les deux livres de saint Augustin, *De Adul-* T. VI, p. 387.

terinis conjugiiis.

La XII^e partie est un ouvrage à part, que l'auteur avoit P. 661.
composé sur les vœux, à la priere d'un ami. C'est ce qu'il

annonce dans le premier chapitre qui tient lieu de prolo-
gue. On demandoit si l'on est également tenu de remplir

tous les vœux qu'on a faits. « Si je me contentois, dit Hu-
gues, de répondre simplement à votre question, sans

» avoir en vue de satisfaire votre piété, je pourrois vous
» dire en deux mots que tous les vœux n'obligent pas éga-

» lement ; mais comme vous cherchez plutôt à vous édifier
» qu'à former des difficultés, je vais tâcher de me conformer

» à vos intentions, autant que le temps et la raison pour-

» ront le permettre. » Ce sujet est traité fort succinctement, et l'ouvrage ne renferme rien que de très-commun.

P. 668.

Un traité des vertus et des vices forme la XIII^e partie. Tout ce qui regarde les vices se termine au premier chapitre. Les suivans sont employés à discourir de la charité. L'auteur explique avec beaucoup de netteté comment l'amour de nous-mêmes est compris dans l'amour de Dieu.

P. 668, col. 2.

« Il n'en est pas de même, dit-il, de l'amour que vous » devez à Dieu, comme de celui qui vous est commandé » par rapport au prochain. Quand vous aimez un homme, » vous lui souhaitez du bien, parce qu'il lui en manque tous » jours, quelque heureuse que puisse être sa situation ; et » vous faites des efforts, à proportion de votre amour, » pour lui en procurer. Mais quand on vous ordonne d'aimer Dieu, s'agit-il de lui faire ou même de lui souhaiter » du bien, et non plutôt de le désirer lui-même comme » votre propre bien ? Et qu'y auroit-il de raisonnable dans » un tel amour ? Que pouvez-vous, en effet, donner à » celui qui possède tout, et hors duquel vous ne sauriez » trouver aucun bien ? Que pouvez-vous même souhaiter à » celui qui ne peut former aucun souhait pour lui-même, » tant il est comblé et rassasié de toutes choses ? Voudriez- » vous rendre meilleur ou plus content un être qui par sa » nature est infiniment bon et infiniment heureux ? Quittez » donc cet amour illusoire et chimérique, persuadé que, » quand vous aimez Dieu, c'est pour vous que vous l'aimez ; » que c'est votre bien que vous aimez en lui, parce qu'il » est, comme je l'ai déjà dit, lui-même votre propre bien. » Dites-moi : lorsque vous aimez la sagesse, la vérité, la » justice, est-ce pour elles ou pour vous que vous les aimez ? » C'est pour moi, répondrez-vous. Hé bien, voilà comme » vous devez aimer Dieu. Qu'est-ce, en effet, que l'aimer, » sinon vouloir le posséder et en jouir ? Mais, disent certains fanatiques, n'est-ce pas être mercenaire que d'aimer » et servir Dieu par le motif de la récompense ? Pour nous, » ajoutent-ils, bannissant de nos cœurs tout désir intéressé, » nous l'aimons d'un amour gratuit et filial, nous le servons » sans avoir aucun salaire en vue, bien plus, sans le rechercher lui-même. Il est le maître de nous donner ce » qu'il voudra, mais nous ne croyons pas devoir lui rien » demander. Ecoutez donc, reprend notre auteur, hommes

» sages à vos propres yeux , mais réellement insensés : dire
 » qu'en aimant Dieu vous ne le recherchez pas lui-même ,
 » n'est-ce pas avouer en termes équivalens que vous ne vous
 » souciez pas de lui ? De bonne foi , quel est l'homme qui
 » voudroit d'un tel amour ? Quant à moi , je vous déclare
 » que je le rejetterois absolument , s'il m'étoit offert. Vous
 » regardez comme indigne d'un fils , et comme propre au
 » mercenaire et à l'esclave , tout amour qui ambitionne le
 » prix de ses services. Mais connoissez-vous , en parlant
 » ainsi , la nature de la sainte dilection ? Qu'est-ce donc
 » qu'aimer Dieu , sinon vouloir le posséder lui-même ? Lui-
 » même , dis-je , et non quelque bien distingué de lui. Car
 » rechercher , en l'aimant , un objet distingué de lui , ce
 » n'est pas , j'en conviens , l'aimer gratuitement. Mais je
 » suppose que vous ne recherchez aucune récompense de
 » votre amour étrangere à l'objet aimé. Cependant vous re-
 » cherchez et vous désirez quelque chose dans ce que vous
 » aimez ; autrement vous seriez sans désir et sans amour.
 » Ainsi vous aimez Dieu filialement dès que vous ne l'aimez
 » que pour le bien qui est en lui ; et au contraire vous
 » l'aimez en mercenaire , lorsque vous ne l'aimez que pour
 » un bien qui n'est pas lui-même , fût-ce la vie éternelle ,
 » en tant que vous vous la représenteriez comme autre
 » chose que la jouissance de Dieu... Celui qui aime Dieu ,
 » s'aime donc soi-même , parce qu'il aime son bien ; et
 » plus ardemment il l'aimera , plus il augmentera son
 » bonheur. »

Ces adversaires terrassés , Hugues tombe sur d'autres , C. 12, p. 674.
 qu'il ne traite pas avec plus de ménagement. Ceux-ci
 croyoient que la charité une fois reçue ne pouvoit se perdre.
 Ils partoient à la vérité d'un principe certain , savoir , que
 toutes les actions faites sans l'amour de Dieu , quoique
 bonnes à quelques égards , ne sauroient cependant être
 méritoires de la vie éternelle. Hugues leur accorde ce
 principe ; mais il les blâme d'en conclure l'inamissibilité
 de la charité. Les preuves qu'il leur oppose sont triom-
 phantes , bien que tirées presque du seul raisonnement.
 Une de leurs défaites étoit de distinguer entre la dilection
 et la charité. Notre auteur les poursuit dans ce retranche-
 ment , et leur fait voir que ces deux termes n'expriment
 qu'une même chose dans le langage de l'Ecriture-Sainte.

P. 670, col. 1.

Cette partie, qui renferme bien d'autres sujets, est une de celles que nous avons lue avec le plus de satisfaction. On y voit un théologien instruit, exact, circonspect. Hugues apprécie chaque question à sa juste valeur, et montre beaucoup de mépris pour celles qui n'ont pour but que d'embarrasser un adversaire, ou pour principe que la dé-mangeaison de raisonner sur tout. *Sic vadunt hominum quæstiones*, dit-il à cette occasion, *et inquietant homines semetipsos cogitationibus suis*.

P. 684.

On remarque à peu près la même exactitude et le même discernement dans la XIV^e partie, qui est, *Du sacrement de Pénitence*. La plus importante question qu'on y agite, regarde l'absolution. Hugues demande si les prêtres, n'étant que des hommes, ont le pouvoir réel de remettre les péchés. Sur quoi il rapporte deux sentimens : le premier est de ceux qui ne regardoient l'absolution sacerdotale que comme le signe ou le gage de la rémission des péchés reçue immédiatement de Dieu; le second, de ceux qui soutenoient que le prêtre remet proprement et réellement les péchés. Il adopte ce dernier, et l'établit en distinguant deux sortes de liens du péché : l'un qui consiste dans l'aveuglement de l'esprit et l'endurcissement du cœur, suites nécessaires de la soustraction de la grace; l'autre, qui est la dette de la damnation éternelle. « Or, dit-il, la grace de Dieu, que » nuls mérites de notre part ne précédent, brise par elle- » même le premier lien, en dissipant nos ténèbres et en » nous inspirant une salutaire componction; et par là elle » nous rend dignes d'être délivrés du second lien, c'est-à- » dire de la damnation éternelle, par le ministère des » prêtres. Cela est admirablement bien exprimé dans la » résurrection de Lazare que le Sauveur retira d'abord par » lui-même des bras de la mort, et qu'il ordonna ensuite » à ses apôtres de délier. » Hugues, dans sa Somme, fait le même raisonnement; d'où il est aisé de conclure qu'il regardoit comme insuffisante, dans le sacrement de pénitence, toute contrition qui n'a pas la vertu d'obtenir par elle-même, avec le vœu du sacrement, la grace sanctifiante et la justification. Cette opinion n'est point particulière à notre auteur : on la retrouve dans les écrits des plus célèbres théologiens du XII^e siècle et des suivans. Son crédit n'est tombé que depuis le concile de Trente, dont les décisions, sans la combattre directement, ne semblent point la favoriser.

P. 468, c. 11.

Le sacrement de l'extrême-onction est expliqué dans la P. 690.
 XV^e partie. Hugues le croit institué par les apôtres. Il emploie un long chapitre à prouver qu'on peut le réitérer.

Le titre de la XVI^e partie ne paroît pas répondre au sujet. Au lieu de l'avoir inscrite, *Des mourans, ou de la fin de l'homme*, il eût mieux convenu de l'intituler, *De l'état des ames après la mort*. L'auteur y examine comment les ames sortent des corps, où elles vont, ce qu'elles reçoivent, ce qu'elles souffrent dans l'autre vie. Mais, dit-il, de pareils objets méritent plus nos craintes que nos recherches : *Hæc omnia magis timenda quàm quærenda*. Il soutient les peines corporelles des damnés, et réfute ceux qui pensoient différemment. Il finit par la question, savoir : si les saints connaissent ce qui se passe ici-bas, et surtout s'ils entendent nos prières. Sur quoi il répond que nous n'avons rien de bien positif à cet égard ; mais que Dieu, soit que les saints nous entendent ou non, ne manque jamais d'exaucer, en vue de leurs mérites, les vœux que nous leur adressons, lorsqu'ils sont conformes à sa volonté. On trouve la même réponse dans ses Questions sur saint Paul.

T. I, p. 45, col. 2.
 C.

La XVII^e partie annonce un écrivain fatigué d'un long travail. Ce ne sont presque que des extraits décousus de saint Augustin sur le dernier avènement de Jésus-Christ et la résurrection des morts.

Il en est à peu près de même de la XVIII^e et dernière partie, qui roule entièrement sur l'état du siècle futur.

Tel est en substance le précis du grand ouvrage des Sacremens, dont la matière, comme on le voit, est beaucoup plus étendue que le titre ne l'annonce. Quoique l'auteur le donne pour sa dernière production, il est certain que d'autres, tels que ses deux Commentaires sur saint Paul, lui ont succédé.

C'est aussi à cet ouvrage que se termine l'édition qui nous sert de guide. Mais, pour rendre complet le dénombrement des écrits imprimés de Hugues, il faut y ajouter l'opuscule *De modo dicendi et meditandi*, imprimé dans le V^e tome des Anecdotes de D. Martene, d'après un ancien manuscrit de saint Ouen de Rouen. La pièce est pleine de sens dans sa brièveté, et très-analogue au génie de Hugues de S. Victor. P. 887.

§ III.

ÉDITIONS DE SES ŒUVRES.

- I. Le recueil général des œuvres de Hugues de Saint Victor a été mis jusqu'à six fois sous la presse ; d'abord en un volume in-fol. imprimé à Paris, l'an 1518, par André Boucard, pour J. Petit, avec ce frontispice : *M. Hugonis à S. Victore opera omnia, cum vitâ ipsius antehac nusquam editâ*. Cette édition ne comprend d'autres écrits de notre auteur que ceux qui avoient déjà été mis au jour séparément. La seconde est en trois volumes in-fol. publiés dans la même ville par les soins des chanoines de Saint Victor, l'an 1526, chez Bade Ascensius et J. Petit. On voit à la tête de celle-ci une Épître dédicatoire de Jean Bordier, abbé de Saint Victor, à Jean Boudet, évêque de Langres. Thomas Garzoni, chanoine régulier de la congrégation de Saint-Jean-de-Latran, prit soin de la troisième édition, qui parut à Venise, chez Jean Somasque, l'an 1588, dans le même format et le même nombre de volumes que la précédente. On blâme avec raison cet éditeur, de ce qu'animé d'un zèle mal-entendu pour l'honneur de son corps, il qualifie, sans égard pour la vraisemblance, notre Victorin, chanoine régulier de Latran. La quatrième et la cinquième furent données toutes deux, l'an 1617, d'après celle de Venise, l'une à Mayence, chez Antoine Hierat, et l'autre à Cologne. Enfin, l'an 1648, les religieux de Saint Victor reproduisirent à Rouen, chez Berthelin, la collection des écrits de notre auteur, dans le même ordre que les éditeurs précédens avoient suivi. Si l'on demande de l'érudition et de la critique dans une édition, ce n'est dans aucune de celles-ci qu'on doit les chercher. Les ouvrages de Hugues, vrais ou supposés, y sont confondus et jetés comme au hasard. On n'y voit ni variantes leçons, ni notes sur les endroits obscurs du texte, à l'exception de quelques remarques de Garzoni, qui pour l'ordinaire n'ont pas grande application à la difficulté qu'il s'agiroit d'éclaircir. Ce qu'il y a de plus étrange, c'est que la dernière édition, qui devroit être la plus soignée, du moins pour la partie typographique, se trouve la plus négligée à cet égard.
- Bibl. Carth. Lig.
- Bibl. S. Vict.
- Fabr. Bibl. med. et inf. Lat. L. 8, p. 882.

II. Outre ces éditions générales, divers traités de notre auteur ont été plusieurs fois imprimés à part. Son *Didascalion* fut donné pour la première fois au public, en 1485, avec le Vocabulaire de Venceslas Brak.

Simler, Bibl. p. 307.

III. Gesner parle d'une édition qu'il ne désigne par aucun caractère, dans laquelle il avoit vu le livre de la Trinité, (c'est le dernier du *Didascalion*), les allégories sur l'ancien et le nouveau Testament, et les livres *Du cloître de l'ame*.

Gesner, Bibl. fol. 340, v°.

IV. Henri Étienne publia l'an 1506, à Paris, en un volume in-4°, sous la direction de Pierre La Porte, et non Josse Clicou, comme le dit Simler (*Petro Portâ ipsius recognitore sedulo*), plusieurs opuscules attribués dans les manuscrits à Hugues de Saint Victor, savoir : le livre de la Trinité, le traité de l'État religieux, ou *De l'institution des Novices*, les quatre livres *Du cloître de l'ame*, le fragment à la louange de la Charité, le *Soliloque du gage de l'ame*, l'opuscule sur la manière de prier, les diverses expositions de l'Oraison Dominicale, l'explication des cinq Septenaires et des dons du Saint-Esprit. Ce n'est pas ici le lieu de faire remarquer au lecteur ce que cette collection renferme d'étranger à notre auteur, ainsi que toutes celles qu'on fait passer en revue dans ce paragraphe. Le précédent a fait connoître les écrits sincères de Hugues qui ont vu le jour, et le dernier marquera en détail ceux qu'on lui a faussement attribués.

Simler, ibid.

Bibl. Reg.

V. Le même Henri Étienne, aidé pour cette fois de Clicou, mit au jour, en 1517, dans un volume in-4°, la seconde partie des Allégories.

Simler, ibid.

VI. Les Questions sur saint Paul sortirent des presses de Thierry Martin d'Alost, l'an 1517, à Louvain, par les soins de Nicolas de Boisleduc, en un volume in-4°, qui renferme aussi les œuvres de saint Pacien.

Bibl. Victor.

VII. L'exposition de la Règle de saint Augustin est celui des ouvrages de Hugues dont on a fait un plus grand nombre d'éditions. Elle fut tirée de la poussière, l'an 1513, et publiée avec un commentaire de Humbert, général des dominicains. L'an 1561, nouvelle édition à Venise, en un volume in-4°. Une troisième fut donnée à Dillingen, chez Meyer, in-8°, l'an 1581. A Côme, dans le Milanois, l'ouvrage reparut l'an 1603, dans le même format, chez Jérôme Frouam.

Bibl. S. Vinc. Cenom.
Bibl. Mazar.
Bibl. Victor.
Fabr. Bibl. Lat. I. 8, p. 884.

Bibl. Mazar.

Cinquieme édition faite à Rome, en 1625. Enfin trois autres éditions sans date et sans nom de ville ni d'imprimeur; l'une in-8°, les deux autres in-12. Dans la premiere, l'ouvrage est seul avec ce titre : *Expositio super Regulam sancti Augustini de charitate Dei et proximi*. Dans la seconde, il est à la suite des constitutions des freres de la Charité. Et dans la derniere, qui est en caracteres gothiques, il est précédé du traité de Tritheme, *De proprietate monachorum*. On a fait aussi l'honneur à cette Exposition de la mettre en françois; et cette traduction, faite par Fr. Charles de la Grange, parut à Paris, l'an 1694, chez Guill. Després, en un volume in-12.

Bibl. Mazar.

VIII. Nous ne connoissons qu'une édition particulière de l'*Institution des Novices*. Elle est due aux soins de dom Guillaume Rapaille de Forés, religieux de l'abbaye de Saint Vincent du Mans, qui fit imprimer cet ouvrage, en 1545, à Paris, chez Bade Ascensius, sous ce titre : *Speculum vitæ monasticæ*. Le même volume renferme le commentaire de Fernand, pareillement religieux de Saint Vincent, sur la regle de saint Benoît.

Bibl. Mazar.

IX. Le traité de la maniere de prier fut livré au public, l'an 1524, par le même imprimeur, dans un volume in-8°, à la tête duquel est la regle de saint Benoît, revue par saint Dunstan, et l'ouvrage attribué à saint Bernard, *De vitâ solitariâ*. A l'abbaye de la Couture du Mans, on voit un exemplaire de ces trois ouvrages entierement conforme aux précédens, qui porte la date de l'an 1549. Est-ce une édition différente, ou non?

Bibl. Sanct. Ge-
nov.

X. L'opuscule *De triplici vitio, triplici peccato, et triplici remedio*, qui est au titre 53° du 4° livre des Mélanges, fut inséré, l'an 1648, à la fin du recueil en trois volumes in-4°, imprimé chez Bernardin Masius, à Louvain, sous ce titre : *Opusculorum insigniorum sancti Augustini et veterum ejus Discipulorum adversus Pelagianos et eorum reliquias detectus*.

Bibl. Font. Ebr.

XI. Le livre des *Arrhes de l'ame* a été traduit en françois par un anonyme, et publié à Paris, chez Simon Vostre, dans un recueil in-8°, l'an 1507, sous ce titre : *Le livre de l'Arrhe de l'épouse, compilé par maître Hugues de Saint Victor*.

Fabr. Bibl. med.
et inf. Lat. L. 8, p.
887.

XII. *Le Miroir de l'Église* parut à Rome, l'an 1594, avec

deux autres écrits faussement attribués à notre auteur ; savoir : les trois livres des *Sacremens*, et *Offices ecclésiastiques*, et le *Canon mystici libaminis* en un volume in-fol., qui a pour titre : *Scriptores de Ecclesiæ catholicæ divinis officiis*. Melchior Hittorpius a de plus inséré cet ouvrage dans son *Auctarium* ou Supplément de la Bibliothèque des Peres, imprimé l'an 1640, à Paris. P. 133-1424.

XIII. M. Fabricius avance que les deux livres des Sacremens font partie d'un recueil in-folio publié à Strasbourg l'an 1468, sans nous marquer le titre de ce recueil. Ibid. l. 8, p. 888.

XIV. On conserve à la Chartreuse du Liger en Touraine un exemplaire d'une édition en un volume in-4° de plusieurs écrits de Hugues, datée de Cologne chez Gymnicus l'an 1621 ; mais nous n'avons pu parvenir à savoir en détail ce qu'elle contient.

XV. Le P. Vignier de l'Oratoire a publié, dans la seconde partie de son Supplément aux ouvrages de saint Augustin, un traité *De septem vitiis, et de septem donis Spiritûs Sancti*, déjà inséré l'an 1634 sous le nom de saint Augustin, par Guillaume Camerarius, dans un recueil des Monumens des saints Peres. Mais ce traité n'est autre chose que celui des *Sept demandes de l'Oraison Dominicale*, qui se trouve dans les chapitres III^e et XIX^e du second livre des *Allégories*, et que nous en avons séparé pour le donner à Hugues de S. Victor. Les derniers éditeurs de saint Augustin avoient déjà fait cette critique avant nous ; et persuadés que cet opuscule appartient à Hugues, ils s'étoient contentés d'en mettre le commencement dans l'Appendice de leur VI^e tome, avec les corrections que leur avoient fournies les manuscrits. P. 215. P. 218.

XVI. Dans la même Appendice, on trouve (p. 75) l'opuscule de notre auteur, *De substantiâ dilectionis*, précédé d'un avertissement des éditeurs qui mérite d'être lu.

§ IV.

SES OUVRAGES NON IMPRIMÉS.

Il reste encore dans l'obscurité de plusieurs bibliothèques un assez grand nombre d'ouvrages manuscrits ornés du nom de Hugues de S. Victor, qui attendent une main fa-

vorable pour les mettre au jour. Une simple nomenclature de la plupart de ceux-ci est tout ce que nous pouvons promettre, n'ayant pas toujours été à portée d'en faire un examen suivi.

I. Dans le manuscrit de la bibliothèque de S. Victor, coté n° 227, fol. 44, on voit un traité de la Géométrie pratique, où l'auteur, en commençant, dit : *Practicam Geometriæ nostris tradere coactus sum, non quasi novum cudens opus, sed vetera colligens dissipata.*

II. Cet ouvrage, qui n'occupe que dix feuillets, est suivi d'un Abrégé de la philosophie de Dindime : *Epitome Dindimi in philosophiam.* Celui-ci est adressé à un ami ou confrère nommé Indalet, et débute par ces mots : *Sæpè nobis, Indaleti frater, Dindimus iste noster in optimis studiis incitantamenta præbere sobelat; sed nunc ecce tertius est dies ex quo solito nobis adesse dissimulat.*

III. Trois feuillets après vient un traité de Grammaire en forme de dialogue entre le maître qui prend le nom de Sosthenes, et le disciple. C'est ainsi qu'il commence : *Sosthenes. Quid est Grammatica? D. Grammatica est scientia rectè loquendi secundùm liberalium litterarum instituta, quæ in disciplinis post litteras communes inventa, cæteris regula facta est et origo.*

IV. Dans le manuscrit 688, fol. 43, de la même bibliothèque, est un opusculé qui a pour titre : *De septem gradibus quibus pervenitur ad sapientiam.* La première phrase démontre que ce n'est qu'un fragment d'un plus grand ouvrage. Elle porte : *Ante omnia igitur opus est Dei timore converti ad cognoscendam ejus voluntatem.*

V. Le manuscrit 724 de la même bibliothèque renferme, 4° un opusculé attribué à Hugues de S. Victor, sous le titre, *De salute animæ*, dont les premières paroles sont : *Quoniam in medio dolorum positi sumus, etc.* 2° Un écrit intitulé, *Hugonis de confessionibus audiendis*, à la tête duquel on lit : *Cum repetes à proximo tuo rem aliquam quam tibi debet, non ingredieris domum ut pignus auferes, sed stabis foris; et ille proferet et dabit tibi quod habuerit.* Deuter. 24. *Ex hac auctoritate quidam magnus elicit et prædicat quod confessor non debet scrutari pectus confidentis.*

VI. Le manuscrit 846, toujours de S. Victor, an-

nonce en tête, mais d'une main récente, que les ouvrages qu'il comprend, appartiennent à notre auteur. Parmi ceux qui ne sont point imprimés, on trouve (fol. 85) un discours au clergé, qui a pour texte, *Juda, osculo filium hominis tradis*; un autre sermon (fol. 87), qui est intitulé, *Sermo utilis*. Il roule sur ces paroles de l'Ecriture, suivant la version italique : *Sedisti ad mensam divitis, appone cultrum gutturi tuo*. Ensuite, après un fragment de l'ouvrage des Allégories, on trouve (fol. 90) un chapitre intitulé, *De unctione regum Francorum*. Il y est dit (4), après avoir raconté le miracle de la sainte Ampoule apportée à saint Remy pour l'onction du roi Clovis, que ce même vase, grand comme une noix médiocre, se conserve à l'abbaye de Saint Remy, qui est hors des murs de Reims, qu'il demeure toujours plein, et jamais ne se vide; que la liqueur qu'il renferme sert à oindre les rois de France, lorsqu'ils se font couronner pour la première fois; qu'après cette cérémonie le nouveau monarque reste pendant une semaine entière à Reims avec les mêmes ornemens qui ont servi à son sacre; que les moines de Saint Remy apportent la sainte Ampoule en procession à la cathédrale, accompagnés d'une multitude de gens armés, et qu'ils la remportent aussitôt que l'onction est faite; que nos rois sont regardés comme privilégiés, parce qu'ils sont les seuls qui soient oints de l'huile céleste; que l'archevêque de Reims est tenu de défrayer le roi le jour de son sacre, et qu'il dépense pour cela tantôt sept cents, tantôt huit cents marcs et davantage; qu'après cela, le roi peut se faire couronner où il veut, soit à Saint Denis, comme il est d'usage, soit ailleurs, si les circonstances le demandent. On voit, par ce dernier trait, qu'on distinguoit alors le sacre du couronnement. Au fol. 91, on voit un autre opuscule intitulé, *Questiones et expo-*

Prov. c. 23.

(1) *Eadem Ampulla major est nunc parvula, et adhuc est in monasterio beati Remigii extra muros civitatis, et semper plena nunquam evacuatur. Reges Francorum, cum in eo coronantur, illo unguento inunguntur. In Remensi tamen civitate in eisdem indumentis per septimanam morantur. Monachi sancti Remigii deferunt Ampullam cum magna processione ad Sedem archiepiscopalem, et cum armati multitudine, et, facili unctione, statim redeunt cum eadem. Insunt privilegiati reges Francorum, quia soli celesti unguento unguuntur. Archiepiscopus eâ die facit regi omnes expensas, et quandoque expendit DCC vel DCCC marcas et plus. Postea potest coronari ubi vult, de more apud Sanctum Dionysium, vel alibi, cum expedit.*

sitiones quædam. Les premiers mots sont : *Per ea quæ sumimus, potiora sumamus.* Un petit traité de l'Incarnation tient le dernier rang dans ce manuscrit. Il commence : *De Verbi incarnatione tractaturi, primò videamus quare solus Filius sit incarnatus.*

VII. Les manuscrits 804 et 844 présentent, sous le nom de notre auteur, une Chronique universelle avec ce titre : *Artificium memoriæ de tribus maximis circumstantiis gestorum, id est personis, locis, temporibus.* L'ouvrage est plus complet dans le premier de ces deux exemplaires. Cette Chronique universelle est divisée comme en trois parties, et précédée d'un prologue (fol. 4.), qui a pour début ces mots : *Filii, sapientia thesaurus est, et cor tuum arca.* La première partie commence à la création du monde, et finit à la mort de l'empereur Auguste. Ce n'est proprement qu'une chronologie des patriarches, des juges, des rois d'Israël et de Juda jusqu'au roi Agrippa, à laquelle se trouve jointe l'Histoire de l'établissement de plusieurs empires avec les noms de leurs souverains. L'auteur suit d'abord le calcul du texte hébreu dans la liste chronologique des patriarches, et ensuite il la donne suivant le calcul des Septante. Il décrit après cela (fol. 9) les généalogies de ces mêmes patriarches et de leurs descendans; ce qui est suivi du dénombrement des prophètes de l'ancien et du nouveau Testament. A ce dénombrement, qui ne remplit que deux pages et demie, succede celui des villes qui appartiennent à chacune des dix tribus. Vient ensuite la division du monde en Europe, Asie et Afrique, puis la sous-division des provinces qui composent chacune de ces parties, et les noms de leurs villes les plus considérables. Une suite chronologique des papes depuis saint Pierre jusqu'à Honoré II, où la durée de leur pontificat est exactement marquée, fait la seconde partie de l'ouvrage. Ce morceau est lié avec le précédent par ces mots : *Deinceps conabor regnorum ac regum seriè et nomina simili ordine, quomodo ab incarnatione Verbi usque ad tempora nostra cucurrerunt, explicare.* On y fait passer en revue tous les empereurs depuis Jules César jusqu'à Michel Caropulate, et depuis ce dernier jusqu'à Jean Porphyrogenete (c'est celui qui a été nommé Calo-Jean). Entre ces deux époques est placée une chronique abrégée des rois des Francs depuis Priam jusqu'à

Louis le Gros, des rois des Vandales depuis Genserik jusqu'à Gelimer, des ducs de Normandie depuis Rollon jusqu'à Henri premier, et des rois Lombards depuis Agelmond jusqu'au fils de Didier. Ce morceau est terminé par un catalogue, dressé sans ordre, de quelques anciens historiographes, dont le premier est Trogue-Pompée, et le dernier Victor, historien d'Afrique.

La troisième partie renferme la chronologie des empereurs d'Occident jusqu'à Henri V, combinée avec la suite des papes, qui finit à Honoré II. On y marque avec soin les indictions et les années de Jésus-Christ, dont la dernière est l'an 4135.

Quoiqu'il soit certain par le témoignage d'Alberic de Trois-Fontaines, et par celui de Hugues lui-même, comme nous l'avons rapporté ci-dessus, qu'il avoit composé une Chronique universelle pour l'usage de ses élèves, nous ne craignons pas néanmoins d'assurer que celle-ci n'est point son ouvrage. Ce qui nous le persuade, c'est qu'aucun des passages cités de la Chronique de notre auteur par Alberic ne s'y rencontre.

VII. Il faut en dire autant d'une Chronique abrégée, *Chronica abbreviata*, qui remplit l'intervalle du feuillet 42 au feuillet 78 dans le même manuscrit. La date par où elle finit, qui est l'an 4490, fait voir l'ignorance du copiste qui a mis cette pièce sur le compte de Hugues de S. Victor. Il est à propos néanmoins d'en donner ici la notice. Le nom d'*abrégée* lui convient fort bien, puisqu'elle est renfermée dans 56 feuillets in-4°, parmi lesquels il s'en trouve d'abord onze, savoir : depuis le 55^e jusqu'au 64^e, qui sont une digression sur les principales fêtes de l'année, et ensuite une autre digression au feuillet 74 sur les cardinaux, *De cardinalibus Romæ*. Dans sa précision, cependant, elle contient des choses dignes de remarque. On en jugera par les traits suivans :

Sur l'an 743, parlant d'Austregile, elle dit : *Austregisilus patriarcha et primas Aquitanie floret*. Voilà une preuve de l'ancienneté de la prétention des archevêques de Bourges. On en a vu ci-devant une autre du même temps à l'article de Gerard d'Angoulême.

Sur l'an 942, elle nomme ainsi les successeurs du roi Charles le Simple : *Post Carolum, qui cognominatus est Simplex, regnaverunt in Franciâ Robertus alienus et Rodolphus*

Voy. tom. XVII,
p. 117.

T. XI, p. 605.

alienus. Ce terme, *alienus*, ne peut signifier autre chose, sinon que Robert et Raoul étoient étrangers à la maison de Charlemagne. L'auteur ne met point le roi Eudes parmi les rois de France.

Ces paroles, sur l'an 988, méritent attention : *Post eum, (Ludovicum) dit l'auteur, usurpat regnum Hugo qui fuit nepos primi Othonis imperatoris, qui fuit filius Henrici regis Alemanniæ, qui Henricus filius fuit Othonis Saxonum ducis. Hæc propter eos scripsimus qui solent detrahere modernis regibus Francorum, quasi non sint de genere regio procreati; cum iste Hugo de quo superius fecimus mentionem, à quo illi descenderunt, imperiali generi propinquus extiterit*. On voit par ce passage qu'au 12^e siècle on n'avoit pas encore imaginé le système qui fait sortir de la tige de Charlemagne nos rois de la troisième race; puisque le chroniqueur prenant ici leur défense ne relève leur origine que du côté des mères par lesquelles ils descendoient d'Othon premier. S'il avoit cru pouvoir les vanter également par le côté paternel, il ne l'auroit pas omis.

Ces deux chroniques étant étrangères à notre auteur, dirons-nous que celle qu'il avoit composée ne subsiste plus? Nullement : mais nous nous contenterons d'assurer que nous l'avons inutilement cherchée dans les plus célèbres bibliothèques de France. Elle n'est point dans celle du roi; car celle qui est annoncée dans le catalogue de cette bibliothèque, sous le titre de *Chronicon Hugonis à Sancto Victore*, n^o 4842, n'est qu'un fragment de la première réduit à huit feuillets, où manque le commencement et la fin. On ne la trouvera pas non plus à Saint Germain des Prés; mais on y verra la première partie de celle que nous venons de citer, avec cette inscription : *Tractatus de nominibus terrarum*, et à la marge, d'une main récente : *Hugonis à Sancto Victore*. Peut-être se rencontreroit-elle à la bibliothèque du Vatican parmi les manuscrits d'Alexandre Petau, où l'on voit en effet un ouvrage inscrit : *Hugonis à Sancto Victore Chronicon*.

VIII. Un traité *De disciplinâ monachorum* fait partie du manuscrit 499, dont l'écriture semble appartenir au XII^e siècle. Le nom de Hugues, dont il est orné, paroît avoir été ajouté après coup. L'ouvrage débute ainsi : *Disciplina est conversatio bona et honesta, cui parum est malum non fa-*

cere; sed studet etiam in iis quæ bene agit, irreprehensibilis apparere. Voilà ce que nous avons découvert à S. Victor.

La Bibliothèque du Roi contient aussi divers écrits non imprimés de notre auteur, différens de ceux qui viennent d'être nommés.

IX. Sous le n° 2523, on trouve trois commentaires de Hugues de S. Victor sur autant de livres de l'Ecriture-Sainte. Le premier, qui a pour objet le Cantique des Cantiques, commence par ces mots : *Deus in gradibus ejus cognoscetur. Ita dicit altera editio, ubi nostra habet : Deus in domibus ejus cognoscetur* Le second, qui se rencontre encore au n° 2524, roule sur l'Ecclesiastique. Tels sont les premiers mots du prologue : *Summi regis palatium in quatuor consummatur, hoc est in fundamento, in parietibus, in tecto, et ornatu.* Le troisieme concerne le livre de la Sagesse, et s'ouvre par ces termes : *Fili concupiscens sapientiam, conserva justitiam.* Ces trois commentaires, dont l'allégorie fait le fond principal, sont très-diffus. Il y a par intervalle des tirades de morale assez belles, et quelques explications littérales qui ne sont pas à mépriser.

X. Le manuscrit 5007 comprend trois écrits de Hugues, dont les deux derniers ont déjà vu le jour. Le titre du premier est : *Hugonis à S. Victore liber quatuor quæstionum.* Ces quatre questions roulent sur les suites de la chute du premier homme, et forment le même ouvrage qui a pour titre dans un manuscrit de la bibliothèque de Saint Germain des Prés (n° 4206), *Hugonis à S. Victore Epistola de prævaricatione Adæ.* Il est dédié à un abbé qu'on ne nomme point, mais qui pourroit bien être saint Bernard, comme une main récente l'a mis à la marge dans le second des deux exemplaires cités. Quoi qu'il en soit, les paroles suivantes, qui forment le début, annoncent cet abbé comme un homme d'un rare mérite. *Novi, Domine, lui dit Hugues, quòd non tam necessitas quàm regina mentis vestræ caritas vos coegit ut de questione primæ prævaricationis, nostræ exiguitatis responsum quæreretis.* L'auteur, entrant en matière, distingue trois états de l'homme, dont il nomme le premier, qui est le nôtre, *Status prævaricatorius*; le second, qui est celui de l'homme avant le péché, *Status utrobitorius*; le troisieme, qui est l'état des saints dans le ciel, *Status confirmatorius* : distinction qui revient, comme il le dit ensuite, à celle des

mêmes états donnée par saint Augustin, *non posse non peccare, posse peccare, et non posse peccare*. Son principal objet est de justifier la Providence au sujet de la prédestination. Il suppose comme un principe certain, que Dieu n'a prédestiné parmi les hommes que le nombre nécessaire pour remplir celui des anges qui sont tombés. Partant de cette hypothèse, il demande et examine pourquoi Dieu a multiplié l'espèce humaine au-delà de ce nombre. Il en apporte différentes raisons philosophiques, qu'il seroit trop long de rapporter. L'ouvrage est plein d'une logique très-subtile, mais incapable toutefois de lever le voile d'une question impénétrable à l'esprit humain.

XI. Le manuscrit 2049 renferme un écrit intitulé : *Hugo de sacrificio offerendo*. Les mots par où il commence, sont : *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi ? Indicabo tibi, homo, quid sit bonum, et quid Dominus requirat à te*.

XII. *Hugonis sententia de corpore et sanguine Domini* ; c'est le titre d'un écrit qui se rencontre au n° 2534. L'auteur entame par ces termes : *Quoniam tota humana natura in animâ et corpore corrupta erat, oportuit ut Christus qui venerat utramque liberare, uniretur utrique, ut anima per animam, corpus per corpus competenter liberarentur*.

XIII. Une lettre en réponse à un ami sur la vie solitaire, avec les nom et surnom de notre auteur, fait partie du manuscrit 6785. C'est ainsi qu'elle débute : *Insipientem doctus provocas. Quæris quid faciendum sit pro eo quòd in habitu religioso positus opera digna professionis tuæ non habes*.

XIV. Vers la fin du même exemplaire se trouvent six livres philosophiques de Hugues de S. Victor. On lit à la tête du prologue : *Omnium expetendorum prima est sapientia in quâ perfecti boni fons constitit*. Le premier chapitre, ou, si l'on veut, le second (car il paroît en supposer un précédent) commence par ces mots : *Primus omnium Pythagoras studium sapientiæ philosophiam nuncupavit maluitque philosophos dici quàm antè Sophos*. L'auteur divise toutes les sciences primitives en quatre ; savoir , la théorique, la pratique ou morale, la mécanique et la logique.

XV. Le manuscrit 5507 renferme un opuscule qui a pour titre : *Hugonis à S. Victore de disciplinâ*, dont les premiers

mots sont : *Est quidam finis bonus, et est quidam finis malus.*

XVI. *Hugonis confessio ad abbatem* fait partie du manuscrit 2922, et commence ainsi : *Solus solitudinem cordis mei ingrediari, et cum corde meo paulisper confabulabor.*

XVII. Outre le Commentaire imprimé de Hugues sur la *Hiéarchie céleste*, attribuée à saint Denys, le manuscrit de la même Bibliothèque (du Roi), cote N° 4619, renferme deux autres Commentaires de notre auteur, qui n'ont point encore vu le jour ; l'un sur la *Hiéarchie ecclésiastique* de ce saint, et l'autre sur ses *Lettres*. Cet exemplaire n'est pas unique. On en trouve un semblable dans la bibliothèque de Saint Martin de Tournai ; et il est dit, à la tête de celui-ci, que la traduction du texte de saint Denys est de la façon de Hugues de S. Victor. C'est ce qu'il y a de meilleur ; car pour les gloses, elles ne sont pas d'une grande utilité.

Sander. Bibl. mss.
Belg. part. 1, p.
112.

XVIII. A la bibliothèque de Saint Germain des Prés, nous avons rencontré sous le N° 434 : *Hugonis à S. Victore Hexameron*. C'est un traité philosophique et théologique dans lequel on résout d'une manière fort subtile, et non moins solide, les plus importantes questions sur l'ouvrage des six jours.

XIX. Au N° 4206 du même dépôt, la lettre ou traité, *De prævaricatione Adæ*, est suivie d'un opuscule, *De obedientiâ*, pareillement attribué à notre auteur.

XX. La bibliothèque de Saint Martin de Tournai conserve de Hugues de Saint Victor, outre les écrits dont on a déjà fait mention, un opuscule qui commence par cette phrase de l'Ecriture : *Homo cum in honore esset, non intellexit.*

Sander. Bibl. mss.
Belg. part. 1, p.
112.

XXI. Dans le monastere des Dunes et dans celui de Liessies, se trouve : *Hugonis à S. Victore, liber de musicâ.*

Ibid. p. 26.

XXII. A la bibliothèque des chanoines réguliers de Corsondonq en Flandre, on voit, 4° *Gnothosolitos M. Hugonis à S. Victore*, qui commence par ces mots : *Nostis, carissimi* ; 2° un autre ouvrage du même, dont les premières paroles sont : *Ejus inspirante gratiâ.*

Ibid. part. 2, p.
66.

Nous terminerons ici cette nomenclature, qu'il nous seroit facile de pousser plus loin, si nous voulions copier les catalogues des différentes bibliothèques de l'Europe. Mais

nous pensons que nos lecteurs nous dispenseront de ce travail, qui ne pourroit leur offrir rien de certain, attendu que les mêmes écrits de Hugues portent souvent divers titres en divers manuscrits.

Nous eussions bien souhaité pouvoir rencontrer dans nos recherches la grande lettre de notre auteur à saint Bernard sur le baptême, à laquelle ce saint fit la réponse que nous avons parmi ses œuvres. La pensée de Hugues, ou plutôt de celui pour lequel il consultoit le saint, étoit que le vœu du baptême, à prendre les paroles de Jésus-Christ à la lettre, ne suffisoit pas pour le salut. On verra sur saint Bernard la solution lumineuse qu'il donne à cette difficulté.

Bern. op. p. 625.

§ V.

SON GÉNIE, SON ÉRUDITION, SA MANIERE D'ÉCRIRE.

Le XII^e siècle n'a guère produit de savans qui aient réuni la variété des connoissances, la subtilité d'esprit, la solidité de jugement, la facilité d'écrire et le bon usage de toutes ces qualités dans un degré plus éminent que Hugues de S. Victor.

I. On ne peut lire ses écrits sans y reconnoître des vestiges sensibles de presque tous les genres de littérature qui étoient en honneur de son temps. Il savoit de la géographie ce qu'un homme de cabinet pouvoit en savoir alors, c'est-à-dire ce que les anciens en avoient dit, aucun moderne n'ayant encore travaillé à perfectionner cette science et à l'enrichir de nouvelles découvertes. L'arithmétique, la géométrie, la musique, l'astronomie, avoient fait, comme il le raconte lui-même, les amusemens de sa jeunesse. Il eut soin de cultiver les trois premières dans un âge plus avancé, et l'on en voit des connoissances assez étendues pour le temps, soit dans ses traités manuscrits de la géométrie pratique et de la musique, soit en d'autres de ses écrits.

Il avoit étudié l'histoire ecclésiastique et la profane, moins toutefois dans les auteurs originaux que dans les chroniqueurs qui les ont copiés et souvent défigurés. Si le traité qu'il a fait de la grammaire ne prouve pas qu'il excellât dans la théorie de cet art, du moins fait-il foi qu'il en savoit très-bien le mécanisme.

A l'égard des langues savantes, il n'est pas douteux qu'il n'eût une bonne teinture du grec : témoin sa traduction des œuvres de saint Denys (1). La chose n'est pas aussi certaine de l'hébreu. Ce qui s'en trouve répandu dans quelques-unes de ses productions pourroit bien être emprunté des interprètes et des commentateurs de l'Ecriture-Sainte, surtout de saint Jérôme. Dans un siècle où la science des choses naturelles étoit si informe, ce seroit exagérer que de le décorer du nom de physicien. Cependant ce qu'il dit par occasion de l'ordre de la nature, des élémens et des propriétés des corps, montre qu'en cette partie il n'étoit pas au-dessous de ses contemporains.

II. Mais de toutes les sciences humaines qu'il cultiva, celle où il emporta le prix fut la dialectique. Cet art si propre à subtiliser les esprits les plus grossiers, fit des progrès merveilleux sur celui de Hugues, naturellement vif, ouvert et délié. Les extraits que nous avons rapportés de ses écrits polémiques, font connoître jusqu'où il portoit la sagacité dans les matières les plus abstraites et les plus embrouillées, la précision et la justesse des solutions qu'il savoit donner aux difficultés les plus fortes, l'habileté avec laquelle il se démêloit des sophismes les plus captieux. Dans les questions même où il s'écarte du vrai, la subtilité de son esprit ne laisse pas que de se faire admirer. Pouvoit-on, par exemple, défendre avec plus de vraisemblance qu'il l'a fait, l'égalité de la science divine et de la science humaine en Jésus-Christ ?

III. Avec des talens aussi marqués pour la dispute, il lui étoit aisé, s'il l'eût voulu, d'étendre la licence de la Scholastique naissante, et de soumettre à des systèmes raisonnés les dogmes les plus sublimes de la religion. Mais un jugement solide, favorisé des lumières de la grâce, lui fit comprendre le danger de passer les bornes établies par l'antiquité. Persuadé que la raison ne doit venir qu'en second dans l'étude de la religion, il fit son capital de puiser cette science dans ses deux sources essentielles, l'Ecriture et la tradition. De là le mépris qu'il témoigne pour les questions frivoles et souvent téméraires, que l'oisiveté de l'école enfantoit chaque

(1) Ces œuvres avoient déjà été traduites au IX^e siècle par Jean Scot, dit Erigène : Hugues paroit s'être beaucoup aidé de cette traduction ; mais il ne l'a point servilement copiée.

jour sous ses yeux, que la chicane entretenoit, et que le défaut d'autorités rendoit interminables. Nous avons vu ses plaintes sur ce désordre et cet abus énorme de la raison.

On peut juger combien il étoit rempli de la lecture des Peres, par ce corps de théologie qu'il a le premier entrepris, et dont il a su munir les diverses parties d'un grand nombre de leurs textes pour l'ordinaire assez bien choisis. Saint Augustin est celui qu'il avoit le plus assidûment lu, et duquel il a tiré le plus de secours. Son attachement à la doctrine de ce Pere lui a valu parmi ses contemporains, comme on l'a dit, l'épithete magnifique de *second Augustin*. Quelques-uns même l'ont nommé *l'ame de saint Augustin*. On a depuis trouvé du ridicule dans ce dernier titre, et de l'exagération dans le premier. Effectivement, quelque estime que mérite notre Victorin, et quelque soin qu'il ait pris de suivre les traces du grand évêque d'Hippone, il y aura toujours une très-grande distance de ses lumieres à celles de cet incomparable docteur. On a déjà remarqué plus haut que, sur les matieres de la grace, le langage du disciple ne s'accorde pas toujours avec celui du maître. On croit pouvoir ajouter ici qu'ils different même dans la maniere de penser à cet égard. Car, après avoir combiné divers endroits de notre auteur, il nous a paru qu'il en résultoit deux principes que saint Augustin n'a point admis, ni ne pouvoit admettre parmi les siens. Par le premier, il ne rend hommage à l'efficacité de la grace prévenante que sur la supposition fausse qu'elle agit en nous sans le concours de notre volonté. Par le second, il soumet nettement au gré du libre arbitre la grace qu'il nomme subséquente, et au bon usage de laquelle il attache le mérite (1). Avec cela

(1) Pour se mettre tout d'un coup au fait de la doctrine de Hugues sur l'efficacité de la grace, il faut joindre au passage rapporté ci-dessus (p. 33) le suivant tiré de ses Questions sur saint Paul. « Supposé deux hommes qui sont également engagés dans le péché, et à qui la même grace est offerte, on demande ce qui fait que l'un consent, et l'autre ne consent pas. *Solution*. La grace accordée à » l'un et à l'autre leur donnoit le pouvoir de consentir; mais la volonté de l'un » s'est laissé toucher et a réellement consenti; ce qui lui vient des avantages de la » nature, parce que le vouloir étoit en sa puissance. L'autre au contraire n'a pas » consenti, quoiqu'il le pût également, parce qu'il a rejeté de lui-même la grace » qui lui étoit offerte. Cela peut s'éclaircir par la comparaison de deux hommes » exposés à la lumiere du soleil, ou tombés dans la même fosse. Celui qui ouvre » les yeux à la lumiere, voit; celui qui les tient fermés, ne voit pas. Celui qui » s'attache à la main qu'on lui tend pour sortir du précipice, en sort réellement ;

néanmoins il ne laisse pas que de maintenir hautement, ainsi qu'on l'a vu, les autres vérités annexées au dogme de la grace victorieuse par elle-même. Contradiction manifeste qui montre qu'en lisant saint Augustin sur cette matiere, il n'avoit pas saisi l'ordre et la liaison des parties qui forment le tissu de sa doctrine. D'ailleurs, quelle disproportion entre les méthodes que l'un et l'autre ont suivies? Rien de plus régulier et de plus noble que la marche du saint docteur. Plein de son objet et maître de sa matiere, il va droit au but, sans écart, sans diversion, sans retour sur ses pas. Il ne dit rien de trop, il dit tout à sa place, et ne laisse rien à désirer. En est-il ainsi de notre Victorin? Prenons en main ses deux écrits les plus considérables, et qui lui ont fait le plus d'honneur dans la postérité; sa *Somme* et ses *Sacrements*. On ne peut disconvenir qu'ils ne renferment d'excellentes choses, et en grand nombre. Mais après tout, ce sont des mémoires que ces traités, et non des ouvrages finis. Toutes les pieces dont ils sont composés ne forment qu'un ensemble grossier et mal entendu. Répétitions fréquentes, discussions hors d'œuvre, inégalité palpable dans la maniere de traiter des sujets d'une importance à peu près égale, omissions essentielles, toutes suites naturelles d'un dessein mal conçu et d'une exécution précipitée; telles sont les taches qui déparent, selon nous, ces deux grandes productions.

V. A l'égard de sa diction, elle est une vive image de la facilité de son génie, de la netteté de ses idées et de la simplicité de son caractère. On ne trouve chez lui ni tropes hardis, ni expressions ampoulées, ni entortillement de phrases : défauts assez ordinaires aux écrivains de son siècle. Les termes communs et les tours naturels forment toute la parure de son style. En un mot, sa maniere d'écrire seroit

» tandis que celui qui refuse ce secours, y demeure. » En supposant Hugues toujours conséquent dans ses principes, on concluroit de-là qu'il rend la grace commune à tous les hommes. Cependant rien n'est plus éloigné de sa pensée. Voici un passage, outre ceux qu'on a cités plus haut, où il combat formellement cette opinion. C'est à l'endroit de ces mêmes *Questions*, où il rapporte les différentes explications qu'on donnoit à ce texte de l'apôtre : *Dieu veut sauver tous les hommes*. Car il réprovoit formellement celle qui consistoit à dire que Dieu offre à tous indifféremment sa grace : *Vel sic : Omnibus gratiam offert, per quam, si volunt, salvari possunt. Sed hæc solutio quomodo vera? Nam multi sunt et fuerunt qui ne verbum quidem prædicationis audierunt.*

presque un modele dans le genre didactique, si elle étoit plus soutenue, moins seche pour l'ordinaire, et plus dégagée des idiotismes du temps.

N'oublions pas, au reste, que la carrière de Hugues finit au terme où quantité d'auteurs célèbres ont à peine commencé de donner au public les premiers fruits de leurs études. Dans un cercle d'années aussi étroit, laborieux comme il étoit, s'il avoit moins écrit, il auroit sans doute mieux écrit. Mais que ne faisoit-il pas espérer, si l'âge eût mûri les merveilleuses dispositions qu'il avoit pour les lettres!

§ VI.

SES ÉCRITS SUPPOSÉS.

Nos lecteurs qui ont comparé le dénombrement que nous avons donné des véritables productions imprimées de Hugues, avec l'édition qui nous a servi de guide, connoissent déjà par avance celles que nous croyons faussement décorées de son nom. Il s'agit maintenant de faire un détail raisonné de ces dernières, et de rapporter les caracteres de supposition que nous y avons remarqués.

I. La première, et la plus considérable, est le grand recueil connu sous le titre d'*Extraits allégoriques*. Il est divisé en trois parties, qui n'ont rien de commun entre elles que l'inscription et le prologue. Aussi les éditeurs, conformément à la plupart des manuscrits où elles se trouvent les unes sans les autres, n'ont-ils pas fait difficulté de les séparer : mais l'ordre dans lequel ils les ont rangées n'est point le véritable. On a mis au second rang celle qui devoit être au premier. Elle se trouve dans le II^e tome, et contient en dix livres, 4^o des divisions de tous les arts avec l'histoire de leur origine et leurs définitions, le tout copié presque mot à mot du *Didascalion*; 2^o un abrégé de Géographie, tiré des anciens, comme si le monde, dit M. Fleury, n'eût pas changé depuis plusieurs siècles; 3^o un précis de l'Histoire universelle, qui finit, pour l'Orient, à l'empereur Constantin et à l'impératrice Irene, sa mere, et pour l'Occident, au roi Philippe-Auguste. Le nom de ce dernier fait un anachronisme par rapport au temps de Hugues de Saint Victor, et démontre seul que l'ouvrage n'est point de lui. La seconde

P. 332.

L. 68, p. 72.

Hug. op. t. I, p.
221.

partie, insérée dans le premier tome parmi les commentaires de Hugues, est une explication allégorique en treize livres des passages les plus remarquables de l'Ecriture-Sainte. Enfin la troisième, placée à la fin du II^e tome, comprend cent sermons sur divers sujets. Dans le quatrième de ces sermons, on cite le traité de saint Bernard, *De la considération*, qui n'a été composé qu'après l'exaltation du pape Eugene III, et par conséquent depuis la mort de notre auteur : nouvelle preuve de supposition. Mais à qui donnerons-nous cette compilation estimable à certains égards? Les manuscrits varient là-dessus. Outre un assez bon nombre qui l'adjugent à Hugues de Saint Victor, il en est qui en font honneur à Richard, prieur de la même maison, d'autres qui portent le nom de Hugues de Foulois, et plusieurs enfin qui n'ont point de nom d'auteur. C'est aux derniers que nous nous en tenons, dans l'impuissance où nous sommes de suppléer à leur silence par aucune conjecture vraisemblable. Car l'une des raisons qui nous a portés à regarder ces extraits comme supposés au premier des deux Victorins, fait également contre le second. Celui-ci, mort en 1173, n'a pas plus vu que Hugues le regne de Philippe-Auguste. A l'égard de Hugues de Foulois, quoique la date de sa mort ne soit pas certaine, il est néanmoins hors de doute qu'il ne survécût pas à Richard de Saint Victor. Ainsi les apparences ne sont pas plus en sa faveur. Tout ce que nous pouvons hasarder avec quelque probabilité, c'est que ce recueil a été fait par quelque disciple de Richard, qui a ramassé çà et là, mais principalement dans les écrits des Victorins, ce qui lui a paru de plus convenable à son dessein. Suivant cette idée, on pourroit croire que, parmi les cent sermons dont nous venons de parler, se retrouveroient en partie ceux que Hugues et Richard avoient composés : mais comment les discerner?

P. 478.

P. 532.

II. Les Extraits allégoriques, en ce qui concerne l'Ecriture-Sainte, se terminent à l'Evangile selon saint Luc. On a mis à leur suite un Commentaire sur l'Evangile selon saint Jean, dirigé dans un autre goût et suivant une méthode entièrement différente. C'est l'ouvrage d'un théologien scholastique, qui n'est ni Hugues, ni le compilateur des Extraits. Il suffit, pour le refuser au premier, de faire attention aux deux traits suivans. Sur cette question, s'il vaut mieux dire que le Pere engendre continuellement son Fils, ou bien,

P. I, p. 336.

P. 338, col. 1. D.

T. III. p. 423.

T. I. p. 341, col.
2. D.

Joan. I, 13.

T. II, p. 42.

Ibid. p. 211.

Ibid. p. 256.

Ibid. p. 394.

T. III, p. 81.

T. II, p. 133.

Bern. op. vol. 2,
P. I.Dupin, XII^e siècle,
P. 725.

qu'il l'a engendré de toute éternité, on répond que la première façon de parler est la meilleure, et on tâche de l'appuyer d'un passage de saint Ambroise. Hugues de Saint Victor décide le contraire dans sa Somme, en s'autorisant d'un passage de saint Grégoire le Grand. Nous avons vu quelle étoit son opinion sur le rapport de la science humaine en Jésus-Christ avec la science divine. Elle est combattue hautement dans ce commentaire, à l'occasion de ces paroles de l'Evangile : *Nous avons tous reçu de sa plénitude.*

III. L'identité de nom a fait mettre sur le compte de notre auteur cinq ouvrages, qu'un autre Hugues a droit de revendiquer. Nous nous bornerons ici, pour éviter les doubles emplois, à les nommer, nous réservant d'en faire la critique sur Hugues de Foulois. Ce sont, 1^o un traité en quatre livres du *Cloître de l'ame*; 2^o un livre de la *Médecine de l'ame*; 3^o deux livres des *Noces*; 4^o quatre livres de *Moralités ou d'Allégories sur les oiseaux et les autres animaux*; 5^o un traité de la perpétuelle Virginité de *Marié*.

IV. Les quatre livres du *Cloître de l'ame* sont immédiatement suivis, dans notre édition, de quatre autres livres qui ont pour titre commun, de *l'Ame*. Ce n'est qu'à l'aventure, et sans savoir précisément de qui ils étoient, qu'on les a insérés parmi les œuvres de Hugues de Saint Victor. On les trouve séparément dans la plupart des manuscrits, et il y a bien de l'apparence qu'ils sont de différens auteurs. Le premier, attribué à saint Bernard dans les anciennes éditions de ce Pere, a été relegué dans la nouvelle parmi ses œuvres supposées, à la tête desquelles il paroît sous le titre de *Méditations sur l'homme intérieur*. S'il ne représente, comme le prouve D. Mabillon, ni la phrase ni le génie de saint Bernard, il ne contraste pas moins avec la manière d'écrire de notre Victorin. Il y a plus à l'égard de celui-ci; car son nom ne paroît à la tête d'aucun exemplaire manuscrit de ce livre, au lieu que plusieurs portent le nom de l'abbé de Clairvaux. M. Dupin n'est pas mieux fondé à le donner à Hugues de Foulois, qu'il nomme de Foliet avec les autres bibliographes. Pour sentir la fausseté de cette attribution, il suffit de le comparer avec l'ouvrage du *Cloître de l'ame*. La différence de plumes se fait sentir au premier coup d'œil dans ces deux écrits.

Le second livre est intitulé dans plusieurs manuscrits *De l'esprit de l'ame*. C'est sous ce titre qu'il a été imprimé dans l'Appendice du sixième tome de saint Augustin. Il est surprenant qu'on se soit avisé de donner à ce Pere un ouvrage où Boèce se trouve cité. Il n'y a guere plus d'apparence à le mettre sur le compte de Hugues de Saint Victor. On y voit, à la vérité, quelques endroits tirés de ses écrits, mais, comme le remarquent les derniers éditeurs de saint Augustin, avec des altérations considérables de ses pensées; ce qui joint à d'autres lambeaux extraits d'une lettre d'Isaac, abbé de l'Etoile, postérieur à Hugues de Saint Victor, fait juger que l'ouvrage est d'une main plus récente. Nous en parlerons plus amplement à l'article d'Alcher, moine de Clairvaux.

Aug. op. t. VI,
app. p. 34.

Hug. op. ibid. p.
164-1.

Aug. op. ibid.

Le troisième est une continuation, avec de fréquentes répétitions, du sujet traité dans le premier, et par conséquent annonce le même auteur. Il est pareillement entre les œuvres supposées de saint Bernard, avec ce titre : *Traité de la maison intérieure, ou de l'édification de la conscience*. L'auteur se déclare ouvertement religieux de l'ordre de Saint Benoît, par ces paroles : *Quasi quoddam monstrum inter filios Dei sto, habitum monachi, non conversationem habens. In magnâ coronâ et amplâ cucullâ salva mihi omnia esse existimo*. Dom Mabillon soupçonne qu'il suivoit la réforme de Cîteaux, et vivoit du temps de saint Bernard. Sur ce fondement, Casimir Oudin prononce sans hésiter qu'il n'est autre que Guillaume de Saint Thierry. C'est ce que nous examinerons à l'article de celui-ci.

Bern. op. vol 2,
p. 335.

P. 182.

Bern. op. ibid.

Oud. script., t. II,
p. 1154.

Enfin le quatrième ne paroît pas avoir été fait pour être mis à la suite d'aucun des trois autres. L'auteur, dans le prologue, le donne comme un ouvrage particulier qu'il a composé, dit-il, pour réveiller l'engourdissement de ceux qui, séduits par l'appas des choses terrestres, oublient l'héritage céleste auquel ils sont appelés. Ce ne sont presque en tout que des élévations à Dieu sur les principaux objets de la spiritualité. Mais ces élévations, l'auteur ne les avoit pas tirées pour la plupart de son propre fond. Celles qui composent les onze premiers chapitres ont été prises du Manuel imprimé dans l'Appendice du sixième tome de saint Augustin. Le douzième chapitre se trouve mot à mot dans le traité anonyme de la *Charité*. Les cinq suivans sont tour-

Oud. script. ibid.

Aug. op., t. VI.
app. p. 135.

nés en forme de dialogues, et contiennent divers fragmens assez mal assortis des trois livres précédens.

P. 244-247.

V. Nous sommes également autorisés à rejeter, comme étranger à notre auteur, l'opuscule touchant *l'Amour de l'époux et de l'épouse*, ou Commentaire allégorique sur le quatrième chapitre du Cantique des Cantiques. Le style bas et rampant de cette piece, les réflexions puériles dont elle est farcie, les allégories indécentes qu'on y emploie, décelent un auteur sans jugement, et très-peu versé dans l'art d'écrire. Pour le croire différent de Hugues, indépendamment de ces caracteres, il suffit d'observer qu'il cite, contre la coutume de celui-ci, l'Ecriture suivant une autre version que la Vulgate.

Suprà, p. 25.

VI. Nous avons déjà remarqué qu'un petit écrit, qui porte dans notre édition le nom de *Troisième conférence sur le Verbe incarné*, n'a nul rapport avec les deux qui le précèdent. L'auteur se distingue assez du nôtre, en renvoyant vers la fin aux *Extraits allégoriques*.

T. II, p. 91-329.

VII. Le grand ouvrage des *Mélanges* est, comme les *Extraits allégoriques*, un ramas de lambeaux tirés de divers écrits, dont on ignore pareillement le compilateur. Ces Mélanges sont ordinairement séparés dans les manuscrits en deux cahiers, dont le premier comprend deux livres, savoir, un livre d'éclaircissemens sur différens textes de l'Ecriture et sur divers points de morale sous 200 titres ou chapitres; un autre, qui est une espece de Commentaire abrégé sur les Psaumes. C'est celui dont nous avons rendu compte parmi les véritables Commentaires de notre auteur. Le second cahier est composé de quatre livres, qui renferment des sermons ou portions de sermons, des lettres, des remarques sur l'Ecriture, des extraits de traités moraux; le tout sous différens titres et sans aucune liaison. Quoique nous ayons déjà détaché de cette collection les pieces qui nous ont paru appartenir incontestablement à Hugues de Saint Victor, nous sommes assez portés à croire qu'elle en contient beaucoup d'autres qu'il pourroit également revendiquer; mais nous ne trouvons aucune ouverture pour en faire le discernement. Au reste, Hugues de Saint Victor n'est pas le seul dont nous ayons reconnu la main dans ces Mélanges.

P. 223.

Bern. op. vol. 1.
p. 1289.

Le titre 55 du second livre, qui porte *De uberibus sponsæ attributis*, est un précis du 40^e sermon de saint Bernard

sur le Cantique des Cantiques. Le titre 407, qui est *De tribus osculis*, est tiré du 87^e sermon du même Pere, *De diversis*. C'est encore dans le 43^e sermon de ce Pere, qu'on a puisé la fin du titre 452, *De triplici oleo*. Au titre 58^e du troisième livre, on voit une partie du sermon de Geofroi, quatrième abbé de Clairvaux, qui se trouve parmi les œuvres supposées de saint Bernard. De là nous inférons que cette compilation a été faite à peu près vers le même temps que celle des Extraits; et qu'étant d'ailleurs l'une et l'autre dans un goût assez ressemblant, on peut croire sans inconvénient qu'elles partent de la même plume.

P. 233

Bern. op. ibid. p. 1239.

Ibid. p. 1310.

P. 238.

Bern. op. vol. 2, p. 1309.

VIII. Les trois livres des *Cérémonies, des Sacrements, des Offices et des Rits ecclésiastiques*, avoient d'abord été publiés sans nom d'auteur. Ensuite ils furent placés dans la bibliothèque des Peres, de l'édition de Paris, sous le nom de Hugues de Saint Victor. Enfin ils ont été rangés parmi ses œuvres par ses derniers éditeurs occupés à ramasser sans choix tout ce qui portoit son nom. Nous espérons montrer, sur Robert Paululus, que cet écrivain est le véritable pere de cette production.

T. III, p. 357-399.

IX. Trois écrivains, suivant les imprimés, se disputent l'ouvrage inscrit, *Canon mystici libaminis de septem missæ ordinibus*. On le trouve dans l'édition de notre Victorin; il est parmi les œuvres de saint Thomas d'Aquin; enfin D. Tissier l'a mêlé avec les ouvrages de Guillaume de Saint Thierry dans sa bibliothèque de Cîteaux. Cependant il n'appartient à aucun des trois; et nous croyons, sur la foi des manuscrits d'Angleterre, que l'on doit l'adjuger à Jean de Cornouailles.

T. III, p. 399-406.

X. Dans le catalogue des manuscrits du roi, sous le n^o 2320, on trouve : *Hugonis à S. Victore Mammotreptus*; ouvrage dont il y a dix-neuf éditions toutes anciennes (la dernière est de 1524), et toutes sans nom d'auteur. Le manuscrit cité, qui nous a passé par les mains, est pareillement anonyme. On sait d'ailleurs que le *Mammotreptus* appartient, non à Hugues de Saint Victor, mais à Jean Marchesini, franciscain italien, qui vivoit, selon Wading, sur la fin du 13^e siècle, et selon Oudin et Fabricius, vers le milieu du suivant. Mais l'opinion de ces derniers est démentie par l'âge même de notre manuscrit, dont l'écriture est du 15^e siècle. Ce qui leur a fait illusion, ce sont les paroles suivantes

Fabr. Bibl. ms. Lat. t. V, l. 12, p. 30.

Wad. script., p. 247.
Oud. script., t. III, p. 2562.
Fabr. ibid.

Bibl. Goth. p. 8.

qu'on lit à la fin du *Mammotreptus*, dans un exemplaire manuscrit de la bibliothèque du duc de Saxe-Gotha : *Anno ab Incarnatione Dominicâ CIOCCCLVI, finit totus hic liber, regnante Domino nostro Jesu Christo.*

Il est visible que c'est le copiste qui parle ici. Nos critiques l'ont pris pour l'auteur, et de là leur méprise sur le temps où celui-ci a vécu (1).

ALBERIC DE REIMS,

ARCHEVÊQUE DE BOURGES.

§ I^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Marlot, metr. rem.
t. II, p. 285.

ALBERIC, après avoir pris les leçons du scholastique Godefroi dans la ville de Reims, sa patrie, alla se perfectionner dans la théologie auprès du célèbre Anselme de Laon. Il eut, en cette école, pour condisciples Lotulfe de Novare, avec lequel il lia une amitié très-étroite, et Abelard, dont ils devinrent l'un et l'autre rivaux. Nous verrons sur celui-ci ce que cette rivalité lui valut dans la suite, et les avantages qu'elle tira de son imprudence et de sa témérité pour le perdre. Leurs études achevées, les deux amis furent appelés à Reims, sous le pontificat de l'archevêque Raoul le Verd, pour en gouverner les écoles. Il paroît qu'elles étoient alors partagées de manière qu'il y en avoit une pour les clercs et une autre pour les laïcs. Car, dans une charte donnée l'an 1127 par Raynaud de Martigné, successeur de Raoul, on voit, après la souscription de maître Alberic, celle de maître Graphion en ces termes : *Signum magistri Graphionis Andegavensis de laïcis sancti Hilarii de monte Gaio*. Ce qui semble dire que ce professeur, qui probablement avoit remplacé Lotulfe en ce temps-là, tenoit l'école des laïcs près de l'église de Saint Hilaire. Quoi qu'il en soit, il n'est point douteux qu'Alberic eût en partage la scholastique de l'é-

Mart. aneed. t. I,
p. 368.

Marlot, ibid.

glise de Reims, titre auquel il joignit depuis celui d'archidiacre et le revenu du prieuré de Saint Sixte.

L'éclat et le succès avec lesquels il enseigna lui attirèrent des écoliers de toutes parts. Le nombre en étoit si grand, suivant le rapport d'un témoin oculaire, qu'il égalait presque celui des citoyens. Cette foule prodigieuse de jeunes étrangers ne produisit néanmoins aucun désordre dans la ville, tant le maître étoit attentif à faire observer parmi eux une discipline exacte.

Mart. anecd. t. III,
p. 1712.

Quelque estimable que fût Alberic, il avoit toutefois ses défauts. Plus profond que méthodique, plus éloquent que subtil, il étoit diffus dans ses leçons, et manquoit d'art pour résoudre les difficultés. Ses écoliers remarquèrent ces endroits foibles, et quelques-uns s'en prévalurent pour l'embarrasser. Ils affectoient sans cesse de lui faire des questions captieuses, dont il se tiroit pour l'ordinaire assez mal : mais quand il étoit à bout, il ajoutoit le ridicule à l'insuffisance, en se fâchant contre les argumentans.

Mart. ibid.

Malgré ces taches, qui n'étoient guère sensibles hors de son école, Alberic ne laissoit pas de jouir d'une grande considération dans le public. Les deux archevêques sous lesquels il vécut successivement prenoient ses conseils dans les affaires importantes, comme il paroît par un grand nombre de leurs chartes, auxquelles il souscrivit. Le peuple de Reims témoignoit aussi beaucoup de déférence pour ses avis. En voici un exemple : Dans un temps de sécheresse qui désola surtout le territoire de Reims, on fit, pendant trois jours, des processions autour de la ville et dans la campagne, sans qu'il parût un seul nuage dans le ciel. Alors le chef de la synagogue des juifs, s'étant levé, dit : Je consens de me faire chrétien, moi et tous ceux de ma religion, si dans trois jours je ne fais pleuvoir, pourvu qu'on nous permette de porter en public le rouleau de notre loi et le Thalmud. Le plus grand nombre répondit : Cela est juste et raisonnable. Mais le docteur Alberic, prenant la parole, s'écria : Mes frères, à quoi pensez-vous ? N'allez pas ainsi mettre en compromis la foi de Jésus-Christ. Que savons-nous si le Seigneur, en punition de nos péchés, ne permettroit pas que ce juif fit tomber de la pluie par quelque opération magique, ou avec le secours du démon ? Ne lisons-nous pas que les méchans ont fait souvent des miracles ? Quand donc ce

Petr. cant. verb.
abbr. app. p. 23.

juif en feroit de même, devrions-nous y avoir égard? Méprisons par conséquent ses offres, et ne donnons pas occasion aux foibles d'abandonner notre sainte religion pour embrasser le judaïsme. Tout le monde, ajoute l'historien que nous copions ici, applaudit à ce discours, et demeura persuadé qu'il ne falloit pas exposer notre foi pour gagner cette multitude de juifs.

L'église de Châlons disputa de considération pour Alberic avec celle de Reims. En 4426, Ebale, son évêque, étant mort, le clergé et le peuple s'accorderent à lui donner notre écolâtre pour successeur. Mais le pape Honoré II refusa (l'on ne sait par quel motif) de confirmer cette élection. Saint Bernard, ami de l'élu, s'entremet auprès du Saint Pere pour le faire changer d'avis. La lettre qu'il lui écrivit à ce sujet étoit conçue en ces termes : « Je ne puis » dissimuler à votre Sainteté le péril dont est menacée l'église de Châlons. Nous voyons, nous qui sommes à la » porte, la paix sur le point de s'en éloigner, pour faire » place à de grands troubles, si le choix que le clergé et le » peuple ont fait unanimement de maître Alberic pour leur » évêque, ne peut obtenir le sceau de votre approbation. » Pour vous dire ce que je pense de ce personnage, j'ose » attester à votre Sainteté qu'il est également recomman- » dable par la pureté de sa foi et par sa grande capacité » dans les choses, soit divines, soit humaines : ainsi j'espère » qu'il paroitra dans la maison du Seigneur (si toutefois » c'est lui qui l'a choisi) comme un vase d'honneur, et qu'il » sera utile non-seulement au diocèse de Châlons, mais à » toute l'église des Gaules. » Cette lettre, toute pressante qu'elle étoit, n'eut aucun effet, quoi qu'en dise Alberic des Trois Fontaines, suivant lequel Alberic de Reims monta réellement sur le siège de Châlons. Il est certain, par le témoignage des historiens du temps, que le pape ayant persisté dans son refus, on procéda l'année suivante à une nouvelle élection, qui tomba sur Herbert.

Le scholastique de Reims, après cet échec, continua paisiblement ses fonctions jusqu'en 4456. Cette année, le siège de l'église de Bourges étant venu à vaquer, il fut encore choisi pour le remplir. Innocent II, dont il s'étoit fait connaître pendant le séjour de ce pape à Reims, se montra, dans cette occasion, bien différent de son prédécesseur.

Bern. ep. 13, t. I,
p. 34.

Ad. an. 1126.

Gall. chr. no. t. II,
p. 50.

Ibid.

Non content d'approuver l'élection, il travailla lui-même à surmonter la répugnance que l'élu témoignait à son tour pour l'épiscopat.

La lettre qu'il lui écrivit à ce sujet ayant été sans fruit, il chargea par une autre Raynaud de Martigné, son archevêque, d'employer ses soins pour le déterminer. Alberic se rendit à la fin. Sa conduite dans le gouvernement de son église justifia les espérances qu'il avoit données. L'an 1159, il assista au concile général de Latran : mais, à son retour, il fut dévalisé et maltraité par des voleurs à Pontetremoli dans le diocèse de Luna en Toscane avec d'autres prélats français. On peut voir le détail de cette aventure dans une lettre de Pierre le Vénérable, qui étoit de la compagnie, au pape Innocent. Il mourut l'an 1144 avec la réputation d'un vertueux et savant prélat. Son corps fut inhumé dans l'église de l'abbaye du Loroi, sous une tombe où l'on grava l'épithaphe suivante :

Pez. Anecd. t. V,
p. 310-311.

Gal. chr. ibid.

*Hic Albericus requiescit in arce polorum,
Primas magnificus modò major in arce polorum.*

On a mêlé quelquefois dans la vie d'Alberic de Reims des circonstances qui regardoient d'autres personnes de même nom. Mrs de Sainte Marthe et D. Rivet, d'après eux, le confondent avec Alberic de Paris, qui fut maître de Jean de Sarisbery, lorsqu'ils le font chanoine et scholastique de l'église de Liège. Marlot, en lui donnant la même place dans l'église de Laon, le prend pour un autre Alberic de Reims, surnommé de *Porta veneris*, qui fleurissoit environ trente ans après le nôtre. Il y a des preuves positives qu'il ne quitta point, comme nous l'avons dit, l'église ni l'école de Reims, avant que d'être élevé sur le siège de Bourges. Car, outre qu'il enseignoit à Reims, lorsque le pape Innocent lui écrivit la lettre dont nous venons de parler, on voit deux actes de Raynaud de Martigné, l'un de l'an 1128, l'autre de l'an 1151, qu'il souscrivit comme scholastique de cette église. Il est inutile de réfuter Manrique et Jongelin, qui le mettent sans fondement et contre toute vraisemblance parmi les hommes illustres de l'ordre de Cîteaux.

Gall. chr. v. t. II,
p. 505.
Hist. litt. t. IX, p.
33.

Marlot, ibid.

Spic. t. XIII, p.
313.

Marlot, ibid.

Manr. an. cist. ad
an. 1136, c. 3, n° 5.
Jong. purp. D.
Bern. p. 76.

§ II.

SES ÉCRITS.

Mart. am. coll. t.
II, p. 334.

Ibid. t. I, p. 838.

Ibid. p. 34 B.

Spic. t. II, p. 469.

Vibaud, abbé de Stavelo, compte Alberic au nombre des docteurs qui avoient rempli le monde de leur doctrine et de leurs écrits. Cependant à peine en reste-t-il aujourd'hui quelque vestige. La seule pièce actuellement subsistante que nous puissions lui revendiquer avec assurance, est une réponse à deux lettres que Gautier de Mortagne, son disciple, lui avoit écrites pour combattre le sentiment où il étoit que le mariage s'opéroit par les seules promesses. Cette réponse, insérée par D. Martene au premier tome de sa grande Collection, n'annonce à la vérité le nom de l'auteur que par le caractère A. Mais Alberic est clairement désigné dans les deux lettres de Gautier, qui l'appelle son seigneur, son maître et son ami; qui dit de plus, dans la première, que l'opinion dont il s'agit avoit été soutenue dans l'église de Reims. A l'égard des solutions que donne Alberic aux difficultés de son disciple, elles ne sont rien moins que satisfaisantes. Les passages des Peres qu'il produit en sa faveur ne prouvent autre chose, sinon que ce n'est point la conjonction charnelle, mais le consentement des parties qui fait le mariage: ce qui n'étoit point l'objet de la question. Mais il laisse à l'écart la principale objection, qui est qu'en admettant son opinion, il n'y auroit aucune différence entre les promesses du futur et l'engagement du présent.

Alberic fut encore poussé vivement par Gautier sur ce qu'il disoit que Jésus-Christ n'avoit pas craint la mort. Nous avons la lettre que celui-ci lui écrivit à ce sujet; mais la réponse du premier n'existe plus.

Alberic de Reims, ou bien Alberic de Paris, avoit probablement composé quelques écrits en faveur des réalistes, dont ils étoient l'un et l'autre partisans déclarés. Car c'est de l'un des deux que cette secte prit dans la suite le nom d'Albericains: témoins ces vers de Gautier de Saint Victor:

Le Beuf, diss. t. II,
p. 256.

*Aliter sed pariter erit Albricanus,
Cujus sortes, æger sit, si non manet sanus.
Sed quia velociter transit homo vanus,
Etiam, dum moritur, maneat insanus,*

ANONYME.

AUTEUR DE LA CHRONIQUE DE MAILLEZAIS;

BERNARD DE TOURS, ET ANONYME.

I. **L**E P. Labbe a publié, dans le second tome de sa nouvelle Bibliothèque des manuscrits, une portion considérable de la Chronique appelée communément de Maillezaïs : dénomination qui lui vient de ce qu'il y est beaucoup parlé de l'abbaye de ce nom, érigée depuis en évêché. Cette production n'est à peu de choses près qu'une compilation formée des extraits de différens auteurs. L'anonyme qui l'a dirigée se fait connoître à plusieurs traits pour un moine de Saint Maixent en Poitou.

Le titre du prologue annonce qu'il est de Julius Florus : *Incipit prologus Julii Flori de historiis sive de ætatibus mundi*. Ce prologue n'est cependant pas de Julius Florus, puisqu'il y est dit qu'il est auteur d'une autre Chronique à laquelle il avoit donné pour titre, *les Fleurs des histoires*, parce qu'elle comprenoit tout l'espace de temps qui précède la naissance de Jésus-Christ. Mais comme celle-ci, ajoute-t-on, renferme de plus les événemens qui sont arrivés depuis cette époque, nous l'appellerons la Chronique de tous les temps. L'auteur marque ensuite l'ordre qu'il se propose de suivre, en cette manière :

« Le premier tome traitera de l'origine des villes, de leurs » fondateurs, des provinces qui partagent l'univers, des » noms des évêques de Jérusalem, d'Antioche, d'Alexandrie » et de Rome. Le second aura pour objet ce qui s'est passé » depuis Adam jusqu'à la vocation d'Abraham, et les ques- » tions les plus difficiles sur la Genèse. Le troisième roulera » sur les patriarches et les premiers rois. L'espace compris » entre la fondation du temple de Salomon et celle de Rome » fera la matière du quatrième. Nous parcourrons, dans le » cinquième, les principaux faits qui ont suivi jusqu'à la » mort d'Alexandre. Le sixième sera terminé par les guerres » d'Hircan et d'Aristobule. (L'auteur ne dit rien du sep-

» tième.) Le huitième descendra jusqu'à la mort du Sauveur.
» On racontera dans le neuvième les travaux des apôtres et
» les souffrances des martyrs. Le dixième fera connoître l'ac-
» croissement du christianisme, la fin des persécutions, les
» écrits des saints docteurs et les vertus des confesseurs. Le
» onzième représentera, par des preuves sensibles, la déca-
» dence du monde. On tracera dans le douzième l'histoire
» des expéditions de la Terre-Sainte. Le treizième contiendra
» le récit de la délivrance de Jérusalem, qui fut le fruit de
» ces expéditions. Enfin on démontrera dans le quatorzième
» à quel point de défaillance et de corruption nous sommes
» parvenus, et combien nous touchons de près à la fin de
» toutes choses et au jugement dernier. »

Ce prologue est suivi d'un autre sur la nature et les avantages de l'histoire. Le P. Labbe n'en a donné que les premiers mots, parce qu'il est entièrement copié de saint Isidore de Séville.

Après cela commence la vraie préface de Julius Florus, où il dit qu'un nombre presque infini d'écrivains s'étant appliqués en divers temps à décrire les guerres et les autres calamités dont l'envie et l'ambition ont inondé l'univers, il a voulu faire un abrégé de toutes ces histoires, afin que ceux qui sont incapables d'une lecture aussi vaste puissent, à l'aide d'un seul volume, satisfaire leur curiosité. Il dédie son travail à Jésus-Christ par vingt vers hexamètres, qui en représentent le plan et le but.

Outre cette préface, il y avoit autrefois dans l'exemplaire manuscrit du mont Saint Michel une épître dédicatoire du même Julius Florus à l'impératrice Judith, mere de l'empereur Charles le Chauve. Cette épître a disparu depuis, ainsi que plusieurs feuillets du corps de l'ouvrage, et surtout le commencement et la fin ; mais, dans ce qui en reste, on reconnoît que c'est la même chose mot pour mot que les sept premiers livres de la Chronique de Maillezais. Ainsi l'auteur de celle-ci s'est approprié le travail de Julius Florus pour les temps qui ont précédé l'Incarnation. Or ce Julius Florus n'étoit lui-même qu'un compilateur à la manière du commun des écrivains du IX^e siècle, plus curieux de ramasser et de coudre ensemble des textes des anciens, que d'écrire d'original. Les sources dans lesquelles il avoit puisé sont principalement Josephe, Eusebe de Césarée et Paul

Orose. Le chroniqueur de Maillezais, marchant sur ses traces, a copié ces deux derniers sur les temps qu'ils ont parcourus depuis l'ère chrétienne jusqu'à leur âge, et pour la suite il a compilé Grégoire de Tours, Bede, Eginhart, Aldrevade et Adhemar. Il est inutile d'avertir que l'assemblage de ces morceaux divers doit produire une grande bigarrure de style, et ne peut former un tout bien digne d'être mis entre les mains du public. Cependant comme l'anonyme n'est pas tellement occupé à transcrire, qu'il ne fasse quelquefois la fonction d'auteur, surtout en approchant des derniers temps, le P. Labbe n'a pas jugé indifférent pour l'histoire de France de publier ce qui est proprement de lui sur ce sujet. C'est à quoi cet éditeur s'est borné. La Chronique de Maillezais ainsi réduite n'est pas sans utilité. On y trouve des détails intéressans sur l'histoire ecclésiastique et civile du Poitou, de l'Anjou et des provinces voisines. Les premières croisades y sont traitées assez au long. On y rapporte soigneusement les comètes et les éclipses que l'auteur regarde toujours comme les présages des événemens sinistres qui ont suivi. Il nous apprend que, jusqu'en 1105, le denier, qui étoit d'argent, n'avoit souffert aucun affoiblissement, mais qu'alors on y mêla un tiers de cuivre. Cependant les cabinets des curieux conservent encore quelques deniers fabriqués sous Henri premier, où l'on découvre un alliage assez considérable. Mais cette altération fut de courte durée, et n'eut pas lieu sous le regne suivant. La mort de Geofroy, abbé de Saint Maixent, arrivée le 9 janvier de l'an 1154, termine cette Chronique. Ce n'est pas néanmoins le fait le plus récent qu'elle raconte. Car plus haut elle fait mention de la mort de Guillaume, évêque de Poitiers, décédé le 6 octobre de l'an 1140, de l'élection de Grimoard, son successeur, et de la confirmation de cette élection, que le roi n'accorda qu'à la Pentecôte de l'année suivante. C'est ici proprement la dernière époque marquée dans la Chronique de Maillezais, où l'on voit l'ordre des temps renversé dans plus d'une occasion. On y aperçoit aussi des méprises que l'éditeur a eu soin de remarquer. Elle dit, par exemple, en parlant de la succession des docteurs au IX^e siècle, que Raban fut le maître d'Alcuin, celui-ci de Smaragde, que Smaragde enseigne Théodulfe, évêque d'Orléans, qui eut pour disciple Hélié, évêque d'Angouleme,

P. 217.

Le Blanc, trait. des monnoies, p. 145-147.

P. 220.

ibid.

P. 195.

qu'Hélie à son tour donna des leçons à Henri, lequel transmit sa philosophie aux moines Remy et Wobald le Chauve. Il y a là presque autant de fautes que de mots, sans parler de l'Angleterre, qu'on donne pour patrie à Raban. Il est seulement vrai que Théodulfe fut le maître d'Hélie.

Script. t. VII, p.
223.

Besly, avant le P. Labbe, avoit déjà donné plusieurs morceaux de cette Chronique dans son Histoire des ducs d'Aquitaine. C'est sur l'exemplaire qui lui avoit appartenu que le jésuite a dirigé son édition. D. Bouquet en a depuis inséré dans sa collection des historiens de France un fragment considérable, qui commence à l'an 844, et finit en 877.

Cette Chronique existe encore manuscrite à la Bibliothèque du roi, sous le n° 5892. Il n'y manque que le premier livre. Mais à la fin on trouve une addition faite par un auteur plus récent, qui contient le récit des violences exercées contre l'abbaye de Maillezais, l'an 4225, par deux seigneurs voisins, Guillaume de Valence et Geofroy de Luzignan. Le manuscrit de Besly renferme une autre addition, où il est parlé de la mort de saint Louis, de l'incendie de l'île de Rhé, arrivé l'an 4294, et de l'extinction de l'ordre des Templiers.

T. II, p. 38.

II. L'an 4444, les reliques de sainte Fare et de sainte Agnès ayant été apportées dans l'église de Saint Martin de Tours, elles y firent sentir leur présence par diverses guérisons miraculeuses. Un chanoine de cette église, nommé Bernard, composa, dans la même année, la relation de ces merveilles, dont il se dit témoin oculaire, ainsi que toute la ville de Tours, qu'il cite pour garant de son récit. L'ouvrage, écrit en forme de lettre adressée à tous les fideles, a été publié par dom Duplessis parmi les preuves de son Histoire de Meaux.

P. 357-362.

III. ANONYME, chanoine de Saint Martin de Tours, auteur d'une Chronique de nos rois, insérée par Duchesne dans le 3^e volume de son recueil des Historiens de France, laquelle finit en 4457. Cet écrivain est tellement occupé de son église, qu'il semble ne prendre aucune part à ce qui regarde les autres. Il débute par le regne de Pharamond, dont il dit que la postérité cessa de régner l'an 687, lorsque Pepin, fils d'Ansegise, fut déclaré prince des François. La généalogie qu'il donne de celui-ci le fait descendre du sénateur Ansbert, fils de Blitilde. En parlant de la Bretagne,

P. 361.

il dit un mot qui peut servir à prouver sa mouvance à l'égard de la Normandie. Il place la sécularisation des moines de Saint Martin de Tours entre la 22^e et la 28^e année du règne de Charlemagne. C'est tout ce qu'il y a de plus remarquable dans cet ouvrage, où l'on n'aperçoit ni ordre, ni exactitude. L'auteur, en finissant, dit avoir profité d'une Chronique de Pierre, fils de Basin, qui commençoit à l'empereur Héraclius, et finissoit à Louis le Gros. Celle-ci ne paroît pas être venue jusqu'à nous (II).

P. 360.

GILON,

CARDINAL, ÉVÊQUE DE TUSCULUM.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

GILON, surnommé de Paris, à cause du long séjour qu'il fit en cette ville, naquit dans le comté d'Auxerre. Moréri, qui le confond avec Gilles de Paris, plus récent que lui d'un siècle, avance, par une suite de cette méprise, qu'il enseigna les belles-lettres dans la capitale. Il est mieux fondé à dire que Gilon entra dans le clergé de Paris, quoiqu'il ajoute sans preuve qu'il y reçut le diaconat. Ce qui est certain, c'est qu'après y avoir brillé par ses talens, il en sortit l'an 1119, pour se retirer à Cluni. S'il fuyoit l'éclat en se confinant dans ce monastere, il ne rencontra pas ce qu'il y cherchoit. Le pape Calixte II, dans un voyage qu'il fit à Cluni, eut occasion de le connoître, le goûta, l'emmena peu après à Rome, et le créa en même temps cardinal et évêque de Tusculum. Honoré II, successeur de Calixte, hérita de son estime pour Gilon, et lui en donna diverses preuves. L'an 1127, il le revêtit du titre de légat, en l'envoyant à la Terre-Sainte pour pacifier les troubles qui s'y étoient élevés parmi le clergé. Nous avons les lettres de ce pape à Bernard, patriarche d'Antioche, le principal auteur de la division, par lesquelles il lui enjoint de rendre au légat Gilon l'honneur et l'obéissance dus à son caractère. Cette

Mart. anecd. t. III. p. 363. B. et Ann. coll. t. V. p. 508.

Duches. Hist. des card. fr. t. I, p. 98.

VIII. Tyr. hist. l. 73, c. 23, p. 817.

légation ayant eu tout le succès qu'on s'en étoit promis, Gilon, à son retour, se vit chargé du même ministère pour la Pologne. Quoiqu'on ne sache ni l'objet ni le détail de ses opérations en ce royaume, il est à présumer qu'il y soutint la haute idée qu'il avoit donnée jusqu'alors de sa prudence et de sa capacité.

La mort d'Honoré fut le terme des services que notre prélat rendit au Saint Siège. Loin de lui être utile depuis, il en devint le fléau par le parti qu'il prit dans le schisme d'Innocent et d'Anaclet, concurrens pour la papauté. Gilon tint pour le dernier et le moins légitime avec une opiniâtreté qui survécut même au tombeau de cet antipape. On le voit, en 1154, exercer au nom de celui-ci les fonctions de légat en Aquitaine, de concert avec le fameux Gérard, évêque d'Angoulême. En vain Pierre le Vénérable essaya-t-il de le ramener au parti d'Innocent, par deux lettres très-pressantes, dont la première fut écrite du vivant d'Anaclet, et la seconde lorsqu'il n'étoit plus. Il ne paroît pas qu'elles aient fait aucune impression sur son esprit. S'il est vrai toutefois qu'il vécut jusqu'en 1142, comme le pense un habile critique, on aura peine à se persuader qu'il ne soit pas venu à résipiscence, d'autant plus qu'alors il ne subsistait plus aucune étincelle de schisme. Dom Mabillon n'hésite pas même à l'assurer, et rapporte à saint Bernard, d'après Ughelli, l'honneur de cette conversion. Mais ni l'un ni l'autre écrivain ne donnent aucune preuve positive de ce fait.

Helinand, p. 187.
Bibl. PP. Cist. t.
VII.

Pet. Clun. l. 2, ep.
4, p. 749, et ep. 30,
p. 767.

Mab. ann. t. VI,
l. 77, n° 137.

Ibid. n° 4.

Ital. S. t. I, p.
261.

§ II.

SES ÉCRITS.

Le public possède, mais non dans leur intégrité, deux écrits de Gilon, dont l'un est un poëme historique de la première croisade en six livres, l'autre une vie de saint Hugues, abbé de Cluni. La première de ces productions, tirée de l'obscurité par les soins d'André Duchesne, se trouve à la fin du IV^e tome de son recueil des Historiens de France. Elle y forme les quatre derniers livres d'une histoire totale de cette expédition, comprise en sept, dont les trois premiers appartiennent à un nommé Foulque, qui va paroître à la suite de Gilon. Mais le travail de celui-ci n'étant représenté

dans cette édition que sur un manuscrit plein de lacunes, Dom Martene a jugé à propos de le faire reparoître dans le troisieme tome de ses Anecdotes, d'après un exemplaire beaucoup mieux conditionné de l'abbaye Saint Germain des Prés. Cette seconde édition n'est pas néanmoins tellement complete, qu'elle ne laisse encore plusieurs vuides à remplir. Dom Martene reconnoît lui-même qu'il auroit pu la rendre plus parfaite, s'il eût eu pour lors connoissance d'un autre manuscrit qu'il a vu depuis à l'abbaye de Marchiennes. Cet exemplaire a pour titre : *Historia Gilonis, cardinalis, episcopi de viâ Hierosolymitanâ*; et à la fin, on lit : *Explicit libellus Gilonis, Parisiensis clerici, postea Cluniacensis monachi, inde cardinalis, episcopi, de viâ Hierosolymitanâ, quandò, expulsis et occisis paganis, devictæ sunt Nicæa, Antiochia et Hierusalem à christianis*. On voit là tous les états par où passa Gilon, et en deux mots tout le précis de l'ouvrage. Les mêmes paroles se voient, à la fin de ce poëme, dans un manuscrit de la Bibliothèque du roi, pour le moins aussi ancien (il est du XII^e siecle), et encore plus ample que celui de Marchiennes; car il renferme un prologue de Gilon en vers élégiaques, qui ne se rencontre ni dans celui-là ni dans les autres. En voici les premiers distiques, par où l'on verra que ce poëme n'étoit pas le coup d'essai de notre auteur :

P. 213 et seq.

2^e voy. litt. p. 91,
id. am. coll. t. V,
p. 508.N^o 5123.

*Hactenus intentus levibus puerilia dixi,
Materiâ puero conveniente levi.
Nec Turno dedimus carmen, nec carmen Achilli;
Sed juvenis juveni carmina plura dedi.
Materiamque gravem penitus mens nostra rejugit;
At levibus nugis dedita tota fuit.
Ætas mollis erat, tenerisque lusibus apta,
Quæque gravant mentem, ferre nequibat ea.
Ausus eram, memini, de bellis scribere; sed ne
Materia premeret, Musa reliquit opus.*

A cet extrait du prologue nous joindrons le début de l'ouvrage : ce qui suffira pour mettre le lecteur en état d'apprécier la versification de Gilon :

*Est ope divinâ Turcorum facta ruina.
Hoc pro laude Dei, licet impar materiei,*

*Carmines perstringo facili, nec ludicra fingo.
Christe, mee menti tua bella referre volenti
Adsis, laus cujus series est carminis hujus,
Ut benè proveniant, et te duce carmina fiant.*

En terminant ce poëme historique, il déclare son nom, sa patrie et sa demeure par ces deux vers :

*Hæc ego composui Gilo nomine, Parisiensis
Incola, Tuciaci non inficiandus alumnus.*

Mart. ibid. p. 232.
A.

Il n'étoit donc pas encore moine de Cluni, quand il mit la main à cet ouvrage, mais habitant de Paris. Cependant Baudouin, second roi de Jérusalem, qui mourut en 1148, n'existoit déjà plus, puisqu'il en parle comme d'un prince dont le gouvernement étoit expiré ; ce qui prouve avec quel fondement nous avons retardé la profession religieuse de Gilon jusqu'à l'an 1149.

Boll. t. III, apr.
29, p. 655.

Mart. anecd. t. I,
p. 321.

Notre auteur avoit passé de l'état monastique à l'épiscopat, lorsqu'il entreprit d'écrire la vie de saint Hugues ; ouvrage dont les Bollandistes se sont contentés de donner des extraits, ainsi que de celui d'Ezelon sur le même sujet. C'est lui-même qui déclare ce changement d'état dans son épître dédicatoire à Ponce, successeur de saint Hugues, insérée par Dom Martene dans le premier tome de ses Anecdotes. Car on ne peut donner un autre sens aux regrets qu'il y étale d'être rentré dans le monde après l'avoir quitté, d'avoir perdu à Rome ce qu'il avoit amassé à Cluni. Cette épître est bien écrite et pleine de grands sentimens.

Guill. Tyr. hist. l.
73, c. 23, p. 817.

Voy. p. 721.

On doit, sur le témoignage de Guillaume de Tyr, présumer aussi favorablement des lettres qu'il écrivit au clergé d'Antioche pendant sa légation en Palestine. Le temps nous les a enviées, et nous ne les connoissons que par les éloges que cet historien en fait. Elles avoient pour objet d'engager ce clergé et son patriarche à restituer à l'archevêque de Tyr plusieurs églises que ce prélat revendiquoit. Ces lettres eurent leur effet : c'est la meilleure preuve de l'éloquence du légat.

FOULQUE,

AUTEUR D'UN POÈME HISTORIQUE

DE LA CROISADE.

GILON ayant commencé son histoire versifiée de la première croisade au siège de Nicée, un nommé Foulque, sur la personne duquel nous n'avons aucune lumière, voulut compléter ce qui manquoit à l'intégrité de cet ouvrage, en reprenant les choses dès leur origine. C'est ce qu'il exécuta dans un autre poème historique en trois livres, dont voici le début :

*Inclita gesta ducum perscribere magnanimorum
Fert animus, patrum qui fortia facta suorum
Non solum magnis successibus æquiparare,
Sed majore fide certârunt exsuperare.
Ardor inest, inquam, sententia fixaque menti
Versibus et numeris transmittere posteritati,
Qualiter instinctu Deitatis et auspice vultu
Est agressa via memorando nobilis actu,
Quo sacrosancti violantes jura sepulchri
Digna receperunt meriti commercia pravi.*

Pour donner une idée succincte de ces trois livres, qui ne renferment rien qu'on ne rencontre ailleurs, nous dirons que, dans le premier, après avoir raconté l'étonnante révolution que la publication de la croisade produisit dans tous les esprits, l'auteur nomme les principaux chefs de cette expédition, décrit leur départ, et marque la route que chacun d'eux fit prendre à la division qui marchoit sous ses drapeaux ; que, dans le second, il est occupé des différentes aventures qui arriverent aux croisés pendant leur marche jusqu'aux portes de Constantinople ; enfin que le troisième roule sur les différends de Godefroy de Bouillon, général de toute l'armée qu'il avoit réunie en Thrace, avec l'empereur Alexis Comnene : différends dont la pacification laissa le chemin libre aux croisés pour aller à Nicée. C'est là où finit

la narration de Foulque, qui renvoie pour la suite à l'ouvrage de Gilon, par ces quatre vers :

*Hæc de principiis callis Hierosolymitani
Scripsimus, ut nostræ permissum rusticitati.
Cætera describit dominus Gilo Parisiensis,
Cujus turpatur nostris elegantia nugis.*

Voy. p. 721.

Cette manière de poème se trouve, comme nous l'avons déjà dit, à la fin du quatrième tome des Historiens français de Duchesne, et précède immédiatement l'ouvrage de Gilon.

PIERRE ABELARD.

IL est peu d'anciens écrivains dont l'histoire ait fourni plus de matière aux satyres et aux apologies que le fameux Abelard. Les censeurs de ses écrits le représentent comme un philosophe téméraire, qui voulut corrompre, par les subtilités d'une fausse dialectique, la majestueuse simplicité de nos dogmes. Ses apologistes prétendent, au contraire, qu'appuyé sur les règles d'une saine logique, il introduisit l'ordre et la méthode dans la théologie, qu'il en épura les principes, qu'il en sonda les profondeurs par des précisions où la pénétration de ses adversaires ne pouvoit atteindre. D'autres, ne s'attachant qu'à ses mœurs, le peignent comme un philosophe mondain, victime de la volupté dont il traîna, selon eux, l'impression stérile, ainsi que les marques flétrissantes, jusque dans les retraites sacrées où la honte et le désespoir l'avoient obligé de se confiner. Ceux-ci trouvent aussi des contradicteurs, lesquels, avouant les premiers désordres d'Abelard, soutiennent qu'il les répara par une conversion éclatante et sincère. Notre devoir est d'examiner sans partialité ces différentes opinions, et d'en tirer, à la lumière d'une critique équitable, ce qui nous paroîtra de plus conforme à la vérité. C'est ce que nous nous proposons de faire dans cet article.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Pierre Abelard, ou Abaillard (1), fils de Bérenger et de Lucie, distingués l'un et l'autre par leur noblesse, naquit l'an 1079, aux Palets (2) dans le comté de Nantes. Son pere, qui avoit pris quelque teinture des lettres avant que d'em-

Abal. op. p. 1.

brasser la profession des armes, régla sur ce plan l'éducation de ses enfans, et fit précéder les exercices militaires, auxquels il les destinoit, par la culture de l'esprit. Abelard, qui étoit l'aîné (3), reçut un gage de prédilection dans le soin particulier qu'on prit de ses études. Le nom du précepteur entre les mains duquel on le mit ne nous est pas connu. Ce ne fut point Roscelin, comme on l'a fait voir ailleurs,

Hist. litt. t. IX. p. 359.

mais vraisemblablement quelque personne d'une égale capacité. Le jeune Abelard, sous ce guide, avança rapidement dans la carrière des lettres. Arrivé à la dialectique, le dédale épincoux de cette science captiva son esprit, naturellement ami des détours et des subtilités. Le charme alla si loin, qu'il sacrifia, dit-il, Mars à Minerve, et la gloire qu'il pouvoit acquérir par les armes, au désir de se faire un nom dans les disputes du lycée. Plein de cette idée, il quitta son pays à l'âge d'environ seize ans, et se mit à parcourir différentes contrées, s'arrêtant partout où il y avoit des dialecticiens, entrant en lice avec eux, et leur laissant toujours des marques de son habileté. Le fil de ses courses philosophiques le conduisit, au bout de cinq ans, à Paris, où il trouva des héros de son genre, avec lesquels il n'osa d'abord se mesurer. Le plus célèbre d'entre eux étoit Guillaume de Champeaux, modérateur de la principale école.

Abel. op. p. 2.

Abelard, s'étant présenté à lui pour avoir permission de venir l'entendre, fit preuve en cette occasion d'un mérite qui éblouit le professeur et l'encharma. Non-seulement il con-

(1) Sur les différentes manieres de prononcer son nom, voyez les notes sur les *Jugemens des savans*, tom. I, p. 326, et le P. Nicéron, tom. IV, p. 1 et suiv.

(2) En latin *Palatium*. C'est de là qu'il a été souvent nommé *Petrus Palatinus*, ou *Peripateticus Palatinus*.

(3) M. Joli, dans ses remarques sur le Dictionnaire de Bayle (p. 10), a mis dans la plus grande évidence l'ânesse d'Abelard contestée par quelques critiques.

sentit à l'admettre comme disciple dans son école; il voulut encore l'avoir comme ami dans sa maison.

P. 3-4.

Tant de faveur, que le flegme de la philosophie auroit dû, ce semble, modérer, enfla le cœur du jeune homme, et le fit bientôt sortir des bornes de la subordination. Il entreprit de s'égaliser à son maître, et combattit ouvertement ses opinions. Cette conduite ingrate et téméraire ayant irrité Champeaux, il fallut se séparer. Abelard congédié partit pour Melun, alors une des résidences de la cour, dans le dessein d'y ouvrir lui-même une école de philosophie. Il en vint à bout malgré les traverses qu'on lui suscita. Là s'étant déclaré l'antagoniste du philosophe de Paris, il prit à tâche de ruiner sa doctrine et sa réputation. Pour cet effet, il envoyoit ses écoliers de temps en temps provoquer à la dispute ceux de Champeaux; et ces escarmouches, à l'entendre, finissoient toujours à l'avantage des premiers. Mais comme l'éloignement des deux écoles faisoit languir le combat, il transporta la sienne à Corbeil, afin de rendre les assauts plus vifs et plus fréquens.

P. 5.

Hist. litt. t. X, p. 308.

Au milieu de ces prouesses, une maladie causée par l'excès du travail l'obligea d'aller reprendre l'air natal. A son retour, il trouva Champeaux qui enseignoit dans le cloître du nouveau monastere de Saint Victor, sous l'habit de chanoine régulier. Cette métamorphose inattendue le surprit et le toucha. Il alla trouver son maître, le pria d'oublier ses incartades, et ne fit pas même difficulté, quoique âgé d'environ trente ans, de se remettre sous sa discipline. Mais la différence de leurs sentimens, dont ni l'un ni l'autre ne vouloit se départir, ne tarda pas à causer une nouvelle rupture. Champeaux soutenoit l'universel à *parte rei*, que Bayle (1) qualifie sans fondement un spinosisme non développé. Abelard, zélé nominal, fit revivre ses premières objections renforcées de nouveaux syllogismes. Pour lors il pressa, dit-il, son adversaire, de maniere qu'il l'obligea de chanter la palinodie. On sent assez que ce fait, pour être cru, demanderoit une autorité moins suspecte que celle de la partie intéressée à le publier. Quoi qu'il en soit, ennuyé de l'humble qualité d'écolier, Abelard voulut recommencer à donner des leçons. Son

(1) L'accusation de Bayle contre l'opinion de Champeaux est très-bien réfutée dans les Mémoires de Trévoux, an 1758, p. 2248.

nom l'avoit déjà rendu redoutable dans les écoles de Paris. Le successeur que s'étoit donné Champeaux en se retirant à Saint Victor, instruit des vues d'Abelard, et craignant de l'avoir pour émule, vint de lui-même lui offrir l'exercice de sa chaire. Il fit plus : il ne dédaigna pas de se ranger parmi les auditeurs de celui auquel il prêtoit son autorité pour enseigner. Si cette générosité flatta beaucoup Abelard, elle ne déplut pas moins au victorin (1). Celui-ci trouva moyen de la rendre inutile, en faisant destituer sur des accusations graves le professeur en titre, et nommer un autre de ses disciples très-dévoué à ses volontés, pour le remplacer.

Après cet échec, Abelard regagna Melun, où il rétablit sa chaire avec le même succès que par le passé. Champeaux, de son côté, quitta presque en même temps le séjour de Saint Victor, pour aller avec sa communauté s'établir à la campagne. Notre philosophe, voyant alors celui qui l'avoit supplanté, dépourvu de son appui, revint en diligence à dessein de le débusquer. Il amenoit avec lui son école de Melun, qu'il regardoit comme une petite armée, à la tête de laquelle il devoit combattre. Avec cette troupe il alla se loger, c'est-à-dire, faire ses leçons sur la montagne de Sainte Genevieve, dont la position, dit-il, lui parut favorable pour assiéger son ennemi et le battre en ruine. Cette maniere de camp philosophique reçut bientôt de nouveaux renforts. Quantité de volontaires y accoururent, et le parti contraire souffrit de grandes désertions dont celui d'Abelard profita. Champeaux, du fond de sa retraite, n'apprit pas tranquillement ces nouvelles. Il part sur-le-champ, et revole à Paris. Mais sa présence ne put rendre le courage à celui qu'il venoit dégager. Cette ame foible et méticuleuse aima mieux quitter la partie, et s'enfuit de honte dans un monastere. Le champ de bataille resta donc entre les deux anciens rivaux secondés chacun de leurs tenans. La dispute n'en devint que plus animée. On lança les argumens de part et d'autre avec une nouvelle ardeur ; et l'acharnement des deux partis fut tel,

(1) Le savant et judicieux auteur de la nouvelle Histoire de l'Université dit qu'Abelard préféra une autre école qui lui fut offerte, à celle qu'avoit occupée Guillaume de Champeaux. En conséquence, il applique à un autre professeur qu'au successeur de celui-ci la déposition dont cette offre fut suivie. Mais le texte d'Abelard semble dire bien positivement le contraire. Il est trop long pour être rapporté dans une note. Ceux qui jugeront la chose digne de leur examen pourront aller à la source.

T. II, p. 179.

que le bruit en retentit dans toutes les provinces. Abelard, que nous ne faisons que copier ici, termine le récit de cette aventure, en disant qu'il peut, sans exagérer, et en demeurant même au-dessous de la vérité, s'appliquer ce vers que le poète met dans la bouche d'Ajax :

Ovid. Metam. l. 13.

Si quæritis hujus

Fortunam pugnae, non sum superatus ab illo.

Vit. S. Gosw. l. 1,
c. 18.

Cependant un auteur contemporain, très-digne de foi, nous apprend là-dessus une anecdote qui ternit un peu le triomphe de notre philosophe. Croira-t-on que, tandis qu'il s'escrimoit avec tant de succès contre un vieillard consommé dans toutes les ruses de la dialectique, un jeune logicien réussit à le mettre en déroute? Ce nouveau champion étoit Goswin, depuis abbé d'Anchin en Flandre, alors disciple de Joscelin, qui enseignoit dans le même temps sur une autre partie de la montagne de Sainte Genevieve. Choqué des forfanteries d'Abelard et de plusieurs propositions hardies qu'il avançoit, il osa le défier à la dispute, et le poussa si rudement, qu'il le mit, comme l'on dit, au pied du mur. Le vaincu n'a eu garde d'ajouter cet incident à son récit.

Abæl. op. p. 7.

Les hostilités furent suspendues par un second voyage qu'il fut obligé de faire en Bretagne, appelé par sa mere, qui vouloit, à l'exemple de son époux, entrer en religion. L'envie de recommencer la guerre lui fit promptement expédier ses affaires de famille. Mais, à son retour, il apprit que Champeaux venoit d'être fait évêque de Châlons sur Marne. Cette promotion qui le privoit du seul concurrent qu'il jugeoit digne de lui, déranger ses vues, et lui en fit naître de nouvelles. Il quitta Paris et la philosophie pour aller étudier la théologie à Laon sous le fameux écolâtre Anselme, dont la réputation attiroit des écoliers de toutes parts. L'idée avantageuse qu'il s'étoit faite de ce professeur ne se soutint pas à l'épreuve. Après l'avoir écouté quelque temps, il trouva, dit-il (1), sa capacité bien au-dessous de la célébrité de son

P. 7.

(1) Voici le portrait qu'il nous fait de ce professeur : *Mirabilis quidem erat in oculis auscultantium sed nullus in conspectu questionantium. Verborum usum habebat mirabilem, sed sensu contemptibilem, et ratione vacuum. Cum ignem accenderet, domum suam fumo implebat, non luce illustrabat. Arbor ejus tota in foliis, aspicientibus à longe conspicua videbatur, propinquantibus et diligentius*

nom. Comme la théologie ne consistoit alors que dans une exposition de l'Ecriture-Sainte, il lui vint en pensée qu'en lisant chez lui quelque bon commentaire, il avanceroit beaucoup plus qu'en fréquentant l'école d'Anselme. Il suivoit depuis quelque temps cette méthode avec satisfaction, lorsqu'il se vit engagé, par une sorte de défi, à faire preuve en public de l'avantage qu'il en avoit retiré. Le texte qu'il choisit pour ce coup d'essai fut le premier chapitre d'Ezéchiél, l'un des plus difficiles, comme l'on sait, de l'Ecriture-Sainte. Il s'en tira si bien au gré de ses auditeurs, qu'on le pria de continuer les jours suivans. Il y consentit sans peine, et entreprit de suivre la prophétie jusqu'à la fin. Mais l'écolâtre, sans l'aveu duquel cela se passoit, ne lui en donna pas le temps. Excité par deux de ses disciples, Alberic et Lotulfe, qu'on a fait connoître ci-devant, il imposa silence au nouveau professeur, et arrêta par là l'espece d'attentat qu'il commettoit contre son autorité.

Abelard, ne pouvant plus ni prendre ni donner des leçons à Laon, revint tenter de nouveau la fortune à Paris. En y arrivant, il trouva que la principale chaire, ce grand objet P. 9. de son ambition, étoit vacante. Ses amis et ses protecteurs manœuvrèrent pour lui de manière qu'ils la lui firent obtenir. A cette place, dont les fonctions embrassoient la philosophie et la théologie, étoit réuni vraisemblablement dès-lors un canonicat. Ce qui est certain, c'est qu'Abelard devint (1) chanoine dans le même temps qu'on la lui déféra. Ses vœux, si longtemps frustrés, semblerent à cette fois remplis : plus de concurrent en état de le traverser ; plus de supérieur dans les écoles avec lequel il craignît de se compromettre. Ses premières leçons, où il reprit l'explication d'Ezéchiél qu'il avoit entamée à Laon, lui firent la plus grande réputation. Il n'étoit bruit que du professeur Abelard, non-seulement P. 218. en France, mais dans les pays étrangers. L'Anjou, la Bretagne, la Flandre, l'Angleterre, l'Allemagne, se hâtèrent d'envoyer

intuentibus infructuosa reperiebatur. « On ne peut contenir son indignation, dit un » habile moderne, en voyant traiter ainsi un homme qui, pendant quarante ans » qu'il professa la théologie, fut regardé comme la lumière et l'oracle de l'Eglise » latine, que l'on appeloit le docteur des docteurs, et à l'école duquel se formèrent » de grands théologiens, de savans et pieux prélats, qui illustrèrent non-seulement » la France, mais l'Angleterre, l'Allemagne et l'Italie. »

Hist. de l'Univ. de Paris, t. I, p. 125.

(1) Comment a-t-on pu nier qu'Abelard ait été chanoine, tandis qu'Héloïse, voulant le détourner du mariage, lui parle ainsi : *Si autem sic (calibres) laici gentilesque vivere, quid te clericum atque canonicum facere oportet?* Abél. op. p. 16.

leurs jeunes sujets à Paris pour se former aux sciences sous un docteur si renommé. En un mot, jamais école dans la capitale n'avoit été si brillante que la sienne; et comme chaque écolier payoit alors, le profit alla de pair avec la gloire.

P. 11.

Abelard n'avoit pas qu'une sorte de mérite, et ne brilloit pas seulement dans l'exercice de sa profession; une physionomie agréable, beaucoup d'enjouement dans l'esprit, du talent pour les petits vers et les vaudevilles, un organe mélodieux, mille autres qualités aimables lui avoient fait un grand parti dans le beau monde, et surtout parmi les femmes. Pour soutenir chrétiennement tant d'avantages, il falloit une vertu plus que commune, et malheureusement il ne l'avoit pas. Enivré de sa prospérité, la Providence permit qu'il tombât dans une faute qui empoisonna toute la suite de ses jours. Nous voulons parler de son aventure si connue avec Héloïse, dont il abusa sous le voile de la philosophie qu'il s'étoit chargé de lui enseigner. On sait que le fruit de leurs amours fut un fils qui eut le nom d'Astralabe. On sait aussi la cruelle et lâche vengeance que les parens d'Héloïse exercèrent sur le séducteur, malgré le soin qu'il avoit eu de réparer l'honneur de cette fille en l'épousant.

P. 18.

Dégradé dans son humanité par ses assassins, rien ne fut capable de le consoler, ni les marques de condoléance que tous les ordres de la ville lui donnerent en cette occasion, ni la peine du talion qu'on fit subir à quelques-uns des coupables. Son désespoir ne lui laissa apercevoir d'autre asile qu'un cloître pour y aller enfouir sa honte. Il choisit celui de Saint Denis, et s'y fixa par les vœux solennels (vers l'an 1119), après avoir obligé son épouse de faire la même chose dans l'abbaye des religieuses d'Argenteuil. Par surcroît de malheur, son génie inquiet et mordant le suivit dans sa retraite.

Les moines de Saint Denis, sous l'abbé Adam, s'écartoient en plusieurs points de l'exactitude de la règle, quoique beaucoup (1) moins pervers qu'Abelard ne les dépeint dans l'histoire de ses malheurs. Le nouveau profès, sans titre et sans mission, voulut s'ériger en réformateur. Son indiscrétion lui attira les mortifications qu'elle sembloit mériter. Bientôt il se vit abandonné de tous ses confreres. Dans cette solitude

(1) Voyez l'Apologie de l'abbé Adam et de sa maison dans les notes de Duchesne sur la première lettre d'Abelard p. 1153, et dans les Mémoires de Trévoux, an 1738, p. 2248.

extrême, une députation de ses écoliers arriva fort à propos pour mettre fin à ses ennuis. Elle avoit pour objet de l'engager à reprendre ses leçons. A l'en croire, ce ne fut qu'avec peine qu'il se rendit à cette proposition. Il n'en fut pas de même de l'abbé et de sa communauté. Tous y donnerent volontiers les mains. On lui assigna pour son école un prieuré voisin des terres du comte de Champagne. Il quitta Saint Denis, et on le vit partir sans regret.

Ce fut alors qu'il commença à se distinguer par la singularité de ses opinions. Depuis la fin du siècle précédent, les questions sur la Trinité faisoient la matière la plus ordinaire des disputes parmi les théologiens. Abelard, qui se piquoit de rendre raison de tout, entreprit d'expliquer ce mystère par les seules lumières de la philosophie. Non content d'exposer son système de vive voix, il le consigna dans un écrit, qui souleva les plus habiles docteurs contre lui. Roscelin se rendit le premier son dénonciateur auprès de l'évêque de Paris. Mais l'opprobre dont il s'étoit couvert lui-même auparavant par ses erreurs sauva pour cette fois son adversaire. On imputa sa dénonciation, peut-être sur la simple étiquette, à ignorance ou à mauvaise volonté. Abelard toutefois n'en fut pas quitte pour cet assaut. Alberic et Lotulfe, ses deux anciens rivaux, alors professeurs à Reims, revinrent à la charge, et prirent le parti de le déferer au concile assemblé l'an 1121 à Soissons par Conon, légat du pape. L'accusé comparut sur la citation qui lui fut faite, non sans avoir couru risque, dit-il, d'être lapidé comme hérétique en entrant dans la ville. Il disputa contre ses parties (1), il

P. 19.

P. 24.

(1) Outre l'accusation d'hérésie, ses adversaires lui reprocherent d'enseigner sans maître, *sine magistro*. Un savant homme, d'après Duboulay, prétend que le vrai sens de cette expression, équivoque selon lui, se tire de l'usage des siècles postérieurs, où il ne suffisoit pas d'avoir pris les leçons d'un maître pendant un certain temps, pour avoir la permission ou licence d'enseigner; mais il falloit de plus faire un ou plusieurs cours de leçons publiques sous la direction d'un docteur. Abelard, ajoute-t-on, n'avoit point satisfait à cette règle établie de son temps, quant à l'essence de la chose; et il y avoit lieu de lui reprocher qu'il enseignoit sans maître, pendant qu'il en auroit dû avoir un au-dessus de lui, et n'enseigner qu'en second. Mais en parlant de la sorte, on n'a pas fait attention qu'Abelard avoit ci-devant occupé la principale chaire de Paris, celle de l'école épiscopale, et à proprement parler, la théologale, avec l'approbation de tous les ordres. Comment prétendre après cela qu'enseignant depuis dans une campagne il avoit besoin d'être présidé par un maître? Il paroît donc plus simple et plus vrai de dire, avec D. Rivet, que le sens du reproche qu'on lui faisoit d'enseigner sans maître, étoit de donner des leçons de théologie sans avoir obtenu la permission requise dès-lors pour enseigner dans les écoles particulières: permission qu'accordoient les chanceliers ou scholastiques des églises épiscopales.

Hist. de l'Univ. de Paris, t. I, p. 135-136.

Hist. litt. t. IX, p. 82.

P. 25.

prêcha, il expliqua sa doctrine en public et en particulier pendant la tenue du concile, enfin il n'oublia rien pour sa défense; mais tout cela fut en pure perte. A la dernière session, les Peres, l'ayant mandé, firent apporter un brasier, et lui ordonnerent d'y jeter son livre; cela fait, on l'obligea de réciter à haute voix le Symbole dit de saint Athanase, en forme de profession de foi : terrible sentence qu'il n'exécuta, de son aveu, qu'en versant bien des larmes, qui n'étoient rien moins que la marque de son repentir. Ce ne fut pas encorè tout. Pour comble d'ignominie, on le fit enfermer à titre de séducteur dans le monastere de Saint Médard de Soissons.

P. 26.

Heureusement l'abbé et les moines de Saint Médard étoient gens bien nés, et qui se piquoient d'humanité. Sensibles au désastre de leur prisonnier, ils n'omirent aucun soin pour adoucir le désagrément de sa captivité. Elle ne fut pas de longue durée. Le légat, en partant de France, lui accorda son élargissement, avec ordre toutefois de retourner à Saint Denis. Le souvenir des impressions fâcheuses qu'il y avoit laissées contre lui, la flétrissure qu'il venoit de recevoir, tout l'avertissoit de prendre des sentimens, un ton et des manieres capables de ramener les esprits en sa faveur. Mais une démangeaison insurmontable de parler et de contredire lui suscita bientôt de nouvelles affaires. En lisant Bede, il y trouva que saint Denis l'Aréopagite avoit été évêque de Corinthe, et non d'Athènes; d'où il s'ensuivoit qu'il n'étoit pas le même, comme on le croyoit alors, que l'apôtre des Gaules. Ce texte lui parut ouvrir un trop beau champ à la dispute, pour le négliger. Il osa donc s'élever contre l'opinion reçue : opinion dont on faisoit dépendre en quelque sorte le salut du royaume et la gloire de l'église gallicane. Ses confreres scandalisés en porterent leurs plaintes à l'abbé, qui traita la chose suivant les préjugés du temps. Abelard, mandé en chapitre, y fut tancé rudement sur sa témérité. On alla même jusqu'à le menacer de le dénoncer au roi, comme coupable de crime d'Etat. La menace étant sérieuse, ou lui paroissant telle, il ne crut pas devoir en attendre l'effet. Une nuit donc il s'échappe du cloître, et se réfugie sur les terres du comte de Champagne. Ce prince, dont il étoit connu, le plaça dans le monastere de Saint Ayoul de Provins. Malgré cette puissante protection, Adam ne laissa pas de le pour-

P. 27.

suivre dans son asile. Il se plaignit aux religieux de Saint Ayoul de la retraite qu'ils lui donnoient, et le fit sommer lui-même de revenir à terme préfix sous peine d'excommunication. La mort ne donna pas le loisir au rigide supérieur de pousser son ressentiment plus loin. Suger, qui lui succéda, voulut d'abord suivre ses derniers errements envers le fugitif ; mais vaincu par les sollicitations, il lui permit à la fin d'aller où il voudroit, pourvu qu'il ne promît la stabilité dans aucun monastere.

Maître du choix de sa demeure, il alla s'établir sur les bords de la riviere d'Ardusson, dans un lieu désert, voisin de la ville de Nogent sur Seine. Ses disciples ne tarderent pas à l'y venir trouver. Ni l'horreur du séjour, ni la difficulté de s'y procurer les choses nécessaires à la vie, ne rebuterent cette multitude de jeunes gens, la plupart délicatement élevés. La compagnie de leur maître, avides qu'ils étoient de ses leçons, leur tenoit lieu de tout. Pour ne lui laisser aucun sujet de distraction, ils se chargerent de pourvoir à son entretien. La maniere dont ils s'acquitterent de ce soin fit l'éloge de leur générosité.

Contens d'habiter eux-mêmes dans des cabanes de roseaux, ils lui bâtirent un logement de pierre, et convertirent le petit oratoire qu'il avoit construit de ses mains, en une église spacieuse et bien ornée. Cet édifice fut dédié au Paraclet, titre dont certaines gens murmurèrent comme d'une nouveauté. Jamais, disoient-ils, on n'a vu d'église consacrée à une seule des Personnes divines. On blâma de même, et peut-être avec plus de fondement, une statue qu'il avoit imaginée pour représenter le mystere de la Trinité. C'étoit un groupe de pierre composé de trois figures adossées avec des visages parfaitement semblables. Ces plaintes lui furent d'autant plus sensibles, qu'elles avoient pour auteurs (1), à ce qu'on lui rapportoit, saint Bernard et saint Norbert, deux personnages les plus acrédités de leur temps. La peur le saisit au point qu'il se croyoit tous les jours à la veille d'être traduit dans un nouveau concile pour y essuyer une condamnation pareille à celle de Soissons. Comme il étoit dans ces

(1) Il paroît qu'Abelard étoit mal informé, surtout par rapport à saint Bernard. Car ce saint déclare nettement qu'il n'avoit aucune connoissance de la doctrine d'Abelard avant la dénonciation qui lui en fut faite par Guillaume de S. Thierry : ce qui n'arriva, comme on le dira ci-après, qu'en 1139. Ep. 377.

P. 32.

transes, deux députés du monastere de Saint Gildas de Ruits en Basse Bretagne vinrent lui annoncer que leur chapitre l'avoit élu pour abbé. Ils étoient porteurs du décret d'élection, et avoient eu la précaution de prendre le consentement de l'abbé de Saint Denis sur leur route. Jamais rencontre ne lui parut plus heureuse. Il partit joyeusement (vers l'an 1126) pour son abbaye, persuadé que ses ennemis le perdroient de vue dans un pays si reculé. Mais sa fâcheuse destinée ne lui faisoit éviter un malheur que pour le précipiter dans un autre. Les moines de Saint Gildas vivoient dans le désordre, et le seigneur de Ruits en prenoit occasion d'envahir les biens du monastere. Le nouvel abbé voulut réformer les moines, et réprimer les usurpations du tyran. Son zele échoua des deux côtés, et ne servit qu'à lui faire des ennemis au dedans et au dehors. Au milieu de ces contradictions, il apprit que les filles d'Argenteuil, dont Héloïse étoit alors prieure, venoient d'être chassées (l'an 1127) pour faire place aux religieux de Saint Denis. Cette nouvelle fit revivre la tendresse conjugale dans son cœur. Il part incontinent, va prendre son ancienne épouse, et la conduit, avec celles de ses sœurs qui voulurent la suivre, au désert du Paraclet. Ce lieu, par les libéralités des seigneurs voisins, et avec la permission de l'ordinaire (le vénérable Atton, évêque de Troyes), fut érigé en abbaye, dont Héloïse eut le gouvernement. Abelard, qui regardoit cet établissement comme son ouvrage, donnoit tous ses soins pour le perfectionner. Cependant on parla dans le monde de ses fréquens voyages au Paraclet, et les motifs en furent interprétés malignement. Pour faire cesser ces mauvais bruits, il prit le parti de s'éloigner de ce séjour chéri, avec la résolution de ne plus y revenir.

P. 35.

P. 39.

De retour en son abbaye, il n'y trouva, comme il s'y étoit attendu, que des croix et des persécutions. Les choses passerent même ce qu'il avoit prévu; s'il est vrai que ses moines, ainsi qu'il le raconte, furent assez méchans pour attenter à ses jours. Quoi qu'il en soit, il est certain que les dégoûts qu'il essuyoit dans sa place le déterminèrent enfin à donner sa démission : ce qui arriva tout au plus tard l'an 1136. On le voit effectivement cette année (1) donnant des leçons de

Metal. l. 2, c. 10, p. 84.

(1) Voici le passage de Jean de Sarisberi, qui nous apprend ce fait et le suivant : *Cum primùm, dit-il, adolescens admodùm studiorum causâ migrassem in Gallias anno altero postquàm illustris rex Henricus Leo Justitiæ, rebus excessit humanis,*

nouveau sur le mont de Sainte Genevieve à Paris, et effaçant tous ses collègues par le brillant de son esprit et l'affluence de ceux qui venoient l'entendre. Mais il abandonna sa chaire (on ne sait pourquoi) l'année suivante; et nul monument ne nous fait connoître le lieu où il se retira (4). Quelque part que ce fût, Abelard n'y demeura pas oisif. Il employa le loisir de sa retraite à revoir les ouvrages qu'il avoit composés jusqu'alors, et à les mettre en état de paroître au grand jour. Dès qu'ils furent entre les mains du public, ils firent un grand éclat, et donnerent lieu à des jugemens divers. La nouvelle méthode de l'auteur, qui étoit de procéder en théologie comme en dialectique, par voie de démonstration, éblouit le plus grand nombre. On admiroit la force de ce génie, qui s'étoit fait une route pour atteindre à des mysteres qu'on avoit crus jusqu'alors inaccessibles à l'esprit humain. D'autres, au contraire, n'aperçurent dans ce dessein que présomption, que témérité, qu'illusion. Entre ceux-ci fut Guillaume, qui, abbé bénédictin de Saint Thierri, dont il conserva le surnom, s'étoit fait moine de Cîteaux dans l'abbaye de Signi. Il tira des deux principaux livres d'Abelard les propositions qui lui parurent les plus révoltantes, et les réfuta dans un écrit qu'il fit tenir à Geoffroy, évêque de Chartres et à saint Bernard. L'envoi fut accompagné de deux lettres, où il prioit ces graves personnages de lui marquer ce qu'ils pensoient et des extraits et de la réfutation. Nous n'avons point la réponse de l'évêque de Chartres. Celle de l'abbé de Clairvaux est marquée au coin de la plus exacte circonspection. Il loue Guillaume sur son zele contre les nouveautés, approuve son ouvrage en général; « mais la

• matiere, ajoute-t-il, étant de la dernière importance, il est

Pet. Clun. l. 4.
ep. 4.
Otto tris. de gest.
Frider. l. 1. p. 48.
Oudin. script. t. II,
p. 1166.

Bern. ep. 326. p.
305.

Bern. ep. 325. p.
303.

contuli me ad Peripatet cum qui tunc in monte S. Genov. fa clarus doctor et admirabilis omnibus præsidebat. . . . Deinde post discessum, . . . qui mihi præprocuratus est, ad hæsi magistro Alberico. D. Rivet, supposant avec tous les critiques Jean de Sarisberi naquit l'an 1110, trouve d' la contradiction dans la première partie de ce texte. En effet, suivant cette hypothèse, Jean de Sarisberi, un an après la mort de Henri I^{er}, roi d'Angleterre (car c'est incontestablement de ce prince qu'il s'agit ici), devoit avoir 26 ans, Henri étant mort en 1135. Comment donc a-t-il pu dire qu'il n'étoit alors que dans les premières années de l'adolescence, *Adolescens admodum*? Mais la contradiction s'évanouit, dès qu'on révoque en doute l'époque qui lui sert de base, savoir, l'année 1110 donnée pour celle de la naissance de Jean de Sarisberi : époque qui n'a effectivement, comme nous le ferons voir sur cet auteur, aucun fondement certain.

(1) M. Joly dit qu'il retourna au Paraclet : mais où en est la preuve?

Tome XII.

N

Hist. litt. t. XI, p.
66.

Rem. sur Bayle.
p. 15.

Ibid. ep. 169.

Ibid. ep. 337.

Ep. 189 et 190.

Ep. 90.

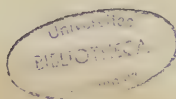
Ep. 189.

» nécessaire, avant que je puisse me décider, que nous en
» conférions quelque part ensemble : ce qui ne peut se faire
» qu'après Pâque, attendu la circonstance (on étoit alors dans
» le Carême) qui ne nous permet pas de violer la retraite, ni
» de vaquer à d'autres soins qu'à la prière. » La prudence du
saint abbé ne se borna pas à cette précaution. Il alla trouver
en personne l'accusé, lui remontra le scandale que ses livres
excitoient, et sut manier si adroitement cet esprit vif et al-
tier, qu'il en obtint plus qu'il n'avoit espéré; car Abelard
poussa la docilité jusqu'à le choisir lui-même pour juge de
sa doctrine, avec promesse d'en passer partout où il voudroit.
Si ces dispositions de notre théologien furent sinceres, elles
n'eurent pas le mérite de la persévérance. De perfides amis
lui en firent un crime comme d'une lâcheté, et vinrent à
bout de les lui faire désavouer. Le plus animé de tous étoit
le fameux Arnaud de Bresse, autrefois son disciple, qui,
chassé d'Italie pour ses déclamations séditieuses contre le
pape et le clergé, s'étoit venu réfugier en France. Cet homme
dangereux lui peignit les intentions de l'abbé de Clairvaux
à son égard sous des couleurs si odieuses, qu'il l'engagea
d'en venir à une guerre ouverte avec lui. Pour cet effet,
Abelard alla trouver l'archevêque de Sens, Henri Sanglier,
et le pria d'indiquer une assemblée où il pût entrer en dis-
pute réglée avec cet abbé sur les articles qu'il trouvoit à re-
dire dans sa doctrine. Le prélat, y ayant consenti, écrivit à
saint Bernard de se trouver au concile qu'il devoit tenir à
Sens dans l'octave de la Pentecôte de l'an 1140. Nullement
aguerri aux combats de l'école, le saint homme refusa d'abord
le défi, craignant, disoit-il, de se mesurer avec un homme
tout hérissé des pointes de sa dialectique. De plus, il lui sem-
bloit dangereux (ce sont encore ses termes) de commettre
des vérités toutes divines à l'événement d'une dispute toute
humaine. Il répondit en conséquence à l'archevêque qu'il
n'iroit point au concile, attendu que l'affaire pour laquelle
il y étoit cité n'étoit point sa cause particulière, mais celle
de toute l'église. Telles furent les premières pensées de l'abbé
de Clairvaux. Mieux conseillé depuis, il alla se présenter au
combat. L'assemblée de Sens fut des plus nombreuses. Le roi
Louis le Jeune s'y étoit rendu avec les comtes de Champagne
et de Nevers. Tous les évêques de la province, à l'exception
de deux, Samson, archevêque de Reims, avec trois de ses

suffragans, formoient le tribunal qui devoit prononcer. Outre ces prélats, une multitude de savans y étoient venus, attirés par le mérite de la cause et la réputation des contendans. Les partisans d'Abelard ne doutoient pas qu'il ne remportât aisément la victoire sur un adversaire déjà demi-vaincu, disoient-ils, par la peur. Des deux côtés, on s'attendoit à lui voir déployer toutes les ressources de son art pour mettre en défaut sa partie et embarrasser ses juges. Mais sa conduite, dès le premier pas, fit évanouir ces belles espérances. Saint Bernard, après la lecture des propositions extraites de ses livres, le somma, sans autre préambule, de déclarer si elles étoient de lui ou non, et, dans le premier cas, de les défendre ou de les rétracter. Ce brusque début renversa la tête du pauvre Abelard. Au lieu de répondre catégoriquement, il dit qu'il en appelle au pape, et sort aussitôt, laissant l'assemblée dans le plus grand étonnement. Le concile étoit sans doute en droit de mépriser un appel aussi frivole. Cependant la crainte de se compromettre avec le Saint Siège fit imaginer un tempérament. On convint de séparer les dogmes de la personne de l'auteur, et de réserver ce dernier point au pape. Sur l'autre, après avoir conféré les extraits dénoncés avec les autorités alléguées par saint Bernard, tous les Peres se réunirent pour la censure. On se contenta de les flétrir en gros, et le jugement fut rédigé dans la dernière séance. Restoit à rendre compte de ces opérations au Saint Siège. L'abbé de Clairvaux, chargé de cette commission, s'en acquitta par deux lettres écrites l'une au nom de la province de Sens, l'autre de la part de l'archevêque de Reims et des trois suffragans qui l'avoient accompagné. Dans l'une et dans l'autre, après avoir rapporté ce qui s'étoit passé, dès la naissance de l'affaire, entre Abelard et l'abbé de Clairvaux, on prie le pape de vouloir bien examiner les articles qu'on lui envoie, peser avec maturité la sentence qui les condamne, et lui imprimer le sceau de son autorité. Outre ces lettres synodiques, saint Bernard en écrivit plusieurs en son propre nom, tant au pape qu'aux cardinaux, et surtout à ceux qui, ayant été disciples d'Abelard, étoient censés devoir prendre un intérêt plus particulier à son sort. Voici comme il le représentoit au pape ; les autres lettres sont à peu près du même ton. « Abelard » est un dragon qui dresse des embûches en secret. Que dis-je ? » Il ne craint plus aujourd'hui de se montrer. Hé ! plutôt à Dieu

Gaufr. in vit. S.
Bern. l. 3, c. 5.

Ep. 189, p. 182.



» que ses écrits fussent renfermés dans des coffres, au lieu
 » d'être débités et lus dans les places publiques! Ils volent
 » malheureusement par le monde, ces fruits empestés de
 » l'erreur, prenant pour ténèbres la lumière qu'ils haïssent.
 » Leur poison funeste a pénétré dans les châteaux et dans
 » les villes. Ils ont passé de nation en nation, d'un royaume
 » à un autre. A quels temps sommes-nous arrivés! On fabrique
 » un autre Evangile; on propose une foi nouvelle aux peuples;
 » on bâtit sur un autre fondement que celui qui a été posé.
 » On traite des vertus et des vices contre les règles de la
 » saine morale, des sacrements d'une manière qui n'est rien
 » moins que sûre, du mystère d'un Dieu en trois personnes
 » avec une téméraire curiosité. Abelard, nouveau Goliath,
 » s'avance avec tout son appareil de guerre, précédé de son
 » écuyer, Arnaud de Bresse. L'union de ces deux hommes ne
 » sauroit être plus étroite, semblable à celle des deux écailles
 » d'une huître, qui ne laisse aucune entrée à l'air pour les
 » séparer. Imitateurs de celui qui se transforme en ange de
 » lumière, ils présentent les apparences de la piété dans
 » leur extérieur, sans en avoir ni l'esprit ni la réalité. C'est
 » à la faveur de ces dehors imposans, qu'ils surprennent la
 » religion de ceux qui prêtent avec sécurité l'oreille à leurs
 » discours..... Jugez maintenant, ô successeur de Pierre, si
 » celui qui attaque la foi de ce prince des apôtres, doit trouver
 » un asile auprès du Saint Siège. »

Otto. frs. de gest.
 Frid. I. 1, c. 48.

Vie d'Abel., t. II,
 p. 111.

Abæl. op. p. 301.

Pet. Clun. l. 4, ep.
 1.

Tandis que l'abbé de Clairvaux préparait avec tant de
 soin et d'activité la ruine de son adversaire, celui-ci plein
 d'une confiance aveugle s'acheminait à pas lents vers le
 tribunal qu'il avait réclamé. Mais à peine étoit-il aux portes
 de Lyon, qu'une fatale nouvelle vint le désabuser. Ce fut là
 qu'il apprit l'accueil que Rome avait fait à son appel : accueil
 si peu favorable, que, sans attendre son arrivée, le pape
 avait confirmé la sentence de Sens, fait brûler ses livres,
 et mandé en France de l'arrêter avec Arnaud de Bresse pour
 être enfermés chacun séparément dans un monastère. Alors
 frappé comme d'un coup de foudre, il ne sait que devenir.
 La crainte et la honte le tiennent en suspens, et ne lui per-
 mettent ni d'avancer ni de reculer. Dans cette détresse, il se
 détermine à rabattre sur Cluni pour consulter l'abbé Pierre
 le Vénérable dont il étoit connu. Pierre, après avoir essuyé
 ses larmes, lui donna un fort bon conseil qu'il suivit. Ce fut

de rester à Cluni, au lieu d'aller poursuivre son affaire à Rome, où il n'y avoit plus rien à espérer. Le charitable abbé se chargea lui-même d'obtenir son absolution du pape. Mais comme sa paix avec saint Bernard étoit un préalable nécessaire, Pierre et Rainald, abbé de Cîteaux, qui se rencontroit pour lors à Cluni, l'engagerent d'aller trouver le saint à Clairvaux. Jamais réconciliation entre théologiens, après une guerre des plus vives, ne souffrit moins de difficulté. L'abbé de Clairveaux, qui n'avoit, comme l'abeille, qu'un aiguillon sans fiel, déposa toute animosité, dès qu'Abelard l'eut assuré de l'orthodoxie de ses sentimens. A son retour, Ibid. l'abbé de Cluni se hâta de mander cette nouvelle au S. Pere, le priant en même temps de rétablir le pénitent dans la communion de l'Eglise. Quoique la réponse du pape ne soit pas venue jusqu'à nous, il n'est pas douteux qu'il se prêta de bonne grace à une demande aussi juste. Délivré de toute inquiétude, Abelard passa le reste de ses jours dans un calme égal aux troubles dont ils avoient été jusqu'alors agités. Tous ses momens libres furent partagés entre la priere, l'étude et des conférences que l'abbé le chargeoit de faire de temps en temps à la communauté. Dans le cours de ces exercices, une infirmité qui lui survint obligea de l'envoyer, pour changer d'air, au prieuré de Saint Marcel de Châlons sur Saone. Il parut d'abord s'y mieux porter ; mais le mal, qui étoit une espece de galle, s'étant renouvelé, l'emporta le 24 avril de l'an 1142, dans la 63^e année de son âge. Les religieux l'inhumerent dans l'église, sous (1) une tombe où ils firent graver les deux vers suivans :

*Est satis in tumulo, Petrus hic jacet Abælardus,
Cui soli paluit scibile quidquid erat.*

Pierre le Vénérable, mandant sa mort à Héloïse, ne L. 4, ep craint pas de le comparer à saint Martin et à saint Germain, deux modeles, dit-il, qu'il égala, l'un par son humilité profonde, l'autre par son extrême pauvreté : *In tantum ut nec Germanus abjectior, nec ipse Martinus bene discernenti pauperior appareret.* Son ame, ajoute-t-il, ne méditoit, sa bouche ne proféroit, sa conduite n'annonçoit que des choses divines,

(1) Elle a disparu depuis un siècle.

savantes et vraiment philosophiques : *Mens ejus, lingua ejus, opus ejus semper divina, semper philosophica, semper eruditiora meditabatur, docebat, fatebatur.*

L. 4, ep. 345.

Héloïse sensible, comme il est aisé de se l'imaginer, à la perte qu'on lui apprenoit, ne négligea rien pour s'acquitter de ce qu'elle devoit à la mémoire de son époux. Elle demanda que son corps fût transporté au Paraclet, comme il l'avoit désiré. Ce point lui fut accordé, malgré les oppositions des religieux de Saint Marcel. Elle demanda de plus l'absolution du défunt; formalité qu'on croyoit importante alors et pour ce monde-ci et pour l'autre. L'abbé de Cluni la lui fit expédier en ces termes : *Ego Petrus, Cluniacensis abbas, qui Petrum Abælardum in monachum recepi, et corpus ejus furtim delatum Heloïssæ abbatissæ et monialibus Paracleti concessi, auctoritate omnipotentis Dei et omnium sanctorum absolvo eum pro officio ab omnibus peccatis.* Cette formule, suivant l'usage du temps, fut attachée au tombeau d'Abelard.

Nicer., t. IV, p. 19.

Les gens de lettres partagerent les regrets d'Héloïse. Nous avons cinq épitaphes (1), qu'ils composèrent en l'honneur d'Abelard. On se contentera de transcrire ici celle qui se lit encore aujourd'hui dans l'église de Saint Marcel, sur la muraille de l'aile droite, près de la sacristie. Elle est de Pierre le Vénéralable :

*Gallorum Socrates, Plato maximus Hesperiarum,
Noster Aristoteles, logicis, quicumque fuerunt,
Aut par aut melior, studiorum cognitus orbi
Princeps ingenio varius, subtilis et acer,
Omnia vi superans rationis et arte loquendi
Abælardus erat. Sed tunc magis omnia viciit,
Cum Cluniacensem monachum moremque professus,
Ad Christi veram transiit philosophiam;
In qua longævæ benè complens ultima vitæ
Philosophis quandoque bonis se connumerandum
Spem dedit, undenas maiò revocante calendas.*

(1) La seconde, qu'on croit être du même auteur, se trouve à la suite de la première dans l'apologie d'Abelard par Damboise, vers la fin. La troisième, qui est d'un auteur inconnu, a été publiée par D. Bernard Pez, 1722, t. XXI de la préface du troisième tome de ses Anecdotes. La quatrième, composée par Philippe Harveng, est à la page 801 de ses œuvres. Elle a pour titre : *Epitaphium magistri Petri*, et commence par ce vers : *Lucifer occubuit, stella radiatæ minores.* On ne peut douter qu'elle ne concerne Abelard par toutes les grandes qualités qu'elle prête à son héros. La cinquième, sans nom d'auteur, est rapportée par Rawlinson au commencement de son édition des Lettres d'Abelard.

§ II.

SES OUVRAGES IMPRIMÉS.

Toute la vie d'Abelard ne fut que celle d'un savant occupé continuellement à disputer, enseigner, ou écrire. Comme il se piquoit d'un savoir universel, il n'y eut aucun genre de littérature en honneur de son temps, où il ne cherchât à se distinguer. La diversité des ouvrages que cette espece de polymathie a produits, fourniroit, si tous étoient venus jusqu'à nous, sept ou huit classes. Nous en ferons cinq de ceux dont le public est en possession.

La première comprendra ses lettres à Héloïse et aux religieuses du Paraclet, avec celle qui donna occasion à ce commerce; la seconde, ses autres lettres à différentes personnes; la troisième, ses sermons; la quatrième, ses commentaires sur l'Ecriture; la cinquième, ses œuvres théologiques.

I. Abelard, étant de retour à Saint Gildas, après avoir cimenté l'établissement de la communauté du Paraclet, s'avisait d'écrire, en forme de lettre à un ami, l'histoire de ses malheurs. Là il reprend les principaux événemens de sa vie depuis sa naissance jusqu'aux persécutions réelles ou supposées qu'il éprouvoit alors de la part de ses moines. C'est une espece d'apologie, où les louanges de l'auteur, les injures et les calomnies contre ses adversaires, sont répandues avec une égale profusion. Si nous avons puisé dans cette source, faute d'une meilleure, les principaux faits qui le concernent, nous nous sommes bien gardés d'admettre la plupart des circonstances dont il les accompagne, à moins qu'elles ne soient appuyées sur des monumens plus certains.

II. Héloïse étoit trop prévenue en faveur d'Abelard, pour se garantir des impressions d'un pareil écrit. Le hasard l'ayant fait tomber entre ses mains, elle le lut avec l'attendrissement et la crédulité qu'un aveugle dévouement peut inspirer. Jusqu'alors n'ayant point encore reçu de lettre d'Abelard, elle n'avoit osé le prévenir. Mais dès qu'elle apprit que sa vie étoit en péril, elle se hâta de rompre le silence pour lui témoigner le vif intérêt qu'elle prenoit à son état.

Abæl. op., p. 3-42.

P. 42-43.

Sa lettre commençoit par des plaintes sur ce que, connoissant l'étendue de son attachement, il avoit négligé, depuis leur première séparation, d'user envers elle du seul moyen qui représente les amis absens. La suite étoit un épanchement de cœur sur les malheurs présens et passés de son époux.

P. 48-51.

Abelard, dans sa réponse, l'assure que son silence n'est point l'effet de la négligence, encore moins de l'oubli, mais plutôt de la ferme persuasion où il étoit qu'elle pouvoit aisément se passer de ses conseils. Il la remercie du nouveau gage d'amitié qu'elle lui donne en s'associant par les sentimens du cœur à ses afflictions. Mais il la prie de ne pas borner sa compassion à de stériles gémissemens. C'est à implorer pour lui l'assistance divine qu'il l'exhorte; et, à ce sujet, il lui fait un assez bel éloge de la prière. Il prouve en particulier, par des exemples tirés de l'ancien et du nouveau Testament, l'efficace de celle des femmes pour les personnes qui leur sont chères, des épouses pour leurs maris. Enfin il conjure Héloïse et ses filles d'avoir soin, lorsqu'elles apprendront sa mort, qu'il laisse entrevoir comme prochaine, de faire transporter son corps au Paraclet, « afin, dit-il, qu'ayant mon tombeau » sous les yeux, ce spectacle les invite à prier avec plus de » ferveur pour le repos de mon ame. » *Ut filiæ nostræ, imò in Christo sorores, sepulchrum nostrum sæpius videntes, ad preces pro me Domino fundendas ampliùs invitentur.*

P. 54-62.

III. Ces dernières paroles corrompirent le fruit de sa lettre. Elle avoit pour but de soulager la douleur d'Héloïse : elle ne fit réellement que l'envenimer. Croyant toucher au moment de son veuvage, cette épouse désolée adressa de nouvelles plaintes encore plus vives et plus touchantes que les premières à l'objet de sa tendresse. C'est là qu'elle montre l'état de son ame à découvert. Mais, pour ne toucher ici que ce qui peut servir à faire entendre la réplique de notre auteur, nous nous contenterons d'indiquer les quatre chefs sur lesquels roule ce lamentable écrit. D'abord elle se plaint d'avoir été nommée la première par son supérieur et son maître dans la suscription de sa réponse. C'étoit en effet l'usage alors de mettre le nom de la personne la plus qualifiée le premier dans ces sortes de formules. Celle dont Héloïse se plaint, étoit conçue en ces termes : *Heloissæ dilectissimæ sorori suæ in Christo P. Abælardus frater ejus in Christo.* Elle lui reproche en second lieu de se plaire à l'accabler

non-seulement par le récit des maux qu'il endure actuellement, mais encore par l'annonce d'un malheur avenir, dont l'idée seule est insoutenable pour elle. Troisièmement, elle rejette les louanges qu'il lui donne, comme en étant indigne, avouant que toute sa conduite n'est que dissimulation, et couvre un cœur déréglé sous les apparences de la vertu. Enfin, rappelant dans le quatrième chef la cruelle catastrophe qui termina leurs amours, elle ose accuser le ciel à cet égard d'une double injustice ; 1^o pour avoir vengé le crime de deux coupables sur un seul ; 2^o pour avoir exercé cette vengeance dans le temps que ce crime étoit réparé par la satisfaction la plus complete.

IV. Abelard tâche d'apporter dans sa seconde lettre le remède à ces quatre plaies du cœur d'Héloïse. 1^o Il justifie P. 62-77.

la suscription dont elle se plaignoit, par le rang sublime où elle est parvenue en passant des bras d'un misérable mortel au lit nuptial du Monarque des cieux. Il l'avertit que l'habille- P. 63.

ment noir dont elle est revêtue, loin de la déparer aux yeux de cet époux, la rend semblable à l'Ethiopienne du Cantique, dont la couleur basanée avoit attiré les regards et fixé les inclinations du roi. Il enfasse les raisons mystiques et même les physiques, pour éclaircir cette comparaison.

Mais, parmi les dernières, il en est quelques-unes où ce zélé directeur laisse apercevoir les traces de ses anciennes idées de galanterie. Il satisfait au second reproche en faisant res- souvenir Héloïse qu'elle lui avoit elle-même demandé en grace de ne lui rien cacher de sa situation présente. « Pour- P. 67.

» quoi donc, dit-il, me faire un crime de vous avoir dé-
 » claré mes peines, après les instantes prières que vous
 » m'avez faites de ne point vous les celer ? Vous convien-
 » droit-il, au reste, de passer vos jours dans la joie, tandis
 » que les miens sont exposés aux plus grands périls ? Voulez-
 » vous n'être avec moi de moitié que pour le plaisir, et me
 » laisser la tristesse tout entière ? Non, rien ne distingue
 » mieux les vrais amis des faux, que l'empressement des pre-
 » miers à partager nos infortunes, tandis que les autres ne
 » veulent partager que nos prospérités. Supprimez donc ces
 » discours frivoles, et mettez fin à des reproches qui ne par-
 » tent pas des entrailles de la charité. » Sur le troisième chef, Abelard félicite Héloïse de s'estimer indigne de louanges, pourvu qu'elle parle avec franchise, et ne cherche pas réelle-

P. 70.

ment des contradicteurs. Il fait voir, en répondant au quatrième, que la peine de son incontinence étoit juste comme proportionnée au crime, et salutaire par les avantages qui en ont résulté. Il reconnoît qu'étant le plus coupable des deux, il a mérité que la vengeance tombât sur lui seul. Il conjure Héloïse de ne pas méconnoître la grace que Dieu lui avoit faite à elle-même en la préservant des effets de sa justice pour ne lui faire sentir que ceux de sa clémence. « (4) Rap-
 » pelez-vous, lui dit-il, ma très-chère sœur, de quels filets
 » la bonté divine s'est servie pour nous pêcher dans la mer
 » orageuse du siècle où nous étions plongés, quelle sainte
 » violence elle nous a faite pour nous retirer du fond de
 » l'abîme qui nous avoit engloutis. Alors vous verrez que,
 » bien loin de nous plaindre, nous devons nous appliquer
 » spécialement l'un et l'autre cette parole du prophète :
 » *Le Seigneur prend soin de moi ; le salut de mon âme lui*
 » *est cher.* Pouvez-vous en effet penser au péril dont nous
 » avons été déliés (et vous devez y penser continuele-
 » ment), sans être pénétrée de la plus vive reconnois-
 » sance ? Ah ! n'oubliez jamais et ne cessez même de publier,
 » avec les actions de grâces les plus éclatantes, les mer-
 » veilles que Dieu a faites en notre faveur. Consolez ainsi
 » par notre exemple les coupables qui désespèrent du par-
 » don, et apprenez à tous ce qu'ils doivent se promettre
 » d'une humble et fervente prière, en voyant deux pécheurs
 » endurcis qui ont été comme forcés à recevoir de si grands
 » bienfaits. Entrez encore plus avant dans la profondeur des
 » desseins adorables de Dieu sur nous. Considérez avec quelle
 » charité paternelle il a fait servir ses châtimens à notre
 » correction, avec quelle sagesse il a employé les mains des

(4) *Attende itaque, attende, charissima, quibus misericordia suæ retribuit à profundo huius tam periculosi maris nos Dominus piscaverit, et à quantâ carybdis conagine naufragos licet invitos extraxerit, ut merito uterque nostrum in illam proripere possit videatur vocem : Dominus sollicitus est mei. Cogita et recogita in quantis ipsi nos periculis constituti eramus, et à quantis nos eruerit Dominus ; et narra semper cum summâ gratiarum actione quanta peccet Dominus animæ nostræ ; et quoslibet iniquos de bonitate Domini desperantes nostro consolare exemplo, ut advertant omnes quid supplicantibus atque petentibus fiat, cum tam peccatoribus et invitis tantâ præsentur beneficia. Perpende altissimum in nobis divinæ consilium pietatis, et quàm misericorditer iudicium suum Dominus in corruptionem veritatis, et quàm prudenter malis quoque ijsis usus sit, et impietatem piè deposuerit ; ut unius partis corporis mei justissimâ plagâ duabus mederetur animabus. Confer periculum et liberationis modum, confer languorem et medicinam. Meritorum causas inspicere, et miserationis effectus admirare.*

» méchants même pour nous faire quitter l'impiété, avec
 » quelle industrie merveilleuse il a opéré par la plaie d'une
 » seule partie de mon corps la guérison de nos deux ames.
 » Comparez l'état déplorable où nous étions avec la maniere
 » dont nous en sommes sortis, la maladie avec le remede.
 » Voyez ce que nous méritions, et admirez dans le pardon
 » que nous avons reçu l'ineffable bonté dont il est émané. »
 Il finit par la conjurer de ne plus l'importuner par de
 semblables plaintes, à moins qu'elle ne veuille renoncer à
 son amitié.

Héloïse, arrêtée plutôt que convaincue par ces remon- P. 78-93.
 trances, n'osa répliquer. Pouvant encore moins se taire,
 elle choisit des sujets plus assortis au goût d'Abelard, et en
 même temps plus utiles et plus édifiants, pour lui écrire. Dans
 la lettre qui suivit immédiatement celle-ci, elle lui deman-
 doit au nom de sa communauté deux choses. La première
 de les instruire de l'origine des religieuses et de l'autorité
 de leur profession ; la seconde de leur composer une regle
 propre et particuliere à leur sexe, celle de saint Benoît
 n'ayant point été faite, dit-elle, pour des filles, et renfermant
 plusieurs choses qui ne peuvent convenir qu'à des hommes.
 Abelard fut extrêmement flatté de ces demandes qui lui don-
 noient occasion, l'une d'étaler son érudition, l'autre de faire
 preuve de sa sagesse et de son expérience dans la conduite
 des ames. Il fit deux réponses successives à Héloïse pour sa-
 tisfaire séparément aux deux objets de sa lettre.

V. La première est une espee de dissertation dans la- P. 93-130.
 quelle il fait remonter l'origine de l'état monastique à la
 naissance du christianisme, et lui donne Jésus-Christ même
 pour fondateur. Il dit d'abord que l'on en trouve une ébauche
 dans la vie des prophètes, dans celle des Réchabites, dans
 ce grand nombre de veuves qui vivoient dans le Temple en-
 tièrement séparées du monde, consacrées au Seigneur, oc-
 cupées jour et nuit de son culte, appliquées au jeûne, à la
 priere et à tous les exercices qui forment une vie sainte.
 Mais laissant l'âge de la loi qui ne produit rien de parfait, il
 s'arrête à celui de la grace pour y montrer, aussitôt qu'il
 commença, l'établissement de la vie religieuse dans sa der-
 niere perfection. « C'est alors, dit-il, que nous voyons P. 94.
 » Jésus-Christ rassembler autour de lui des personnes de l'un
 » et de l'autre sexe, pour leur faire observer sous sa conduite

» les pratiques essentielles de la vie monastique. « Ce divin
 » Maître voulut tracer lui-même le plan d'un genre de vie
 » si saint, afin que les hommes et les femmes qui voudroient
 » s'y consacrer dans la suite, trouvassent dans son institution
 » et l'autorité suréminente et le modele accompli de leur
 » profession. Là, réunies avec la communauté des apôtres
 » et des disciples, de saintes femmes ayant la Mere du Sei-
 » gneur à leur tête, après avoir renoncé à toute propriété
 » pour ne posséder que Jésus-Christ, ont exactement rempli
 » ce qu'il prescrit à tous ceux qui veulent entrer dans une
 » société religieuse : *Si quelqu'un ne renonce pas à tout ce*
 » *qu'il possède, il ne peut être mon disciple.* » Après la pu-
 blication de l'Evangile notre auteur voit l'institut monastique
 suivre les progrès de la religion chrétienne. L'église de Jérusalem n'est, selon lui, qu'une grande société de moines de l'un et de l'autre sexe. Les Thérapeutes de l'Egypte les représentent, dit-il, d'une manière encore plus sensible. De là il descend au temps des premiers empereurs chrétiens, et montre sous leurs regnes de nombreuses colonies de religieuses établies jusque dans les plus affreux déserts. Dans tout le cours de cette lettre, qui est fort longue, Abelard sème avec profusion les louanges des femmes pieuses, et surtout des vierges, dont il relève le mérite par les prérogatives qu'elles ont reçues de Jésus-Christ, par les éloges que les Peres leur ont donnés, et par un grand nombre de traits historiques recueillis des auteurs ecclésiastiques et même des écrivains profanes.

P. 130-198.

VI. Les religieuses du Paraclet lurent sans doute avec complaisance un écrit où l'on renchérissoit sur tout ce qui s'étoit dit jusqu'alors de plus magnifique à l'honneur de leur sexe et de leur état. Abelard mit le comble à leur satisfaction en leur envoyant peu après la regle qu'elles lui avoient demandée. Celle de saint Benoît et les constitutions de Fontevraut font la base de cet écrit, où il y a quantité d'excellentes choses avec quelques singularités. L'auteur veut, sur le plan de Fontevraut, qu'il y ait un monastere d'hommes voisin de celui des filles, pour vaquer à leurs affaires extérieures, et leur administrer les secours spirituels. Il réduit le nombre des officieres à sept, dont il marque les fonctions en détail. Parlant de la portiere, elle n'accordera pas, dit-il, aux hommes l'entrée du monastere sans la permission de

l'abbesse. Pour les femmes, elle ne leur en fera aucune difficulté. L'abbesse ou quelque autre sœur de sa part laveront les pieds aux pauvres qui en auront besoin. Cette pratique étoit donc en usage au douzieme siecle.

Abelard défend de placer dans l'église aucune image en bosse ou relief. Il permet seulement de mettre sur l'autel une croix de bois ornée, si l'on veut, de la figure du Sauveur. Il prescrit aux sœurs trois communions par an, savoir, à Pâque, à la Pentecôte et à la Noël. Pour remplir dignement, dit-il, cette importante obligation, elles s'y disposeront par trois jours de jeûne au pain et à l'eau, dès le premier desquels elles auront soin de purifier leur conscience par une humble et exacte confession. P. 159.

Touchant les alimens, il permet l'usage de la viande trois fois la semaine, et tâche de prouver que cette indulgence en faveur du sexe n'est point contraire aux anciennes regles. Depuis l'équinoxe d'automne jusqu'à Pâque, les sœurs, attendu la brièveté des jours, ne feront qu'un seul repas; mais elles ne changeront pas de nourriture, excepté les jours d'abstinence déterminés par l'Eglise. P. 168.

Les vêtemens seront conformes à l'humilité de leur profession. Il y aura une distinction pour les vierges, après qu'elles auront reçu la consécration de la main de l'évêque. Ce sera une croix qu'elles porteront brochée sur le voile au haut de la tête, afin qu'à la vue de cette marque respectable, les hommes soient détournés de jeter aucun regard trop libre sur elles. P. 183.

Enfin l'article par où finit cette regle a pour objet l'Ecriture-Sainte, dont on recommande la lecture, non une lecture rapide et superficielle, mais une étude sérieuse et approfondie.

VII. Notre auteur avoit tellement à cœur ce dernier point, qu'il en fit le sujet particulier d'une nouvelle lettre adressée aux religieuses du Paraclet. Il y trace, d'après saint Jérôme, la méthode qu'on doit suivre dans ce genre d'étude. Au latin il veut, ainsi que ce Pere, qu'on joigne la connoissance du grec et de l'hébreu, pour entendre le texte sacré dans sa pureté originale. Il cite les exemples des Paule, des Eustochium, des Aselle et de tant d'autres dames romaines qui devinrent, en pratiquant ce qu'il propose, si célèbres par leur érudition. « Ce ne sont pas seulement, dit-il, des P. 251-293.

» vierges chrétiennes et des veuves, mais des femmes même
 » engagées dans les embarras du mariage que je vous offre
 » pour modèles. Pourquoi donc ne pratiqueriez-vous pas dans
 » le loisir et la tranquillité de votre solitude ce que d'autres
 » ont su allier avec le commerce et les occupations tumultueuses du siècle ? Vous êtes d'autant moins fondées à vous
 » en dispenser, qu'il ne vous manque aucune des facilités
 » nécessaires pour réussir. Car, outre le secours des livres,
 » vous avez dans votre supérieure une maîtresse capable de
 » vous instruire et de vous servir de guide par la connoissance qu'elle a des trois langues. Profitez, je vous y invite,
 » du trésor qui est entre vos mains. Hâtez-vous d'y puiser
 » des richesses que les hommes ont laissé perdre, et faites
 » en sorte que par vos soins on voie revivre, à la gloire de
 » votre sexe, la science si importante et aujourd'hui si négligée des saintes Lettres. »

VIII. Quelque difficile que dût paroître à des filles ce qu'Abelard proposoit, sa lettre ne souffrit aucune contradiction. Les religieuses du Paraclet s'appliquèrent avec un zèle merveilleux à faire usage de ses avis. Elles réussirent au-delà de ses espérances. Dès l'année suivante, elles lui attestèrent leurs progrès par un recueil des endroits les plus épineux des livres saints, qu'elles lui envoyèrent sous le titre de *Problemes* pour en avoir la solution. Ces difficultés sont au nombre de quarante-deux. Abelard ne tarda pas d'y répondre. On peut juger du mérite de ses solutions par les deux exemples suivans :

P. 384-447.

P. 387.

Les religieuses demandoient comment on doit entendre ce que dit l'apôtre saint Jacques, que *Quiconque viole la loi dans un point, est coupable de tous*. Abelard répond que ce qui constitue la loi, ce sont tous les commandemens réunis ; qu'ainsi celui qui auroit gardé toute la loi à la réserve d'un seul commandement, est coupable de n'avoir pas gardé tous les commandemens, lesquels joints ensemble forment ce qu'on nomme la loi.

P. 399.

Pourquoi, demandoient-elles encore, le Sauveur, en instituant le sacrement de l'Eucharistie, n'a-t-il pas dit, *Ceci est mon corps*, le corps du nouveau Testament, comme il a dit, *Ceci est mon sang, le sang du nouveau Testament* ? Ne semble-t-il pas attribuer par là plus de mérite à son sang qu'à sa chair ? Le corps que nous recevons dans le sacrement,

répond Abelard, est l'humanité que Jésus-Christ a prise dans le sein de la Vierge. Or, l'humanité par elle-même n'a point scellé le nouveau Testament. Car le Testament, comme le dit saint Paul, n'a lieu qu'après la mort, étant sans force tant que le testateur est vivant. C'est donc la passion de Jésus-Christ, c'est l'effusion de son sang par laquelle il a terminé sa vie mortelle, qui a imprimé le sceau irrévocable au Testament qu'il a fait en notre faveur. Ainsi ce qu'il a dit de son sang, il n'a pas dû le dire de son corps, pour ne pas confondre le commencement et la consommation de notre salut.

IX. Enfin la dernière lettre d'Abelard à Héloïse renferme une profession de foi relative aux erreurs qu'on lui avoit imputées au concile de Sens. Il adressa dans le même temps au public un autre écrit semblable, dont nous parlerons dans la suite. Ibid. Prolog.

X. Parmi ses autres lettres adressées à différentes personnes, la première, dans l'ordre chronologique, est celle qu'il écrivit à l'évêque de Paris pour faire face aux accusations du fameux Roscelin contre sa doctrine. Le nom de l'accusateur n'y est point exprimé; mais il est facile de le reconnoître aux traits dont il le dépeint. Celui de l'auteur et celui de l'évêque ne sont désignés dans l'imprimé que par les lettres initiales P. et G : sur quoi D. Rivet, d'après du Boulay, le P. Pagi et D. Mabillon, prétend que la première ne doit point s'entendre de Pierre Abelard, et que la seconde ne marque ni Galon ni Girbert, qui tinrent successivement le siège de Paris depuis l'an 1104 jusqu'en 1124. Mais les raisons de ces critiques s'évanouissent à la vue du manuscrit du roi, cotté 2925, où cette lettre porte en titre *Petri Abaelardi Epistola*. Dès qu'on a le nom de l'auteur, celui de l'évêque à qui elle est adressée, n'est plus une énigme. C'est visiblement Girbert qui siégeoit effectivement lorsque le premier écrit d'Abelard sur la Trinité parut. Voici le précis en substance de cette lettre. J'apprends, dit Abelard, qu'un homme connu par ses erreurs sur la Trinité, dont il ne craint pas de faire trois Dieux, et par la flétrissure qu'elles lui ont méritée, se dispose à vous dénoncer comme hérétique l'ouvrage que j'ai composé sur le même sujet dans la vue principalement de réfuter ses opinions. Si cela est, et qu'il en vienne à l'effet, je vous supplie de vouloir bien m'assigner Abæl. op. p.

Hist. litt. t. VIII.
p. 461.

un temps et un lieu convenables pour entrer en dispute réglée devant vous et en présence de personnes savantes avec mon dénonciateur. Il rappelle ensuite quelques aventures odieuses de celui-ci, comme d'avoir été chassé d'Angleterre pour des calomnies avancées contre saint Anselme, de s'être attiré en France la haine des gens de bien par une lettre où il déchiroit le B. H. Robert d'Arbrisselles, d'avoir reçu la discipline dans le chapitre de Saint Martin de Tours pour quelques discours aussi peu mesurés. Il finit par dire qu'il n'est nullement surpris de voir sortir des erreurs de la bouche d'un homme qui a porté l'extravagance jusqu'à soutenir cette proposition, savoir, que lorsqu'il est dit que Jésus-Christ mangea une partie de poisson, cela doit s'entendre d'une partie non de la chose, mais du mot qui sert à l'exprimer.

P. 224.

XI. Abelard, après son évasion de Saint Denys, écrit de Provins à son abbé pour rétracter l'opinion qu'il avoit hasardée touchant l'apôtre des Gaules. Dans cette lettre, il s'applique à prouver que Bède, qui lui avoit auparavant servi de guide, s'est mépris en confondant saint Denys l'Aréopagite avec saint Denys de Corinthe. Cela est manifeste, dit-il, puisque le dernier n'est mort que sous l'empire de Marc Aurele, c'est-à-dire vers le milieu du second siècle : ce qu'il démontre par différentes autorités. Il prétend de plus, mais sans fondement, què Bède a depuis révoqué cette opinion dans son Commentaire sur les Actes des Apôtres. C'est à quoi se réduit cette lettre dont le succès ne répondit pas aux espérances de l'auteur. L'abbé Adam n'en demeura pas moins irrité contre lui, ni moins ferme à exiger qu'il revînt à Saint Denys.

Nicer, t. IV, p. 13.

XII. Le zèle d'Abelard pour l'honneur de sa profession éclate dans une lettre écrite à un chanoine régulier qui vouloit élever son ordre au-dessus de l'état monastique. Nous n'avons rien qui désigne la date précise de cet écrit, ni le nom de l'adversaire auquel il est adressé. Quelques-uns pensent que c'est à saint Norbert que l'auteur en veut; mais ils n'en donnent aucune preuve. Quoi qu'il en soit, Abelard avoit déjà quelques années de profession, lorsqu'il repoussa les attaques du chanoine régulier. A l'égard des moyens qu'il emploie, comme le public ne s'intéresse que très-médiocrement à cette dispute, nous nous contenterons de renvoyer à l'ouvrage même ceux qui auront envie de les connoître.

Observons seulement qu'il n'y auroit aucune vraisemblance à dire que les bénédictins ont tiré de là, dans ces derniers temps, ce qu'ils ont avancé de plus fort dans leurs Mémoires contre les chanoines réguliers pour la préséance aux états de Bourgogne. Un moderne, aux yeux de qui rien n'est médiocre dans les productions d'Abelard, a néanmoins osé l'assurer. Mais, à vue de pièces, il est aisé de se convaincre du contraire.

Gerv., Vie d'Abél.,
tom. I, p. 271.

XIII. Abelard ne prit pas avec moins de chaleur les intérêts de sa chère dialectique contre ceux qui décrioient cet art comme une source d'illusions. Sa quatrième lettre est destinée à réfuter un de ces censeurs. Il le compare au renard de la fable, qui, ne pouvant grimper sur un cerisier, témoignoit du dégoût pour les cerises, et du mépris pour ceux qui en mangeoient. Prenant ensuite le ton sérieux, il s'étudie à faire sentir la différence de la vraie dialectique et de la fausse. Il relève la première autant qu'il déprime la seconde ; mais il prétend qu'un bon théologien doit posséder l'une et l'autre, afin d'être en état, dit-il, de faire de bons raisonnemens, et de résoudre les sophismes des ennemis de la vérité.

P. 338.

XIV. Un sujet assez léger, et dont la médiocrité ne valoit pas la peine de disputer, échauffa la bile d'Abelard contre l'abbé de Clairvaux plusieurs années avant la grande querelle qui les divisa. Voici le fait. Saint Bernard, s'étant rencontré au Paraclet en l'absence d'Abelard, s'aperçut que l'abbesse changeoit un mot dans l'Oraison Dominicale en la récitant à la fin de Vêpres, suivant la règle de saint Benoît. Car, au lieu de dire, à la manière ordinaire, *Panem nostrum quotidianum*, elle disoit *panem nostrum supersubstantialem*. Le saint lui fit une petite réprimande sur cette singularité. Héloïse et ses religieuses ne manquèrent pas d'en informer le Pere spirituel à son retour. Abelard écrivit aussitôt une lettre fort aigre à saint Bernard pour défendre ce changement qu'il avoit lui-même suggéré. Sa défense consiste à prétendre que le terme *supersubstantialem*, énoncé dans saint Matthieu, doit être préféré à celui de *quotidianum*, employé dans saint Luc, pour deux raisons : 1^o parce que le suffrage du premier, qui avoit appris l'Oraison Dominicale de la propre bouche du Sauveur, l'emporte sur celui du second, qui ne la tenoit que des apôtres ; 2^o parce que le terme *ἐπιουσιον* qu'on

P. 241.

lit à l'endroit contesté dans le texte grec de l'un et de l'autre évangéliste, est mieux rendu par *supersubstantialem* que par *quotidianum*. Mais comme cela ne satisfait point au reproche d'innovation, il a recours à la voie de récrimination pour s'en laver. Il accuse à son tour l'ordre de Cîteaux d'avoir introduit dans la célébration de l'office divin plusieurs usages qui lui sont particuliers, tels que de chanter en tout temps aux Nocturnes, sans distinction de fêtes, la même hymne *Æterne rerum conditor*; d'avoir supprimé les mémoires des Saints à la fin des Laudes et des Vêpres; d'avoir presque entièrement aboli les processions; de chanter l'*Alleluia* depuis la Septuagésime jusqu'au commencement du Carême; de dire aux Nocturnes l'*Invitatoire* avec la *doxologie* pendant les trois derniers jours de la Semaine-Sainte: toutes pratiques selon lui ridicules, et beaucoup moins excusables que le petit changement qu'il avoit fait à l'Oraison Dominicale. L'historien d'Abelard n'hésite pas à lui donner gain de cause dans cette dispute, où l'on ne voit pas que saint Bernard ait jugé à propos de répliquer. Cependant il est certain que les religieuses du Paraclet, mieux avisées, abandonnerent par la suite une singularité qui marquoit plus d'affectation que de véritable piété.

Gerv., Vie d'Abel.,
t. II, l. 4, n° 8.

XV. Nous partagerons ses Sermons ou Conférences monastiques en deux parties, dont la première comprendra les trente-deux discours qu'il fit pour le Paraclet, avec un Sermon sur saint Etienne, que les éditeurs ont rangé parmi ses lettres. La seconde renfermera trois autres écrits qu'il paroît avoir aussi prononcés de vive voix.

P. 729-948.

P. 263.

4^o Abelard, dans un prologue, dit à Héloïse qu'après avoir achevé le livre des Hymnes et des Séquences qu'elle lui avoit demandé, il s'est hâté de lui donner un nouveau gage de son affection, en composant pour l'édification de ses filles, des Sermons sur les principales fêtes de l'année; que dans ce travail, au lieu de s'étudier à répandre les fleurs de la rhétorique sur les sujets qu'il traite, il n'a pensé qu'à donner une explication claire et simple du texte sacré; que cette méthode lui a paru plus assortie à l'esprit de la véritable éloquence, qui veut que l'orateur se proportionne toujours à la capacité de ceux qui l'écoutent. L'idée qu'Abelard donne de ses Sermons est exacte. Ce sont en effet des homélies très-simples, mais assez solides, dans lesquelles il

s'attache à développer le sens de divers passages de l'Ecriture, sans se mettre beaucoup en peine de la suite et de la liaison du discours. Dans plusieurs, il adresse la parole à ses freres; ce qui fait voir qu'il les avoit débités à Saint Gildas. Cependant il n'y attaque aucun de ces vices énormes dont il les accuse dans l'histoire de ses malheurs. Est-ce ménagement charitable? Est-ce crainte de calomnier en face des innocens? On en pensera ce qu'on voudra. Mais voici un exemple frappant de sa hardiesse à décrier ses adversaires les plus irréprochables, lorsqu'il croyoit pouvoir le faire impunément.

« Nous avons vu dernièrement, dit-il dans le 34^e Sermon, P. 967.
 » avec un étonnement mêlé d'indignation et de mépris,
 » Norbert et Farsit, le compagnon de son apostolat, faire
 » d'inutiles efforts pour opérer le grand miracle de la résur-
 » rection. Après s'être prosternés, et avoir prié long-temps
 » en cette posture, nous les avons vus se relever aussi peu
 » avancés qu'auparavant. Alors pleins d'effronterie, loin de
 » rougir de leur mauvais succès, ils ont osé s'en prendre aux
 » assistans dont l'incrédulité, disoient-ils, avoit empêché
 » l'effet de leur foi vive et inébranlable. Artifice usé de tous
 » ceux qui s'engagent témérairement dans de semblables
 » entreprises! Pitoyable défaite de gens qui n'ont aucune
 » excuse valable à produire! Il est vrai que par là quelque-
 » fois ils réussissent à tromper les simples. Mais, suivant le
 » témoignage de la vérité, rien n'est si caché qui ne se dé-
 » couvre à la langue. Pour nous, jamais les fourberies de ces
 » charlatans ne pourront nous en imposer. Nous les con-
 » noissons toutes; et pour n'en citer qu'un trait, nous sa-
 » vons comme ils s'y prennent pour guérir de petites fièvres
 » et d'autres légères infirmités. Leur adresse en cela consiste
 » à mêler subtilement dans les alimens qu'on donne aux
 » malades, certains remedes conformes à leur état, puis de
 » faire sur eux des prieres et des bénédictions. Alors, quoi
 » qu'il arrive, ils sont en sûreté. La guérison s'ensuit-elle,
 » on ne manque pas de l'attribuer à leurs mérites. Le coup
 » est-il manqué, c'est le peu de foi des malades qui en est
 » cause. » C'est ainsi qu'Abelard se venge du soin que saint
 Norbert prenoit de prémunir les fideles contre le danger de
 sa doctrine.

2^o Trois expositions forment la seconde partie de ses Conférences. L'une a pour objet l'Oraison Dominicale, l'autre

P. 359.
P. 368.

P. 381.

le Symbole des Apôtres, et la dernière celui qui porte le nom de saint Athanase. Il est certain que la seconde fut prêchée le jour de l'octave de Pâque. Les deux autres le furent vraisemblablement en d'autres occasions.

P. 491.

XVI. Du grand nombre de Commentaires qu'Abelard a composés sur l'Ecriture-Sainte, il n'y en a que deux qui soient entre les mains du public. Le premier, divisé en cinq livres, roule sur l'Épître aux Romains. Il est à la fois littéral, théologique et moral. L'auteur y suit pas à pas son texte, explique chaque phrase, et souvent chaque partie de phrase en particulier; montre ensuite, ou tâche de montrer (car il s'en faut bien qu'il soit toujours heureux dans ses gloses) le rapport d'une phrase à l'autre, l'ordre du discours de l'apôtre, le progrès et l'enchaînement de ses preuves. De temps en temps, il agite des questions de dogme et de morale qui naissent des passages qu'il examine. Ce sont ordinairement les endroits les plus scabreux de l'ouvrage. On découvre dans ses décisions les traces de la plupart des sentimens qui servirent depuis de matière à sa condamnation. On y aperçoit d'autres opinions qui, pour n'avoir pas essuyé de flétrissure, ne sont guère moins remarquables par leur singularité. Nous ne rapporterons que l'exemple suivant. A l'occasion de ces paroles de l'apôtre, *La loi est sainte, le commandement est bon*, il fait une digression sur le caractère essentiel de la charité. « Le nom de charité, dit-il, ne

P. 622.

» convient point à un amour qui envisageroit en Dieu notre
 » propre intérêt et la jouissance du bonheur éternel, amour
 » d'où il résulteroit que notre fin dernière seroit en nous-
 » mêmes, et non dans le souverain Etre. Ceux qui aiment de
 » la sorte, méritent le nom d'amis de la fortune, et servent
 » plutôt Dieu par un principe de cupidité que par un mou-
 » vement de la grace. Pour être véritable et sincère, l'amour,
 » suivant saint Augustin, doit être gratuit, c'est-à-dire qu'il
 » doit rechercher son objet pour lui-même. Ce n'est donc
 » point parce que Dieu nous donne des marques de son amour
 » en nous faisant du bien, qu'il faut l'aimer; mais parce
 » qu'il mérite, quoi qu'il nous fasse, d'être aimé par-dessus
 » toutes choses. Car la Vérité nous dit elle-même que, si nous
 » n'aimons que ceux qui nous aiment, nous n'en recevrons
 » aucune récompense..... Tel est cependant l'égarement de
 » presque tous les chrétiens, qu'ils ne rougissent pas d'avouer

» que, si Dieu ne leur promettoit aucune récompense, dès-
 » lors ils cesseroient de l'aimer. Humiliant aveu, conduite
 » mercenaire ! Comme si, même en punissant, Dieu n'étoit
 » pas toujours également aimable, puisque ses châtimens ne
 » sont fondés que sur nos démerites, ou sur quelque autre
 » motif raisonnable qui, par cela même qu'il est juste, de-
 » vroit plaire à tout le monde. »

Il s'objecte ensuite l'autorité de David, qui dit avoir porté son cœur à garder les commandemens du Seigneur en vue de la récompense, et celle de Jésus-Christ, qui déclare bienheureux ceux qui se sont faits eunuques pour le royaume des cieux. Mais sur le texte du premier, il répond qu'il ne s'agit là que du commencement, et non de la perfection de la bonne vie. On commence, en effet, dit-il, par la crainte et l'espérance ; mais on finit par la charité, qui est le comble de la perfection. « A l'égard des paroles du Sauveur, ajoute-t-il, elles ne signifient point, à mon avis, que ceux qui gardent la continence doivent le faire par le désir du royaume des cieux ; mais qu'en vivant de la sorte, ils mériteront d'y être admis. » Ceux qui s'accommoderoient de cette doctrine, doivent au moins convenir, d'après l'auteur, qu'elle n'étoit pas commune de son temps. On a même vu ci-dessus avec quelle force et quelle précision elle a été combattue par Hugues de Saint Victor. Suprà, p. 46.

Le rang que ce Commentaire doit tenir dans la liste chronologique des œuvres d'Abelard, est facile à marquer. Il est après son *Introduction à la Théologie*, qui s'y trouve citée, et avant sa *Théologie morale*, qu'il annonce comme prochaine, et où il promet d'éclaircir plusieurs questions qu'il ne fait ici que toucher en passant : c'est-à-dire, qu'il fut composé au plus tôt dans le temps qu'Abelard enseignoit au Paraclet. P. 560.

XVII. Le second Commentaire, qui a vu le jour, est sur la Genèse. Il fait partie du cinquième volume des *Anecdotes* de D. Martene et de D. Durand, sous le titre d'*Hexameron* qu'il porte dans le manuscrit du mont Saint Michel, sur lequel il a été donné. L'ouvrage n'est pas entier, et ne va que jusqu'au 47^e chapitre du texte sacré qui en est l'objet. Il est dédié à Héloïse, à la prière de laquelle Abelard dit l'avoir entrepris. Les éditeurs³ le regardent comme le dernier fruit de sa plume, fondés sur l'exactitude de sa doctrine P. 1361.

et de ses expressions, surtout en ce qui a rapport aux erreurs dont il fut accusé dans le concile de Sens. L'auteur suit la même méthode dans ce Commentaire que dans le précédent, si ce n'est que dans celui-là il fait un usage plus fréquent de l'allégorie. Plusieurs belles questions touchant la création des êtres divers y sont traitées avec assez de lumière et de précision. Tout n'y est pas néanmoins à l'abri de la censure.

Il est temps de passer à ses œuvres purement théologiques.

P. 974-1136.

XVIII. L'*Introduction* (A) à la *Théologie* est son coup d'essai, suivant lui-même, dans les matières de religion. Jusque-là, dit-il, ses études avoient été resserrées dans les bornes de la philosophie; mais les sollicitations de ses disciples lui firent prendre l'essor. Ils lui représenterent qu'après s'être rempli l'esprit, et les avoir suffisamment imbus des connoissances que la théologie présuppose, après leur avoir mis en main la clef du sanctuaire de la vérité, il étoit juste et convenable à sa profession qu'il tournât ses études vers des objets plus relevés, et les initiât eux-mêmes à cette divine science dont il leur avoit frayé la voie par ses préceptes sur l'art de raisonner. « C'est pour céder, ajoute-t-il, à l'importunité plutôt qu'à l'équité de ces remontrances, que j'ai entrepris d'exercuter, selon mes forces et avec l'assistance divine, ce qu'on ne cessoit de me demander. Au reste, qu'on ne s'y méprenne pas : je ne m'engage point à représenter ici l'exacte vérité. Mon dessein est seulement de suivre l'intention de ceux à qui j'obéis, en exposant avec sincérité mes propres sentimens : *Non tam veritatem promittentes, quam opinionis nostræ sensum, quem efflagitant, exponentes.* »

Cette Introduction est partagée en trois livres, dont le premier renferme le précis de tout le traité. L'auteur fait consister l'économie entière de la religion en trois choses, la foi, la charité, les sacrements. Il promet de traiter en particulier de chacun de ces points; mais il ne tient parole

(1) Cet ouvrage a porté différens titres. C'est le même que saint Bernard appelle le livre des Sentences dans sa lettre 188 : *Legite, si placet, librum quem dicit Sententiarum*. D. Mabillon, dans son *Iter Germanicum*, dit avoir vu dans la Bibliothèque de Saint Emmeram à Ratisbone un manuscrit qui contient les Sentences d'Abelard, qui est appelé Bajolard, divisées en 37 chapitres, qui ne sont autre chose que son *Introduction à la Théologie*.

qu'à l'égard du premier : du moins n'avons-nous que ce qui concerne celui-ci. Toutes les vérités, dit-il, qu'embrasse la foi, regardent ou la nature de Dieu, ou sa conduite envers les créatures. Il n'y a qu'une seule nature divine, laquelle subsiste en trois personnes, le Pere, le Fils et le Saint-Esprit. Quoique parfaitement égales, nulle de ces trois Personnes n'est la même que l'une des deux autres, parce qu'avec une même nature, qui les rend parfaitement égales, elles ont des propriétés qui les caractérisent et les différencient. Le propre du Pere est de n'être pas engendré, c'est-à-dire, de ne tirer son origine que de lui-même ; celui du Fils d'être engendré du Pere ; celui du Saint-Esprit de procéder de l'un et de l'autre, sans que néanmoins, ni cette génération, ni cette procession renferment aucune idée de formation temporelle ou création. Or, comme autre chose est d'être non-engendré, autre chose d'être engendré, et enfin une troisième différence est de procéder simplement d'un principe engendré et d'un principe non-engendré, c'est une conséquence nécessaire de mettre une distinction réelle entre les Personnes qui sont distinguées séparément par ces trois propriétés. Tel est l'abrégé de la foi sur la Trinité. Tâchons maintenant, continue-t-il, de rendre sensible ce mystère, sinon par des raisons directes et évidentes, du moins par des exemples et des comparaisons.

Deux questions se présentent sur ce sujet. La première est de savoir ce que signifie cette distinction de Personnes dans une seule nature divine, et pourquoi le même Dieu est appelé Pere, Fils et Saint-Esprit. La seconde est de marquer avec précision la Trinité des Personnes dans une substance unique, indivisible, et de mettre ce dogme à l'abri des violents assauts que les philosophes ne cessent de lui livrer. Or voici notre pensée. Il nous semble que les noms des trois Personnes expriment parfaitement la plénitude du souverain bien. Car la toute-puissance de Dieu, qui lui donne le pouvoir de faire tout ce qu'il veut, est désignée par le nom de Pere : la sagesse qui lui fait discerner infailliblement toute chose, est marquée par le nom de Fils ; et sa bonté envers les créatures, qui est la source du bel ordre qui regne dans l'univers, s'annonce par le nom de Saint-Esprit. Or un être n'est point souverainement parfait, lorsque sa puissance est defectueuse par quelque endroit ; il n'est point heureux en tout

sens, lorsqu'il peut à certains égards se tromper; il n'est pas absolument bon, lorsqu'il ne veut pas que toutes choses arrivent de la meilleure maniere possible. Mais le concours de ces trois choses dans le plus haut degré, savoir, la puissance, la sagesse et la bonté, forme l'assortiment complet de tous les biens. Cependant ces attributs sous lesquels nous désignons chacune des trois Personnes, ne leur sont pas tellement propres, qu'ils ne conviennent réellement aux autres suivant l'unité de nature. Il en faut dire autant de certaines actions que nous rapportons à l'une des trois Personnes à cause des propriétés qui les différencient. Ainsi la puissance, la sagesse et la bonté avec toutes les œuvres qui en proviennent, sont communes au Pere, au Fils et au Saint-Esprit, sans qu'il s'ensuive de là qu'ils existent tous les trois de la même maniere. En effet, le Pere seul peut être Pere, c'est à-dire, non-engendré, le Fils seul a la propriété d'être engendré, et il n'appartient qu'au Saint-Esprit de procéder de l'un et de l'autre. Le développement de ces vérités ouvre une large carrière à la dispute, et nous met en état d'expliquer plus nettement la distinction des trois Personnes de la Trinité. Car, en considérant le Pere comme non-engendré, nous trouvons que la toute-puissance lui convient d'une maniere spéciale, puisque non-seulement il peut faire toute chose avec le concours des deux autres Personnes, mais qu'il ne tient que de lui-même son existence et son pouvoir, tandis qu'il communique l'un et l'autre au Fils et au Saint-Esprit. Le Fils, en tant qu'engendré, nous représente une portion de cette puissance qu'il a reçue de son Pere. Nous pouvons en effet très-bien dire que le Pere a engendré par sa toute-puissance; ce qui signifie que la sagesse est née de la toute-puissance, parce que la sagesse est elle-même une espece de puissance, savoir, celle de discerner, mais non la plénitude et la totalité de la souveraine puissance. Voilà précisément en quoi le Pere et le Fils different. Après avoir produit plusieurs passages des SS. Docteurs pour montrer que la puissance est attribuée au Pere et la sagesse au Fils, l'auteur passe au Saint-Esprit, et s'applique pareillement à faire voir que la bonté et les dons qui en émanent, sont employés pour le caractériser. Son systeme ébauché de la sorte, il remet à lui donner la dernière main dans les livres suivans. Le reste de celui-ci, c'est-à-dire, environ les deux tiers, rempli par

une digression où l'auteur s'efforce de prouver que toutes les nations avant le Messie ont eu connoissance du mystere de la Trinité. Il accumule là-dessus les autorités des philosophes les plus célèbres du paganisme; et comme on pouvoit lui objecter que Dieu, suivant l'Ecriture, avoit confondu la sagesse des sages du siecle, il prévient cette objection en soutenant que l'anatheme dont on vient de parler souffre des exceptions; qu'effectivement plusieurs philosophes ont eu des sentimens très-raisonnables sur la Divinité; qu'ils ont enseigné et mis en pratique les maximes de la plus pure morale; qu'enfin ils ont cru au Messie sur la foi de leurs Sibylles et des Oracles répandus dans l'univers; en sorte qu'il seroit contre la raison de désespérer de leur salut (1).

Les contemporains d'Abelard étoient aussi peu disposés P. 1041.
que nous à goûter l'étalage d'une érudition profane dans une

matiere qui en paroît si peu susceptible. Lui-même l'avoit prévu. C'est pourquoi il emploie près de la moitié de son second livre à se justifier sur ce point. Il appelle en garantie saint Jérôme, saint Augustin, et d'autres écrivains ecclésiastiques, dont il rapporte les exemples et les témoignages, pour montrer l'estime et l'usage qu'ils ont fait des livres du paganisme dans les disputes de religion. « On convient de cela, » me dira quelqu'un, ajoute-t-il; mais à quoi bon faire de nouveaux écrits sur nos dogmes? A quoi bon? (C'est sa réponse.) Hé! jamais y eut-il de nécessité plus pressante qu'à P. 1066.
» présent d'écrire, assaillis comme nous le sommes, non-seulement par les Juifs et les Payens, mais encore par des ennemis domestiques occupés à combattre la doctrine de » l'Eglise? » Parmi ces derniers, il en désigne quatre, sans les nommer, qui présidoient, selon lui, à autant de sectes différentes. « Le premier, dit-il, qui dogmatise en France, a la » témérité d'enseigner qu'avant l'Incarnation la foi au Messie » n'étoit point nécessaire au salut; que le corps de Jésus-Christ a été formé dans les entrailles de la Vierge à la manière ordinaire, excepté que l'homme n'y a point concouru; que le Pere ayant engendré son Fils, qui lui est consubstantiel, il s'ensuit qu'il s'est engendré lui-même. » Le deuxième, qui répand ses erreurs en Bourgogne, sou-

(1) Ceux qui voudront savoir combien ces sortes de preuves et d'autres semblables produites depuis, sont futiles, peuvent lire la seconde partie de la belle préface qui est à la tête de la nouvelle édition de saint Justin.

Abæl. op. not. p.
1156.

» tient que les trois propriétés qui distinguent les Personnes
 » divines, sont trois essences différentes, non-seulement de
 » la nature divine, mais encore des Personnes. » (C'est vraisemblablement un disciple de Roscelin; mais non pas, comme Duchesne le suppose, Roscelin lui-même : car on ne voit pas que celui-ci ait enseigné dans la Bourgogne.) « Le troisième, poursuit-il, tient sa chaire pestiférée dans l'Anjou.
 » Il enchérit sur le second, osant affirmer que les propriétés
 » même absolues, telles que la justice, la miséricorde, sont
 » distinguées de la nature divine; en sorte qu'il y auroit autant de choses différentes en Dieu qu'il y a de perfections. » (Voilà l'erreur que Gilbert de la Porée a depuis enseignée : il n'en étoit donc pas l'auteur.) « Enfin le quatrième, qui
 » infecte le Berry, pousse la folie jusqu'à dire que Dieu peut
 » se tromper, sur ce principe que les choses peuvent arriver
 » autrement qu'il ne les a prévues. C'est à ceux qui trouvent
 » mauvais qu'on écrive encore sur les matieres de religion,
 » à voir maintenant si toutes ces hérésies n'exigent pas qu'on
 » prenne la plume pour les réfuter. »

P. 1067.

Après cette espece de justification, Abélard reprend le sujet qu'il avoit entamé dans le premier livre. Il dit d'abord que les termes propres nous manquant pour exprimer la nature et les perfections divines, trop élevées pour que l'esprit humain puisse les comprendre, nous ne pouvons satisfaire aux questions qu'on nous propose à cet égard que par des tropologies et des comparaisons. Or, de toutes les comparaisons, la suivante paroît la plus propre à rendre sensible le mystere de la Trinité. Dans une piece de cuivre, dit-il, où l'on grave l'image du prince pour l'imprimer sur la cire, on distingue deux choses dont les propriétés sont différentes, quoiqu'elles n'aient qu'une même essence, savoir, la matiere et la forme qui composent un seul et même sceau. Appliquez cet exemple aux deux premières Personnes de la Trinité. Comme le sceau naît en quelque sorte du cuivre, aussi le Fils tire son être de la substance du Pere, et dans ce sens on dit qu'il est engendré. Or, nous avons dit ci-dessus que le nom du Pere exprime la toute-puissance, celui du Fils la sagesse, qui n'est qu'une espece de puissance. De même le sceau du cuivre n'est pas toute matiere de cuivre, mais seulement une portion de cette matiere, par où il répond à la puissance imparfaite du Fils. Ce sceau nous

fournit encore l'idée de la procession du Saint-Esprit; et pour bien entendre ceci, remarquez d'abord la différence de procéder et d'engendrer. Elle consiste en ce que celui qui est engendré, participe à la substance du Pere; au lieu que celui qui procede simplement, n'y participe point. Or la bonté, qui fait le caractère du Saint-Esprit, ne renferme l'idée d'aucune puissance, mais exprime seulement le mouvement et les effets de l'amour. Cette troisième Personne n'est donc point de la substance du Pere, et par conséquent elle ne tire point son origine de lui par voie de génération; mais elle procede du Pere et du Fils, parce que l'amour procede de la puissance et de la sagesse. Cela posé, j'envisage maintenant dans le sceau de cuivre une troisième propriété distinguée de la matière et de la forme. C'est l'action de sceller ou d'imprimer sur une autre matière plus molle la figure et l'image qu'il représente: action qui procede du sceau, mais qui n'est pas néanmoins de sa substance. La première de ces trois propriétés engendre la seconde, et le concours de l'une et de l'autre produit la troisième. Ainsi le Fils naît du Pere dont il est appelé dans l'Ecriture la forme, l'image, la figure de sa substance; et l'un et l'autre produisent le Saint-Esprit, qui est leur action commune: action dont l'effet spécifique est de graver en nous l'empreinte de la puissance et de la sagesse divine, et d'en réparer, au moyen des grâces dont l'Esprit Saint est le distributeur, les traits effacés par le péché. Cette explication paroît à notre auteur également propre à confondre les hérétiques et à ramener les Grecs schismatiques qui ne rapportent qu'au Pere la procession du Saint-Esprit. Après une assez longue dispute contre ces derniers, il termine son second livre, et couronne les preuves de son système par l'autorité des philosophes, s'efforçant de persuader que tout ce qu'ils ont dit de l'âme du monde, doit s'entendre du Saint-Esprit.

Le troisième livre est entièrement destiné à traiter des attributs essentiels et absolus de la Divinité. « Sur la toute-
» puissance, dit notre auteur, on propose ordinairement cette question, savoir, si Dieu peut faire autre chose que
» ce qu'il fait, et s'il peut le faire meilleur qu'il n'est? » Abelard se déclare pour la négative, qu'il étaye des raisons
suivantes: 1^o Toute sorte de bien étant également possible à Dieu, puisqu'il n'a besoin que de sa parole pour faire usage

P. 1102.

P. 1122.

P. 1124.

de son pouvoir, il se rendroit nécessairement coupable ou d'injustice ou de jalousie, s'il ne faisoit pas tout le bien qu'il peut faire. 2^o Il ne fait et n'omet rien sans aucune raison suffisante et très-bonne. Tout ce qu'il fait donc, il le fait parce qu'il convenoit qu'il le fit; et tout ce qu'il ne fait pas, il l'omet parce qu'il y avoit inconvénient à le faire. « On m'op-
 » posera, dit-il, qu'il étoit également convenable que Dieu fit
 » ou ne fit pas ce qu'il a fait. Mais on ne fait pas attention
 » qu'entre raisonnable et déraisonnable il y a la même con-
 » tradition qu'entre faire et ne point faire. Si donc il a raison
 » de faire une chose, il est contre la raison qu'il s'en abstienne. »
 Abelard se propose une seconde objection dont il avoue qu'il est plus difficile de se tirer. « Un réprouvé, dit-il, peut se
 » sauver : or cela ne peut arriver que par la volonté de Dieu.
 » Par conséquent Dieu peut faire quelque chose qu'il ne fait
 » pas. Je répons, dit-il, que cette proposition, *Un réprouvé*
 » *peut se sauver*, n'est vraie que par rapport à la créature, la-
 » quelle, étant muable de sa nature, est également capable
 » de salut et de damnation. Mais la proposition est fausse par
 » rapport à Dieu, parce qu'il répugne à sa nature de faire
 » quelque chose qui déroge à son infinie perfection, et par
 » conséquent de faire ce qu'il ne conviendrait pas qu'il fit.
 » Cela peut s'élucider par des exemples. Une voix peut être
 » entendue, quand même il n'y auroit personne pour l'en-
 » tendre, ou que tous les hommes seroient privés de l'ouïe.
 » Un champ est susceptible de culture, même dans la suppo-
 » sition qu'il n'y auroit point de bras pour le cultiver. Quel-
 » ques-uns néanmoins, avouant que Dieu choisit toujours les
 » voies les plus parfaites pour arriver à son but, s'imaginent
 » qu'il peut faire les choses en un autre temps qu'il ne les fait.
 » Mais cela est absurde dans un Etre qui doit toujours agir de
 » la manière la plus convenable, et produire ce qui est le plus
 » à propos en toute occasion. Et qu'on ne dise pas que, si Dieu
 » ne peut en tout temps faire tout ce qu'il fait, il en résulte
 » qu'il n'a pas toujours la même puissance, et qu'en tout temps
 » il n'est pas tout-puissant. Car il est certain que la détermi-
 » nation du temps ne regarde que l'acte et non le pouvoir.
 » Autre chose est en effet de dire, je puis faire cela dans
 » un tel temps, autre chose de le faire actuellement. Au
 » moment que je parle, j'ai le pouvoir de me taire. Cepen-
 » dant parler et me taire sont deux actes que je ne puis

» joindre ensemble, ni exercer dans le même temps. Ainsi,
 » pour connoître si quelqu'un a le pouvoir de faire une
 » chose, il n'est pas nécessaire qu'on puisse supposer qu'il
 » l'exécute actuellement; mais il suffit d'être assuré qu'il
 » l'exécutera quand il le voudra. Or il est certain que Dieu
 » peut faire tout ce qu'il veut, puisque rien ne résiste à sa
 » volonté. C'est la raison pour laquelle, suivant saint Au-
 » gustin, il est appelé tout-puissant. Mais comme il est in-
 » finiment sage, il ne peut rien vouloir à contre-temps : d'où
 » il résulte qu'il place chaque événement dans le moment le
 » plus convenable à la perfection de l'univers. » Voilà l'opti-
 misme dont on voudroit faire honneur à la philosophie mo-
 derne, exposé par notre auteur avec l'art le plus capable de
 faire impression. Abelard même ne s'en attribue point l'in-
 vention; mais il reconnoît l'avoir puisé dans les écrits des
 Platoniciens. Il a de plus la sincérité d'avouer que ni les Peres
 ni les Docteurs de son temps n'étoient favorables à cette
 opinion. *Licet hæc nostra opinio*, dit-il, *paucos aut nullos* P. 1118.
habeat assentatores, et plurimum dictis Sanctorum, et ali-
quantulum à ratione dissentire videatur. Hugues de Saint
 Victor fut, comme on l'a vu, l'un de ses principaux adver-
 saires sur ce point; et nous avons rendu compte des moyens
 que cet écrivain emploie pour mettre en poudre ce systeme
 aussi faux en lui-même que pernicieux dans ses suites.

Abelard parle ensuite de l'immortalité de Dieu, de sa sa- P. 1125.
 gesse, de sa science. Ce qu'il dit sur chacun de ces attributs,
 n'offre rien que de conforme à l'analogie de la foi. Il prouve P. 1131.
 fort bien que ce qu'on nomme le hasard, entre dans les des-
 seins de la Providence. Touchant l'accord de la prescience
 divine avec la liberté de la créature, il se fait deux objec-
 tions; mais il ne répond qu'à la première, et l'ouvrage en
 demeure là dans l'imprimé. D. Martene témoigne qu'il n'en
 a rencontré la suite dans aucun manuscrit. Mais Oudin as-
 sure qu'elle existe dans la bibliothèque de Bodlei sous ce
 titre : *Petri Abailardi Introductionis ad theologiam libri*
tertii supplementum.

Anecd. t. V, p.
 1363.
 Script., t. II, p.
 1169.

XIX. L'Introduction à la théologie ayant été condamnée
 de la manière que nous l'avons dit, au concile de Soissons,
 Abelard, sans en abandonner les principes, prit le parti de
 la refondre et de faire reparoître son systeme sous un autre
 titre. C'est ce qu'il exécuta dans le traité qui a pour titre,

De la Théologie chrétienne. Il est divisé en cinq livres, dont le premier est le même en d'autres termes que le premier de l'*Introduction*. Dans le second, l'auteur s'élève contre les chrétiens qui trouvent mauvais qu'on emploie l'autorité des sages du paganisme dans les matières de religion. Le troisième renferme : 1° une invective contre les sophistes qui n'admettent dans nos mystères que ce qui est conforme à la raison ; 2° un Abrégé de la foi sur la Trinité ; 3° des objections contre ce mystère ; 4° des observations sur tous les sens qui peuvent convenir aux termes de *semblable*, de *différent* et de *personnes*. L'auteur emploie dans le quatrième toutes les ressources de sa dialectique pour résoudre les objections qu'il s'étoit proposées dans le précédent. Le cinquième et dernier n'est qu'une répétition du troisième de l'*Introduction*.

On ne peut douter, après cet exposé, que ce ne soit l'un de ces deux écrits, ou plutôt les deux ensemble, qui tombèrent entre les mains de Guillaume de Saint Thierry, et dont toute la différence, comme il le marquoit à saint Bernard, étoit que l'un resserroit quelquefois ce que l'autre avoit étendu, ou étendoit ce qu'il avoit resserré. *Duo autem tunc erant libelli idem penè continentes, nisi quod in altero plus, in altero minus aliquando inveniretur.* Pour le temps où le dernier fut composé, nous conjecturons qu'Abelard y mit la main dans son abbaye de Saint Gildas, et qu'il ne le rendit public qu'après son abdication. Car alors, comme l'observe le même Guillaume (4), délivré de ses plus redoutables adversaires que la mort avoit enlevés, il crut trouver le champ libre pour débiter impunément ses opinions.

XX. Le traité de morale intitulé, *Scito teipsum, Connois-toi toi-même*, succéda de près à la *Théologie chrétienne*, qui s'y trouve citée, et dont il peut être regardé comme la suite et le couronnement. Abelard partage les mœurs en vertus et en vices. Il distingue le péché du vice, en ce que le vice est un penchant vers le mal, et le péché un consentement donné à ce penchant. L'ame, dit-il, est le siège du péché. C'est là qu'il se consomme, et l'action extérieure n'y ajoute rien ; en sorte qu'il est égal de faire ou de ne pas faire le mal, lors-

Bern. op., t. I, ep.
326.

Ibid.

Pez. Anecd. t. III,
p. 673.

C. 1.

C. 3.

(1) Emortuis quippe omnibus penè doctrinæ ecclesiasticæ magistris quasi in vacuum rempublicam Ecclesiæ domesticus irruens inimicus singulare sibi in eâ magisterium arripuit, agens in Scripturâ divinâ quod agere solebat in Dialecticâ.

qu'on y a consenti dans son cœur. Les plaisirs des sens par eux-mêmes sont indifférens. La défense connue d'en user en fait tout le mal. Il n'en est pas de l'œil divin comme du nôtre, qui ne s'attache qu'aux œuvres, et néglige les actes intérieurs de la volonté. Dieu, au contraire, n'a égard qu'à l'intention dans ses récompenses et ses châtimens ; parce qu'elle est comme la pierre de touche de toutes nos actions, lesquelles par elles-mêmes, et séparées de l'intention, peuvent être communes aux bons et aux méchans. c. 7.

Cela étant, il est d'une extrême importance pour nous de savoir d'où vient la malice et la bonté de l'intention. Pour résoudre cette question, l'auteur donne la définition suivante du péché. Le péché, dit-il, consiste à faire ce que nous jugeons contraire à la volonté divine, et par conséquent renferme un mépris formel de Dieu. Donc tout ce qui se fait contre les lumières de la conscience est vicieux, et réciproquement ce qui est conforme à ces mêmes lumières est exempt de péché. Cependant Jésus-Christ sur la croix a prié son Pere de pardonner aux Juifs, parce qu'ils ne savaient ce qu'ils faisoient ; et saint Etienne a pareillement demandé pour ses persécuteurs que son martyre ne leur fût point imputé à péché. Abelard tâche d'éluder la force de cette objection, en distinguant diverses acceptions du terme de *péché*. Il s'entend quelquefois, dit-il, de la victime qu'on offre pour le péché, comme lorsqu'il est dit de Jésus-Christ qu'il a été fait péché pour nous. Il se prend aussi pour la peine due au péché. Ainsi l'on dit encore de Jésus-Christ qu'il a porté nos péchés, parce qu'il en a subi la peine. Enfin le nom de péché s'applique aux œuvres du péché. Or il est à remarquer que la peine n'est pas toujours la suite et la preuve du péché proprement dit. On le voit dans l'exemple de ce prophète qui, ayant été envoyé pour prêcher contre Béthel, fut tué à son retour par un lion pour avoir violé la défense que Dieu lui avoit faite de manger sur sa route. Car quelle pouvoit être sa faute d'avoir cru, sur la parole d'un autre prophète comme lui, que Dieu avoit révoqué cette défense purement arbitraire ? On peut donc être innocent et mériter néanmoins une peine temporelle, pour avoir commis par ignorance l'œuvre du péché. Sur ce principe nous ne craignons pas d'assurer que ceux qui ont persécuté par ignorance et de bonne foi Jésus-Christ et les siens, n'ont commis que l'œuvre c. 12, 13, 14.

P. 659.

du péché; bien moins criminels en cela que s'ils leur avoient fait grâce en résistant aux mouvemens de leur propre conscience : *Sic et eos quos persequendos credebant, per operationem peccasse dicimus; qui tamen gravius culpam peccassent, si contra conscientiam eis parcerent.* Voilà le péché philosophique.

C. 18, p. 666.

Abelard cependant, effrayé des conséquences de cette doctrine, semble vouloir revenir sur ses pas. Il ne veut pas qu'on infere de ses principes, que l'infidélité ne ferme pas toujours l'entrée du ciel; et la raison qu'il en donne, c'est qu'il suffit, pour être damné, de ne pas croire en Jésus-Christ, quand même cela partiroit, dit-il, plutôt de l'ignorance que d'une malice réfléchie. Voilà pour les plaies de notre ame. L'auteur en examine ensuite le remède, qu'il fait consister en trois choses, la pénitence, la contrition et la satisfaction. Il traite de chacune séparément, mais plutôt en déclamateur qu'en théologien. Parlant des marques de repentir que les usuriers et les concussionnaires donnoient à l'heure de la mort, il invective contre l'avarice des confesseurs qui, au lieu de les porter à restituer le bien mal acquis, leur conseilloient d'acheter des messes. Je dis acheter, répète-t-il; car on fait de la chose la plus sainte le commerce le plus honteux. Le prix en est taxé comme d'une marchandise ordinaire. On paie un denier pour une messe, et quarante pour un annuel. *In quo quidem mercimonio præfixum apud eos pretium esse constat, pro una scilicet missâ denarium, et pro annuali quadraginta.* Ce trait, indépendamment de ce qu'on peut y blâmer, prouve l'antiquité de l'honoraire pour les messes, et le soin qu'on avoit pris dès-lors de le fixer, pour prévenir l'abus qui pourroit en naître. A l'occasion des Indulgences, dont il blâme l'usage trop fréquent, il traite du pouvoir des clefs. Il semble d'abord contester ce pouvoir aux mauvais prélats; mais en suivant le fil du raisonnement, on voit qu'il ne parle que du pouvoir de discernement, et non de celui de juridiction. Il faut avouer cependant qu'il n'est ni exact dans ses expressions, ni ferme dans ses principes. C'est le vice dominant de tout l'ouvrage, où l'on aperçoit un auteur continuellement embarrassé, marchant à tâtons, et tombant souvent en contradiction avec lui-même, faute d'avoir suffisamment étudié le sujet qu'il traite.

Abæl. op., p. 330.

XX. Nous donnerons pour dernier écrit théologique d'A-

belard sa confession de foi, dressée après le concile de Sens, pour dissiper les nuages que le jugement de cette assemblée avoit répandus sur sa doctrine. Cette piece, ainsi que la dernière lettre à Héloïse, n'est qu'un simple exposé des sentimens de l'auteur par rapport aux articles qu'on lui avoit objectés, sans invectives et sans raisonnemens. Sur quelques-uns de ces articles il se défend de les avoir jamais enseignés. Sur les autres il s'accuse tacitement en se bornant à professer la doctrine qui leur est diamétralement opposée. Au commencement et à la fin, il conjure les fideles de ne point se laisser prévenir par de faux bruits, et de le regarder comme le plus soumis des enfans de l'Eglise. On a confondu mal à propos cet écrit avec son Apologie. Nous ferons voir la différence de l'un et de l'autre en parlant de ses écrits perdus.

§ III.

SES OUVRAGES MANUSCRITS.

Il s'en faut bien, et peut-être n'est-il pas à souhaiter que tous les écrits d'Abelard soient entre les mains du public. Une grande partie, sans parler de ceux qui sont perdus, est restée manuscrite en divers dépôts tant nationaux qu'étrangers. Tout ce qu'on a droit d'exiger de nous à la rigueur, est un simple mais exact dénombrement de ces monumens obscurs. Nous ne nous en tiendrons pas néanmoins à cette obligation si scrupuleusement, que nous n'ajoutions de temps en temps quelques remarques, lorsque la chose en vaudra la peine.

Ces productions se réduisent à quatre classes, OEuvres philosophiques, Commentaires sur l'Ecriture, Traités théologiques, et Vers.

Dans la première, sont :

I. Un Commentaire sur les Topiques d'Aristote, lequel N° 7493. existe dans la Bibliothèque du roi, sous ce titre : *Glossæ Abælardi in Topica.*

II. Quatre ouvrages conservés dans la Bibliothèque de Saint Victor, dont le premier est intitulé : *Petri Peripatetici libri quatuor Categoriarum, sive super prædicamenta Aristotelis.* Le second : *Petri Peripatetici Analyticorum liber primus et secundus.* Le troisième : *Petri Peripatetici liber Divisionum.* (Ce même livre se trouve dans la Bibliothèque

de Saint Germain des Prés.) Le quatrième : *Petri Peripatetici liber Definitionum*.

III. Un Manuscrit de la Bibliothèque du mont Saint Michel renferme les deux ouvrages suivans : 1^o *Tractatus Abailardi de intellectibus* ; 2^o *Ejusdem Abælardi Physica Aristotelis*.

VI. Dans un autre Manuscrit de la même bibliothèque, on trouve : *Petri Abælardi sermo de generatione et corruptione. Item de intellectibus et speculationibus*. Mais ce dernier écrit est le même que le premier du précédent manuscrit.

V. A la Bibliothèque Ambrosienne de Milan se voient, *Petri Abælardi in Porphyrii universalialia, in prædicamenta, in libros Perihermenias*.

VI. L'ouvrage inscrit *Petri Abælardi Scholarius*, se garde en celle du roi d'Angleterre parmi les manuscrits de la Bibliothèque Jacobéenne.

VII. D. Martene dit avoir vu à l'abbaye de Tamiés en Savoie un manuscrit avec cette inscription : *Petri Abælardi de universalibus et singularibus ad Olivarium filium suum Tractatus*. Cet ouvrage ne paroît pas différer de la logique de notre auteur, puisque Jean de Sarisbury témoigne que les philosophes du 12^e siècle renfermoient toute la logique dans le Traité des Universaux. On le chercheroit inutilement aujourd'hui à Tamiés. On n'y en voit plus que le titre dans un ancien catalogue. Il n'est pas non plus à la bibliothèque de Saint Germain des Prés, quoique Oudin et D. Montfaucon mettent parmi les manuscrits de celle-ci une Logique ou Dialectique d'Abelard. Mais il doit se rencontrer dans quelque autre dépôt. Car Duchesne avoit promis de donner au public ce traité qu'il avoit entre les mains.

VIII. Le traité philosophique de morale, ayant pour titre : *Petri Abælardi Ethica*, fait partie des manuscrits de Thomas Gale Anglois. Il est divisé en deux livres, dont un fragment du second se trouve dans les manuscrits d'Antoine Wood.

XI. Notre auteur avoit composé un Traité d'Arithmétique, dont le titre étoit : *Petri Abælardi Rithmomachia*. M. Le Beuf dit que ce traité, qu'il n'a connu que par un catalogue de Richard de Fournival, daté du 13^e siècle, ne se retrouve plus, à moins que ce ne soit celui de Saint Victor cotté N^o 620.

Cat. mss. Angl. p. 4, n^o 8670.

Voy. litt., p. 244.

Script. t. II, p. 1172.

Cat. mss. Angl., p. 4, n^o 6087.

Ibid. n^o 8615.

Dissert. sur Paris, t. II, p. 87.

Les Commentaires non imprimés d'Abelard sur l'Ecriture-Sainte composent deux volumes qui sont à la Bibliothèque du roi. Le premier renferme une explication des Psaumes; N° 2543. le second, des éclaircissemens sur toutes les Epîtres de saint Paul.

Ses œuvres théologiques sont :

I. Le fameux ouvrage intitulé *Sic et non*, l'un des trois qui donnerent le plus de prise à ses adversaires contre lui. On le voit à la bibliothèque du mont Saint Michel et dans celle de Marmoutiers. D. Montfaucon et D. Martene l'avoient aussi vu parmi les manuscrits de Saint Germain des Prés. Le dernier assure même l'avoir examiné soigneusement dans le dessein d'en faire part au public : dessein qu'il abandonna, dit-il, après avoir reconnu que ce livre étoit plus propre à scandaliser les fideles qu'à les édifier. Mais cet exemplaire a disparu depuis, à moins que ce ne soit ou celui de Marmoutiers, ou celui du mont Saint Michel, qui étoit alors en dépôt à Saint Germain, et qu'on aura renvoyé depuis. L'ouvrage est trop important pour ne pas mériter qu'on en donne au moins une légère notion. D. Gervaise, qui ne l'a jamais connu que par le titre, en parle avec l'assurance d'un homme qui l'auroit parcouru d'un bout à l'autre, et avec la prévention d'un partisan déterminé d'Abelard.

Anecd., t. V, p.
1362.

Dans un long Prologue où le dessein et le but de ce traité sont expliqués, l'auteur commence par dire que, bien qu'on rencontre dans les écrits des Peres un grand nombre de contrariétés, il n'est pas néanmoins permis de les juger témérairement, ni de les mépriser, encore moins de les condamner. « Ne nous étonnons point, dit-il, si n'ayant pas » l'esprit qui a conduit leur plume, nous n'avons pas la clef » de plusieurs de leurs expressions dont l'usage est aboli ou » changé. D'ailleurs le même terme a souvent diverses significations; et comme chacun abonde en son sens, chacun » a aussi sa façon particulière de s'énoncer. » Il donne ensuite des regles de critique pour discerner d'où viennent les contrariétés qui se trouvent quelquefois dans les écrivains sacrés, et à plus forte raison dans les auteurs ecclésiastiques. Ces regles sont judicieuses et exactes. Abelard rapporte divers endroits des Peres, où reconnoissant humblement qu'ils peuvent se tromper, ils prient les lecteurs de les excuser. Les rétractations de saint Augustin ne sont point oubliées.

Abelard finit son Prologue par ces paroles : *His itaque prælibatis, placet, ut instituimus, diversa sanctorum Patrum dicta colligere, prout occurrerint memoriæ, aliquâ ex dissonantiâ quam habere videntur, quæstionem continentia quæ teneros lectores ad maximum inquirendæ veritatis studium provocent et acutiores in executione reddant. Hæc quippe primæ sapientiæ clavis definitur, assidua scilicet seu frequens interrogatio; ad quam quidem toto desiderio amplectendam philosophus ille omnium perspicacissimus in prædicamento ad aliquid studiosè adhortatur, dicens : Fortassè autem difficile est de hujusmodi rebus confidenter declarare, nisi pertractatæ sint. Dubitare autem de singulis non erit inutile. Dubitando autem ad inquisitionem venimus... Undè placuit huic operi nostro quod ex sanctorum dictis compilavimus, in unum volumen congregatis, decretum Gelazii de authenticis libris præscribere, quo videlicet sciatur nihil nos hic ex apocryphis induxisse. Excerpta etiam Retractationum Beati Augustini adjunximus, ex quibus appareat nihil hic ex his quæ ipse retractando correxit, positum esse.* Ce prologue est une assez bonne preuve du savoir d'Abelard. Il seroit à souhaiter que, fidele aux regles qu'il venoit d'établir, il se fût appliqué à remplir dans le corps de l'ouvrage les engagements qu'il avoit pris. Mais au lieu d'une bonne critique propre à lever les contrariétés apparentes des Peres, on ne voit qu'un tissu de leurs passages respectifs, qui paroissent se combattre, soit pour le fond des sentimens, soit pour les expressions. Ces passages roulent sur la Foi, la Trinité, l'Incarnation et les Sacremens. Chaque article montre plusieurs Peres comme aux prises les uns avec les autres. On diroit qu'Abelard doutoit lui-même de leur unanimité sur des points aussi essentiels, et qu'il vouloit porter ses lecteurs à en douter. Mais écartons un soupçon aussi injurieux, et croyons plutôt qu'il n'avoit d'autre dessein que de faire une vaine parade de son érudition.

II. Deux conférences ou disputes, l'une d'un philosophe avec un juif, l'autre d'un philosophe avec un chrétien. Ces deux pieces font partie des manuscrits de Thomas Barlow, évêque de Lincoln, et de ceux de Thomas Gale. La seconde se trouve encore dans la bibliotheque Jacobéenne.

III. *Abelardi doctrina.* Il n'y a que ceux qui ont eu accès dans la bibliotheque de Henri Langlei, où ce traité se ren-

Catal. mss. Angl.,
p. 2, n° 2392.

Ibid. p. 4, n° 6086.

Ibid. p. 4, n° 8206.

Ibid. p. 4, n° 6954.

contre, qui puissent dire s'il est différent ou non de l'*Introduction à la Théologie*, et de la *Théologie chrétienne*.

IV. *Petrus Abælardus de verâ essentiâ Dei et de fide catholicâ*. Nous devons dire la même chose de celui-ci qui est inventorié dans le catalogue des manuscrits du même Henri Langlei, et dans celui de la cathédrale d'Yorc.

Ibid. p. 4, n. 42.

V. *Petri Peripatetici de Sacramento altaris*. Il en est fait mention dans le catalogue des manuscrits du roi de Sardaigne; et celui des manuscrits de la cathédrale d'Yorc l'annonce pareillement.

P. 281, cod. 884.

Mss. Angl., p. 4, n. 6954.

VI. *Petri Abælardi Elucidarius*. A l'article de saint Anselme nous avons parlé d'un ouvrage inscrit *Elucidarium*, qui se trouve dans l'Appendix de la dernière édition de ses œuvres. Dom Martene avoit vu dans l'abbaye de Fontaines, au diocèse de Tours, ce même ouvrage avec le nom d'Abelard; et dans un autre manuscrit de l'abbaye de Clairvaux, suivant le témoignage du même critique, il est attribué à Angeld de Montléon. Nous prouverons ailleurs qu'il appartient à Honoré d'Autun. Reste néanmoins encore à savoir s'il est le même que l'*Elucidarius* inscrit du nom de notre auteur dans l'inventaire de la bibliothèque Jacobéenne. C'est ce que nous ne sommes pas en état de décider.

Thes. anecd., t. V, p. 1362.

N° 8207.

VII. Un discours sur la conception de la sainte Vierge, que l'on conserve à la bibliothèque des Jésuites de Bordeaux, suivant le témoignage de Possevin. *Ejus oratio*, dit-il, *de conceptione Beatæ Virginis extat Burdigalæ apud nostros è monasterio Sylvæ-majoris in eo tractu obtenta. Dubitatur tamen num sit eadem quam multos ante annos Lovanii edidit Rescius Petro Comestori adscripta. Nec enim simul eas conferre potuimus.*

Scrip., t. II, p. 232.

Les ouvrages poétiques de notre auteur, qui ont échappé au naufrage des temps sans avoir encore vu le jour, sont :

I. Des Vers à son fils Astralabe sous ce titre : *Petri Abælardi Versus elegiaci ad Astralabium filium suum de moribus et vitâ piâ ac probâ*. M. Richard Widmore, garde de la bibliothèque Cottonienne, où ils se conservent dans la classe de Vitellius, a bien voulu nous en envoyer les douze premiers dont nous ferons part à notre tour au public :

Astralabi fili, vitæ dulcedo paternæ,

Doctrinæ studio pauca relinquo tuæ.

*Major discendi tibi sit quàm cura docendi ;
 Hinc aliùs etenim proficis, inde tibi.
 Cùm tibi defuerit quod discas, discere cessa ;
 Nec tibi cessandum duxeris esse priùs.
 Disce diù, firmaque tibi, tardaue docere,
 Atque ad scribendum ne cito prosilias.
 Non à quo, sed quid dicatur, sit tibi curæ :
 Authori nomen dant benè dicta suo.
 Ne tibi dilecti jures in verba magistri,
 Nec te detineat doctor amore suo.*

II. Une complainte en prose sur le malheur de Dina, fille de Jacob. Cette piece est à la bibliotheque Vaticane dans un manuscrit du XIII^e siecle. En voici le commencement, que Mgr le cardinal Passionei a eu la bonté de nous faire copier :

*Abrahæ proles, Israël nata, Patriarcharum sanguine clara,
 Incircumcisi viri rapina, hominis spurci facta sum præda ;
 Generis sancti macula summa, plebis adversæ ludis illusa.
 Væ mihi miseræ per memet proditæ !
 Quid alienigenas juvabat me cernere ?
 Quàm malè sum cognita volens has cognoscere !
 Væ mihi miseræ per memet proditæ !*

Il est à remarquer que, dans le manuscrit, cette Prose ou Séquence, destinée à être chantée dans l'église, se trouve notée à la maniere du temps, c'est-à-dire, en points ronds, sans lignes ni clefs, et non en notes carrées ou losangées comme les nôtres.

§ IV.

SES ÉCRITS PERDUS, DOUTEUX,
 ET SUPPOSÉS.

L'ouvrage d'Abelard le plus considérable, qui ait été la proie du temps, est son Apologie. Tous les critiques jusqu'à présent l'ont confondu mal à propos avec sa confession de

foi, dont nous avons rendu compte ci-dessus. Pour se convaincre de la différence de ces deux pieces, il n'y a qu'à les comparer ensemble sur ce que les auteurs contemporains nous apprennent de la première. D'abord celle-ci, selon le témoignage d'Othon de Frisingue, commençoit par ces mots : *Ne juxta Boëtianum illud proœmiis nihil afferentibus tempus teratur, ad rem ipsam veniendum est, ut innocentiam meam ipsa rerum veritas potius quàm verborum excuset prolixitas.* L'autre au contraire débute ainsi : *Notum proverbium est : Nihil tam benè dictum, quod non possit depravari.* D'ailleurs cette dernière est orthodoxe, comme nous l'avons fait voir, et pleine de modération; au lieu que l'Apologie, suivant l'idée que nous en donne Guillaume de Saint Thierry dans la réfutation qu'il en a faite, étoit également répréhensible, et par le ton d'aigreur et d'insolence que l'auteur y prenoit contre ses adversaires, et par le fond des choses qui n'étoient rien moins que conforme à l'analogie de la foi.

De gest. Frid., cap.
XLIX.

Bibl. Cisterc., t. IV,
p. 239.

Le Commentaire d'Ezéchiel, que notre auteur avoit entamé à Laon, lorsqu'il s'ingéra d'y faire des leçons de théologie, et qu'il dicta depuis dans l'école de Paris, a tellement disparu, qu'on n'en trouve plus la moindre trace. Si l'admiration que cet ouvrage excita du temps d'Abelard pouvoit nous servir de règle, nous aurions un juste sujet d'en regretter la perte.

Certains gens sont aujourd'hui beaucoup plus sensibles à la perte de ses poésies, surtout de ses chansons, dont l'objet le plus ordinaire étoit sa chère Héloïse. On ne rappellera pas ici les moyens qui ont été employés ci-devant pour montrer que ces chansons étoient en langue vulgaire ou romance, et non pas en latin. Les autres fruits de la veine d'Abelard, dont la connoissance est venue jusqu'à nous, étoient un livre d'Hymnes et de Séquences qu'il avoit composées pour l'usage du Paraclet.

Duchesne a publié, comme ayant fait autrefois partie de ce livre, une prose rimée sur le mystère de l'Incarnation. Il avoue néanmoins qu'elle est isolée et anonyme dans les manuscrits. Son garant, pour la mettre sur le compte d'Abelard, est le docteur Josse Clithou. Mais celui-ci ne parle que sur la foi de Démocharés et d'Antoine Bellote, lesquels n'apportent d'autres preuves de leur sentiment que le bruit public qui la donnoit à notre auteur. Il faut avouer

Abæl. op., p. 1136.

Jod. Clithov. Elucid. eccles., c. v.
Démochar. de observ. Missæ celebr., c. 15.
Ant. Bellote, ob-

serv. ad rit. Ec-
cles. Laud., p. 414,
n. 6.

que la piece n'est pas indigne de lui. On la chantoit autre-
fois dans plusieurs églises. Elle commence ainsi :

*Mittit ad Virginem
Non quemlibet Angelum,
Sed fortitudinem,
Suum Archangelum,
Amator hominis.*

Hist. litt. t. XI, p.
389.

P. 1092-1077.

On seroit peut-être encore mieux fondé à lui adjuger une
autre prose que nous avons ci-devant comptée parmi les
œuvres d'Hildebert, d'après son dernier éditeur, le P. Hom-
mei et les centuriateurs de Magdebourg. Elle roule sur le
mystere de la Trinité, et porte le nom d'Abelard dans un
ancien manuscrit de l'abbaye du Bec, d'où le P. Martene
l'a tirée pour l'insérer dans le IX^e tome de sa grande col-
lection. Ajoutez à cela que l'auteur, après avoir expliqué d'une
maniere très-nette et très-précise la foi du mystere de la
Trinité, proteste de la sincérité de sa croyance, comme un
homme qui auroit donné occasion d'en douter. Ce qui semble
beaucoup mieux convenir à notre auteur qu'à Hildebert,
qui n'avoit jamais donné prise sur lui par cet endroit. Quoi
qu'il en soit, voici ses termes :

*Hoc est fides orthodoxa ; Sicut dico, sic et credo,
Non hic error, sive noxa. Nec in pravam partem cedo.*

T. VII, p. 505.

Les auteurs du nouveau *Gallia christiana* produisent aussi
sous le nom d'Abelard un distique dont l'objet auroit pu
fournir la matiere d'un assez long poëme. Alphonse de Gou-
laine, disent-ils, seigneur puissant de Bretagne, ayant pro-
curé la paix entre Philippe premier, roi de France, et Guil-
laume second, roi d'Angleterre ; ces deux monarques par
reconnoissance lui accorderent le privilege de réunir leurs
armoiries dans son écusson. Sur quoi, ajoutent-ils, Abelard
fit les deux vers suivans :

*Arbiter hic ambos reges conjunxit amore ;
Et tenet illustris stemma ab utroque domus.*

Mais on ne nous apprend pas d'où l'on a tiré ce distique.

D'ailleurs est-il bien certain que les armoiries des rois de France et d'Angleterre remontent au-delà du XII^e siècle, comme il faudroit le supposer en admettant l'authenticité de ces deux vers, et du fait qu'ils énoncent?

Nous sommes de l'avis des théologiens de Paris, auteurs de la censure qui est à la tête des œuvres d'Abelard, touchant le traité contre les hérésies, que Duchesne a inséré dans son édition. Ce livre, disent-ils, outre qu'il ne porte point le nom d'Abelard dans les manuscrits, ne représente ni la manière, ni le style, ni la subtilité de cet auteur. *Liber iste, ut in codice manuscripto Abælardi nomen haud præ se fert; ita neque ejus loquendi morem, stylum et acumen sapit.* C'est un traité contre les Albigeois, où l'on voit un écrivain beaucoup plus instruit des diverses opinions et pratiques de ces hérétiques, qu'on ne l'étoit du temps d'Abelard. Le style en est dur, sec, négligé; nul ornement, nulle variété dans l'expression. La façon de disputer de l'auteur est d'opposer simplement des passages précis de l'Écriture à chaque erreur qu'il fait passer en revue, sans y ajouter de raisonnement. Tous les chapitres, qui sont au nombre de dix-sept, commencent ou par ces mots, *Hæretici dicunt*, ou par ceux-ci, *Sunt quidam hæretici qui asserunt*. Ce qui prouve qu'il s'agit dans ce livre d'hérésies subsistantes, et non pas, comme le pense D. Gervaise, des hérésies anciennes sans aucun rapport au temps où l'auteur écrivoit.

Abelard se vit accusé de son vivant d'être l'auteur d'un mauvais livre qui avoit pour titre *les Sentences*. Nous lui donnons acte du désaveu qu'il en fait dans sa confession de foi. Il est vrai que son Introduction à la théologie, comme nous l'avons dit, a porté quelquefois cette inscription. Mais il y avoit de son temps un autre ouvrage intitulé *Sententiæ divinitatis*, que l'on faisoit courir sous son nom. Gautier de Saint Victor, l'un de ceux qui lui attribuent celui-ci, nous en a conservé les premières paroles, qui sont tout ce qui en reste. Les voici : *Omnes sitientes, venite ad aquas : et bibite, amici mei ; et inebriamini, carissimi.*

Nous ne nous arrêterons point à prouver que le roman *la Rose* est une production qu'on a mise autrefois très-gratuitement sur le compte d'Abelard. Tout le monde sait à présent que Guillaume de Lorris et Jean de Meun en sont les véritables auteurs. Damboise a fort mal deviné, lorsqu'il

Nouv. traité de
dip., t. IV, p. 378,
et seq.

Egass. Bul., t. II,
p. 200.

Abæl. Apol.

a dit que les amours d'Abelard et d'Héloïse sont l'objet de cette pièce. Cela n'a pas même l'air de vraisemblance.

§ V.

* SA DOCTRINE.

D'après le compte que nous venons de rendre des ouvrages d'Abelard, on sent assez qu'il n'est pas possible de venger sa doctrine en tout point des censures dont elle a été flétrie. Reste par conséquent à faire connoître en détail les endroits où il s'est trompé réellement, et à caractériser la conduite de ses juges. Abelard étoit-il coupable de toutes les erreurs qu'on lui imputoit? La procédure qu'on a suivie dans son jugement, étoit-elle régulière? Ce sont les deux objets qu'il s'agit maintenant de discuter.

Bern. op. p. 640-657.

Pour satisfaire à la première question, prenons en main les quatorze articles censurés par le concile de Sens, en y joignant la réfutation de ces mêmes articles composée par saint Bernard. Ces deux pièces rapprochées, comme on le voit dans la nouvelle édition de ce Père, se prêtent une lumière mutuelle, et facilitent l'intelligence de la décision.

P. 1060.

La première proposition que l'abbé de Clairvaux relève dans notre théologien, fournit, suivant ce saint docteur, la clef de son système, et découvre le fondement sur lequel il élevoit ses opinions. « La foi, lui fait-il dire, doit être dirigée » par la lumière naturelle : car la marque d'un esprit léger » est de croire trop facilement. Or, celui-là croit trop facilement, qui fait marcher la foi avant la raison. De quoi » sert-il, en effet, de professer ce qu'on ne peut expliquer, » et d'enseigner une doctrine qu'on n'est pas en état de rendre sensible à ceux qui nous écoutent? » Ce ne sont pas là tout-à-fait les expressions d'Abelard ; mais il en emploie d'équivalentes (1) et même de plus fortes, jusqu'à prétendre qu'une vérité ne doit point être crue, parce que Dieu l'a dit, mais parce qu'on est convaincu que la chose est ainsi : *Nec quia Deus hoc dixerat, creditur ; sed quia hoc sic esse convin-*

(1) *Cito autem credit, qui indiscreti alique improvidi de his que dicunt, prius acquiescit quam hoc ei quod persuadetur, ignota ratione, quantum valet, discutat. ... Quid prodest locutionis integritas quam non sequitur intellectus audientis?* Abel. op., p. 1060 et 1063.

citur, recipitur. Voilà un principe qui doit mener loin : il en est de même du suivant.

« La foi, dit Abelard, est une estimation des choses qui ne tombent point sous les sens. C'est l'argument, suivant l'Apôtre, de ce qui ne paroît point. Or l'argument est la raison qui porte à croire une chose douteuse en elle-même. » (1) De là saint Bernard infere qu'Abelard permet à la raison de s'élever contre la révélation, qu'il l'autorise à revenir sur ce que l'Ecriture a décidé, qu'il rend au moins le doute compatible avec la foi. Ces conséquences sont naturelles, on ne peut en disconvenir. Cependant loin de les avoir constamment admises, on voit que l'auteur les a quelquefois combattues, même avec succès. Mais ce qu'il ne pouvoit désavouer en aucun cas, sans saper par le pied sa nouvelle méthode, c'est que la foi n'est pas absolument au-dessus de la raison, que la première ne propose rien que la seconde ne soit en état d'expliquer, que toutes les deux peuvent également prononcer, l'une sur la réalité, l'autre sur la nature de nos mysteres.

Bern. *ibid.**Ibid.*

C'est par ces principes qu'Abelard préparoit ses lecteurs à recevoir ses nouvelles explications de la Trinité. Nous les avons rapportées ci-dessus ; il n'est plus question que de les apprécier.

Suprà, p. 119-125.

Les comparaisons (2) dont notre théologien se sert pour expliquer la distinction des Personnes divines, présentent deux faces également désavantageuses. Sous l'une on croit apercevoir le sabellianisme ; sous l'autre l'arianisme semble se montrer. Nous aimons à nous persuader (et ce n'est pas au reste sans preuves) qu'il est exempt dans le fond de l'une et de l'autre de ces erreurs. Mais ce qu'on ne peut excuser en lui, c'est d'avoir brouillé réellement toutes les notions théologiques sur la Trinité. Où en est effectivement la théologie, quand on nous représente le Pere comme ne produisant qu'une certaine puissance, qui est la sagesse, dans la génération du Fils, et l'une et l'autre ne produisant qu'une

(1) *Est quippe fides existimatio rerum non apparentium, hoc est sensibus corporis non subjacentium.* Abæl. op., p. 977.

Fides est argumentum non apparentium... argumentum est ratio quæ rei dubia fidem facit. *Ibid.*, p. 981.

(2) Nous n'avons rapporté ci-devant que la principale, pour abrégér ; mais en la rapportant, il s'est glissé une faute d'impression, en ce que (page 122, ligne 27) au lieu de la suivante paroît, il faut lire la suivante lui paroît.

- bonté dépourvue de puissance dans la procession du Saint-Esprit? N'est-ce pas même pécher contre les règles du raisonnement, que de restreindre la toute-puissance au Pere, sur ce que lui seul tient son existence et son pouvoir de lui-même? Comme si, par la même raison, dit fort judicieusement S. Bernard, la sagesse et la bonté n'étoient pas également ses propriétés distinctives, puisqu'il les possède à pareil titre! Abelard, de plus, se contredisoit dans les termes à l'occasion du St-Esprit, avouant d'une part qu'il est consubstantiel au Pere et au Fils, et niant de l'autre qu'il soit leur substance.
- « Est-ce donc, reprend S. Bernard, que le Pere et le Fils procèdent de la substance du St-Esprit? Mais si ni l'un ni l'autre ne se peut dire, que deviendra la consubstantialité? » Enfin il faisoit, sans le vouloir, un Etre contingent de cette troisième Personne, en lui donnant pour attribut spécifique la bonté qu'elle communique aux créatures, et en la représentant (1) comme l'ame du monde; ce qui donne à entendre qu'elle n'existe qu'autant qu'il y a des êtres créés. Quoi qu'en dise D. Gervaise, il n'y a ni petite, ni grande distinction qui puisse sauver de pareilles absurdités.
- Les théologiens modernes sont embarrassés pour fixer le sens de la proposition suivante. « Quoique nous accordions » que Jésus-Christ est une troisième Personne dans la Trinité, » nous ne disons cependant pas que cette Personne, qui est » le Christ, soit une troisième Personne de la Trinité. » Le P. Alexandre, suivi du plus grand nombre, n'y trouve qu'une subtilité de dialectique, exprimée en des termes favorables au nestorianisme. Mais D. Martene y voit avec plus de fondement l'erreur des nihilistes dont Abelard étoit le chef, suivant le témoignage de Gautier de Saint Victor : erreur qui consistoit, ainsi qu'on l'a marqué ci-devant, à dire que Jésus-Christ, en tant qu'homme, n'étoit point quelque chose.
- Voici un article qui porte sur son front le caractère de la nouveauté. « Tous nos Docteurs, dit Abelard, s'accordent à » dire que le démon (avant J.-C.) avoit un pouvoir absolu sur » l'homme, et qu'il le possédoit par droit de conquête, de » même qu'un vainqueur possède celui qu'il a vaincu. Mais il » me paroît qu'il n'en est pas ainsi. Je dis au contraire que le
- Bern. p. 648.
- Ibid.
- Vie d'Abel., t. II, p. 181.
- Bern. op., p. 641.
- Hist. eccl. sæc. 12, diss., art. 6.
- Thes. anecd., t. p. 656.
- Suprà, p. 24.
- Abel. op., p. 551.

(1) *Benè autem (Plato) Spiritum Sanctum animam mundi, quasi vitam universalis posuit.* Abel. op., p. 1014.

» démon n'avoit de pouvoir réel sur l'homme que par la per-
 » mission divine, à la maniere d'un géolier, et que le Fils de
 » Dieu n'est pas venu pour nous délivrer de la captivité du
 » démon. » Sur quoi S. Bernard fait cette réflexion. « Tous nos
 » Docteurs conviennent d'une chose, et vous osez affirmer le
 » contraire. Nouvel Ismaël, en levant ainsi vos mains contre
 » tous, ne voyez-vous pas que vous armez les mains de tous
 » contre vous-même? Mais enfin qu'apportez-vous de meilleur?
 » Qu'avez-vous inventé de plus subtil? Qu'avez-vous découvert
 » de plus secret que ce que les Saints et les Sages ont aperçu
 » jusqu'à nos jours? » De là passant à l'objet de la proposition,
 il prouve que le démon avoit un pouvoir réel et légitime sur
 le genre humain : pouvoir figuré par celui des divers conqué-
 rans de la Judée ; pouvoir semblable à celui de Pilate sur Jésus-
 Christ ; pouvoir exprimé par celui du Fort armé, qui n'est
 autre chose que le démon dont les meubles sont les hommes ;
 pouvoir par conséquent bien différent de celui d'un géolier
 sur les prisonniers qu'on lui confie. « Au reste, ajoute ce Pere,
 » en soutenant que le domaine du démon étoit juste, ne con-
 » fondons pas le domaine avec la volonté. Ni la volonté de ce
 » tyran, ni celle de l'homme qui a mérité de lui être asservi,
 » n'étoient justes, mais seulement celle de Dieu qui a permis
 » cet assujétissement. Car c'est de la volonté que la justice se
 » tire, et non de la puissance. » D'après ce fidele précis de la
 doctrine de saint Bernard sur le point que nous examinons,
 on est en droit de demander aux apologistes de notre auteur
 ce qu'ils y trouvent à redire. Abelard, à les entendre, n'en
 disoit pas assez, et saint Bernard en disoit trop.

Bern. op., p. 651.

Gerv., Vie d'Abel.,
p. 182.

Assurément le premier n'en disoit pas assez en traitant de
 la captivité de l'homme, et par une suite nécessaire il exté-
 nuoit également l'ouvrage de sa délivrance. Etoit-ce, en effet,
 représenter toute l'efficace du mystere de notre rédemption,
 ou plutôt n'étoit-ce pas l'anéantir, que de le renfermer, comme
 il fait, dans l'exemple et l'enseignement? « Je pense, dit-il,
 » que la grace singuliere de notre justification et de notre ré-
 » conciliation avec Dieu par le sang de Jésus-Christ, consiste
 » en ce que son Fils, ayant pris notre nature, n'a cessé jusqu'à
 » sa mort de nous instruire par ses exemples et par ses paroles,
 » et qu'il a redoublé notre attachement à lui par les liens de
 » l'amour, afin qu'enflammée à la vue d'un si grand bienfait,
 » notre charité soit prête à tout endurer pour lui plaire. Je ne

Bern. op., p. 553.

» doute point que de même que les hommes de ce temps de
 » grace, les anciens Peres qui attendoient par la foi cette faveur
 » signalée, n'ayent été embrasés, en la contemplant, de la plus
 » ardente charité. Notre (1) rédemption est donc ce grand
 » amour que nous inspire la passion de Jésus-Christ ; amour
 » qui non-seulement nous délivre de la servitude du péché,
 » mais encore nous acquiert la liberté des enfans de Dieu. »
 Si ces expressions ne renferment pas le pur pélagianisme,
 on ne sait pas où l'on peut le trouver.

Attaquer la satisfaction de Jésus-Christ, c'est déroger en même temps à sa grace. Ces deux dogmes sont inséparables, et l'un reçoit toujours le contre-coup des atteintes qu'on porte à l'autre. Or, voici comme Abelard, après avoir combattu de front le premier, raisonne sur le second. « S'il étoit vrai, dit-il,
 » que l'homme ne pût se préparer à la grace sans le secours
 » d'une autre grace, il seroit hors de blâme en péchant, parce
 » qu'alors le défaut de la grace retomberoit sur celui de qui
 » elle émane. Mais la chose n'est pas ainsi ; et la vérité nous
 » apprend à raisonner autrement. C'est pourquoi nous devons
 » dire qu'au moyen de la raison que l'homme a reçue de Dieu,
 » il peut s'attacher (*cohære*) à la grace qui lui est offerte ;
 » de sorte que celui qui se sauve n'est pas plus favorisé du
 » ciel, avant qu'il s'attache à la grace, que celui qui ne se sauve
 » pas. Telle est, en effet, la conduite du souverain Etre à l'égard
 » de tous les hommes dans l'ordre du salut. Semblable à un
 » joaillier qui expose en vente des pierres précieuses et les fait
 » briller aux yeux du public, afin d'exciter l'envie de les ac-
 » quérir, Dieu présente sa grace à tous les hommes, les ex-
 » horte par ses Ecritures, et les invite par des exemples à s'y

Bern. op. ibid. p.
642.

(1) Il y a dans l'original, pour le premier membre de cette dernière phrase : *Redemptio itaque nostra est illa summa in nobis per passionem Christi dilectio* ; paroles que D. Gervaise traduit ainsi : Notre rédemption consiste donc dans cet amour extrême que Jésus-Christ nous a témoigné par sa mort et passion ; c'est-à-dire, qu'il substitue l'amour extrême que Jésus-Christ nous a témoigné par sa mort et passion, au grand amour que nous inspire la passion de Jésus-Christ. Cet écrivain commet une autre infidélité dans la traduction du dernier membre de la même phrase, lequel porte : *Quæ (dilectio) non solum nos à servitute peccati liberat, sed veram nobis filiorum Dei libertatem acquirit*. Amour, suivant la version de D. Gervaise, qui non-seulement nous a délivrés de la servitude du péché, mais qui nous a acquis la liberté des enfans de Dieu. Les verbes *liberat* et *acquirit* sont rendus ici par le passé, afin de faire dire forcément au texte d'Abelard que c'est l'amour de Jésus-Christ pour nous qui nous a délivrés de la servitude et nous a acquis la vraie liberté. Cette mauvaise foi du traducteur a déjà été remarquée avant nous.

Vie d'Abel., t. II,
p. 158.

Journ. du Trev.,
ad 1739, p. 1766.

» attacher, en faisant un bon usage de leur liberté. » Il ne faut point s'y tromper : cette grace que Dieu offre à tous les hommes, suivant notre auteur, n'est point la grace actuelle, mais la grace habituelle ou sanctifiante ; et la comparaison qu'il emploie ne permet pas de donner un autre sens à ses expressions. A l'égard des secours actuels, la même comparaison fait voir qu'il n'en admettoit point d'autres avec Pélagé que la raison aidée de la doctrine et de la loi.

Il ne restoit à notre auteur, pour être un pélagien achevé, que de nier le péché originel. C'est ce qu'il n'a pas manqué de faire en ces termes : « Quand nous disons que les hommes » naissent avec le péché originel, et qu'ils le contractent du » premier pere, cela doit plutôt s'entendre de la peine du » péché à laquelle ils naissent sujets, que d'une faute effective » de l'ame et d'un mépris réel de la divinité. Car celui qui » n'a pas encore l'usage de sa raison ni de sa liberté, ne peut » être coupable d'aucune transgression ni d'aucune négli- » gence, et par conséquent n'a rien en lui qui puisse mériter » ni châtement ni récompense. »

P. 592.

Sur l'ordre de la nature, Abelard ne donne guère moins de prise à la censure que sur celui de la grace. L'optimisme dont il étoit le restaurateur, avoit enfanté deux paradoxes sous sa plume. Le premier, dont on a parlé ci-devant, étoit que Dieu ne peut faire ce qu'il fait, ni d'une autre manière, ni dans un autre temps ; le second, qu'il ne peut empêcher le mal. Il est à propos de transcrire ici la preuve dont il étaye cette dernière proposition. « Etre la cause du mal, dit-il, sup- » pose le pouvoir ou le devoir de l'empêcher. Car si l'on doit » y mettre obstacle sans qu'on le puisse, ou si on le peut sans » qu'on le doive, l'exemption de blâme est égale en le per- » mettant. Or ce second cas est précisément celui où Dieu se » trouve. Sa bonté le dispense, et sa sagesse le met hors d'état » de s'opposer au mal. Comme bon, il lui convient de per- » mettre que les choses arrivent de la meilleure manière pos- » sible : comme sage, il est dans l'impuissance de préférer le » moindre bien au plus parfait, et par conséquent de re- » trancher le mal, qui est la source des plus grands avantages. » Il est inutile de faire des réflexions sur le danger de cette doctrine. Le lecteur sage et éclairé les prévient.

Suprà p. 124.

Bern. *ibid.* p. 842.

Les propositions de notre auteur qui servent de fondement à son traité de morale, choquent si visiblement la droite

raison et la piété, qu'il n'est point d'homme de bien qui ne doive s'en scandaliser. Que devient, en effet, la doctrine des mœurs, lorsqu'on voit les péchés d'ignorance et jusqu'au déicide justifiés, tout ce qu'il y a de criminel dans nos actions réduit au seul mépris formel de Dieu, la justice divine accusée de punir même du supplice éternel des innocens? Abelard, convaincu d'avoir avancé toutes ces horreurs, a néanmoins trouvé des apologistes parmi ceux qui font profession de les détester. C'est que tout change de face dans un auteur quand on le lit avec les yeux de la prévention.

Suprà p. 127-128

Gerv., Vie d'Abel.,
t. II, p. 221.

Suprà p. 128.

Bern. ibid., p. 614.

Nous avons vu qu'Abelard ne s'entendoit pas en traitant de l'autorité des Pasteurs, faute de savoir bien distinguer le pouvoir de juridiction du pouvoir de discernement. On a eu raison de frapper de censure ce qu'il dit sur ce point important, comme capable au moins par sa confusion d'induire les fideles en erreur.

Bern. ibid., p. 612.

Nous sommes enfin parvenus à un article où des critiques même désintéressés n'ont rien aperçu qui ait trait à la foi, rien par conséquent qui puisse faire l'objet d'une censure ecclésiastique. C'est celui où il s'agit de l'Eucharistie. Abelard y prétend deux choses, l'une que les accidens absolus demeurent dans l'air, l'autre que le corps de Notre-Seigneur ne tombe pas à terre. La première est, à la vérité, fort indifférente à l'intégrité du dogme. C'est la seule que ces personnes aient considérée; mais l'attention des Peres de Sens s'est portée sur la seconde, ainsi qu'on le voit par le titre qu'ils ont mis à cet article : *Quòd corpus Domini non cadit in terram.*

Nous ne suivrons pas plus loin Abelard dans ses égaremens. Bornés par notre plan à l'examen des chefs d'accusation portés contre lui au concile de Sens et ensuite au St Siège, nous croyons avoir mis nos lecteurs en état d'apprécier le fond de cette grande contestation. Tournons présentement les yeux sur la conduite de ses juges, et voyons s'ils ont rempli fidèlement les devoirs attachés à leur caractère. C'est la seconde partie de l'engagement que nous avons pris.

Qu'Abelard ait été justiciable du concile de Sens par son domicile ou non, il est certain qu'il le devint par le choix qu'il fit de cette assemblée pour juger son différend avec saint Bernard. Car de dire avec D. Gervaise qu'il avoit pris les prélats de Sens pour témoins, et non pour arbitres de sa dispute, c'est lui prêter gratuitement une extravagance qui n'a point

d'exemple dans l'histoire. Quel est effectivement le tribunal, soit civil, soit ecclésiastique, où l'on ait porté volontairement une cause sans avoir dessein de se soumettre à sa décision?

La manière dont le concile usa de son autorité paroît d'abord prêter un peu plus à la critique. Juger dans une même séance, dit-on, quatorze articles doctrinaux sans examen préparatoire, sans s'être donné la peine de les confronter avec les livres d'où ils étoient tirés, sans avoir balancé les moyens pour et contre; c'est la conduite qu'ont tenue les Peres de Sens, et dont aucune assemblée canonique ne leur avoit fourni le modèle. Mais, dans le vrai, sur quoi les apologistes d'Abelard fondent-ils ces allégations? Ne sont-elles pas même formellement démenties par les lettres synodales des prélats de Sens et par celles de saint Bernard, les seuls monumens qui puissent nous tenir lieu des actes du concile que le temps nous a enlevés? En effet, loin d'avoir précipité leur décision, comme on le suppose, les juges d'Abelard témoignent qu'ils (1) ont lu et relu souvent dans des audiences publiques les articles de sa doctrine avant que de prononcer : loin d'avoir négligé de consulter la tradition, ils déclarent qu'ils n'ont rendu leur jugement qu'après avoir interrogé les SS. Peres, et principalement saint Augustin : loin d'avoir omis la vérification des sentimens de l'accusé sur ses propres livres, tout nous porte à croire qu'ils l'ont faite avec soin, puisque des dix-sept articles déferés par S. Bernard, ils ont restreint leur censure à quatorze, sans doute parce que le mauvais sens des trois autres leur avoit semblé disparaître dans l'original. Avouons-le toutefois : quoique les prélats de Sens n'aient rien moins fait que juger, comme on dit, sur parole, il n'est pas douteux que les lumières, le crédit et l'activité de l'homme de Dieu, comme on l'a déjà remarqué, n'aient servi beaucoup à abrégér leurs opérations, et également influé dans leur décision.

(1) *Ceterum Sententias pravi dogmatis ipsius ... sæpè in audientiâ publicâ lectas et relectas et tam verissimis rationibus, quàm B. Augustini aliorumque sanctorum Patrum inductis à Domino Claravallensi auctoritatibus, non solum falsas, sed et hæreticas esse evidentissimè comprobatas pridè ante factam ad vos appellationem damnavimus.* Bern. ep. 337, p. 310. Ce *pridè ante factam ad vos appellationem*, pour l'observer en passant, donne lieu de penser qu'Abelard, après avoir appelé de vive voix au pape, fit signifier depuis son appel par écrit au concile, lorsqu'il eut appris que sa première démarche n'avoit point suspendu les opérations de cette assemblée.

A l'égard du Pape Innocent, on remarque encore plus sensiblement le pouvoir de l'abbé de Clairvaux sur son esprit dans la conduite qu'il tint envers notre théologien. Sans un adversaire aussi redoutable, il y a très-grande apparence qu'au moyen des amis qu'Abelard avoit à Rome, son appel y eût été favorablement reçu; que le pape, au lieu de prévenir son arrivée par une sentence qui enchérissait sur la première, lui eût accordé les délais nécessaires pour se rendre à ses pieds; et que, sur une profession de foi semblable à celle qu'il avoit répandue en France avant son départ, il eût fait grâce à sa personne, et sinon réformé, du moins adouci le jugement de Sens. Mais Dieu, qui avoit des vues de miséricorde sur cet esprit orgueilleux, le terrassa par les mêmes voies qui sembloient devoir le faire triompher. Il étoit d'ailleurs important, pour la sûreté du dépôt de la foi, que des écrits semés de traits hardis, remplis de locutions impropres, dirigés suivant une méthode inconnue à toute l'antiquité, sans parler des erreurs grossières dont ils étoient infectés, demeuraient éternellement flétris avec le nom de leur auteur. Par là on apprenoit aux âges futurs à ne pas se frayer des routes nouvelles pour trouver de chimériques dénouemens à des vérités incompréhensibles. Heureuses les écoles de théologie, si cette leçon y eût toujours été profondément gravée dans les cœurs des maîtres et des disciples!

§ VI.

SON GÉNIE, SON ÉRUDITION, SA MANIERE
D'ÉCRIRE.

Si, sans égard pour la vérité, nous avons résolu de peindre un modèle achevé de littérature dans la personne d'Abelard, rien ne conviendrait mieux à ce dessein que le tableau raccourci de ses talens, par où D. Gervaise termine l'histoire de sa vie. « Cet homme sans pareil, dit-il, étoit grammairien, orateur, poète, musicien, philosophe, théologien, mathématicien, astronome, jurisconsulte. Il jouoit des instrumens, savoit cinq ou six langues, et n'ignoroit rien de l'histoire sacrée et profane. Quel est le siècle qui a produit un homme qui sût tant de choses? » Mais loin de souscrire aveuglément à cet éloge, nous nous faisons un

devoir de le mettre au creuset de la critique pour en séparer ce qu'il y a d'hyperbolique et de contraire à la vérité.

D'abord son *Traité de grammaire* n'étant point venu jusqu'à nous, on ne peut juger du degré de connoissance qu'il avoit de cet art, que par l'usage qu'il en a fait dans ses autres écrits. Or son style n'annonce rien moins qu'un homme qui connût à fond les principes et les regles de l'élocution. Facile, mais sans correction, clair, mais sans élégance, il a plusieurs des mauvaises qualités de la latinité du XII^e siècle, et n'en a pas toutes les bonnes.

Pour rendre à sa veine poétique toute la justice qui lui est due, nous ne ferons pas difficulté d'avouer qu'il balança les plus habiles versificateurs de son temps, tels qu'Hildebert, Marbode, etc. Mais on n'aperçoit rien dans ses vers qui puisse le tirer de pair.

Le témoignage d'Héloïse nous porte à croire qu'il avoit du goût pour la musique chantante, et que la nature l'avoit favorisé d'un organe excellent pour l'exécution. A l'égard de la musique instrumentale, c'est un talent qu'on lui prête sans fondement. Il n'en eût pas plus coûté à D. Gervaise de nous dire de quels instrumens savoit jouer son héros.

Abæl. op., p. 46.

Des discours où ni l'art ni le génie ne se font sentir, et dont la solidité fait tout le prix, ne peuvent assurer à leur auteur un rang distingué parmi les orateurs. Tels sont néanmoins ces *Sermons* d'Abelard sur lesquels on préconise son talent pour la chaire. Placés à côté de ceux de saint Bernard, ils ne pourroient soutenir la comparaison.

De toutes les parties de la philosophie, celle qu'Abelard savoit le mieux, étoit la dialectique; et ce qui prouve néanmoins qu'il la savoit mal, c'est qu'il n'a jamais connu l'art de la simplifier, de l'abrégier et de la réduire au petit nombre de préceptes utiles qu'elle renferme. Par un goût dépravé pour les vaines subtilités, il donna la préférence aux questions les moins importantes, traita des Universaux avec la plus ennuyeuse prolixité, disputa pour l'honneur de vaincre, et non par amour de la vérité.

On a beau vanter son savoir théologique, jamais son autorité ne sera de poids dans les matieres de religion. Il est évident qu'il écrivoit sur les matieres de théologie d'après lui-même, et sans se mettre en peine de la tradition. De là ces locutions impropres, ces principes dangereux, ces rai-

sonnemens louches, et les autres écarts que nous avons ci-devant relevés dans ses écrits.

Veut-on en être cru, quand on le représente comme un homme qui n'ignoroit rien de l'histoire sacrée ni de la profane? A peine oseroit-on en dire autant des Scaliger, des Saumaise et des Petau. Les lectures de ces grands hommes s'étendoient néanmoins bien au-delà de l'Histoire Tripartite, de celle du vénérable Bède, des vies des Peres du désert, et de quelques Chroniques, qui sont presque les seules sources où notre auteur avoit puisé ce qu'il savoit de l'antiquité.

Il n'y a guère moins d'exagération à le faire parler cinq ou six langues. Il savoit le latin, le françois, et, si l'on veut, le bas-breton; mais il entendoit à peine le grec, encore moins l'hébreu. Le peu de traces qu'on voit de ces deux dernières langues dans ses écrits, où il a néanmoins eu si souvent occasion de les employer, fait preuve qu'elles ne lui étoient rien moins que familières.

La géométrie, l'arithmétique et l'astronomie étoient des sciences aussi communes que peu approfondies au 12^e siècle. On se contentoit alors d'en apprendre les élémens. Il ne paroît pas que notre auteur ait porté ses recherches plus loin.

Pour le titre de jurisconsulte, ce n'est que sur un équivoque de nom qu'on se fonde pour l'en décorer. Le passage d'Accurse, que l'on allègue, regarde un professeur en droit; ce qu'on ne montrera pas que notre auteur ait jamais été. Y en avoit-il même de son temps? Voici les paroles d'Accurse tirées de son Commentaire sur la loi *Quinque pedum* : *Sed et Petrus Bailardus qui se jactavit quòd ex qualibet quantacumque difficili littera traheret sanum intellectum, hic dixit, nescio*. Il est douteux si Accurse a bien rendu le nom de ce professeur, puisque Crinitus le nomme Jean Balard.

Bayle, art. Abel.

Nicer., t. IV, p. 32.

Concluons de ces réflexions qu'Abelard fut un homme de beaucoup d'esprit, et capable de faire de grands progrès dans les sciences, s'il eût été plus docile aux avis des personnes sages et éclairées de son temps, plus appliqué sur les sujets qu'il traitoit, et moins passionné pour les nouveautés. Faute de ces dispositions, il n'est devenu qu'un sophiste orgueilleux, un mauvais raisonneur, un poète médiocre, un orateur sans force, un érudit superficiel, un théologien réprouvé.

§ VII.

ÉDITIONS ET TRADUCTIONS
DE SES ŒUVRES.

Deux hommes de lettres, François d'Amboise, conseiller d'Etat, et André Duchesne se concerterent vers le commencement du dernier siecle pour donner le recueil des œuvres d'Abelard au public. Cette édition, qui parut à Paris l'an 1616 en un gros volume in-4° chez Nicolas Buon, est remarquable par trois circonstances. La première est qu'au lieu d'une approbation, on y trouve à la tête une censure des théologiens de Paris sur tous les endroits qu'ils avoient jugé répréhensibles dans les écrits de l'auteur. La seconde, que malgré cette précaution Rome la fit mettre à l'index ; la troisième fournit la matière d'une espece de problème typographique : car au frontispice d'une partie des exemplaires l'édition est attribuée aux soins d'André Duchesne ; dans les autres elle porte le nom de François d'Amboise, conseiller d'Etat. Les premiers sont ornés : 1° d'une Epître dédicatoire composée par Duchesne ; 2° d'une Préface du même, dans laquelle il rend compte de son travail, et nomme François d'Amboise entre ceux qui lui ont communiqué des manuscrits ; 3° d'un Recueil des témoignages des anciens en faveur d'Abelard. Tout ceci manque dans les seconds, et se trouve remplacé par une apologie de l'auteur, qui est de la façon du conseiller d'Etat. Il y a de plus une différence au Privilège, en ce que Duchesne y est nommé dans les exemplaires qui lui donnent l'édition, au lieu que dans les autres le nom de l'éditeur y est supprimé. Nous ne nous arrêterons point à chercher les causes de cette diversité, sur laquelle Bayle disserte fort au long. Il suffit d'être assuré qu'elle n'annonce pas différentes éditions ; et la parfaite conformité des exemplaires dans tout le reste ne permet pas d'en douter.

A l'égard des pièces qu'on a fait entrer dans le corps de ce recueil, et de l'ordre qu'on y a gardé, les lettres respectives d'Abelard et d'Héloïse se présentent d'abord, précédées de celle qui a pour objet l'histoire des malheurs du premier. Viennent ensuite ses lettres à différentes personnes avec

celles qu'on lui écrivit, ou qui furent faites à son occasion. Ses trois expositions, de l'Oraison Dominicale, du Symbole des Apôtres et de celui qui porte le nom de saint Athanase ; les problèmes d'Héloïse et le livre contre les hérésies, dont nous avons parlé dans l'examen de ses œuvres supposées, forment comme une troisième partie. Ses Sermons succèdent et sont suivis de son Commentaire sur l'Épître aux Romains. Enfin son Introduction à la Théologie avec la Prose à l'honneur de la Vierge termine cette collection de ses écrits. Duchesne l'a de plus embellie par de savantes notes sur l'histoire des infortunes de l'auteur : notes que d'Amboise a conservées dans ses exemplaires.

Nous remarquons néanmoins plusieurs défauts dans cette édition. Outre que dans l'arrangement des pièces on n'a pas fait assez d'attention aux rapports qu'elles ont entre elles, ni à l'ordre des matières, elle est pleine de fautes dont les unes viennent de l'inexactitude et de la mutilation des manuscrits sur lesquels elle a été dirigée, les autres sont pour le compte de l'imprimeur. Celui-ci a porté l'inadvertance jusqu'à mettre en différents exemplaires différentes dates d'impression. Car dans les uns on voit l'année 1606, dans les autres 1616, qui est la véritable date, et dans d'autres enfin 1626. Ce qui joint aux autres variations que nous avons marquées, fortifie l'erreur touchant la multiplicité des éditions.

Mart. Thes. anecd.,
tom. V, p. 1140.

La Théologie chrétienne de notre auteur a été publiée sur un manuscrit de l'abbaye de Marmoutiers, par D. Martene dans le cinquième tome de ses Anecdotes. L'Avertissement que l'éditeur a mis au-devant de cet ouvrage est plein de réflexions sages et d'une érudition très-bien choisie.

Mart., ibid., p.
1363.

Son *Hexameron* ou Commentaire sur la Genèse, tiré d'un manuscrit du mont Saint Michel, se trouve dans le même tome avec des observations préliminaires qui ne sont pas non plus à négliger.

Pez. anecd., t. III,
p. 673.

Nous devons aux soins de D. Bernard Pez son Traité de morale intitulé : *Scito teipsum*. Ce savant l'ayant découvert dans l'abbaye de Saint Emmeran, l'a fait entrer dans le troisième volume de ses Anecdotes. On peut voir dans la Préface générale de ce volume ce qu'il pense de la doctrine de cet écrit.

La lettre d'Abelard à l'évêque de Paris contre Roscelin a été remise trois fois sous presse depuis et d'après l'édition de

Duchesne et d'Amboise, savoir, par Duboulay au second tome de son Histoire de l'Université, par le P. Labbe au dixième tome des conciles, et par le P. Dubois au livre onzième de son Histoire de l'église de Paris. Le second la donne sans hésiter à notre auteur. Les deux autres, ainsi qu'on l'a déjà dit, la regardent comme l'ouvrage d'un écrivain inconnu.

Egas. bul., t. II, p. 492.
Conc., t. X, p. 487.
Dubois. Hist. eccl. par. I. 11, c. 2, n. 11.

Les quatre lettres d'Abelard à Héloïse, et les trois qu'il en reçut, ont été reproduites deux fois dans ce siècle : la première fois à Londres l'an 1718 dans un volume in-8° par M. Rawlinson avec un grand nombre de variantes qui ont fait disparaître tous les idiotismes et les expressions peu correctes qu'on remarquoit auparavant dans le style de ces lettres. L'éditeur nous apprend dans la Préface qu'il s'est aidé pour cela du manuscrit d'un ami qui n'a pas voulu qu'on le nommât. Mais il ne faut guère connoître le public pour se persuader qu'une assurance aussi vague trouvera créance auprès de lui. Depuis long-temps il est revenu de la duperie de ces prétendus manuscrits secrets dont on ne fait connoître ni l'âge ni le dépôt. Ainsi les corrections de Rawlinson ne méritent aucune considération comme n'ayant nul caractère d'authenticité.

D. Gervaise, l'autre éditeur, non content de faire repaître ces lettres, y a joint une traduction, le tout renfermé dans deux volumes in-42, publiés l'an 1725 à Paris chez Barrois. En rendant compte de son travail, il dit, 1° qu'il a soigneusement revu le texte de ses auteurs sur les meilleurs manuscrits. [Cependant on n'aperçoit aucune différence entre cette édition et celle de 1718.] 2° Que ce qui l'a porté à donner une traduction de ces lettres, ce sont les paraphrases également infidèles et obscènes par lesquelles on avoit entrepris de défigurer les sentimens nobles et chrétiens qu'elles renferment. Mais s'il a soigneusement observé les lois de la bienséance, on ne peut pas dire qu'il ait rempli de même le devoir d'un traducteur exact. Souvent il rend son original en François avec l'étendue et la liberté d'un paraphraste.

D. Gervaise n'est point le premier traducteur de ces lettres. Jean de Meun les avoit mises en François dès le 14^e siècle. C'est lui-même qui nous l'apprend au commencement de sa

Mém. de l'Acad. des ins., t. XVII, p. 754.

traduction du livre *de la Consolation* de Boëce. Mais son travail n'est point venu jusqu'à nous.

A l'égard de ces paraphrases dont se plaint le traducteur moderne, et d'autres qui les ont suivies, nous nous dispenserons d'en faire le dénombrement, parce qu'elles n'ont nul rapport à l'objet de cette histoire (III).

ETIENNE DE SENLIS

EVÊQUE DE PARIS.

§ I^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Felib. hist de Paris, t. I, p. 158.
Gall. chr. no. t. VII, p. 59.

ETIENNE, fils de Gui, seigneur de Chantilli, descendoit des comtes de Senlis, possesseurs de la charge de grand bouteiller de France sous les premiers rois de la troisième race. Les maîtres qui furent chargés de son éducation, le mirent en état de soutenir la gloire de sa naissance, et de mériter les honneurs auxquels il parvint. Ayant embrassé l'état ecclésiastique par le motif d'une piété sincère, il fut d'abord fait archidiacre de Paris. Plusieurs modernes rapportent qu'il joignit à cette dignité le doyenné de l'église d'Orléans, et ensuite la charge de chancelier de France. Mais en cela ils l'ont confondu avec Etienne de Garlande, qui réunit effectivement ces titres, et y ajouta même, au scandale des gens de bien, celui de grand sénéchal de France, après la mort de ses frères Guillaume et Anseau de Garlande. Etienne de Senlis connut mieux les règles, et les observa plus religieusement. L'an 1124, ses vertus le firent placer sur la chaire épiscopale de Paris : mais elles pensèrent l'abandonner aussitôt qu'il y fut monté : tant le mérite a de peine à se soutenir dans l'élévation ! En effet, on remarque qu'au commencement de son épiscopat il donna dans la complaisance, le faste et la mollesse, ordinaires aux évêques de cour. Heureusement pour lui saint Bernard, dont il étoit ami, l'avertit à propos du danger qu'il couroit. Les remon-

Bern. op. vol. 1, not. fus. in ep. 45.

trances de l'homme de Dieu produisirent une prompte ré-
forme dans sa conduite. Dès-lors il se livra sans réserve au
bien de son diocèse. Dieu bénit les efforts de son zèle ; mais
ce ne fut qu'après lui avoir fait essuyer bien des contradic-
tions. Nous en avons déjà touché quelques-unes ci-devant. T. XI, p. 415-418.
Il sera parlé des autres, en rendant compte de ses écrits.

Le jour et l'année de sa mort forment deux difficultés qui T. VII, p. 60.
sont très-bien éclaircies dans le nouveau *Gallia christiana*.
Il y est démontré que ce prélat mourut le 6 mai de l'an 1142.
Conformément à ses dernières volontés, il fut inhumé dans
l'église de Saint Victor, à laquelle il avoit fait de grands biens
pendant sa vie, et dont l'abbé Gilduin et le prieur Thomas
avoient été ses coopérateurs dans le gouvernement de son
diocèse. On voyoit du temps de Jean de Saint Victor l'épi- Ibid.
taphe suivante gravée sur son tombeau :

Hic jacet inter oves Stephanus, qui Parisiensis

Extulit Ecclesie Pastor et hujus ovis.

Hanc in opem parvamque novamque plus Pater auxit.

Extulit, ornavit, rebus, honore, libris.

Multa dedit multis, se nobis plusque daturus,

Si dare plus posset qui sua seque dedit.

§ II.

SES ÉCRITS.

Les écrits d'Etienne de Senlis, que les temps ont épargnés,
sont moins propres à nous donner une haute idée de sa lit-
térature, qu'à nous faire connoître les principaux traits de
sa vie et les événemens les plus remarquables de son épis-
copat. Le tout ne consiste qu'en quelques lettres assez courtes
et des chartes. Pour ne pas interrompre la chaîne des faits
énoncés dans ces deux genres de productions, nous les rap-
porterons l'un dans l'autre, suivant l'ordre chronologique,
au lieu de les séparer en deux classes.

I. Déterminé à rétablir l'ordre dans son diocèse, notre
prélat crut devoir commencer par le Chapitre de sa cathé-
drale. Les chanoines s'étoient relâchés tellement sur l'article
de la vie commune, que plusieurs avoient quitté le cloître

Gall. chr. no. instr.
col. 41.

Dubois, Hist. eccl.
Paris. t. II, p. 32.

pour vivre dans des maisons particulieres. Etienne, pour les engager à se rejoindre à leurs confreres, gratifia son Chapitre d'une rente de sept muids de blé destinés à faire du pain durant le carême pour les seuls chanoines domiciliés dans le cloître. L'acte de cette donation, daté de l'an 1124, fut suivi trois ans après d'un autre, par lequel Etienne transfere dans un lieu voisin de son auditoire l'école publique qui étoit dans le cloître. De là l'école du parvis.

Ibid. p. 21.

II. La même année (1124) il signala sa libéralité envers d'autres chanoines dont la ferveur n'avoit nul besoin d'être excitée par un semblable attrait. Nous voulons parler des chanoines réguliers de Saint Victor. Voici en quoi consistoit le bienfait. Deux prêtres qui desservoient l'église de Saint Jean le Rond, qu'on croit avoir été l'ancien baptistère de Paris, étoient en possession de percevoir l'anniversaire, c'est-à-dire l'année de vacance de chaque canonicat de Notre-Dame. Etienne, du consentement de son Chapitre, transporta ce droit aux victorins par une charte signée de Bernier, doyen, d'Adam, préchantre, d'Etienne et de Thibaud, archidiares, et de trois enfans, *pueri*, c'est-à-dire de jeunes chanoines qui n'étoient pas dans les ordres sacrés.

Du Cange, verbo
Puer.

III. Mais en même temps pour dédommager les desservans de Saint Jean le Rond, il fit expédier une autre charte, par laquelle il leur donne une prébende de la cathédrale, sans toutefois, y est-il dit, qu'à raison de cette donation ils puissent se qualifier chanoines de Notre-Dame, et à la charge d'y venir faire le service de semaine à leur tour. Comme il avoit pareillement à indemniser son Chapitre pour la prébende démembrée, il lui accorde par le même acte le droit d'instituer lesdits desservans et de les destituer. On voit au bas de cette piece les mêmes souscriptions que dans la précédente. L'une et l'autre ont été publiées par le P. Dubois dans le second tome de son Histoire ecclésiastique de Paris.

P. 91.

Etienne, après avoir investi les victorins du droit d'annate dans sa cathédrale, voulut encore qu'ils y possédassent un canonicat. Mais il ne trouva pas sur ce point la même complaisance dans son Chapitre. Il y eut de la part de quelques chanoines des oppositions dont les suites devinrent très-fâcheuses par l'intervention du roi. Comme il ne reste aucun des écrits composés par notre prélat dans ce démêlé, nous

ne répéterons pas ce qui en a été dit sur Louis le Gros et ailleurs.

Hist. litt. t. XI, ep. 669.

IV. L'évêque de Paris n'eut pas qu'une affaire disgracieuse à la fois. Dans le même temps deux de ses archidiacres, dont il avoit voulu réprimer les excès, se soulevèrent contre lui, et mirent le comble à ses chagrins. Le premier étoit Etienne de Garlande. Dès le commencement de l'épiscopat d'Etienne, l'abbé de Saint Germain des Prés avoit porté des plaintes juridiques à ce prélat touchant des incendies, des sacrilèges, des homicides, et d'autres forfaits commis par les gens de cet archidiacre sur les terres de l'abbaye. Cité à l'audience épiscopale, l'accusé demanda, pour se défendre, du temps, un lieu sûr et un sauf-conduit. Tout cela lui fut accordé : mais après avoir obtenu délais sur délais, voyant qu'on se disposoit à procéder contre lui par contumace, il s'avisait d'un expédient très-familier pour lors à ceux qui se défioient de la bonté de leur cause. Ce fut de mettre sa personne et ses biens sous la protection du Saint Siège. L'affaire cependant n'en alla pas moins son train. Sans égard pour cet appel frustratoire, Gilduin, abbé de Saint Victor, et official de l'évêque, prononça contre l'archidiacre une sentence par laquelle il mit sa torre en interdit. Garlande, loin de plier, se pourvut devant l'archevêque de Sens, Henri Sanglier, son parent. Le recours est admis. Henri mande à l'évêque et à Garlande de se rendre la veille de l'Ascension à Provins pour y plaider leur cause. La réponse de notre prélat, insérée dans le troisième tome du Spicilege, fut telle qu'on devoit l'espérer. Après avoir exposé les faits comme on vient de les rapporter, il déclare à son métropolitain qu'outre le moyen de récusation qui résulte de sa parenté avec l'archidiacre, il n'est point en droit d'évoquer une pareille cause à son tribunal. On ignore quelles furent les suites de cette affaire ; mais il est certain qu'elle finit par la réduction du coupable.

Dubois, Hist. eccl. Paris. t. II, p. 24.

P. 162.

V. Thibaud Notier, l'autre rebelle, fut plus difficile à subjuguier, et poussa les choses aux dernières extrémités avant que de se rendre. Son premier crime étoit des concussions criantes qu'il exerçoit à la faveur de son ministère. L'évêque employa la voie de l'interdit pour les faire cesser. Thibaud ne manqua pas d'en appeler à Rome. Matthieu d'Alban et Pierre de Léon, légats en France, furent chargés par le pape

Dubois, Hist. eccl. Paris. t. II, p. 30-32.

Honoré II de terminer cette affaire sur les lieux. Ces commissaires rendirent une sentence par laquelle ils fixoient et limitoient les droits de l'archidiaque bien au-dessous de ses prétentions. Thibaud parut s'y soumettre; mais intérieurement il ne pouvoit digérer un échec aussi funeste à sa cupidité. Ses neveux, non moins avarés que lui, mais plus audacieux, résolurent de s'en venger sur les promoteurs du jugement. Thomas, prieur de Saint Victor, l'âme du conseil de l'évêque, fut la première victime de leur ressentiment. Comme il revenoit de Chelles un dimanche, 20 août de l'an 1153, avec le prélat, ils fondirent sur lui, et le massacrèrent près de Gournai. Etienne, de retour à Paris, fulmina une sentence d'excommunication contre les meurtriers. Elle est adressée en forme de mandement aux archiprêtres du diocèse, pour être envoyée par leur ministère à tous les prêtres de leur département. Le prélat y comprend non-seulement les auteurs du meurtre, mais les fauteurs, ceux qui leur donneront asile ou qui communiqueront en quelque manière avec eux. Il défend à tout prêtre, chanoine, abbé, moine, reclus, ermite, même à l'abbé de Saint Victor, de délier aucun des coupables qui viendront se présenter à eux dans le tribunal de la pénitence, se réservant à lui seul le droit de les absoudre. Cette sévérité du prélat ne servit qu'à aigrir les assassins, et à tourner toute leur fureur contre sa personne. Averti des embûches qu'ils lui tendoient, il chercha son salut dans la fuite, et se réfugia dans l'abbaye de Clairvaux. Ce fut de là qu'il écrivit à l'évêque de Chartres, Géofroi, pour l'inviter à venir concerter avec lui les moyens de faire réparation à l'église d'un si horrible attentat. Sa lettre est pleine d'une vigueur épiscopale, et montre en même temps la vive affliction dont le cœur du prélat étoit pénétré. Elle se trouve, ainsi que la sentence, dans les grandes Notes de Picard et de D. Mabillon sur les lettres de saint Bernard, dans le X^e tome des Conciles du P. Labbe, dans le VI^e de ceux du P. Hardouin, et dans le second volume de l'Histoire ecclésiastique de Paris par le P. Dubois.

VI. Celle qu'Etienne adressa sur le même sujet au pape Innocent, est encore plus pathétique. Aussi saint Bernard lui servit-il de secrétaire en cette occasion : motif qui a porté les éditeurs de ce Pere à la placer entre ses lettres.

Bern. op. vol. 1.
not. fus., p. 58.

Labbe, Conc., t.
X. p. 375.
Hard., Conc., t. VI,
p. II, p. 1189.
Dubois, Hist. eccl.,
p. II, p. 33.

Bern. ep. 159.

« Pleurez, mes yeux, dit-il, et versez des torrens de larmes ;
 » parce que ma force m'a abandonné, et que la lumière
 » qui m'éclairait n'est plus avec moi. Ce n'est pas le per-
 » sonnage respectable qui vient de m'être enlevé, c'est moi-
 » même que je pleure.... Ce ne sont pas en effet des larmes,
 » mais des applaudissemens que l'on doit à celui qui ne vivoit
 » que pour Jésus-Christ, et à qui la mort étoit un gain. Mais
 » j'ai tout perdu en le perdant. Il faisoit les fonctions d'évê-
 » que, et je n'en avois que le nom. Méprisant l'honneur
 » attaché à cette dignité, il en supportoit le poids de toutes
 » ses forces.... Toute mon église pleure avec moi, et n'at-
 » tend de consolation que de votre bonté paternelle. Si No-
 » tier va se présenter à vous, qu'il sente que mon Seigneur
 » a exaucé la voix de mes pleurs. Ses neveux sont les au-
 » teurs du meurtre ; mais il en est l'occasion, et peut-être
 » l'instigateur. »

Les personnes les plus éminentes en piété se joignirent au prélat pour appuyer ses justes plaintes. Mais il ne paroît pas que l'autorité civile ait pris connoissance de cette affaire. C'est qu'alors celles qui concernoient les ecclésiastiques n'étoient point de son ressort. Le concile de Jouarre, tenu cette même année 1153, par les ordres du pape Innocent, se mit en devoir de punir les coupables ; mais les peines canoniques auxquelles il les condamna, parurent trop légères au pontife, qui fit là-dessus des reproches très-vifs aux Pères de cette assemblée.

Conc., t. X, p. 974.
 Mab. not. fus in
 ep. Bern. 158.

Conc. ibid. p. 978.

VII. Ce fut encore cette année, mais avant le meurtre de Thomas, que l'évêque de Paris mit les religieux de S. Martin des Champs en possession de l'église de S. Denys de la Chartre, laquelle étoit depuis long-temps entre les mains des laïcs. La chartre qu'il fit expédier à ce sujet, porte que cette donation a été faite du consentement du roi Louis (le Gros) et de la reine Adélaïde. Mais on omet de dire que ce n'étoit que le contre-change de l'église de Montmartre, acquise de ces religieux par le roi et la reine, pour en faire une abbaye de filles. Cet acte, rapporté par le P. Dubois et dans le nouveau *Gallia christiana*, est souscrit par Etienne de Garlande et Thibaud Notier ; ce qui prouve que le premier étoit rentré en grace avec son évêque, et que l'autre n'avoit pas encore commis l'attentat qui lui fit perdre son bénéfice.

Dubois, Hist. eccl.
 Par., t. II, p. 45.
 Gall. chr. no. t.
 VII, instr., p. cci.

VIII. L'année suivante, 1154, produisit un nouvel événement fâcheux pour ce prélat. Ce fut l'insulte faite au chancelier

Duches., Hist. des
 chanc. de Fr., p.
 168.

T. XI, p. 416-418.

Spic., t. III, p. 155.

Ibid. p. 157.

Ibid. p. 47.

lier de son église, par Galon, modérateur d'une école à Paris, insulte qui fut portée à son tribunal, et dont il eut bien de la peine à tirer satisfaction. Ayant rendu compte des suites de cette affaire à l'article de Galon, nous nous contenterons de rappeler ici les deux lettres qu'Etienne écrivit à ce sujet. La première est à l'archevêque de Sens, pour lui prouver que l'appel interjeté devant lui par Galon étoit nul de plein droit.

La seconde, écrite au légat du Saint Siège, a pour objet de justifier l'excommunication lancée contre ce professeur.

IX. Tandis qu'Etienne étoit aux prises avec Galon, il expédia, en faveur des religieux de S. Maur des Fossés, une charte, dont voici la teneur. Sous l'évêque Galon, un de ses prédécesseurs, les religieuses de S. Eloi de Paris furent chassées à raison de leur mauvaise conduite, et leur monastère adjugé à l'abbaye de S. Maur. Le zèle du prélat s'affranchit en cette rencontre des formalités de droit; tout se fit par voie de fait. L'abbé Thibaud accepta ce don en 1107, et le garda jusqu'à la seconde année de l'épiscopat d'Etienne. Alors, pressé de remords sur l'irrégularité de son acquisition, il prit le parti de s'en démettre entre les mains de l'évêque. La démission fut acceptée, et l'abbaye de Saint Eloi demeura l'espace de neuf ans entre les mains d'Etienne. Lui-même à son tour ressentit une synderèse de garder un bien qui ne lui appartenait pas. Le pape, le roi, son chapitre, et d'autres personnes respectables étant venus à l'appui de ce scrupule, il consentit à rendre cette maison à l'abbé Ascelin, successeur de Thibaud. C'est ce qu'il énonce dans l'acte susdit, par lequel il réunit à l'abbaye de Saint Maur celle de Saint Eloi, sous le titre de prieuré, à la charge d'y établir douze religieux pour y faire le service divin. Cette réunion fut confirmée deux ans après par le pape Innocent II.

X. Les religieuses de l'abbaye d'Hieres sont redevables de leur fondation en partie à notre prélat. Elles lui doivent de plus leurs premières Constitutions, que nous n'avons plus. Dubreuil et les auteurs du nouveau *Gallia christiana* d'après lui, ont publié la charte qu'Etienne fit expédier l'an 1138 pour cet établissement. Il y est dit, entre autres choses, que l'élection de l'abbesse se fera du consentement de l'évêque, et en présence des abbés de S. Victor et de Sainte Marie du Val. Les constitutions dressées sur les avis de Hugues de Mâ-

Dubreuil, Ant. Paris. I. 4, p. 1199.
Gall. chr. no. t. VII, instr. col. 60.

con, évêque d'Auxerre, et auparavant abbé de Pontigni, portoient en plusieurs endroits l'empreinte des usages de Cîteaux. Ibid

XI. Enfin nous donnerons pour dernier écrit d'Etienne de Senlis une lettre sans date et sans adresse, écrite vraisemblablement à un légat touchant une contestation qui s'étoit élevée entre Matthieu de Montmorenci et sa belle-mère. La dame s'étoit plainte d'un deni de justice; parce qu'Etienne, au tribunal duquel l'affaire avoit été portée, ne se pressoit pas de juger. Le prélat s'excuse en disant que le roi lui ayant demandé un délai pour Matthieu, dont il avoit besoin pour faire la guerre à Dreux de Mouchi et à Lancelin, il n'avoit pu le refuser. « Cependant, ajoute-t-il, en conséquence de vos ordres, nous lui avons fait signifier depuis peu qu'il eût à comparoitre devant vous à Reims : à quoi il a répondu qu'il n'iroit point plaider hors de sa province, disposé d'ailleurs à subir votre jugement dans celle-ci, pourvu qu'on lui assigne un lieu sûr pour se défendre. » Cette lettre a été publiée dans le III^e volume du Spicilège. P. 163.

NICOLAS DE LIÈGE, ROBERT D'OSTREVAND,
GEOFROI LE GROS.

I. **N**ICOLAS étoit diacre et chanoine de l'église de Liège. Sans ces deux qualités, qu'il se donne lui-même, aucun trait de sa vie n'eût passé à la postérité. On ne sait, ni quand il vint au monde, ni en quelle année il mourut. Les ouvrages qu'il nous a laissés témoignent seulement qu'il commençoit à écrire en 4431, et qu'il avoit encore la plume à la main vers l'an 4442. C'est à la première de ces deux époques qu'il faut rapporter l'éloge magnifique du célèbre Alger, qu'il composa du vivant de cet écrivain, mais depuis sa retraite à Cluni, pour servir de préface à son traité *De la Miséricorde et de la Justice*. Nous avons deux éditions de cet éloge, l'une parmi les *Analectes* de D. Mabillon, l'autre dans le V^e tome des *Anecdotes* de D. Martene, à la tête de l'ouvrage cité d'Alger. T. I, p. 303. P. 1021-1022.

La seconde production littéraire de Nicolas est une vie de saint Lambert, évêque de Maastricht et martyr en 708. Elle est dédiée à Wederic, abbé de Liessies, à la prière duquel Chappeauv. gest. ep. Tong., t. I, p. 371-409. Boll. 17 sept. p. 602-617.

l'auteur dit avoir entrepris ce travail. Ce qui l'avoit principalement déterminé à donner une nouvelle vie du Saint, c'est que les anciennes, quoique fort accréditées, n'expliquoient pas, selon lui, la véritable cause de son martyre, et donnoient même occasion aux libertins d'insulter à sa mémoire. Ces anciennes vies étoient au nombre de trois, savoir, l'une composée par Godescalc, diacre de Liège, au VIII^e siècle, l'autre par Etienne, évêque de Liège, au X^e, et la dernière par Anselme, chanoine de la même église, au milieu du XI^e siècle. Nicolas, après avoir promis de s'attacher uniquement, dans celle qu'il va donner, à la vérité de l'histoire, annonce qu'il parlera de la naissance de Lambert, nommera ses parens, les princes sous lesquels il a vécu, les docteurs qui lui ont appris les saintes Lettres ; qu'il racontera les miracles qu'il a faits dès son enfance, les circonstances de son élection à l'évêché de Tongres, de son injuste expulsion de cette église, et de son glorieux rappel ; qu'il décrira sa patience, son humilité dans les différentes conjonctures où il s'est trouvé, la manière dont, après la conversion des Taxandres, il couronna une vie toute sainte par le martyre ; et enfin comment le pontife romain connut le moment où il passa de ce monde à l'éternité. Il indique les sources où il a puisé, savoir, *Les Gestes des François*, la chronique de Reginon, la vie abrégée du Saint par Sigebert, les lettres de plusieurs évêques, la vie de saint Landualde prêtre, celle de sainte Landrade vierge, et enfin des traditions anciennes, dit-il, constantes et uniformes. Malgré toutes ces autorités, il n'est pas aisé de décider, si dans les points où il s'écarte des premiers historiens de saint Lambert, on doit la préférence à son récit. Par exemple : quand il nous donne pour la vraie et principale cause de la mort du Saint, les prétendus reproches qu'il fit à Pepin et à sa concubine Alpaïde sur leur mauvais commerce, méritait-il plus de créance que Godescalc, auteur presque contemporain, qui garde un profond silence là-dessus ? Et quand il attribue ce silence à la crainte de la famille de Pepin pour lors assise sur le trône, ne peut-on pas lui opposer la liberté avec laquelle la plupart des historiens ont parlé de Charles-Martel sous les descendans de ce prince ? D'ailleurs notre auteur ne suit pas toujours ses garans avec une scrupuleuse fidélité. Il orne quelquefois sa narration de circonstances

qu'il paroît avoir tirées de son imagination. Il préfère contre sa promesse le merveilleux au simple et au naturel. En un mot, son ouvrage, qu'on peut voir dans Chappeauville et dans Bollandus aux endroits cités ci-dessus, tient plus de l'éloge que de l'histoire. C'est par cette raison que D. Mabillon s'est abstenu de l'insérer dans le recueil de ses Actes des saints Bénédictins, content de remarquer, en donnant celui de Godescale, les endroits où Nicolas diffère de cet historien.

Mab., Act. SS. B.,
t. III, p. 77.

Swert attribue de plus à notre auteur l'histoire d'une translation des reliques de saint Lambert. Mais D. Mabillon prétend que cet ouvrage ne diffère point de celui qui a pour titre : *Triomphe de saint Lambert dans l'expédition du château de Bouillon*. Cependant celui-ci, que le docte bénédictin donne pareillement à notre auteur, est anonyme dans le manuscrit d'Alne, dont Chappeauville a fait usage pour le rendre public. Il est vrai qu'il annonce en plusieurs endroits un chanoine de Liège, et que dans le manuscrit dont on vient de parler, il suit immédiatement la vie de saint Lambert par Nicolas. Ce qui fait présumer à Chappeauville, ainsi qu'à D. Mabillon, que l'une et l'autre production partent de la même plume. Le sujet dont il s'agit dans le *Triomphe de saint Lambert*, est le recouvrement du château de Bouillon acquis l'an 1096 par Othert, évêque de Liège, et enlevé depuis à cette église. L'auteur fait d'abord la description de cette place qui passoit alors pour imprenable. Il rapporte ensuite que Rainald, comte de Bar, s'en étant emparé par ruse sur le même évêque de Liège, Adalberon II, successeur d'Othert, forma le dessein de le recouvrer : que pour cet effet il vint l'assiéger en personne l'an 1140 ; mais qu'après bien des efforts inutiles, il ne vit point d'autre ressource que de faire apporter au camp les reliques de saint Lambert ; qu'aussitôt qu'elles parurent, leur présence ranima le courage des assiégeans, et abattit de telle sorte celui des assiégés, qu'ils se rendirent le 22 du mois de septembre, indiction IV^e, la quatrième année de l'empereur Conrad II. Nous dirions aujourd'hui Conrad III^e ; mais apparemment l'auteur ne compte point Conrad 4^{er} pour empereur, à moins que le copiste n'ait mis un chiffre pour un autre. Ces dates, au reste, qu'on lit en tête de l'ouvrage,

Ath. Belg., p. 574.

Mab. ibid., p. 82.

Chappeauv. ibid.,
tom. II, p. 576-
592.

sont exactes, et se rapportent, comme le dit Alberic de Trois Fontaines, à l'an 1142.

Cette relation, divisée en 22 chapitres, est écrite avec beaucoup d'ordre, de précision et de jugement. Elle est intéressante pour l'histoire de Liège et de Bouillon.

Baluz. miscel., l. 5, p. 388.

Ibid. p. 391 et seq.

Boll. 7 april., p. 673.

Ibid.

Ibid. p. 675.

II. ROBERT, archidiaque de l'église d'Arras, dans le canton d'Ostrevand, étoit pourvu de cette dignité dès le commencement du XII^e siècle. C'est ce que l'on voit par la charte de l'évêque Lambert datée de l'an 1101, dans laquelle il est ainsi qualifié parmi les témoins de cet acte. On trouve encore quelques chartes des années suivantes qu'il souscrivit avec la même qualité. Les autres circonstances de sa vie sont demeurées dans l'oubli.

Il écrivit la vie de saint Aybert ou Aubert, qui, de religieux de l'abbaye de Crespin en Hainaut, se fit reclus, et mourut l'an 1140. Le saint et son historien avoient été liés d'une étroite amitié; et plusieurs des faits que celui-ci rapporte étoient fondés sur le témoignage de ses propres yeux. Il tenoit les autres d'un respectable religieux de Crespin, nommé Alulle. Voici quelques-uns de ceux qui nous ont paru les plus remarquables. Aybert, né dans le territoire de Tournai, vécut, dès sa plus tendre jeunesse, dans une grande innocence de mœurs. Ayant ouï chanter par un Trouvere l'histoire de saint Thibaut de Provins, il forma la résolution d'embrasser la vie érémitique à l'exemple de ce saint. Dans ce dessein il se joignit à un solitaire nommé Jean, avec lequel il pratiqua des austérités extraordinaires qui les rendirent extrêmement hideux l'un et l'autre, en sorte que les pâtres à leur aspect s'enfuyoient croyant voir des spectres et non des hommes. Aybert passa depuis à l'abbaye de Crespin, où il demeura 25 ans, au bout desquels il en sortit avec la permission de l'abbé pour se faire reclus. L'évêque de Cambrai l'ayant ordonné prêtre, il célébroit chaque jour deux messes, l'une pour les vivans et l'autre pour les morts. Il entendoit aussi les confessions des pénitens qui venoient à lui de toutes parts. Mais il les faisoit jurer auparavant que, s'il l'ordonnoit, ils iroient faire une nouvelle déclaration de leurs péchés aux pieds de l'évêque. A l'égard de ceux qui refusoient de faire ce serment, et qui protestoient de ne se confesser à nul autre qu'à lui, il ne les renvoyoit pas, à la vérité; mais il leur

imposoit de si rudes pénitences, qu'elles étoient presque impraticables. On murmura de cette conduite dans le public.

Aybert la rectifia dans la suite par ordre du pape Paschal, ^{Ibid.} qui lui ayant enjoint d'entendre les confessions de tous ceux qui se présenteroient à lui, l'avertit en même temps de leur imposer des pénitences moins sévères et plus conformes aux regles de la prudence chrétienne.

Cette vie, publiée d'abord par Surius avec les changemens de style qu'il a coutume de se permettre, fut remise en lumière dans sa pureté originale l'an 1642 sur un manuscrit de l'abbaye de Crespin par M. Raiss, chanoine de l'église de Douai. Les Bollandistes l'ayant depuis collationnée avec un manuscrit de l'abbaye de Rougeval, l'ont placée dans leur grand recueil au 7 d'avril avec des observations préliminaires. A l'ouvrage de Robert ils ont ajouté la relation de quelques miracles du Saint, tirée de différens auteurs qu'ils ne nomment point.

III. GEOFROI, surnommé le Gros, eut l'avantage d'être formé à la vie religieuse par le B. Bernard, fondateur de l'abbaye et congrégation de Tiron, et de faire profession entre ses mains. Ce fut vraisemblablement un de ses derniers disciples. La reconnaissance, le respect et l'admiration le portèrent dans la suite à écrire la vie de son maître.

L'année où cet ouvrage fut composé n'est pas certaine.

M. Baillet le date de la treizième ou quatorzième après la mort du Saint, arrivée l'an 1117. L'époque paroît un peu plus tardive, puisque l'auteur fait mention du roi Louis le Jeune, comme régnant seul; ce qui ne commença d'arriver qu'en 1137. Mais elle ne va point au-delà de l'an 1148, l'ouvrage étant dédié à Geofroi, évêque de Chartres, qui mourut le 14 janvier de cette année. C'est tout ce que nous pouvons avancer de positif à cet égard. Geofroi dit avoir divisé son histoire en trois parties ou volumes. Les copistes, au lieu de cette division, se sont accordés à la partager en 70 chapitres, à la tête de chacun desquels ils ont mis un vers hexametre qui en renferme le précis d'une maniere, à la vérité, fort imparfaite. Souchet, chanoine de Chartres, a suivi ce partage dans l'édition qu'il publia de cet ouvrage à Paris chez Bilaine en 1649. Les Bollandistes, en reproduisant la piece de Geofroi dans leur grand recueil au 14

Boll., 14 apr., p. 221.

Table crit., 14 avr.

Boll. ibid., p. 245, n. 97.

Ibid. p. 223, n. 5.

avril, ont jugé plus convenable de la distribuer en 44 chapitres.

Ibid. n. 5.

L'histoire de la vie du B. Bernard est une des mieux écrites et des plus avérées du XII^e siècle. L'auteur y fait profession de ne rien avancer que ce qu'il a vu lui-même, ou ce qu'il tient de témoins non suspects. Il rapporte très-peu de miracles, et s'applique à montrer dans la préface qu'on ne doit pas faire dépendre le mérite des Saints de cette sorte de preuve. Il auroit bien fait d'être également sobre sur les révélations. Parmi celles qu'il attribue au Saint, il en est quelques-unes qui paroissent un peu tenir à l'imagination. On peut encore lui reprocher d'avoir mis trop souvent le diable de la partie dans des contre-temps que rien n'empêche d'expliquer naturellement. Du reste, ses réflexions sont pieuses, solides, tirées du fond du sujet, et placées à propos. Sa narration est suivie, son style poli, nerveux et élevé. Il mêle de temps en temps à sa prose des vers de sa façon qui ont le mérite des meilleurs de son siècle. En un mot, Geofroi le Gros est une bonne preuve que le fondateur de Tiron regarda l'étude comme un moyen propre à maintenir et illustrer son établissement, loin de la croire incompatible avec l'esprit et les devoirs de l'état monastique.

Liron, Sing. hist.,
t. I, p. 45-46.

Il y a dans le 52^e chapitre de l'édition de Souchet un passage qui a donné la torture à ce critique, et que les Bollandistes ont en vain essayé d'éclaircir en le corrigeant. Parlant de la célébrité de son héros, l'auteur dit : *Undè factum est ut non solum Gallicanæ regionis partes proximas impleverit (illius fama), verùm etiam Burgundionum, Alanorum, Aquitanorumque ultimos fines pertransierit*. Souchet, dans une note sur ce mot *Alanorum*, disserte fort au long sans rien expliquer. Les Bollandistes, avouant que la leçon de Souchet est conforme à tous les manuscrits, prétendent qu'on doit substituer *Catalanorum* ou *Alamannorum* au terme *Alanorum*, sur la supposition qu'il n'est plus parlé des Alains dans les Gaules depuis qu'ils eurent passé en Espagne, et de là en Afrique, c'est-à-dire, vers les commencemens du V^e siècle. Mais il y a preuve dans la vie de saint Germain d'Auxerre par Constance, et dans la Chronique de Prosper, qu'après l'émigration de ce peuple, il en étoit resté une colonie dans la partie méridionale des Gaules; et rien ne prouve qu'ils se soient confondus avec les Francs avant le XII^e siècle.

HONORÉ,

PRÊTRE ET SCHOLASTIQUE DE L'ÉGLISE D'AUTUN,
ENSUITE SOLITAIRE.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

LE titre de cet article énonce presque tout ce que nous savons de certain sur la personne d'Honoré. Si l'on en croit Arnoul Wion, la dénomination de *Solitaire* qu'il porte, doit s'expliquer par celle de *Moine*, d'où cet écrivain conclut qu'il étoit bénédictin. C'est une conjecture que rien n'oblige d'admettre ni de rejeter. Il n'en est pas de même des récits d'autres historiens modernes, dont les uns placent Honoré sur la chaire épiscopale d'Autun, les autres racontent que lui ayant été offerte, il la refusa pour suivre le roi Louis le Jeune à la croisade. Ces anecdotes, visiblement enfantées par l'imagination, ne méritent pas que la critique se mette en frais pour les réfuter. L'opinion singulière de M. Le Beuf sur la patrie d'Honoré, sans être plus vraie, demande un peu plus de considération. Ce savant, dans une de ses dissertations, entreprend d'enlever cet écrivain, non-seulement à l'église d'Autun, mais à la France, pour faire honneur de sa naissance à l'Allemagne. Voici les raisons dont il étaye ce paradoxe historique. D'abord il soutient que le surnom d'*Augustodunensis*, par lequel on distingue celui qui nous occupe, des autres de même nom, a fait illusion en deux manières : 1^o, dit-il, personne, avant Trithème, ne l'a qualifié de la sorte. Cependant il convient que cette dénomination se trouve à la fin d'un ouvrage d'Honoré même. C'est son traité des auteurs ecclésiastiques, dont le dernier article porte : *Honorius Augustodunensis Ecclesiæ Presbyter non spernenda opuscula edidit*. Mais cet endroit n'embarrasse point le dissertateur, parce qu'il le regarde comme une addition faite par une main étrangère. La preuve de cette assertion, qu'il se contente de

Bibl. PP. Lugd. t. XX, p. 1038.

Lign. vit. l. 2, p. 69.

Vignier. Bibl. histor. ad ann. 1120.

Munier, Rech. sur Autun, p. 41.

Saulnier, Autun chr., p. 96.

Joly, Des écol., p. 168.

Diss., t. I, p. 254 et seq.

mettre en avant, n'auroit pas été de trop. Supposons néanmoins l'addition réelle : du moins faut-il convenir qu'elle précède de beaucoup l'âge de Tritheme, puisque tous les manuscrits sur lesquels ont été faites les différentes éditions de ce traité, la renfermoient. Il y a plus, Honoré porte ce même surnom dans plusieurs manuscrits à la tête des productions de sa plume. Nous indiquerons spécialement celui de la Bibliothèque du roi cotté n° 999, dont l'écriture appartient au XIII^e siècle. On y trouve son traité de la *Perle de l'ame* avec ce titre qui est du même temps : *Honorii Augustodunensis Gemma animæ*. 2°. M. Le Beuf prétend qu'en admettant la dénomination contestée, elle ne doit point s'entendre de la ville d'Autun, mais ou d'Augt près de Basle, ou d'Ausbourg, capitale de la Souabe. Il n'a point, à la vérité, rencontré de monument où le terme *Augustodunensis* fût employé pour désigner un citoyen de cette dernière ville ; mais il a trouvé qu'au VIII^e siècle un évêque d'Augt s'étoit dit : *Episcopus Ecclesiæ Augustodunensis* : découverte qui le fait pencher à placer Honoré dans cette église préférablement aux deux autres. Malheureusement il y a ici un petit inconvénient que ce critique n'a point aperçu. C'est que longtemps avant le XII^e siècle la ville d'Augt étoit détruite, et son évêché réuni à celui de Basle ; sur quoi nous renvoyons à l'*Alsatia illustrata* du savant M. Schoëphlin.

P. 677.

M. Le Beuf accumule ensuite des textes d'Honoré, par où il annonce, suivant lui, son origine allemande. Nous répondons que cela ne prouve autre chose, sinon que les livres d'où ces textes sont extraits, furent composés en Allemagne. Effectivement, l'affectation avec laquelle Honoré parle des particularités de ce pays-là, donne tout lieu de croire qu'il l'habita durant quelque temps ; mais il faut convenir aussi, pour accorder toutes choses, que ce ne fut qu'après avoir quitté l'église et la scholastique d'Autun pour prendre le parti de la retraite. Une terre étrangère, choisie par un homme qui veut se dévouer à la vie solitaire, n'a rien qui doive nous étonner. Les exemples de transmigrations causées par un semblable motif sont trop communs. Que si l'on nous demande en quel temps arriva ce changement de patrie, nous croyons devoir le mettre sous l'empire de Henri V, environ l'an 1120. A l'égard du lieu qu'Honoré choisit pour son domicile en Allemagne, on ne peut autrement le

déterminer qu'en disant d'après lui-même, qu'il étoit situé dans les terres du duc d'Autriche. Nous n'avons pas plus de lumières sur la date de sa mort. Il vivoit encore sous le pontificat d'Innocent II. C'est tout ce qu'il nous est permis d'assurer.

§ II.

SES OUVRAGES IMPRIMÉS.

Honoré d'Autun a été l'un des plus volumineux écrivains de son siècle. Quoique le dénombrement qu'on voit de ses écrits à la fin de son Traité des auteurs ecclésiastiques soit considérable, il n'est cependant rien moins que complet. On en a découvert beaucoup d'autres postérieurs en date à celui-ci, dont une partie est entre les mains du public, l'autre a été détaillée par D. Bernard Pez avec l'exactitude connue de ce critique. Obligés de rendre compte de toute cette littérature, nous commencerons par les productions qu'Honoré lui-même s'attribue; bien entendu néanmoins qu'il ne sera fait mention ici que de celles qui ont vu le jour; le surplus réservé pour le paragraphe suivant.

I. Un traité qui a pour titre *Elucidarium*. Les critiques ont été long-temps divisés touchant son véritable auteur. Fondés sur l'autorité de quelques manuscrits, les uns l'ont donné à saint Anselme, sous le nom duquel il fut imprimé l'an 1560 à Paris chez Morelet en un volume in-8°, par les soins de Claude d'Espence, réimprimé à Liège dans le même format en 1586, et ensuite inséré dans toutes les éditions du saint docteur parmi ses ouvrages sinceres, à l'exception de la dernière, où il se trouve relégué dans l'Appendice. Les autres, par une conjecture beaucoup moins vraisemblable, l'ont mis sur le compte de saint Augustin. Plusieurs en ont fait honneur à Abelard, quelques-uns à Guibert de Nogent; et il s'en est enfin trouvé qui l'ont donné à Guillaume de Coventry, carme du XIV^e siècle. D. Rivet, sur saint Anselme, a fort bien démontré la fausseté de toutes ces attributions. Mais le doute qu'il élève touchant l'identité de l'*Elucidarium* que nous avons, et de celui d'Honoré, disparoit en consultant la notice que notre auteur donne du sien dans la liste citée de ses écrits. Car il dit l'avoir partagé en trois livres, dont le premier concerne Jésus-

Pez. anecd., t. II,
Diss. Isag., p. 5.

Anecd., t. II, Diss.
Isag., p. 5-7.

Ansel. op., nov.
ed., p. 457-488.

Hist. litt. t. IX, p.
443.

Christ, le second l'Eglise, le troisième la vie future. Or telle est précisément la division de celui qui est entre les mains du public. Il est vrai qu'on aperçoit quelque légère différence de principes entre cet écrit et les autres qui sont sortis de la plume d'Honoré. Mais on doit observer que c'est ici le coup d'essai d'un écolier, lequel, pressé par ses condisciples admirateurs de ses progrès, se hasarda de mettre par écrit le résultat de ce qu'il avoit appris. *Sæpè rogato à condiscipulis*, est-il dit dans la préface, *quasdam questionuculas enodare, importunitati illorum non fuit facultas negando obviare*. L'ouvrage effectivement annonce une main novice, mais capable de bien exécuter dans la suite. Toute la théologie y est traitée succinctement par demandes et par réponses. Il y a des erreurs, mais non pas autant que lui en compte Nicolas Aimeric, dominicain du XIV^e siècle, dans l'écrit qu'il lui opposa sous le titre d'*Elucidarium Elucidarii*. Malgré ces taches, on a fait un grand accueil durant plusieurs siècles à ces prémices du travail d'Honoré. L'*Elucidarium* a été traduit deux fois en français, et une fois en allemand. Aucune de ces traductions n'a encore été livrée à l'impression. Des deux françaises, l'une en prose de la façon de Geofroi de Waterford, dominicain hibernois du XIII^e siècle, fait partie des manuscrits de M. Baluze transférés à la Bibliothèque du roi; l'autre en vers se trouve parmi les manuscrits du roi d'Angleterre. Nous ne pouvons marquer l'âge de celle-ci ni son auteur, parce que le catalogue qui nous la fait connoître n'en dit rien. A l'égard de la traduction allemande, D. Pez assure qu'elle porte la date de l'an 1514.

Bibl. Reg. Angl.,
p. 292, n. 11.

Anecd., t. II, Diss.
Isag., p. 7.

II. L'écrit intitulé *Sigillum Mariæ*, qu'il faut joindre à une explication du Cantique des Cantiques, dont il est comme la suite. L'auteur applique dans le premier à Jésus-Christ et à la sainte Vierge, ce que le texte sacré, qu'il commente dans l'autre, dit de l'amour de l'époux et de l'épouse. Le cas singulier que Martin Delrio, jésuite, faisoit de ces deux opuscules, l'a porté à insérer une grande partie du second et quelque chose du premier dans son commentaire sur le même livre, imprimé à Paris l'an 1604. Dans l'avertissement il dit qu'Honoré d'Autun a dévoilé d'une manière courte, savante, ingénieuse, les quatre sens du Cantique des Cantiques; que son ouvrage, très-peu lu,

mérite néanmoins de l'être beaucoup; et qu'en ayant trouvé deux exemplaires manuscrits, il en a tiré tout ce qui lui a paru de plus remarquable pour l'édification du public. Il donne ensuite le précis de cette production, qu'on peut vérifier sur l'édition qui en a été faite in-8° à Cologne, l'an 1540, et sur celles qui se rencontrent dans les grandes bibliothèques des Peres. Mais il est bon d'avertir que le prologue d'Honoré manque dans ces éditions, et n'est sorti de l'obscurité que par les soins de D. Martene, qui lui a donné place dans le premier tome de son *Trésor d'Anecdotes*.

III. Un Dialogue entre le maître et le disciple, intitulé *l'Inévitable* (4). L'objet qu'Honoré s'y propose, est d'expliquer le mystère de la prédestination, et de le concilier avec le libre arbitre. Cet ouvrage seroit excellent sans deux ou trois endroits qui exhalent une odeur de sémipélagianisme. On a voulu néanmoins accuser notre auteur d'avoir donné dans l'excès opposé. Il est vrai que l'ouvrage présente des contrariétés grossières dans l'édition donnée par George Cassandre, à Basle en 1528, et répétée à Cologne chez Sylvius en 1552; ce qui fait dire au P. Duchesne, jésuite, que tous les textes ne partent pas de la même plume, ou que l'auteur n'avoit pas le sens commun. L'alternative est certaine; mais il faut ajouter que Jean Conen, prémontré de Tongre, plus fidele, plus sensé que Cassandre, et guidé par de meilleurs manuscrits, fit disparaître ces contrariétés dans une nouvelle édition qu'il donna de *l'Inévitable* à Anvers, en 1620 et en 1624; édition qui depuis a passé dans les trois grandes bibliothèques des Peres.

IV. Le *Miroir de l'Eglise*, qui est un recueil de sermons sur divers sujets. Jean Dietenberg le rendit public à Cologne en un volume in-8°, l'an 1551, avec les sermons de saint Césaire d'Arles, qu'il nomme par méprise *Féliciaire*. Oléarius, qui ne connoissoit point cette édition, annonce comme la première et l'unique celle qui fut faite en 1544 à Basle.

V. La *Perle de l'ame*, *Gemma animæ*. C'est une Somme liturgique, divisée en quatre livres. Le premier traite de la

Col. 363.

Bibl. PP. Lugd. ibid., p. 1130-1140.
Bibl. PP. Paris, t. IX. Colon., t. XII.

Hist. du prédest.

Olear. script., t. I, lit. H.

Bibl. PP. Lugd. t. XX, p. 1040-1128.

(1) En 1528, *l'Inévitable* fut publié à la suite du *Traité du libre arbitre* de Fauste de Riez, et en 1552 à la suite de quelques opuscules de saint Prosper et d'Hilaire, disciple de saint Augustin. L'une et l'autre édition in-8°, ainsi que celle de Conen. On trouve encore cet ouvrage réimprimé dans le *Recueil des Œuvres* de Cassandre, p. 623-639.

XII^e siècle, p. 518.

L. 1, c. 4.

Ibid. c. 7.

C. 9.

C. 35.

C. 228.

C. 38.

C. 219.

C. 238.

L. 3, c. 111-113.

messe, de ses cérémonies et de ses prières, de l'église, de ses parties et de ses ornemens; des ministres de l'autel et de leurs habits. Le second a pour objet les Heures canonicales du jour et de la nuit. Le troisième roule sur les principales fêtes de l'année. Le quatrième explique la manière d'accorder l'office divin de toute l'année avec les jours et les temps divers dans lesquels on le célèbre. M. Dupin porte un jugement très-sain de cette production, en disant qu'elle est pleine de raisons et d'explications mystiques qui n'ont d'autre fondement que l'imagination de l'auteur. Cependant on y remarque, dans ce qu'elle a de littéral, des vestiges précieux de la liturgie et des autres usages ecclésiastiques du XII^e siècle. On y voit, par exemple, que, lorsque l'évêque marchoit à l'autel, il étoit accompagné de deux prêtres, et précédé de sept diacres, de sept sous-diacres, et d'un pareil nombre d'acolythes portant chacun un chandelier; qu'après avoir fait sa confession il donnoit le baiser aux deux prêtres; que le premier diacre et le premier sous-diacre baissoient l'autel avec lui lorsqu'il y étoit monté; que les hosties étoient faites en forme d'un denier, *in modum denarii* (1), et n'en excédoient pas la grandeur; que l'image du Sauveur y étoit empreinte avec les lettres de son nom, de même que l'image et le nom du prince sur la monnaie; que les chantres avoient des bonnets sur la tête et des bâtons à la main; que deux d'entre eux présentoient à l'autel, l'un le pain sur un linge, et l'autre le vin; que la fonction de l'archidiaque étoit de verser le vin dans le calice; que le bâton épiscopal étoit de bois, et la courbure d'ivoire avec une pomme dorée ou de cristal qui joignoit les deux parties ensemble; que la crosse des abbés différoit de celle des évêques par la partie recourbée qui étoit noire; que les prêtres, après avoir oint d'huile la tête du baptisé, la couvroient d'une mitre qu'il gardoit huit jours. Parlant des cérémonies de Pâques, Honoré dit qu'à Rome ce jour-là, quand le pape entre à l'église, on allume au-dessus de sa tête des

Georg. Cassand.
liturg. ed. Colon.,
c. 21, p. 66-67.

(1) Cet usage de faire les pains à consacrer d'une telle petitesse s'étoit introduit dès le siècle précédent; et Berrinolde, prêtre de Constance, qui écrivoit en ce temps-là, se plaignoit, dans son Exposition de l'Ordre Romain, de ce qu'on avoit réduit le pain que l'on offroit, à une forme si petite et si mince, qu'il n'avoit presque plus l'apparence de pain. Il appelloit ces offrandes par dérision *minutias nummulariarum oblatarum*.

étoupes dont les étincelles sont reçues par les ministres, ou tombent à terre : cérémonie, ajoute-t-il, instituée pour l'avertir que tout se réduit en cendres, et que lui-même doit y retourner. Son exactitude, en parlant de l'eucharistie, lui mérite un rang distingué parmi les témoins de la tradition sur le dogme de la présence réelle. A l'occasion de ce mystere, il dit que « comme le monde a été fait de rien » par la parole de Dieu, de même par la parole de Jésus-Christ son Fils, la nature de ces choses (le pain et le vin offerts dans le sacrifice) est véritablement changée au corps et au sang de notre Seigneur. » Et plus bas : « On use du nom de mystere, dit-il, quand on voit une chose et qu'on en entend une autre ; ainsi l'on voit les especes du pain et du vin, mais on croit que c'est le corps et le sang de Jésus-Christ. » Si Thomas Valdensis eût fait attention à ces paroles, il eût été plus équitable envers notre auteur ; et loin de le mettre, comme il a fait, au nombre des sectateurs de Bérenger, il l'eût compté parmi ses adversaires les plus déclarés. Cet ouvrage est une des productions de notre auteur, dont on a le plus multiplié les éditions. La première parut à Leipsick, in-4°, l'an 1514. La seconde, donnée à Cologne en 1549, fait partie d'un volume in-folio, dans lequel sont compris les traités d'Amalaire et de Walafriid Strabon sur les rits ecclésiastiques, avec la liturgie de saint Basile, et la vie de saint Boniface, archevêque de Mayence : le tout recueilli par les soins de Jean Coelée. La troisième, faite en 1568 dans la même ville, contient en un volume in-folio plusieurs autres Traités de divers auteurs sur le même sujet. La quatrième partie est sortie des presses de Venise en 1572, avec quelques autres écrits analogues, rassemblés dans un volume in-8° sous le titre commun de *Miroir de l'Eglise*. La cinquième, faite à Rome en 1590, et la sixième à Paris en 1610, ne sont que des répétitions de la troisième. Enfin l'ouvrage a été réimprimé dans les trois grandes Bibliothèques des Peres.

L. I, c. 105.

C. 106.

T. II, c. 90.

VI. Le *Sacramentaire*, ou Traité des causes et de la signification mystique des rits. Il n'y a de cet ouvrage qu'une seule édition dont le public est redevable aux soins de D. Bernard Pez. Le sujet est le même que celui des quatre livres précédens, traité dans le même goût, mais d'une manière plus abrégée, et avec un peu plus d'ordre et de méthode.

Pez, Anecd., t. II, c. 240-345.

Ibid. p. 70-88.

VII. L'*Hexameron*, ou Traité de l'Ouvrage de six jours. Honoré l'adresse à ses écoliers pour l'usage et à la demande desquels il dit l'avoir composé. Il conseille à ceux qui en seront satisfaits, de le mettre à la tête de son *Elucidarium*. On n'en voit pas trop la raison. Cet écrit n'est qu'une explication mystique et très-alambiquée du premier chapitre de la Genèse. L'auteur compte 4484 ans depuis la création du monde jusqu'à l'Incarnation. Il ne donne que douze ans à la sainte Vierge lorsqu'elle enfanta le Sauveur, qu'il prétend avoir souffert à l'âge de 54 ans. Ce sont les seuls traits remarquables de ce commentaire que D. Pez a pareillement tiré de l'obscurité. Cet éditeur prétend que la préface et le dernier chapitre ne sont pas d'Honoré. La preuve qu'il en donne est que l'un et l'autre morceaux manquent dans l'exemplaire de Molk, qui date de 500 ans.

Pez, ibid. p. 348-365.

VIII. L'*Eucharisticon* : c'est ainsi qu'il faut lire d'après tous les manuscrits, et non pas *Eucharistion*, comme il est annoncé dans toutes les éditions du Traité d'Honoré des écrits ecclésiastiques. L'ouvrage, partagé en douze chapitres, renferme une exposition très-fidèle de la croyance de l'Eglise sur le sacrement de l'Eucharistie. Cependant, au rapport de D. Pez, une main du XV^e siècle avoit mis en marge du manuscrit de Molk, d'où il l'a tiré, la note suivante : « Il » paroît qu'on ne doit pas lire ce livre en public, à cause » de certains points dans lesquels il semble que l'auteur » s'est ou mépris, ou du moins expliqué de manière à ne » pouvoir être entendu sans une grande application. » Mais le savant éditeur remarque fort bien que cette note est d'un scholastique ignorant, qui vouloit juger des locutions des anciens d'après les petites questions qui s'agitoient de son temps. Il prouve ensuite qu'Honoré s'est énoncé très-correctement sur le dogme de la présence réelle et de la transsubstantiation.

Ibid. diss. Isag., p. 4.

S. Aug. op., t. VI, append., p. 169-183.
Pez, ibid., p. 7.

IX. La *Connoissance de la vie*, ou *Traité de Dieu et de la Vie éternelle*. Ce livre, à qui l'auteur a donné la forme d'entretien du maître avec ses disciples, ou suivant le manuscrit de Molk, du Solitaire avec ses auditeurs, porte le nom de saint Augustin dans un manuscrit de la bibliothèque du roi. C'est sur un exemplaire semblable que les Grecs, ayant connu cet ouvrage, en traduisirent un fragment considérable en leur langue, avec ce titre que nous rendons en

françois : *Sentimens de saint Augustin sur la Trinité tirés de son livre de la Connoissance de la vraie Vie, dans lequel, sous la forme d'un dialogue, les Freres interrogent, et le maître répond.* Ce fragment, qui comprend le chapitre 44 et les suivans jusqu'au 48^e, à la réserve du 45^e qu'on a supprimé, se trouve dans un recueil des Peres latins traduits en grec, imprimé à Basle l'an 1578 par les soins de Leunclavius. Mais les derniers éditeurs de saint Augustin ont très-bien prouvé qu'on ne peut méconnoître Honoré dans ce traité qu'ils ont inséré tout au long parmi les œuvres supposées du saint docteur. Dans la préface, notre auteur fait entendre qu'il étoit en butte aux traits de l'envie, et qu'il ne les recevoit pas avec indifférence. Il exhorte ses adversaires à déposer le venin qui les consume, à prendre des sentimens charitables, et à le suivre pacifiquement dans la vaste forêt des Ecritures où il est prêt à entrer, non pour y porter de nouvelles matieres, comme ils l'en accusent, mais pour y cueillir le fruit de vie. Ensuite il expose son dessein qui est de traiter des principales vérités de la philosophie chrétienne.

Entrant en matiere, il prouve que notre intelligence, grossiere, et accoutumée à juger de tout par les sens, ne peut, sans le secours de la foi, connoître ce qui concerne Dieu et les esprits créés. Il partage ceux-ci en deux especes, l'ange et l'ame humaine. Il montre ce qu'ils ont de commun et ce qui les différencie. Quant à l'Etre souverain, dit-il, étant incompréhensible de sa nature, nous ne pouvons déterminer précisément ce qu'il est. Essayons néanmoins, ajoute-t-il, puisque la substance intellectuelle veut en quelque façon que ce soit le connoître, de le définir au moins imparfaitement et d'une maniere énigmatique. Après en avoir donné la définition usitée dans les écoles, il s'applique à prouver qu'il existe. De là il passe aux moyens par lesquels on peut parvenir à le voir et à le contempler dans sa gloire. Ses disciples, satisfaits de ce qu'il leur a dit là-dessus, lui demandent qu'après leur avoir démontré l'unité de l'essence divine, il leur apprenne comment il y a dans cette même essence trinité de personnes. C'est la matiere de leur entretien depuis le 40^e chapitre jusqu'au 49^e. Honoré répond à toutes leurs questions suivant les principes de saint Augustin et de saint Anselme, dont il emploie souvent les paroles sans les

nommer. Les chapitres suivans, au nombre de 28, roulent sur la miséricorde de Dieu, sa justice, sa sagesse, son immensité, son immutabilité, la profondeur de ses jugemens dans la distribution inégale de ses dons, sur l'origine du mal, sur la misere de l'homme, la cause de cette misere et les moyens de la réparer, sur la nécessité et les caracteres de la foi, sur l'état des ames dégagées des corps, sur la maniere dont les saints entendent nos prieres, sur la résurrection des morts, sur le bonheur de la vie éternelle. Tel est le sommaire de ce Traité où l'on remarque une saine et lumineuse métaphysique, puisée dans l'Ecriture et dans la Tradition. C'est de tous les ouvrages d'Honoré celui qui nous paroît le plus châtié, tant pour le choix et la justesse des pensées que pour la méthode et l'élocution.

X. *L'Image du monde* en trois livres. Cette production est précédée de deux lettres, l'une d'un nommé Chrétien, qui qualifie l'auteur homme doué des sept dons du Saint-Esprit; l'autre d'Honoré en réponse à celle de Chrétien. La dernière phrase de celle-ci, commençant par ces mots, *Ad instructionem*, se trouve employée dans quelques manuscrits pour le commencement du premier livre, au lieu que dans tous les imprimés ce livre débute par *Mundus dicitur*. Cette différence a fait prendre le change à D. Rivet, en lui persuadant que *L'Image du monde* d'Honoré n'étoit pas le même ouvrage que celui qui a vu le jour sous ce titre. C'est une de ces méprises qui, dans une entreprise de longue haleine et pleine de discussions épineuses, échappent à l'esprit le plus attentif. Nous allons rendre un compte très-succinct de ces trois livres. Le premier est un Abrégé de cosmographie, tel qu'on pouvoit le donner dans un siècle où la géographie et l'astronomie étoient encore au berceau. L'auteur compare le monde à un œuf, et ne reconnoît que trois parties de la terre qui soient habitables. Le second traite du temps et de ses divisions, c'est-à-dire, des heures, des jours, des mois, des années, des olympiades, des différens cycles, des réguliers, des concurrens, des épactes, du terme pascal, des fêtes mobiles, de l'embolisme ou intercalation. Le troisième est une petite chronologie universelle, qui finit dans les premières éditions à l'empereur Lothaire II, et dans les suivantes à Frédéric Barberousse. Peut-être dans l'autographe finissoit-elle à l'empereur Henri V; ce qui est d'autant plus

vraisemblable, que cet ouvrage est antérieur à celui des écrivains ecclésiastiques, dans lequel Honoré, parlant de lui-même, dit qu'il fleurissoit sous l'empire de ce prince.

On compte jusqu'à sept éditions de l'*Image du monde*. La première, sans marque de lieu ni d'année, concourt avec les commencemens de l'imprimerie. La seconde fut donnée à Nuremberg, l'an 1491, par Gaspar Hochfeder. Illiricus procura la troisième à Basle en 1497 in-4°, avec attribution de l'ouvrage à saint Anselme. La quatrième, où le nom d'Honoré se rencontre pour la première fois, fut encore donnée à Basle, l'an 1544, avec celle de six autres écrits du même auteur, par les soins de Jean Hérold chez les héritiers de Cassandre en un volume in-8°. La cinquième, du même format, date de Spire l'an 1585 chez Bernard Albin. La sixième fait partie du XII^e tome de la Bibliothèque des Peres, imprimée à Cologne. On voit la septième dans le XX^e volume du même recueil, publié à Lyon.

On a fait aussi l'honneur à ce livre de le traduire en italien sous ce titre : *Il libro de Imagine mundi composito da Honorio, filosofo solitario, per lo quale se potra intendere molte gentilissime e digne cose*. Cette traduction existe manuscrite à la Bibliothèque du roi.

XI. Le traité du pape et de l'empereur, intitulé *Summa de Apostolico et Augusto*. Le dessein de l'auteur est d'établir deux choses : la prééminence du sacerdoce sur l'empire, et l'incapacité des princes séculiers pour conférer les dignités ecclésiastiques. Sur le premier chef, D. Pez, éditeur de ce livre, remarque fort judicieusement que, si Honoré s'étoit renfermé dans de justes bornes, en se contentant de préférer un genre à un autre, il auroit de son temps, comme du nôtre, rencontré peu de contradicteurs. Car le point essentiel de la dispute ne consistoit pas à savoir lequel des deux genres devoit l'emporter sur l'autre, mais à déterminer les conséquences qui résultoient de la prééminence accordée assez universellement au premier. C'est sur ces conséquences que l'on disputoit, les uns les exagérant sans mesure, les autres les resserrant avec la même indiscretion. Honoré, décidé pour ceux-là, va jusqu'à soutenir que c'est au pape à élire l'empereur avec le consentement des princes, de même qu'à le sacrer et à le couronner. Sur le second chef, il fait ce

Fabric., l. 8, p. 818.

Bibl. S. Illidii Claroni.

Bibl. Reg., t. I, n. 465.

P. 964-995.

Bibl. ms. Reg., n. 7239.

Pez, Anecd., t. II, p. 180-187.

Ibid. Diss. Isag., p. 8.

raisonnement, qui n'est pas le pire de son livre. Je demande si les dignités ecclésiastiques sont spirituelles ou séculières. Tout homme sensé me répondra sans doute qu'elles sont de la seconde espece. Je demande encore de quelle nature est la puissance royale. On ne manquera pas de me dire qu'elle est séculière. Donc, répliquerai-je, il n'appartient pas à cette puissance de conférer une dignité spirituelle. Il recherche ensuite l'origine de l'usage contraire, et croit la trouver dans un prétendu privilège accordé par le pape Léon III à l'empereur Charlemagne, pour instituer en son nom, et comme son vicaire, des évêchés dans les Gaules et en Allemagne. Mais dès que l'Eglise a vu, dit-il, que des hommes sans mœurs et sans respect pour elle s'ingéroient, après avoir envahi l'empire sans le consentement du pape, de vendre à prix d'argent les évêchés et les autres dignités ecclésiastiques; alors frappée de l'abus et de la profanation qu'ils faisoient des choses sacrées, elle a sagement retiré ses droits des mains des étrangers pour les dispenser elle-même suivant les lois de la convenance et de l'équité (4).

Pez, Anecd., t. II,
p. 157.

XII. *L'Échelle du Ciel*, ouvrage mystique, divisé en deux parties qui n'ont pas grand rapport, savoir, la grande et la petite échelle. Avant D. Pez, qui en a procuré l'édition, il passoit pour constant, sur la foi d'Ant. Hiérat, que *L'Échelle du Ciel* étoit la même chose que le *Traité des Affections du Soleil*, dont nous parlerons dans la suite. Mais aujourd'hui qu'on a ces deux écrits, on voit qu'ils different entre eux autant que la morale, objet du premier, differe de la physique sur quoi roule le second.

Pez, ibid., p. 96-
169.

XIII. L'explication du Psautier. Ce commentaire, ainsi que celui du Cantique des Cantiques, et le *Traité de l'Image du monde*, est dédié à l'abbé Conon, le même vraisemblablement qui passa de l'abbaye de Sibourg à l'archevêché de Ratisbonne en 4126. Dans la préface, Honoré dit qu'il a pris pour texte le Psautier gallican, et non le romain, parce que le premier est en usage dans les églises du pays où il se trouve. Or, ajoute-t-il, le Psautier gallican est celui qui a été traduit sur les Septante, au lieu que le romain est d'après Symmaque, ou je ne sais quel autre interprete. Il explique ensuite ce que c'est que le psautier, et pourquoi il est ainsi nommé. Puis il traite de la matiere, de l'objet, de l'économie et de l'auteur du Psautier. Cette préface où il y

a quelques bonnes choses parmi bien des inutilités et des faussetés, a été mise au jour par D. Pez avec un petit nombre des psaumes commentés par Honoré, savoir, les I, V, L, LI, C, CI, et CL. L'éditeur avertit qu'il y a des exemplaires complets de cet ouvrage, non-seulement parmi les manuscrits de l'abbaye de Molk, mais encore en d'autres bibliothèques d'Allemagne qu'il indique. Il ajoute qu'on trouve à la fin de ces manuscrits un commentaire du même auteur sur les cantiques qui se chantent à Laudes et à Vêpres, et sur le Symbole des Apôtres.

Ibid. Diss. Isag.,
p. 6.

XIV. Le Catalogue ou Traité des écrivains ecclésiastiques, intitulé *De Luminaribus Ecclesiæ*. Des quatre livres dont il est composé, le premier est tiré de saint Jérôme, le second de Gennade, dont l'auteur adopte le jugement sur Cassien et saint Prosper, en donnant gain de cause au premier dans les disputes qu'ils eurent sur la grace. Le troisième n'est qu'un abrégé de saint Isidore. Le quatrième, emprunté pour la plus grande partie de Bède et d'autres bibliographes, ne contient que dix-sept auteurs, dont Rupert est le pénultième, et Honoré lui-même le dernier. Il y est dit de l'un et de l'autre qu'ils fleurissoient sous le règne de l'empereur Henri V : ce qui montre que cet ouvrage fut composé du vivant de Rupert, mort sous Lothaire II. On a déjà remarqué que M. Le Beuf regarde l'article d'Honoré comme une addition faite par une main étrangère. Avant lui Fabricius avoit eu la même idée, sur ce qu'on y fait cet éloge de notre auteur à l'occasion de son Commentaire du Cantique des Cantiques : *Miro modo Cantica Cantorum exposuit; ita ut prius exposita non videantur*. Mais ne pourroit-on pas répondre qu'Honoré, faisant la fonction d'historien, parloit de son ouvrage comme le public en parloit alors ? Ce qui est certain, c'est que cet article se rencontre dans toutes les éditions, dans tous les manuscrits qui existent, et qu'on le voyoit dans un des plus anciens sur lequel a été copié celui de Molk, qui est du XV^e siècle.

Bibl. PP. Lugd.,
t. XX, p. 1028-
1038.

Pez, Anecd., t. II,
Diss. Isa., p. 6.

Outre les trois grandes Bibliothèques des Pères où ce catalogue a trouvé place, nous en avons quatre autres éditions, dont la première fait partie des sept écrits de notre auteur, imprimés, comme on l'a dit, à Basle en 1544. La

Fabric. ibid.

soins de Sufredus Petri. La troisième a été donnée par Aubert le Mire dans son recueil des mêmes bibliographes, publié l'an 1639 à Anvers en un volume in-folio ; édition renouvelée par M. Fabricius l'an 1718 à Hambourg, avec des notes qui jettent une grande lumière sur le texte.

Tels sont les ouvrages imprimés de notre auteur énoncés dans le catalogue ou traité dont nous venons de rendre compte.

Bibl. PP. Lugd.,
t. XX, p. 995-1020.

Parmi ceux qui n'y sont point nommés, et dont le public est en possession, le plus considérable est le Traité de la Philosophie du monde, partagé en quatre livres. On le voit à la tête des sept écrits d'Honoré publiés à Basle en 1544. Il a passé depuis dans les grandes Bibliothèques des Peres de Cologne et de Lyon. Notre auteur parle, dans le premier livre, de Dieu, de l'ame du monde, des anges et de l'ame humaine. Après avoir prouvé l'existence de Dieu par la nécessité d'admettre une Providence, il recherche la raison pourquoi le Pere est appelé la puissance, le Fils la sagesse, et le Saint-Esprit la volonté ; pourquoi la création est attribuée au Pere, l'incarnation au Fils, et la rémission des péchés au St-Esprit. Sur l'ame du monde il propose divers sentimens, et renvoie, pour connoître le sien, à ses gloses sur Platon, que nous n'avons plus. Il distingue deux sortes d'anges, les bons et les mauvais. Il fait trois classes de ceux-là, dont la première habite, selon lui, le firmament pour régler le cours des étoiles ; la seconde réside dans le ciel des planetes ; la troisième est répandue sur la terre pour prendre soin des hommes. Il ne dit presque rien de l'ame humaine, parce qu'il doit en traiter à fond, dit-il, dans le dernier livre. De-là il passe aux principes de la physique, et finit par des raisonnemens sur la maniere dont s'est exécutée la création.

L'objet du second livre est la disposition du ciel.

Le troisième concerne l'eau, l'air, le feu, les cinq zones, les pluies et les autres météores.

Dans le quatrième il s'agit de la terre et de ses habitans. Mais ce qui occupe principalement Honoré, c'est l'homme, dont il donne une description anatomique assez ample, et néanmoins fort superficielle. Ce qu'il dit sur l'ame, ne répond pas à ce qu'il avoit promis.

Dans les préfaces qui sont au devant de chacun de ces livres, il invective avec chaleur contre ses envieux, qu'il se

flatte de confondre par ses succès. Cet ouvrage n'étoit guère propre à leur fermer la bouche.

Le second écrit est un abrégé d'astronomie usuelle, intitulé : *De Solis affectibus*. Il est le quatrième des sept livres de l'édition de Basle, dont on a déjà parlé. Le manuscrit sur lequel il a été publié dans ce recueil, ainsi que dans les grandes bibliothèques des Peres, étoit fort défectueux, ou ceux qui l'ont fait imprimer, de mauvais lecteurs : car on y trouve des fautes grossières de calcul, et d'autres qui forment des contre-sens.

Bibl. PP. Lugd.,
t. XX, p. 1020-1036.

Le troisième est le livre des Hérésies, dans lequel Honoré parcourt sommairement les anciennes hérésies ou sectes, tant des juifs, que des païens et des chrétiens. Il en compte huit parmi les juifs, neuf parmi les païens, et soixante-sept parmi les chrétiens, jusqu'aux Agnoëtes où il finit. Cet opuscule, inséré dans les grandes Bibliothèques des Peres, fut imprimé pour la première fois à Helmstat l'an 1612, avec le Catalogue des hérétiques de Constantin Hermenopule, en un volume in-4°.

Ibid. p. 138, 140.

Le quatrième, imprimé pareillement dans la grande Bibliothèque des Peres de Lyon, est une liste chronologique des papes, qui se termine à Innocent II. Elle est suivie, dans un manuscrit de la Bibliothèque du roi, d'une pareille liste des empereurs d'Occident ; et l'une et l'autre ne sont qu'une suite du quatrième livre *De la Philosophie du monde*, qui les précède immédiatement dans le même manuscrit. Les dernières paroles de ce livre le prouvent manifestement. *Non arbitror infructuosum, portent-elles, seriem temporum huic operi inserere, quo lector cuncta transacti mundi tempore queat uno intuitu agnoscere.*

Ibid. p. 1026-1027.

N° 6560.

Le cinquième contient des questions et des réponses sur les Proverbes et l'Ecclésiaste. Nous remarquerons, d'après Cornélius à Lapide, que ces deux espèces de Commentaires sont tirés mot-à-mot de ceux de Salonius, écrivain du Ve siècle ; à cette différence près, que notre auteur a transposé un endroit de cet interprète, et en a retranché ou changé un autre en partie. Car ce que dit Salonius des trois noms de Salomon à la tête de l'Ecclésiaste, Honoré l'emploie pour la préface de ses explications des Proverbes, et à la fin de ces mêmes explications il abrége ou supprime ce que l'autre avoit mis dans les siennes. Ce plagiat n'est point honorable

Bibl. PP. Lugd.,
ibid., p. 1140-1153.

Comment. in Ec-
clesiasten, p. 6.

à la mémoire de notre auteur, supposé qu'il ait voulu faire passer le travail de Salonijs pour le sien. Quoi qu'il en soit, ces *questions* et *réponses*, après avoir été publiées l'an 1554 à Cologne sous le nom d'Honoré d'Autun avec d'autres écrits dans un volume in-8°, ont été employées depuis dans les Bibliothèques des Peres de Cologne et de Lyon.

Les ouvrages suivans ont été tirés de l'obscurité par D. Pez.

Anecd., t. II, p.
201-212.

I. Un livre intitulé, *Summa duodecim questionum*. Voici quelle en fut l'occasion. Deux hommes, dit Honoré, l'un chanoine et l'autre moine, s'étant rencontrés en voyage, se demanderent réciproquement ce qu'ils étoient et d'où ils venoient. J'appartiens à saint Pierre, dit le chanoine; et moi, dit le moine, à saint Michel. Le premier soutient que son patron est le plus digne, comme prince de l'Eglise et portier du ciel. L'autre prétend au contraire que c'est le sien, étant non-seulement ange, mais prévôt de la cour céleste. La dispute s'étant beaucoup échauffée sans qu'il y eût rien de conclu, quelques personnes, dit notre auteur, m'ont demandé sur cela mon sentiment. J'ai d'abord répondu de vive voix; mais ensuite, à leur priere, j'ai mis ma réponse par écrit. Honoré, pour résoudre une question aussi futile, entreprend d'établir douze points métaphysiques, à la fin desquels on est à peu près aussi avancé qu'auparavant. Cet ouvrage est dédié à un nommé Thomas, *tout rayonnant de l'éclat de la sagesse*, suivant l'expression de l'auteur.

Ibid. p. 215-224.

II. Un Dialogue entre le maître et le disciple sur huit questions théologiques, que celui-ci propose, et que l'autre résout. Les deux plus importantes sont : 1°. J.-C. se seroit-il incarné, si l'homme n'eût pas péché? Le maître répond affirmativement, sur ce que le principal motif de l'incarnation n'a pas été, selon lui, la réparation du péché, mais la déification de la nature humaine. 2°. Quelle est la destinée des enfans morts sans baptême? La réprobation et le feu éternel, répond le Maître.

Ibid. p. 224-227.

III. Un *Traité de l'Exil et de la Patrie de l'ame*. Ce Thomas, à qui l'auteur avoit dédié sa Somme des douze questions, est encore le Mécène qu'il célèbre à la tête de ce livre. Mais il avoit crû en dignité dans l'intervalle de ces deux écrits, puisque Honoré, dans celui-ci, lui fait honneur, non-seulement de tous les dons de la sagesse, mais aussi

de la grace apostolique; ce qui semble dire qu'il avoit été promu à l'épiscopat. La matiere dont notre auteur l'entre-tient ici, concerne les sciences humaines et les divines. Il dit que notre exil consiste dans l'ignorance, et notre patrie dans la possession de la vraie sagesse, qu'il entreprend de développer. Il n'y a rien là qui mérite d'être remarqué.

IV. Un traité du *Libre Arbitre*, adressé à un abbé nommé Gothescalc. Le dessein est le même que celui de l'*Iné-vitable*, mais exécuté avec plus de brieveté. Il n'y a que six chapitres d'Honoré; le reste consiste en passages de plusieurs Peres. P. 237-246.

V. Un petit discours *Sur la vie du cloître*, qui contient une mysticité peu assortie à la portée du commun des lecteurs.

§ III.

SES ÉCRITS NON IMPRIMÉS OU PERDUS.

Ce sera D. Bernard Pez, comme nous en avons averti ci-devant, qui nous servira de guide dans le dénombrement des écrits non imprimés ou perdus de notre auteur. Pez, ibid., Diss. Isag. p. 4.

I. Un traité de l'*Incontinence des Prêtres*. Il étoit compris dans la liste des livres dont un moine, nommé Henri, avoit fait présent à l'abbaye de Gotwic au XII^e siecle. Mais il ne se rencontre plus aujourd'hui parmi les manuscrits de cette maison, et on ne peut dire où il existe. P. 5.

II. Un grand ouvrage intitulé *Summa totius de omnimodâ historiâ*. Il est compris dans la donation du moine Henri, et annoncé sous le nom d'Honoré. D. Pez dit avoir vu et parcouru dans la bibliotheque de Gotwic une chronique anonyme qui porte ce titre, et dans laquelle on rencontre des choses importantes pour l'histoire d'Allemagne. Mais ce qui lui fait douter que ce soit la même que celle d'Honoré, c'est qu'elle ne va que jusqu'en 1058, et que l'auteur y nomme Adalbert, marquis d'Autriche, son seigneur. Il semble aisé néanmoins de répondre à ce doute. D'abord le manuscrit étant du XII^e siecle, comme D. Pez en convient, n'est-il pas naturel de le confondre avec celui qui venoit du moine Henri? Que cette chronique finisse au milieu de l'onzième siecle, cela ne prouve absolument rien contre Honoré; puisqu'on peut dire, ou que le manuscrit est

Script., p. 336.

mutilé, ou que l'auteur n'a pas eu le loisir de conduire son travail plus loin. A l'égard de ce que celui-ci témoigne, qu'il vivoit sous la domination du marquis d'Autriche, nous avons reconnu ci-devant qu'Honoré, voulant se livrer à la retraite, avoit transporté son domicile de France en Allemagne. Nous pourrions ajouter quelque chose de plus positif, si nous avions vu l'exemplaire de la chronique d'Honoré, qui, au rapport d'Arnoul Wion, avoit passé des mains de Lazius dans la Bibliothèque de l'empereur au XVI^e siècle. Quoi qu'il en soit, Bellarmin s'est mépris en nommant une édition de cette chronique faite à Basle en 1544. L'ouvrage est encore dans les ténèbres.

Ibid., p. 8.

III. Des extraits de saint Augustin sur la nature et les propriétés de l'ame, disposés en forme de Dialogue. D. Pez ne les a découverts dans l'abbaye de Molk qu'après avoir publié son second tome d'anecdotes, où il a renfermé les ouvrages d'Honoré. Il témoigne son regret de cette omission, et promet de la réparer par la suite ; mais il n'a pas tenu parole.

Ibid.

IV. Un livre de questions théologiques, où il est traité des limbes, de l'enfer, du ciel, etc., tiré pareillement de saint Augustin et d'autres Peres. D. Pez avoit aussi dessein de le mettre au jour, et en est demeuré là.

P. 9.

V. La Clef de la Physique, *Clavis Physicæ*. « Il y en a, » dit notre guide, qui prennent cet ouvrage d'Honoré pour » ses livres de la philosophie du monde. Mais, ajoute-t-il, le » manuscrit du monastere de Zuetlen nous apprend le contraire. Car il y est disertement énoncé que la *Clef de la Physique* étoit un abrégé des cinq livres d'un certain Chrysostomius. Cet ouvrage n'a donc point encore paru ; mais » nous espérons le donner un jour au public. » C'est encore une promesse qui n'a point eu d'exécution.

VI. Un recueil intitulé *Pabulum vitæ*. Il est énoncé dans la donation de Henri : mais l'exemplaire de Gotwic est perdu, et l'on n'en connoît point d'autre.

VII. Un autre recueil de Sermons qui a pour titre : *Refectio mentium de Festis Domini et Sanctorum*. Il faisoit également partie des livres de Henri, et existoit encore du temps de Tritheme ; mais on ne sait aujourd'hui ce qu'il est devenu.

VIII. *Historia solemnis*. Thierry d'Engelhusen nomme cet ouvrage dans la liste des auteurs dont il dit s'être servi

pour la composition de sa Chronique des Chroniques. Mais est-il différent ou non du *Summa totius* dont on a parlé ci-devant? C'est ce que nous ne pouvons décider. Pez, ibid.

IX. Des Homélies sur les évangiles que saint Grégoire n'a point expliqués. C'est encore un ouvrage dont on ne peut garantir l'existence. Pez, ibid.

X. Un Opuscule très-court sur les dix plaies de l'Égypte. Ibid.
On en conserve un exemplaire, écrit au XIV^e siècle, dans la chartreuse de Gemnie en Allemagne.

XI. Notre auteur avoit fait, comme nous l'avons déjà remarqué d'après lui, des Gloses sur Platon; ouvrage perdu ou profondément enseveli.

XII. Un volume de lettres qui n'est connu que sur le témoignage de Tritheme. Trith. ibid.

XIII. Un écrit intitulé : *Suum quid de virtutibus et vitiis*. Pez, ibid.
D. Pez, parlant de cette production, dit : *Hoc quid monstri sit, nondum assecuti sumus. Quidquid id demum operis fuerit, certè inter Honorii Opuscula in donatione Henrici Monachi hoc modo exprimitur.*

XIV. Doublet attribué encore à notre auteur un Commentaire sur la Hiérarchie de saint Denys l'aréopagite : mais l'on ne sait où cet historien a puisé cette anecdote; et l'on ne connoît ni bibliographe qui lui donne un pareil ouvrage, ni bibliothèque où il se trouve. Doublet, Hist. de l'abb. de St-Denys, p. 123.

Il est inutile de réfuter l'erreur où est tombé Polycarpe Leyser, en mettant sur le compte de notre auteur certains vers élégiaques rapportés par D. Mabillon dans le premier tome de ses *Analectes* sous le nom d'Honoré, scholastique. Hist. port. mediævi, verbo Honorius. P. 361.
La note de l'éditeur, qui met au VI^e siècle la mort de Jourdan, évêque de Ravenne, à qui ces vers sont adressés, suffit pour montrer que Leyser a confondu deux écrivains de même nom.

§ IV.

SON GÉNIE, SON ÉRUDITION, SA DOCTRINE, SA MANIÈRE D'ÉCRIRE.

Quoique la postérité n'ait pas tiré de grands secours des écrits d'Honoré, ce seroit néanmoins une injustice de dire qu'ils ont été inutiles à son siècle. On n'y voit, à la vérité, comme dans ceux de presque tous ses contemporains, aucune

nouvelle découverte, nulle trace de ce génie inventif qui sait perfectionner et agrandir les connoissances qu'il a reçues ; mais ils peuvent être regardés comme un dépôt de la tradition sur plusieurs genres de savoir. Notre auteur, en effet, possédoit et a transmis presque tout ce qu'on savoit alors de mathématiques, de cosmographie, de géométrie et de métaphysique. Il se distinguoit même dans cette dernière partie, comme le fait voir son *Traité de la connoissance de Dieu et de la vie éternelle* ; ouvrage réellement digne des deux grands noms qu'il porte dans quelques manuscrits. Sans être un théologien profond, il n'étoit rien moins que novice en théologie, malgré certaines erreurs ou méprises que l'on aperçoit dans quelques-uns de ses écrits. Son *Elucidaire*, qui a donné le plus de prise à la censure, auroit trouvé grace auprès des critiques, s'ils eussent fait attention que c'étoit le fruit de ses premières études théologiques. Son traité de *l'Inévitable* marque plus de maturité. C'est dommage, comme on l'a dit, qu'on y aperçoive deux ou trois taches qui le déparent, et l'empêchent d'aller de pair avec les meilleurs écrits du temps sur le même sujet. Le don que notre auteur avoit reçu pour l'interprétation des livres saints, se manifeste dans son *Commentaire du Cantique des Cantiques*. S'il n'a pas été aussi heureux sur les Psaumes, peu d'interpretes d'alors y ont mieux réussi. Les idées mystagogiques qui avoient prévalu dans le XII^e siècle, ne permettoient guère de saisir le véritable esprit d'un texte dont la lettre sert de base à tous les autres sens. Ces mêmes idées l'ont jeté dans l'illusion, et lui ont fait avancer beaucoup d'absurdités sur les rites ecclésiastiques. C'est ainsi que les bons esprits se gâtent en se laissant entraîner par les préjugés et le mauvais goût que les esprits faux ont établis.

A l'égard de sa manière d'écrire, elle nous paroît défectueuse par plus d'un endroit. Dans presque tous ses écrits les diverses pièces qui les composent, ne sont ni distribuées avec méthode, ni rapprochées avec intelligence. C'est un auteur qui enfante, pour l'ordinaire, à mesure qu'il conçoit, sans trop se soucier de ce qui précède et de ce qui doit suivre. De-là vient cette négligence qu'on remarque aussi dans son style. Il eût pu se corriger de ces défauts, s'il eût travaillé ses écrits avec plus de loisir et de réflexion, comme réellement il s'en est garanti dans quelques-uns.

GEOFROI,

ÉVÊQUE DE CHALONS SUR MARNE.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

GEOFROI, surnommé Cou de Cerf, *Collum Cervi*, eut pour mere Evemburge, dont l'époux ne nous est point connu. Ayant embrassé la vie religieuse à l'abbaye de Saint Nicaise de Reims, il en devint prieur. Celle de Saint Thierri, près de la même ville, le tira de ce poste l'an 442 pour le faire son abbé. Ce fut en cette qualité qu'il assista l'an 449 au concile de Reims, où le pape Calixte II et le roi Louis le Gros furent présens. Il y acquit l'estime de l'un et de l'autre, et fut transféré par leur choix à l'abbaye de Saint Médard de Soissons. La Chronique de ce monastere recule cet événement jusqu'en 424. Mais la preuve qu'il est antérieur, se tire d'une sentence arbitrale que Geofroi rendit l'an 420, comme abbé de Saint Médard, entre les religieux de Péronne et ceux de Saint Nicolas aux Bois. Divers abus qu'il trouva dans sa nouvelle communauté donnerent de l'exercice à son zele. Pour être secondé dans le dessein de les abolir, il fit venir de l'abbaye d'Anchin un religieux de mérite, appelé Goswin, qu'il nomma prieur. Il n'oublia pas les études dans son plan de réforme, et lui-même se mit à la tête de l'école qu'il établit à Saint Médard. Le succès avec lequel il remplit cette fonction, lui fit une grande réputation parmi les gens de lettres. Guibert de Nogent, son voisin, homme peu versé dans l'art de flatter, lui rend ce témoignage, en lui dédiant son Commentaire sur Abdias, qu'il ne se rendoit pas moins recommandable par son savoir que par son éminente piété.

A l'amour des lettres et de la vertu Geofroi réunissoit un caractere de douceur et une politesse qui lui gagnaient tous les cœurs. On ne pouvoit le voir sans l'aimer, ni l'entendre, lorsqu'il vouloit persuader quelque chose, sans se

Spic., t. II, p. 187.
Gall. chr. nov.,
t. IX, p. 186.

Mab. an., l. 72, n.
34.

Spic. ibid.

Gall. chr. ibid., p.
415.

Mab. an., t. VI,
App., p. 639.

laisser toucher. Les affligés sur-tout étoient sûrs de trouver dans son entretien du soulagement à leurs peines. Abelard fit l'épreuve de ces bonnes qualités, lorsque, par la sentence du concile de Soissons, il se vit relégué dans l'abbaye de Saint Médard. Geofroi, qui se trouvoit à cette assemblée tenue en 1124, emmena son prisonnier, mais avec des sentimens bien différens de ceux des promoteurs de sa condamnation. Il n'y eut sorte de bons traitemens que notre abbé et ses religieux, à son exemple, ne missent en usage pour adoucir l'amertume de son état. Sensible à des procédés si généreux, l'illustre infortuné se fit un devoir d'en faire passer le souvenir à la postérité.

Geofroi ne borna pas sa sollicitude pastorale à la communauté de S. Médard ; il l'étendit, autant qu'il fut en son pouvoir, sur presque tous les monasteres de l'ordre de S. Benoît en France. Plusieurs abbés, touchés de ses remontrances, bannirent de leurs cloîtres l'ignorance et l'oisiveté, ces deux sources du dépérissement de toute société religieuse. Ce fut par ses soins, et probablement sous sa présidence, que se tint à S. Médard l'an 1130 le premier Chapitre général des moines noirs. Saint Bernard y fut invité, sans doute par notre abbé, dont il étoit ami, pour faire part de ses lumieres à l'assemblée. Mais n'ayant pu s'y rendre, il écrivit une lettre très-pathétique aux capitulans pour les exhorter à pourvoir par de bons réglemens au rétablissement de la discipline monastique.

Ce Saint donna, peu de temps après, une preuve non-équivoque de son estime pour Geofroi, lorsqu'ayant refusé l'évêché de Châlons sur Marne, qui lui étoit offert, il proposa cet abbé pour le remplir. La proposition fut applaudie et confirmée par le consentement du peuple et du clergé l'an 1131, suivant la Chronique de Saint Médard et celle d'Alberic, mais quelques mois plus tôt qu'il n'est marqué dans la dernière : car l'élu dut être sacré au plus tard dans le mois de septembre, puisqu'Odon son successeur à Saint Médard fut béni le 30 de ce même mois à Orléans par le Pape Innocent II.

Geofroi montra beaucoup de zele pour les intérêts de ce pape, et il n'obligea pas un ingrat. Innocent fit toujours un cas distingué de son mérite, et se servit souvent de ses conseils. Cette même année 1131, il le joignit à son légat Matthieu d'Albane, pour aller complimenter de sa part le roi

Abel. ep. 1, p. 35.

Bern. op., t. I, p. 97, not.

Ibid., ep. 91.

Ibid.

Alber. Chron., p. 269.

Duchesn. Script., t. IV, p. 377.

Louis le Gros sur la mort funeste du roi Philippe son fils. L'évêque de Châlons à son retour accompagna le pape à Reims, où il assista au concile qui étoit l'objet de ce voyage. Neuf ans après (en 1140), il se rendit au concile de Sens, où, malgré son inclination pour Abelard, il ne put s'empêcher d'adhérer au jugement de cette assemblée contre sa doctrine. Il souscrivit ensuite avec son métropolitain et ses provinciaux la lettre écrite en leur nom par saint Bernard au pape pour lui rendre compte de leur opération.

L'histoire, à l'exception du peu qui en sera dit dans la notice de ses écrits, n'entre dans aucun détail de son gouvernement épiscopal. Elle se borne à nous apprendre en général qu'il édifica son peuple par ses exemples, le réforma par son zèle, et l'éclaira par sa doctrine. Les auteurs du nouveau *Gallia christiana* placent sa mort au 27 ou 28 mai de l'an 1142, à moins, disent-ils, qu'il n'y ait faute dans la Chronologie des lettres de saint Bernard. On peut assurer que cette Chronologie est réellement défectueuse en cet endroit. La preuve en est claire, non-seulement par la Chronique de Saint Pierre de Châlons sur Marne et par celle d'Alberic, qui rapportent cet événement à l'année suivante, mais encore par une charte de Samson, archevêque de Reims, en faveur de l'abbaye de Saint Nicaise, datée de l'an 1143, et souscrite par Geofroi. A l'égard du jour auquel il mourut, le 27 mai se trouve marqué dans les Nécrologes de Saint Remi de Reims et de Saint Thierry.

Gall. chr. nov.
ibid.

Labb. Bibl. nov.,
t. I, p. 297.
Alb. chr., p. 301.
Marlot, ibid., t. II,
p. 337.

Mab. an., t. 77, n.
142.

§ II.

SES ÉCRITS.

Les écrits qui nous restent de Geofroi, sont :

I. Trois lettres, dont la première imprimée, dans la Bibliothèque de Cluni, est écrite à Pierre le Vénérable pour le remercier des bontés qu'il avoit témoignées à son fils spirituel, ou plutôt, dit l'auteur, à mon Ethiopien, en le faisant prieur d'une maison voisine de Châlons sur Marne. « En quoi, poursuit-il, je m'aperçois de votre charitable
» finesse : car vous avez voulu par là lui procurer une res-
» source prompte et commode dans tous ses besoins. C'est

P. 720.

Ibid., p. 782.

Not. fus. in ep.
Bern., n. 44, p. 25.

P. 161.

P. 414.

» ainsi que vous avez coutume d'en user avec vos amis.
 » Outre cela, vous m'imposez de nouvelles charges pour me
 » faire éviter l'oisiveté. » Il dit ensuite qu'il doit se rendre
 à Etampes pour le Dimanche *Pastor bonus*, d'où il compte
 l'aller voir à Cluni, à moins que le roi ne le retienne, ou
 que la maladie n'y mette obstacle. Pierre le Vénérable lui
 fit une réponse très-gracieuse, où, après l'avoir remercié des
 services importants qu'il rendoit à son ordre, il le loue sur
 l'observance régulière qu'il avoit fait reflleurir dans un grand
 nombre de monasteres, et sur son zèle à maintenir la disci-
 pline canonique dans son diocèse. A ce compliment il ajoute
 cet avis : *Cum tantæ urbi non solùm Episcopum, sed et Prin-*
cipem vos esse oporteat, nihil de Monacho Princeps vindicet,
nihil de Religione Princeps usurpet. Ces paroles font voir que
 les évêques de Châlons sur Marne jouissoient dès-lors de la
 seigneurie de leur ville épiscopale. L'abbé de Cluni convient
 ensuite qu'il a résolu de ne point le laisser dans l'inaction ;
 « et pour preuve de cette disposition, je vous envoie, dit-
 » il, le frere de D. Garnier, notre sous-prieur, afin que par
 » vos soins et vos instructions il devienne un homme de
 » bien, sage, lettré, semblable, en un mot, à celui que
 » vous m'avez remis. » D. Mabillon conclut avec raison de
 ce texte, que Geofroi tenoit une école dans l'épiscopat,
 comme il avoit fait étant abbé.

La seconde lettre de notre auteur, adressée à Etienne de
 Senlis, évêque de Paris, et publiée dans le troisième tome
 du Spicilege, est rapportée par l'éditeur à l'an 4432. Elle a
 pour objet d'engager ce prélat, au nom de l'abbé de Vertus
 et de sa communauté, à leur envoyer un religieux de Saint
 Victor de Paris pour les gouverner. L'abbé, résolu d'abdi-
 quer, promettoit de remettre sa crosse à celui qu'Etienne
 auroit choisi pour le remplacer. Geofroi s'excuse ensuite de
 ne pouvoir se trouver à l'assemblée où l'évêque de Paris
 l'avoit invité, sur ce qu'il apercevoit dans sa ville épiscopale
 certaines semences de division, qui demandoient sa présence
 pour les empêcher d'éclore.

La troisième, insérée dans le cinquième tome des Mé-
 langes de M. Baluze, est pour justifier, auprès du pape In-
 nocent à qui elle est écrite, la sentence de déposition pro-
 noncée par Alvisé, évêque d'Arras, contre Gautier, abbé de
 Saint Vast dans la même ville. Geofroi prie le pape de

mettre à l'écart tout préjugé dans l'examen de cette affaire, de soutenir la procédure de l'évêque, dont il détaille les motifs, et d'ordonner qu'on nomme un successeur à cet abbé. Il parle à ce pontife avec une liberté qui montre qu'il y avoit entre eux une grande intimité. Il ne réussit pas néanmoins à le déprévenir, non plus que saint Bernard, qui lui écrivit sur le même sujet et dans les mêmes vues. Car Geofroi ayant été nommé par Innocent (vers l'an 1144) avec Hugues d'Amiens, archevêque de Rouen, les évêques Joscelin de Soissons et Milon de Terouane, pour revoir l'affaire de Gautier, le rapport de ces commissaires, quoique défavorable à l'accusé, ne produisit aucun effet.

Ep. 339.

II. L'on conserve à l'abbaye de Saint Thierri 24 sermons de Geofroi, qui n'ont pas encore vu le jour. Ils roulent sur différents sujets, et contiennent une très-bonne morale; mais ils manquent d'élévation. Ils sont d'ailleurs, suivant le goût du temps, remplis d'allégories, dans lesquelles on a souvent peine à saisir la pensée de l'auteur.

III. Nous avons six chartes de notre prélat, dont la première fait partie des preuves de l'Histoire de Lorraine par D. Calmet. Quatre autres sont insérées dans le X^e tome du nouveau *Gallia christiana*. La dernière de celles-ci, dont l'objet est la fondation d'une messe de la Vierge à perpétuité dans l'église de l'abbaye de Moiremont, contient une clause remarquable. « Au cas, dit Geofroi, qu'il ne se trouve » qu'un seul prêtre, et qu'il soit obligé de célébrer une autre » messe, même des morts, il récitera l'Office de la Vierge » en particulier ou avec ses ministres jusqu'à la Secrete; et » ensuite après avoir fait le service comme il convient, il » dira d'abord la Secrete de la Vierge; puis après la Communion, il dira la Collecte de l'Office qu'il aura célébré. »

T. IV, part. 2, p. 298.
Instr. p. 167-171-172-173.

La sixième, mise au jour par M. Petit dans son édition du Pénitentiel de saint Théodore, est commune à notre prélat et à Hugues de Mâcon, évêque d'Auxerre. C'est une composition faite par l'ordre du pape Innocent entre l'abbaye et le curé de Faremoutier au diocèse de Meaux. Les deux commissaires y reglent entre autres choses que le curé recevra de la main de l'évêque diocésain son institution, ainsi que le saint crême et l'eau pour la réconciliation des églises dans le cas où elles auroient été profanées, *Aquam*

T. II, p. 673.

Ouvr. de Boss., t.
V, p. 625.

reconciliationis ecclesiarum, si violatæ fuerint (1). M. Bossuet a employé cette chartre dans son recueil des *Pieces concernant l'état de l'abbaye de Jouarre*.

ORDRIC VITAL,

MOINE DE SAINT ÉVROUL.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Order. Hist. eccl.,
l. 13, p. 924.
Ibid., l. 5, p. 579.
Hist. litt., t. IX,
p. 257.

Order., ibid.

Ibid., p. 924.

Hist. litt. t. XI, p.
16.
Order., ibid., l. 5,
p. 586.

ORDRIC, qui tient un rang considérable entre les historiens de son temps, étoit Anglois de naissance, mais François d'extraction. Son pere Odeliri, prêtre et marié tout ensemble, comme on l'a dit ailleurs, avoit quitté la ville d'Orléans sa patrie pour passer en Angleterre à la suite de Roger, comte de Montgomeri. De plusieurs enfans qu'il y eut, Odrlic l'aîné vint au monde le 46 février de l'an 4075. Le curé d'Attingham, qui le baptisa la veille de Pâque suivant, lui servit en même temps de parrain, et lui donna son nom. A l'âge de cinq ans, il fut amené par sa nourrice auprès d'Odeliri, qui desservoit une église à Shrewsburi dans le comté de Shrop. Un prêtre de la même ville, nommé Siguard, prit soin de ses mœurs, l'instruisit du chant et des cérémonies de l'Eglise, et lui apprit les principes de la grammaire. Cependant Odeliri, voulant se dévouer à la vie religieuse, engagea le moine Rainald à se charger de cet enfant. Celui-ci le conduisit en Normandie (l'an 4085), et le plaça dans l'abbaye d'Ouche ou de Saint Evroul au diocese de Lisieux. Le jeune prosélyte plut extrêmement à l'abbé Mainier et à toute la communauté. Son éducation fut confiée au sous-prieur, nommé Jean, dont on a donné ci-devant l'article d'après l'éloge que la reconnaissance du disciple consacra depuis à sa mémoire. L'année suivante (4086), Mainier lui donna l'habit monastique avec

(1) Voyez le nouveau Ducange au mot *reconciliare*.

la tonsure cléricale. Alors on lui fit quitter son nom d'Ordric, qui ne plaisoit pas aux Normands, pour prendre celui de Vital, en l'honneur de saint Vital, l'un des compagnons de saint Maurice, dont on célébroit la fête ce jour-là. A l'âge de seize ans, il fut ordonné sous-diacre (1), à la demande de son abbé Serlon, par le fameux Gilbert Maminot, évêque de Lisieux. Deux ans après, il reçut le diaconat des mains de ce même Serlon, qui étoit parvenu à l'évêché de Séez. Il resta dans ce grade l'espace de quinze ans, au bout desquels, étant dans sa trente-troisième année l'an (1107), il fut revêtu du sacerdoce par Guillaume Bonne Ame, archevêque de Rouen. Ce prélat, dans la même ordination, fit 120 autres prêtres et 244 diacres; sur quoi notre auteur, qui travailloit pour lors à un poëme dactilique, composa les quatre vers suivans :

Ibid. l. 5, p. 924.

*Centum viginti socios ad suscipiendum
Stemma Sacerdotii Dominus me fecit habere,
Ornavitque Stolis leviticus ordo ducentos
Et quater undenos ad Christi sacra Ministros.*

L'honneur de la prêtrise ne lui servit pas de degré pour s'élever aux charges de sa maison. Il passa toute sa vie dans la condition de particulier, aimé et considéré de ses freres, qu'il édifia par ses exemples, et éclaira par son érudition. Dans sa vieillesse, il se félicitoit de n'avoir jamais éprouvé les dangers du siècle ni les inconvéniens de l'indépendance. « Me voilà, disoit-il, courbé sous le poids des années et
» des infirmités. Je touche au terme d'une vie que j'ai eu le
» bonheur de passer au service du Seigneur; et tandis que je
» considere les agitations des grands de la terre et les dis-
» graces qui les assiegent, je me réjouis de l'état d'assujé-
» tissement et d'humilité où la Providence m'a toujours tenu
» depuis mon enfance. » L'année et le jour de sa mort sont incertains. Il vivoit encore en 1143; mais depuis ce temps
on n'aperçoit aucun vestige de son existence.

Ibid. l. 13, p. 924.

Ibid.

Ibid. l. 2, p. 456.

(1) M. Fabricius, qui rapporte ordinairement les textes des auteurs avec la plus exacte fidélité, a tronqué celui d'Ordric, où cet écrivain parle de ses différentes ordinations; car, au lieu de sous-diaconat, il lui fait dire qu'il reçut le diaconat à 16 ans.

§ II.

SES ÉCRITS.

Duches. Script.

Norm., p. 321-324.
P. 323-457.

P. 633-924.

L'ouvrage qui a fait la réputation d'Ordric Vital est partagé en treize livres sous le titre d'*Histoire ecclésiastique*. C'est un assemblage de trois corps d'histoire, dont le premier, compris dans les deux premiers livres, forme une Chronique abrégée depuis Jésus-Christ jusqu'à l'an 4443; le second, renfermé dans les quatre suivans, contient les exploits des Normands en France, en Angleterre et dans la Pouille, les fondations de plusieurs monasteres, la suite et les actions principales des évêques et des abbés de presque toute la Normandie, avec d'autres événemens remarquables arrivés sous le gouvernement de Guillaume le Conquérant; le troisième enfin, composé des sept derniers livres, après une liste des rois de France depuis Pépin jusqu'à Henri 1^{er}, et quelques détails sur les principales révolutions de ce royaume, présente l'histoire des démêlés de l'empereur Henri IV avec le pape Grégoire VII, à quoi succede le récit des entreprises de Robert Guiscard, duc de la Pouille, contre l'empire de Constantinople. De-là l'auteur revient en Normandie, raconte la mort de Guillaume le Conquérant et de Matilde son épouse, parcourt ensuite les regnes des trois fils de ce monarque. Dans ses récits, il mêle à diverses reprises l'histoire de la première croisade, dont une partie occupe tout le IX^e livre. Il parle aussi du roi de France Philippe 1^{er}, sur la mort duquel il raconte des particularités qui ne se rencontrent point ailleurs. Suivent les démêlés de Louis le Gros avec Henri 1^{er}, roi d'Angleterre, les victoires remportées par Alphonse, roi d'Aragon, sur les Maures, le schisme d'Anaélet, et autres événemens remarquables. L'ouvrage finit par la relation des guerres de l'impératrice Matilde, comtesse d'Anjou, et d'Étienne de Blois, au sujet du royaume d'Angleterre et du duché de Normandie.

P. 597.

Il est à remarquer, d'après l'auteur lui-même, que le VI^e livre, entierement consacré à l'histoire du monastere de S. Evroul, ne sortit de sa plume qu'après tous les autres, et

par conséquent ne devança pas l'année 1145 : car ce ne fut pas en celle-ci, suivant l'époque de sa naissance, qu'il acheva celui qui se trouve le XIII^e, ayant alors, comme il le dit, 36 P. 924.
ans de religion. Ainsi le temps qu'il mit à faire son histoire, doit être au moins de 25 ans; puisqu'il témoigne, dans le P. 321.
prologue des deux premiers livres, l'avoir entreprise par ordre de son abbé Roger du Sap qui donna sa démission en 1120.

Une autre remarque importante à faire, c'est que l'auteur revit et retoucha son ouvrage après l'avoir achevé; ce qui est manifeste par divers endroits des premiers livres, où il rapporte des époques qui n'existerent que lorsqu'il fut parvenu au terme de son travail. Telle est, par exemple, la mort du pape Innocent II, marquée [à la fin du second P. 456.
livre.

Pour fixer le jugement qu'on doit porter de cette production, il faut distinguer entre les faits anciens et les faits modernes, qu'Ordric y a fait entrer. Dans le récit de ceux-là, le défaut de critique, qui lui étoit commun avec tous les écrivains des bas temps, lui a fait adopter assez indifféremment les pièces bonnes et mauvaises qu'il avoit sous la main. De là quantité de fables, qui se rencontrent dans les deux premiers livres. Mais il n'en est pas de même des livres suivans. Presque tout y porte un caractère d'authenticité, qui doit faire regarder son ouvrage comme un des plus riches trésors historiques que nous ayons, tant à l'égard de la Normandie et de l'Angleterre, que par rapport à la France. L'auteur y a mêlé plusieurs poésies historiques de sa façon, et surtout des épitaphes de personnes illustres ou de celles que l'amitié lui avoit rendu chères. Mais ce qui relève encore plus le mérite de son travail, ce sont divers actes qu'il rapporte en original, tels que des diplômes, des résultats d'assemblées ecclésiastiques, des lettres, des discours prononcés en des occasions importantes. A l'égard de ces derniers, nous ne voudrions pas répondre que ses héros les aient toujours débités tels qu'il les donne. Il y a bien de l'apparence, qu'à l'imitation des historiens grecs et romains, il leur a quelquefois prêté le langage le plus plausible et le plus conforme aux circonstances où ils se trouvoient. Mais en cela même on retrouve toujours l'écrivain judicieux au défaut de l'historien exact. Il est à propos de lire surtout le

L. 7, p. 657-659.

P. 662.

beau discours qu'il met dans la bouche de Guillaume le Conquérant à l'article de la mort.

Cette rectitude de jugement se fait sentir dans presque tout le cours de son histoire. Les réflexions qu'il fait sur les grands événemens sont ordinairement puisées dans les lumières d'un sens profond et d'une religion épurée. C'est ainsi, par exemple, qu'il termine le récit des funérailles de Guillaume le Conquérant. « Je viens de développer fidelement, » après de soigneuses recherches, les importantes leçons que » nous donne la Providence dans la catastrophe de ce prince. » Ce n'est ni une tragédie tirée de mon cerveau, que je » débite, ni une comédie que j'offre à des parasites en » belle humeur, mais un tissu varié de faits certains que » je mets sous les yeux du lecteur curieux de s'instruire. On » y voit naître du sein de la prospérité des revers capables » d'effrayer les plus hardis mortels, et de les porter à faire » des retours sérieux sur eux-mêmes. Ce héros célèbre par » ses victoires et ses conquêtes, ce monarque dont l'empire embrassoit tant de provinces, demeure après sa mort » étendu nu sur le plancher, abandonné de ses domestiques, méconnu de ses propres enfans. Pour obtenir les » honneurs funebres, les ressources lui manquent au milieu » de sa cour. Il faut qu'un homme du commun fasse les » frais d'une biere pour lui, et loue à ses dépens des étrangers pour le porter en terre. A l'ingratitude des siens le » hasard semble se joindre pour traverser la cérémonie de » ses obseques. Pendant la marche du convoi, les flammes » d'un incendie qui s'élève sur la route y mettent le trouble et le désordre. Arrivé, non sans peine, à la Basilique » où il doit être inhumé, nouvel inconvénient. On dispute » au possesseur de tant de villes, bourgs et châteaux, le » petit espace de terrain destiné pour la sépulture. Mais » quelle horreur au moment qu'on le descend dans le tombeau ! ses entrailles, s'ouvrant tout-à-coup, présentent le » plus horrible spectacle, et répandent une puanteur insupportable. Hommes sensuels et voluptueux, qui fûtes présents à cette scene, vous apprîtes par-là quelle estime on » doit faire de cette félicité passagere et charnelle dont vous » êtes épris. Qui ne dut, en effet, se convaincre, en voyant » ce cadavre hideux et corrompu, de la nécessité d'acquiescer, » au prix d'une salutaire mortification, des plaisirs infiniment

» meilleurs et plus durables que ceux d'une chair qui, n'étant
 » que poudre, doit bientôt retourner en poudre? »

Ordric se mêle aussi de faire des portraits, et il y réussit de manière qu'au coloris près, ils égalent les plus beaux de l'antiquité. Nous donnerons, pour exemple, celui de Robert II, duc de Normandie. « Ce prince, dit-il, que sa courte

L. 8, p. 664.

» grosseur fit surnommer Courte-Heuse par le roi son pere,
 » avoit plusieurs qualités estimables, de l'éloquence, de la va-
 » leur et de la générosité ; mais il manquoit de circonspection
 » pour sa conduite privée, et de sagesse pour le gouverne-
 » ment de ses états. Il étoit indiscret dans ses libéralités,
 » infini dans ses promesses, léger et respectant peu la vérité
 » dans ses discours, inconstant dans ses résolutions, toujours
 » prêt à pardonner, sans égard pour les intérêts de la jus-
 » tice, aux coupables qui demandoient grace ; doux et affa-
 » ble à l'excès envers tout le monde : ce qui l'exposoit à la
 » risée des esprits foibles et au mépris des hommes pervers.
 » Sa principale étude étoit de se rendre agréable à tous ses
 » sujets, et dans cette vue il ne savoit rien refuser, accor-
 » dant ou faisant espérer tout ce qui lui étoit demandé.
 » Prodigue de son patrimoine, il l'entamoit chaque jour par
 » les largesses déplacées qu'il en faisoit à ses courtisans ;
 » prince mal-avisé qui s'appauvrissoit pour fortifier les autres
 » contre lui-même. Il eut la foiblesse de donner à Guillaume
 » de Breteuil la terre d'Ivri, où il avoit un bon château
 » bâti par Albrede sa bisaïeule. Il fit une faute encore plus
 » insigne en cédant à Roger de Beaumont la ville de Brion-
 » ne, place très-forte par son assiette, et située au cœur de
 » la Normandie. » L'auteur ajoute plus bas que ce prince, P. 665.
 » ayant épuisé son trésor, vendit enfin pour trois mille livres
 » d'argent à son frere Henri, le Cotentin qui faisoit le tiers
 » de ses états. Ailleurs il rapporte un exemple étonnant de P. 786.
 » l'état déplorable où la prodigalité de Robert l'avoit jeté.
 » Au milieu, dit-il, des richesses de cet ample duché,
 » souvent il se trouva réduit à manquer de pain, et à garder
 » le lit faute d'habits ; en sorte qu'il perdoit la Messe, parce
 » que sa nudité l'empêchoit d'y assister. Des baladins et des
 » maitresses, qui l'obsédoient continuellement, abusant de
 » son extrême facilité, lui voloient ses chemises, ses haut-de-
 » chausses et ses autres vêtements, sans qu'il osât s'en fa-
 » cher. »

P. 823.

Pour mettre sous les yeux de nos lecteurs un contraste des plus frappans, il faut placer à côté de ce portrait celui que notre historien fait de Henri frere de Robert. « Henri, » dit-il, vint à bout d'humilier tous ses ennemis avec l'aide » du Tout-Puissant. Depuis qu'il eut réuni sur sa tête le » royaume d'Angleterre et le duché de Normandie, il » gouverna ces deux états avec sagesse, et jouit d'une con- » stante prospérité, par l'attention qu'il eut à ne jamais rien » relâcher de sa premiere vigueur ni de la sévérité des » lois. Il sut tenir en bride la noblesse inquiète, préve- » nir les émotions de la bourgeoisie pétulante, réprimer » les attentats des tyrans audacieux qui vouloient s'égalier » à lui. Quant à ceux qui étoient naturellement pacifiques, » les personnes religieuses et le petit peuple, il les traita » toujours avec douceur, et ne cessa de les protéger. Affermi » dans la possession de ses pays de de-là et de deçà la mer, » il mit toute son application à procurer la paix à ses peu- » ples, et exerça des châtimens rigoureux sur ceux qui » oserent la troubler. Cependant l'abondance et les délices » dans lesquelles il nageoit, altérèrent la pureté de ses » mœurs. Il se livra sans réserve à la volupté; vice qui le » domina jusqu'à la vieillesse. On compte un grand nombre » de fils et de filles qu'il eut de ses maitresses. Habile à » s'enrichir, il augmenta considérablement ses revenus, et » amassa des trésors immenses. A l'exemple de son pere, » il s'attribua le droit exclusif de la chasse dans toute l'An- » gleterre, fit couper le dessous des pieds à tous les chiens » dans le voisinage des forêts, et permit à peine à quel- » ques favoris de chasser dans leurs propres terres. Curieux » de tout savoir, il n'y avoit rien dont il ne s'informât, » et sa mémoire sûre lui conservoit fidelement ce qu'il » avoit appris. Il entroit dans le détail de toutes les affaires » de ses ministres et des grands de ses Etats. Il étoit l'ar- » bitre universel de tous les différends qui s'élevoient parmi » ses sujets. Les complots qui se tramoient dans le plus pro- » fond secret n'échappoient point à sa connoissance, au » grand étonnement de leurs auteurs, qui ne pouvoient » assez admirer l'adresse de ce prince à dévoiler des mys- » teres qu'on avoit pris tant de soin de lui cacher. En un » mot, je ne crains point de l'assurer, après avoir parcouru » soigneusement toutes nos histoires, jamais l'Angleterre

- » n'eut un roi plus opulent que Henri, plus puissant et
- » mieux pourvu de tout ce qui peut, selon le monde, illustrer
- » un monarque. »

Ce prince affectionnoit spécialement l'abbaye de Saint Evroul. Notre auteur raconte que l'an 1115 Henri vint en ce monastere, accompagné de ses neveux Thibaut et Etienne fils de sa sœur Alix comtesse de Blois, de Conan comte de Bretagne, et d'un grand nombre de seigneurs ; qu'il y passa la fête de la Purification, et que le lendemain s'étant rendu au chapitre, il témoigna aux religieux sa satisfaction de leur conduite qu'il avoit examinée avec soin, et demanda humblement d'être associé à leurs prières : ce qu'il obtint sans peine. Alors, poursuit-il, ceux-ci prirent la liberté de lui demander une grace à leur tour. Ce fut de mettre leurs biens à l'abri des usurpations de leurs voisins, et surtout des héritiers de leurs bienfaiteurs, qui ne cessoient de former à ce titre mille prétentions onéreuses au monastere. Le roi, trouvant la demande juste, ordonna, par le conseil du comte de Meulant, que l'on dressât une pancarte contenant l'énumération de tous les biens que l'abbaye possédoit. Cet acte lui ayant été porté ensuite à Rouen, il le signa d'une croix, et tous ceux qui étoient avec lui en firent autant ; après quoi le monarque y fit imprimer son sceau, et défendit (soit par le même acte, soit par un autre) de porter ailleurs qu'à sa cour royale les contestations qui s'éleveroient sur les biens dont il venoit de confirmer la possession. [On voit ici un exemple de l'antiquité des lettres d'évocation ou de *committimus* ; exemple qu'il faut joindre à celui qui se trouve dans la charte de Tiron, ci-devant rapportée sur Louis le Gros.] Il fit plus, ajoute notre auteur : il donna dans le même temps à l'abbaye soixante *Barons*, c'est-à-dire, des vassaux, et dix muids de froment qu'il chargea l'évêque de Lisieux de fournir annuellement sur les revenus d'Argentan.

P. 840.

Hist. litt. t. XI.
p. 664.

Parmi les actes de sévérité qu'exerça ce monarque, suivant le récit d'Ordric, il en est un que l'Histoire littéraire ne doit point omettre. Luc de la Barre, dit-il, chevalier normand, célèbre par sa bravoure et par l'enjouement de son esprit, étoit entré dans une ligue formée contre le roi Henri. Ce parti lui réussit mal. Les rebelles ayant été défaits à la bataille de Beaumont en Auge, il

P. 880-881.

tomba entre les mains du vainqueur avec plusieurs autres chevaliers. Henri se fit amener ces prisonniers à Rouen pour les juger. Il y en eut de condamnés à perdre la vue, et le chevalier de la Barre fut de ce nombre. Charles le Bon, comte de Flandre, présent à ce jugement, ne put s'empêcher d'en blâmer la sévérité. Vous agissez, dit-il au roi, contre les lois de la guerre en punissant ainsi des vassaux qui n'ont fait que remplir le service qu'ils devoient à leurs seigneurs. Vous auriez raison, répondit Henri, s'ils n'avoient d'autres crimes que celui-là : mais ce sont des sujets révoltés qui ont été pris les armes à la main contre leur souverain ; et à ce titre j'ai droit de les punir. Il est vrai, ajouta-t-il, que Luc de la Barre ne m'a jamais fait hommage ; mais il a encouru d'ailleurs ma juste indignation. Devenu mon prisonnier au combat de Pont Audemer, je lui rendis à la paix non-seulement sa liberté, mais encore ses équipages. Comment a-t-il reconnu ce bienfait ? L'ingrat s'allie presque aussitôt avec mes ennemis, les excite, et cherche à me nuire plus qu'il n'avoit fait par le passé. Ce n'est pas tout : ce Trouvere facétieux, *choraula facetus*, a fait contre moi plusieurs vaudevilles qu'il a chantés publiquement pour m'outrager. Il n'a que trop fait rire mes ennemis à mes dépens. Maintenant donc que Dieu l'a livré entre mes mains, je veux mettre fin à ses bravades, et le faire servir d'exemple aux autres. Luc, voyant arriver les bourreaux pour l'exécution, aima mieux mourir que de s'y soumettre. Il contrefit l'insensé, se défendit le mieux qu'il put ; enfin se voyant poussé à bout, il alla se casser la tête contre le mur, et périt ainsi misérablement au grand regret de ceux qui connoissoient ses talens et son humeur agréable : *multis mœrentibus qui probitates ejus atque facetias noverant*. Telle fut la fin déplorable de ce poëte satyrique : belle leçon pour ses semblables.

P. 854.

Ordric nous apprend qu'au combat de Brenneville donné l'an 1149, entre Louis le Gros et Henri, de neuf cent chevaliers qui s'y trouvoient de part et d'autre, il n'y en eut que trois de tués : et cela n'est pas étonnant, ajouta-t-il, car outre qu'ils étoient tout couverts de fer, la crainte de Dieu jointe à la familiarité qui étoit entre eux, les portoit à s'épargner mutuellement ; en sorte que leur but étoit bien moins de tuer leurs rivaux que de les faire prisonniers.

Sur la fin de l'année précédente (1118), la ville d'Alençon s'étoit révoltée contre son seigneur, neveu du roi Henri, pour se livrer au comte d'Anjou. Les troupes que le monarque envoya pour la réduire furent repoussées avec perte. Cet échec, dit notre historien, donna lieu à de grandes déprédations, et plusieurs violèrent l'observance de l'Avent. On gardoit donc encore l'abstinence durant ce saint temps.

Voici, d'après notre auteur, une description des mœurs de son siècle, que nos lecteurs ne seront pas fâchés de voir.

« Foulques comte d'Anjou, dit-il, pour couvrir la difformité de ses pieds, imagina une espece de souliers dont la mode en peu de temps se répandit par toute l'Europe. On les nomma pigaces (1) *pigaciæ*. Leur forme étoit extrêmement longue, et se terminoit en une grande pointe recourbée en maniere de queue de scorpion. Un certain Robert, courtisan futile du roi Guillaume le Roux, fut le premier qui introduisit à la cour de ce prince cette sorte de chaussure. Il y ajouta un nouveau raffinement en portant plus larges que de coutume ces souliers qu'il garnissoit d'étoupes en dedans, et dont il contournoit la pointe en forme de corne de belier. Cette bizarre invention, qui lui fit donner le sobriquet de *Cornard*, fut adoptée par toute la noblesse chez qui elle passa pour une marque de distinction. Le goût étoit alors entièrement dépravé : suite de la licence des mœurs qui ne connoissoit plus de bornes.... On abandonna les traces des héros pour se livrer à la dissolution la plus effrénée. On méprisa les remontrances des prêtres, et on ne voulut plus suivre que des usages barbares, soit dans la façon de vivre, soit dans celle de s'habiller : car on portoit, à la maniere des femmes, de longues chevelures que l'on entretenoit avec grand soin. On se servoit de chemises et de

P. 847.

P. 682.

(1) Ce sont ces souliers qu'on nomma depuis à la *Poulaine*, et dont la mode dura, malgré les invectives des prédicateurs, jusqu'au règne de Charles VII, roi de France, qui les supprima par un édit. Voyez Ducange Gloss., Verbo *Pigacia*, et Verbo *Poulain*. Le comte d'Anjou n'étoit pas l'inventeur de cette chaussure : il en avoit seulement le premier introduit l'usage en France, car on voit que, dès le temps de Cicéron, les Romains affectoient de porter des souliers à longue pointe recourbée par le haut. Cette mode avoit passé en Afrique du temps de Tertullien, qui nomme *Uncipedes* ceux qui étoient chaussés de la sorte. Elle y subsistoit encore du temps de saint Augustin. Vide *Cangii notas in lib. v. Alexiadis pp. 302-303*. De Pallio, c. v.

» tuniques fort étroites; mais en récompense très-longues
 » et traînantes jusqu'à terre. On ne faisoit plus aucune dif-
 » férence des jours consacrés à la piété, et l'on se permet-
 » toit toute sorte de divertissemens en tout temps. Le jour
 » se passoit à dormir, et la nuit à boire et à manger avec
 » excès, à jouer aux jeux de hasard, à folâtrer et à quel-
 » que chose de pis. C'est ainsi qu'ont été abolies, depuis la
 » mort du pape Grégoire (VII), du roi Guillaume le Con-
 » quérant et des autres princes religieux, les bonnes cou-
 » tumes de nos peres : car les habits de ceux-là étoient mo-
 » destes et proportionnés à leur taille. Par-là ils avoient la
 » liberté de monter à cheval et de faire tous les exercices
 » du corps que la raison et l'occasion pouvoient exiger.
 » Mais de nos jours tout est changé. Une jeunesse débau-
 » chée adopte la mollesse des femmes, et les courtisans
 » cherchent à plaire au sexe en imitant les vices qui lui sont
 » propres. Ils mettent à l'extrémité de leurs pieds des figu-
 » res de serpens, qu'ils admirent en marchant comme quel-
 » que chose de beau (1). Ils balaient la poussiere avec les
 » longues queues de leurs tuniques et de leurs manteaux.
 » Leurs mains, instrumens destinés à servir le corps avec
 » agilité, sont couvertes de longues et larges manches qui
 » les empêchent d'agir. Ils ont la tête rase par-devant
 » comme les voleurs, et par derriere une longue chevelure
 » comme les femmes publiques. Autrefois c'étoit la coutume
 » des pénitens, des captifs et des pèlerins de laisser croître
 » leurs cheveux et leur barbe, et par-là ils faisoient con-
 » noître leur état. Mais à présent parmi tous les hommes,
 » c'est à qui aura les plus longs cheveux et la plus longue
 » barbe. Vous les prendriez pour des boucs et à la figure,
 » et à l'odeur, et à la lasciveté des mœurs. Ces cheveux qui
 » leur sont si chers, ils ne se contentent pas de les laisser
 » croître, ils les frisent et les tordent en différentes ma-
 » nieres. Une coiffe leur couvre la tête (2) sans bonnet. A

L. 1, De vitâ suâ.

(1) Guibert de Nogent parle aussi de ces habits longs et étroits avec de longues et larges manches.

(2) Il y a dans le texte, *Caput vitâ velant sine pileo*. Mais *vitta* paroît devoir signifier ici une coiffe, non une simple bandelette; autrement il y auroit une espee de contradiction avec ce qui suit. Les hommes mettoient autrefois une coiffe ou couvre-chef léger sous le bonnet. Le roi Charles V, abordant l'empereur Charles IV, mit la main à son chaperon. L'empereur voulut l'empêcher; mais le roi lui dit qu'il vouloit encore lui montrer sa coiffe. Villaret, *Hist. de Fr.*, t. 10, p. 379.

» peine voit-on quelque militaire paroître en public la tête
 » découverte et tondue suivant le précepte de l'apôtre.
 » Leur habillement et leur démarche font assez connoître
 » ce qu'ils sont au-dedans, et comme ils observent les devoirs
 » de la religion. »

Ordric n'étoit pas ami des Cisterciens. C'est un de ses préjugés. Car nous ne prétendons pas qu'il en fût absolument libre. Cependant, en blâmant certaines pratiques de cet ordre naissant, il ne laisse pas de lui rendre justice sur le fond. Que peut-on effectivement voir de plus flatteur et en même temps de plus vrai que le tableau suivant qu'il en trace? « Il y a déjà trente-sept ans, dit-il, que l'abbé

P. 714.

» Robert commença d'habiter la solitude de Citeaux ; et
 » dans ce court intervalle de temps une si grande multitude
 » de personnes s'y est rassemblée, qu'elle a donné naissance
 » à soixante-cinq abbayes qui, toutes avec leurs abbés,
 » sont soumises au supérieur du chef-lieu. Ces religieux ne
 » portent ni femoraux ni pelisses ; ils s'abstiennent de graisse
 » et de chair dans leurs repas. En un mot, ils brillent en
 » ce monde comme des lampes ardentes dans un lieu cou-
 » vert de ténèbres. En tout temps ils s'étudient au silence.
 » Ils s'habillent et se nourrissent du travail de leurs mains.
 » Ils gardent soigneusement l'entrée de leurs maisons, ne
 » laissant rien transpirer de ce qui se passe au-dedans. C'est
 » par cette raison qu'ils ne permettent à aucun moine étran-
 » ger de s'associer avec eux ni dans la célébration des saints
 » mystères, ni au chœur, ni dans les autres exercices ré-
 » guliers. Les nobles et les savans, frappés de la nouveauté
 » merveilleuse de cet institut, y sont accourus en foule, et
 » en ont embrassé volontairement les saintes austérités, mar-
 » chant avec joie dans la voie droite de l'Evangile, et chan-
 » tant de la plénitude de leur cœur des cantiques d'actions
 » de grâces au Seigneur. Tous les monasteres construits de
 » leurs mains sont placés dans des déserts et au milieu des
 » bois. On est saisi d'une sainte horreur en les voyant ; et
 » ces bons solitaires ont eu la prudente attention de leur
 » donner des noms sacrés, comme de la Maison-Dieu, de
 » Clairvaux, de l'Aumône, et d'autres semblables, afin d'in-
 » viter par-là, comme par l'odeur d'un nectar délicieux,
 » les personnes qui entendent prononcer de tels noms, à
 » venir goûter la béatitude exquise qu'ils désignent. » Ce

Tindal, Hist.
d'Angl., t. II, p.
179, not.

trait fait honneur au jugement de notre auteur, et montre combien la vérité avoit de pouvoir sur son esprit au milieu même de ses goûts et de ses préventions. Après cela, comment a-t-on pu le représenter comme un écrivain qui « ne » garde aucune mesure à louer ses amis et à blâmer ses ennemis ? » Il y a d'autres défauts plus réels à lui reprocher, que nous n'avons garde de dissimuler.

I. Nous convenons que souvent il ne fait qu'effleurer des affaires considérables, tandis qu'il s'étend sur des objets de moindre importance. Ce n'est pas qu'on désirât qu'il eût rien retranché de ceux-ci. Ses détails ont presque toujours de quoi piquer la curiosité. Seulement on voudroit qu'il eût donné le même développement à des choses que tout lecteur sérieux est fâché de ne connoître qu'à demi. Reste à savoir s'il avoit des mémoires suffisans pour cela. Mais c'est un examen où le public n'est pas obligé d'entrer. Un historien est toujours comptable à ses yeux de ce qui manque à l'exécution de son dessein.

II. Nous avouons qu'il ne garde presque nulle méthode dans le contexte de son histoire, réunissant tantôt des faits qui, par la distance de leurs époques, ne devroient pas se rencontrer les uns près des autres, tantôt interrompant le fil historique par des digressions qui font perdre terre au lecteur.

III. Nous l'accusons avec d'habiles critiques modernes de plusieurs fautes de chronologie, même dans ses derniers livres. Il est vrai qu'une partie de ce reproche doit tomber sur Duchesne, qui a tiré des ténèbres l'ouvrage d'Ordric pour l'insérer dans son recueil des historiens de Normandie. Car, bien que cet éditeur ait dirigé son travail sur trois manuscrits anciens, savoir, celui de S. Evroul qui passe pour l'autographe, mais qui ne renferme que les cinq derniers livres, celui de Saint Etienne de Caën, et celui de M. Bigot, il est certain qu'il n'a pas profité de ces avantages autant qu'il le pouvoit, pour nous donner un texte entièrement correct. De plus, au lieu de réparer par des notes le peu d'ordre que l'auteur observe dans la distribution des faits, il a augmenté la confusion, en se contentant pour l'ordinaire de marquer au haut de chaque page une seule et même année pour tous les faits qu'elle renferme. Ces défauts remarqués avant nous ont fait désirer une

nouvelle édition de notre historien. D. Bessin, éditeur des Conciles de Normandie, l'avoit entreprise, et l'on conserve à l'abbaye de S. Ouen de Rouen en exemplaire de celle de Duchesne, corrigé de sa main à la marge d'après le manuscrit de S. Evroul, et d'après un autre plus complet appartenant alors à M. Mareste, avocat général à la chambre des Comptes de Normandie. Si la mort n'eût point interrompu cette tâche, D. Bessin n'auroit pas manqué de consulter encore les trois manuscrits qui sont à la bibliothèque du Roi, ainsi que celui de S. Germain des Prés. Ce dernier, à la vérité, n'est que du XVI^e siècle, et de plus il ne contient que les trois premiers livres. Cependant il mérite d'autant plus d'estime, qu'il paroît avoir été transcrit sur l'autographe de S. Evroul, auquel il ne manquoit encore rien en ce temps-là. C'est ce que témoigne le copiste, religieux de S. Evroul, nommé Vallin, dans l'Épître dédicatoire à son abbé Simon de Brie. Telles sont les ressources que nous pouvons indiquer par une nouvelle édition d'Ordric Vital. Il est bon d'observer avec la Croix du Maine, qui le premier des bibliographes nous a fait connoître l'ouvrage et son auteur, que les exemplaires manuscrits en ont toujours été rares ; « en sorte, dit-il, que même Jean Balée, le plus diligent à P. 251.
 » rechercher les livres antiques, n'en a jamais fait mention
 » en son grand catalogue des Historiens d'Angleterre, ni
 » même Tritheme, Gesner, Lycosthene, Simlerus, et au-
 » tres qui ont recueilli les noms des hommes doctes. » Il avoit dit plus haut : « Nous l'avons pardevers nous écrite à
 » la main et en fort beau style ; » et il ajoute ici : « Nous la
 » ferons imprimer avant peu, Dieu aidant, nous contentant
 » de laisser par écrit qu'elle sera sortie de notre biblio-
 » theque. » Ce dessein n'a point eu d'exécution. D. Bouquet n'a pas manqué d'employer le texte d'Ordric dans son Recueil des Historiens françois, toutes les fois qu'il l'a jugé propre à son travail. Ses notes sur les endroits fautifs de cet historien ne laisseroient rien à désirer, s'il eût distingué les méprises qui lui sont personnelles, de celles de son premier éditeur. Le P. Labbe a tiré de notre auteur la relation et les actes du concile de Reims, tenu l'an 1119, pour les insérer dans le X^e tome de son édition des Conciles.

P. 865-872.

Ibid. p. 871-875.

P. 874. D.

Chron. p. 263.

HESSON, scholastique de Reims et contemporain d'Ordric, a donné pareillement une relation de l'assemblée dont on vient de parler. Le P. Labbe l'a placée à la suite de la précédente. Elle est moins ample, mais néanmoins plus détaillée par rapport à l'objet principal du concile, auquel elle se borne, c'est-à-dire la grande querelle de l'empereur Henri V avec le Saint Siège, au sujet des investitures. On y voit que les Peres s'énonçoient publiquement tantôt en latin, tantôt en françois, parce que tous les assistans n'entendoient pas la première de ces deux langues. L'évêque d'Ostie ayant exposé dans un discours latin l'état de la question des investitures, celui de Châlons, par ordre du Pape, reprit le même sujet, dans sa langue maternelle, dit Hesson, en faveur des laïcs et des clercs : *Cùm prudenter episcopus Ostiensis perorasset, iterùm Catalaunensis episcopus ex præcepto Domini Papæ hoc idem clericis et laicis maternâ linguâ exposuit*. Avant le P. Labbe, cette piece avoit déjà vu le jour par les soins de Sébastien Tonnage-lus, qui en avoit enrichi son Recueil d'anciens monumens, publié l'an 1612 à Ingolstad, en un petit volume in-4°. C'est la seule production du scholastique Hesson qui soit venue jusqu'à nous. L'abbé d'Usperg en porte un jugement fort sain, en la qualifiant un écrit non moins estimable par l'élé-gance du style que par l'exactitude des faits (IV).

HARIULFE,

ABBÉ D'ALDEMBORK.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Chr. cent., I. 1,
c. 17, p. 440, et I.
4, c. 18, p. 572.

Hist. litt. t. XI, p.
611.

HARIULFE nous apprend lui-même qu'il naquit dans le Pon-thieu, qu'il entra fort jeune dans l'abbaye de Centule ou S. Riquier, et qu'il y prononça ses vœux entre les mains de l'abbé Gervin II. Le gouvernement de cet abbé, dont on a fait ci-devant un portrait aussi fidele que peu avantageux, dura depuis l'an 1074 jusqu'en 1096. Ainsi ce seroit une

époque bien vague pour la profession d'Hariulfe, si nous n'avions là-dessus rien de plus précis. Mais comme il témoigne avoir vu l'abbé Gervin I^{er}, qui mourut l'an 1075, quatre ans après son abdication, il faut dire qu'il vint cette année, au plus tard, en religion. Les bonnes qualités qu'il y apporta, et celles qu'il y acquit, le firent estimer au dedans et au dehors. Instruits de son mérite, les religieux d'Aldembork, au territoire de Bruges, l'élurent pour succéder à Gervin, second abbé de cette maison, différent des deux Gervins qui gouvernerent S. Riquier. On n'est point d'accord sur la date de cet événement. Les continuateurs de Bollandus, appuyés sur le *Monasterologia* de D. Bar, prieur d'Anchin, ouvrage dont ils conservent, disent-ils, un exemplaire manuscrit, le placent en 1097; mais il est certain que ces critiques ont en ce point trop aveuglément suivi leur guide. D. Mabillon a rencontré plus juste, en rapportant l'élection d'Hariulfe à l'an 1105. Les preuves qu'il en donne sont tirées, 1^o de la déposition d'Hariulfe lui-même, qui déclaroit, au mois de mai de l'an 1121, qu'il présidoit depuis 16 ans au monastere d'Aldembork; 2^o d'un acte du premier mars de la même année, où il est dit qu'Hariulfe étoit abbé depuis 15 ans, six mois et neuf jours; ce qui revient à peu près aux seize années de gouvernement qu'il se donnoit. De ce calcul, il s'ensuit que notre abbé fut intronisé le 22 octobre de l'an 1105, un dimanche, jour marqué dans l'acte dont nous venons de parler.

Ibid. p. 595.

15 aug., p. 223, n. 8.

Mab., Act. SS. B., t. IX, p. 503.

Hariulfe, écrivant à Lambert, évêque de Noyon et de Tournai, dit, sans entrer dans aucun détail, que les commencemens de son administration furent orageux, qu'on lui suscita bien des contradictions, et qu'il ne sortit d'embarras que lorsque le prélat, élevé sur le siège de Noyon, daigna l'appuyer de son crédit et de son autorité. Meyer suppose, avec assez de vraisemblance, que ces troubles furent excités par les religieux de S. Médard de Soissons, qui vouloient non-seulement enlever au monastere d'Aldembork le corps de S. Arnoul, mais encore lui faire perdre son titre d'abbaye pour se l'assujétir. Quoi qu'il en soit, Hariulfe étoit tranquille en 1114, et jouissoit paisiblement des droits et du dépôt qu'on lui avoit contestés.

Ad an. 1143.

Mab. ibid.

On ignore ce qu'il fit jusqu'au concile de Beauvais, qui se tint, non en 1119, comme l'assure le P. Labbe, mais en

Labbe, Conc., t. I, p. 882.

Art de vérif. les
dates, p. 316.
Hist. litt. t. XI, p.
26.

Mab., *ibid.*

Sander. For. M.,
t. I, p. 317.
Boll., 30 mai, p.
525.
Gall. chr. no. t. V,
p. 265.

Ibid.

1120, au mois d'octobre. L'abbé d'Aldembork, ainsi qu'on l'a dit ailleurs, se rendit à cette assemblée, y demanda la canonisation de S. Arnoul, et l'obtint après avoir produit la vie du Saint, dont la vérité fut attestée par Lisiard, évêque de Soissons. D'après ce préliminaire, la cérémonie fut indiquée au premier mai de l'année suivante, qui étoit le troisième dimanche après Pâques. Ce fut Hariulfe lui-même qui leva de terre le corps en présence de l'évêque de Noyon. Un miracle, qui se fit entre ses mains à l'Ascension de la même année, est le dernier trait connu de sa vie, qu'il prolongea, suivant tous les auteurs, jusqu'à l'an 1145. Mais les Bollandistes, toujours guidés par le prieur d'Anchin, ne conviennent point avec D. Mabillon, du jour de sa mort. Celui-ci la met au 20 mai, ceux-là au 16 août. On trouve en effet un Hariulfe marqué à chacun de ces deux jours dans le Nécrologe de S. Riquier, et rien n'y désigne en particulier celui qui nous occupe.

Hariulfe avoit dressé lui-même son épitaphe, que D. Mabillon a publiée dans ses *Analectes*, d'où elle a passé dans le V^e tome du nouveau *Gallia christiana*. La voici :

*Pontivo natus, pronus studiis Hariulfus
Almi Richarii claustra puer petiit;
In quibus imbutus deceat qui nosse Magistrum,
Aldemburgensis tertius Abbas fuit.
Rem sibi commissam pro viribus amplificavit,
Crescere. Petre, tuis semper opes siliens;
Fratribus exemplum prætendens compatiens
Multa nimis tacuit, quæque loqui docuit.
Centula quos fratres retinet, coluit seniores,
Illis quod sit honos cernere semper amans.*

§ II.

SES ÉCRITS.

Hariulfe consacra les prémices de sa plume à la gloire de l'abbaye de S. Riquier. A peine avoit-il fini ses études, qu'il se vit chargé de l'Histoire de ce monastere, déjà entamée par

un de ses confreres nommé Saxo-Walon. Les recherches que ce travail exigeoit, l'occupèrent plusieurs années, et l'ouvrage ne reçut la dernière main qu'en 1088. Cette Histoire, tirée de l'obscurité par les soins du P. Dacheri, fait partie du IV^e volume du Spicilège. Elle est divisée en quatre livres, dont le premier en grande partie, le second tout entier, et presque tout le quatrième ont reparu depuis, mais beaucoup plus correctement, dans les VIII^e et IX^e volumes des Actes des Saints Bénédictins, publiés par D. Mabillon.

P. 419-606.

Le premier livre, précédé d'un prologue, auquel est jointe une liste imparfaite (1) des abbés de S. Riquier, est composé de 26 chapitres dont le 24^e, omis dans l'édition de D. Dacheri (2), se trouve restitué dans celle de D. Mabillon. Une espece de généalogie de nos rois, dressée avec assez peu de lumière et d'exactitude, remplit les trois premiers chapitres; les vingt-deux suivans roulent sur la vie de S. Riquier, et le dernier sur celles des cinq abbés qui se succéderent immédiatement après lui. Quoique Hariulfe proteste que dans ce qu'il raconte du S. fondateur, il n'avance rien que sur de bons garans, on remarque néanmoins qu'il est sujet à s'égarer, lorsqu'il abandonne Alcuin, le premier historien de S. Riquier.

Le second livre ne contient que la vie de S. Angilbert, huitième abbé de Centule. Les notes et les observations préliminaires que D. Mabillon y a jointes, en l'insérant dans ses actes, répandent un grand jour sur quantité de choses obscures que ce livre renferme, et suppléent plusieurs particularités de la vie de ce Saint, desquelles il ne parle point. On doit aussi faire état des nouveaux éclaircissemens que les Bollandistes y ont ajoutés dans leur grand Recueil, où ce livre se trouve employé pour le même sujet, au 48 de février.

T. V, p. 308-322.

Dans le troisième livre, Hariulfe fait l'histoire de neuf abbés depuis Héric, décédé vers l'an 853, jusqu'à Ingelard, qui mourut en 1043. Le nombre de ceux qui ont rempli cet intervalle est beaucoup plus grand; mais l'auteur avoue qu'il n'a pu rien découvrir sur les premiers successeurs de l'abbé Carloman, ce fils infortuné de Charles le Chauve. Il fait un

Gall. chr. no. t.
X, p. 1245.
Ibid. p. 1249.

(1) Cette liste ne paroît point être l'ouvrage d'Hariulfe, du moins dans sa totalité, puisqu'on y voit neuf abbés qui ont tous vécu depuis lui.

(2) Nous ne parlons que de la première édition du Spicilège; car ce chapitre se trouve dans la seconde, tome II.

grand éloge de la conduite que celui-ci tint à S. Riquier, affectant de ne rien dire de sa vie précédente, ni des écarts qui lui attirèrent l'indignation du roi son pere.

Enfin des 36 chapitres que comprend le quatrième livre, les douze premiers ont pour objet la vie du vénérable Angelram, les suivans celle de Gervin 1^{er}. D. Mabillon a tiré de ce livre ce qu'il y avoit de plus intéressant pour l'histoire de ces deux abbés, mis l'un et l'autre au nombre des Saints.

30 mai, p. 624.

Les Bollandistes en ont pareillement fait usage pour celle du dernier.

Le jugement que D. Mabillon porte de la Chronique d'Hariulfe, nous paroît très-juste. Quoique pleine de défauts et surtout de parachronismes, elle doit être regardée, dit-il, comme un monument précieux de l'antiquité. Non-seulement elle est intéressante pour l'histoire du célèbre monastere, qui en est le principal objet, mais on y trouve des traits importans de l'histoire de France, surtout par rapport au Ponthieu, où l'abbaye de S. Riquier est située. La plupart des méprises de l'auteur semblent même devoir être excusées sur le défaut de mémoires, soigneux qu'il avoit été, comme il l'assure, de ramasser tous ceux qu'il avoit pu découvrir, et d'y conformer sa narration. Mais les ravages des Normands, qui pillèrent et ravagerent l'abbaye au IX^e siecle, avoient anéanti le plus grand nombre des enseignemens qui pouvoient le guider pour les temps plus reculés. Le récit qu'il fait des incursions de ces barbares dans le Ponthieu et le Vimeu, quoique succinct, renferme des particularités qu'on ne rencontre point ailleurs. Il nous apprend, par exemple, qu'une multitude innombrable d'entre eux, conduite par leur roi Garamond, vint inonder les frontieres de la France sous le regne de Louis III, à la sollicitation d'Esimbard, noble françois qui avoit encouru la disgrâce du monarque. Il parle ensuite de la victoire que Louis remporta sur ces infideles l'an 882; et il ajoute : « Mais » comme cet événement avec toutes ses circonstances se » trouve consigné dans nos histoires, outre qu'il a fait la » matiere d'une chanson qui est encore aujourd'hui dans la » bouche de nos compatriotes, nous le tranchons en peu » de mots, parce que ceux qui veulent s'en instruire à fond, » peuvent consulter les anciens auteurs. » Cette chanson, composée au IX^e siecle, et continuée d'être chantée à la

P. 518.

fin du XI^e, fait voir le peu de progrès que notre langue avoit fait vers sa perfection durant ce long espace de temps.

Voici l'origine qu'Hariulfe donne à nos rois de la seconde race. Clotaire I^{er} eut une fille, Blitilde, qu'il donna en mariage au sénateur Ansbert, qui en eut trois fils, Arnold, Fériol et Modéric. Arnold fut pere d'Arnoul, qui fit d'abord les fonctions de maire du palais sous Clotaire II, et devint ensuite évêque de Metz. De celui-ci naquirent Frodulfe, Ansegise et Gualchise qui fut pere du B. Vandrille. Ansegise, devenu maire du palais après son pere, donna le jour à Pepin le Vieux, qui fut duc des François, ainsi que Charles-Martel son fils. On sait le reste.

L. 1, p. 454.

Hariulfe témoigne que, sous les rois de la seconde race, plusieurs abbés de S. Riquier furent en même temps comtes du Ponthieu. La raison qu'il en donne, est que ces abbés, étant pour la plupart des premières maisons du royaume, et jouissant de revenus considérables, étoient plus en état qu'aucun autre de s'opposer aux incursions des Normands, qui faisoient ordinairement leur descente par le Ponthieu. L'abbé Héligaude, mort vers l'an 860, fut le dernier abbé qui posséda cette dignité, l'ayant transmise à son fils Herluin qu'il avoit eu dans le monde. Ce comté ne demeura pas néanmoins aux descendans d'Herluin ; mais la garde du Ponthieu, dit Hariulfe, fut partagée entre différens officiers royaux répandus çà et là dans la province. *Nostra hæc provincia comite non utebatur, sed militibus hinc inde præpositis conservabatur.* La résistance de ces commandans fut trop foible contre les efforts des barbares, qui brûlerent l'abbaye avec les trois magnifiques églises qu'elle renfermoit, après en avoir enlevé les plus précieux effets. On ignore la date précise de cet événement ; mais il paroît être arrivé sous le regne des enfans de Louis le Begue.

Gall. chr., t. X, p. 1247.

P. 579.

L'abbaye se relevoit à peine de cet échec, qu'elle en reçut un nouveau de la part de Hugues Capet, chef de nos rois de la troisième race. Ce prince, voulant mettre une digue insurmontable aux courses des Normands, lui enleva Domard, Encre et Abbeville, fortifia cette dernière place et la donna à Hugues son gendre, qu'on surnomma depuis l'Avoué, parce que le roi l'avoit établi défenseur de Saint Riquier. Enguerrand, fils de celui-ci, n'eut point d'autre titre, jusqu'à ce qu'ayant tué le comte de Boulogne, il épousa sa

L. 4, p. 359-360 et 578-579.

Journ. de Verdun,
sept. 1759 p. 1759.

P. 816.

Labbe, Tabl. méth.,
p. 315-321.

P. 48.

Mab., Act. SS. B.,
t. V, p. 101.
Boll., 18 febr.

veuve. Alors, dit Hariulfe, se voyant l'époux d'une comtesse, il secoua le joug de la dépendance, quitta le nom d'Avoué, et prit celui de comte que ses successeurs ont conservé. Un Anonyme s'est inscrit en faux depuis peu contre ce récit, prétendant qu'Abbeville n'a jamais appartenu à l'abbaye de Saint Riquier. L'étymologie du nom latin de cette ville, qui semble attester si évidemment le fait, ne l'embarrasse point. N'osant toutefois substituer une interprétation de sa façon, au sens naturel du terme *Abbatis-villa*, il se retranche à dire que l'induction qu'on en tire est fausse. Pour le prouver, il allègue deux moyens : 1° Si les moines de S. Riquier, dit-il, eussent originairement possédé la seigneurie d'Abbeville, les comtes du Ponthieu, comme leurs Avoués, auroient reconnu leur suzeraineté. 2° Il leur seroit resté dans la ville quelques censives ou quelques droits honorifiques. Mais rien de tout cela ne paroît. On voit même, par un acte de l'an 1264, cité dans le *Nouvel examen des fiefs* de M. Brussel, que les comtes de Ponthieu portoient directement leur hommage au roi de France. Pour réponse à ces frivoles objections, on se contentera de renvoyer l'Anonyme aux *Tableaux méthodiques de la Géographie royale* par le P. Labbe; ouvrage qu'il n'a pas vraisemblablement lu, et où il trouvera une réfutation complète de son opinion empruntée du géographe Samson.

En faisant le dénombrement des vassaux ou bénéficiers, *Vassalli seu Milites Beneficiarii*, de S. Riquier, sous Louis le Débonnaire, notre auteur donne simplement leurs noms sans marquer les charges auxquelles ils étoient tenus. Il passe également sous silence les anciennes redevances dues à l'abbaye par les habitans du lieu. Mais cette omission se trouve réparée dans un ouvrage anonyme du IX^e siècle, mis en lumière par Jean Chapelle, et dont après lui Dom Mabillon et les Bollandistes ont donné des extraits fort curieux. On y voit que la ville de S. Riquier, aujourd'hui réduite à peu de chose, étoit alors divisée en plusieurs rues occupées chacune par un corps de métier qui payoit certains droits à l'abbaye. Par exemple, les faiseurs de boucliers ou d'écus devoient fournir et coudre toutes les couvertures des livres : *Vicus scutariorum omnia voluminum indumenta tribuit et consuit*.

Parlant de l'état de la bibliothèque sous l'abbé Héric,

il dit qu'elle étoit riche de 236 volumes dont chacun contenoit plusieurs ouvrages qui pouvoient monter en tout à 500 et au-delà. Le détail qu'il donne de ces livres est intéressant. Nous nous contenterons de remarquer qu'on y voyoit *Lex Romana et pactum Legis Salicæ*, *Passio Domini in Theodisco et Latino*, *Plinius secundus de moribus et vitâ Imperatorum*, *Ethicus de mundi descriptione*, *Genealogia Bibliothecæ*. Gervin 1^{er} augmenta depuis considérablement cette bibliotheque. P. 483-486.

On remarque dans la Chronique de S. Riquier quantité de mots qui, à la réserve de la terminaison latine, sont presque entierement françois. L'auteur dit, par exemple, *Homo malè curtensis*, ce qui répond à notre expression, un homme mal courtois. Il emploie le terme *crocia* pour dire une crosse. Il se sert de *fano* pour exprimer un manipule, qu'on nommoit dans notre ancien langage *fanon*, qui signifie une serviette. Il met *cussinus* pour dire un coussin, *ventaculum* pour marquer un éventail, *caltio* pour signifier un caleçon, *wanti* pour des gands, *gonfano* pour une bannière, *bancum* pour un banc, *bocularis* pour un bocal, clocca pour une cloche, *sala* pour une salle, *incensarium* pour un encensoir. P. 485. P. 481. P. 467. P. 486-487. P. 481. P. 480, p. 468. P. 470, p. 467.

Nous avons dit qu'Hariulfe avoit achevé sa Chronique en 1088 : cependant on y trouve la vie de l'abbé Gervin II, qui fut obligé d'abdiquer en 1096, et mourut à Marmoutiers en 1105, après avoir été pareillement forcé d'abandonner le siège épiscopal d'Amiens, qu'il avoit occupé l'espace de sept ans. Mais c'est une addition faite par la suite. Elle est toutefois de la même main que le reste de l'ouvrage, quoi qu'en disent les Bollandistes, qui la donnent à un autre écrivain. La conformité de style en est une preuve évidente. Hariulfe s'étoit même engagé à parler d'Anscher, successeur de Gervin, dont nous pourrions, dit-il, raconter des choses plus agréables. Mais ayant quitté S. Riquier, il perdit de vue ce projet. Cependant il est certain qu'il retoucha cette Chronique dans son abbaye d'Aldembork, puisque, dans une petite piece de vers rapportée par Dom Mabillon au 1^{er} tome de ses *Analectes*, il compte cet ouvrage au rang de ses derniers. Ces vers sont une espece de dédicace qu'il fait de son travail à l'abbaye de S. Riquier. Ils commencent ainsi : P. 431.

Centula, diligo te doctricis captus amore.

Ultima cum tibi do munuscula, Mater, aveto.

Notre auteur en avoit déjà composé d'autres en 4088 pour être mis à la fin de cette même Chronique, comme on le voit dans l'édition de D. Dacheri. Aussi mauvais que les précédens, ils ont cela de particulier qu'ils finissent tous par la première personne du singulier d'un prétérit de la première conjugaison, en cette sorte :

Toto corde meo te, Centula, semper amavi.

Traditus à puero mea sub te colla ligavi.

Mab., Act. SS. B.,
t. V, p. 673.

II. Telle étoit la dévotion d'Hariulfe envers S. Riquier, qu'il ne se contenta pas d'en avoir fait la vie dans le premier livre de sa Chronique : il voulut encore donner à part l'historique de tous ses miracles connus. Pour cet effet, il mit en prose l'ouvrage que l'abbé Angelram avoit écrit en vers sur le même sujet. Il y joignit la relation publiée par un Anonyme au IX^e siècle des merveilles qui s'opéroient alors au tombeau du Saint, et couronna ce recueil par le récit de celles qu'il avoit apprises d'ailleurs, ou dont il avoit été témoin. Mais en quoi il manqua de jugement, c'est d'avoir mis à la tête de cette compilation le prologue de l'anonyme, dans lequel cet écrivain dit qu'il ne rapporte que des faits qui se sont passés sous ses yeux. D. Mabillon n'a pas jugé à propos de faire usage de l'écrit d'Angelram dans ses Actes des SS. Bénédictins, et s'est borné aux deux autres qu'il y a insérés d'après un manuscrit de S. Riquier. Notre auteur témoigne qu'il étoit dans cette abbaye lorsqu'il mit la main à ce travail.

Mab., Act. SS.
Ben., sec. IV,
part. 2, p. 537.
Boll. t. 7, mai, p.
265.

III. Hariulfe a fait aussi dans S. Riquier la vie de S. Mauguille, en latin *Maldelgesilus*, qu'il dédia à Gervin II, alors abbé de cette maison, et en même temps évêque d'Amiens. Il se nomme en parlant à ce prélat, *vestri gregis ovicula*, *utinam idonea* ! Ce fut, dit-il, à la prière de ses confrères qu'il entreprit cet ouvrage. S. Mauguille avoit été compagnon de S. Fursi, et vivoit dans le VII^e siècle.

Ms. ibid., p. 538.

Hariulfe, dans le corps de son histoire, confond Sigebert II, roi d'Austrasie, avec Sigebert, roi des Anglo-Saxons.

Il parle d'un S. Vulgan, archevêque de Cantorberi, qui quitta son siège pour venir se sanctifier dans la retraite auprès de S. Mauguille. Ce Vulgan ne se trouve dans aucun catalogue des archevêques de Cantorberi. Mais ses actes originaux, qui ont été vus par D. Mabillon, lui donnent la même qualité. Cette histoire finit par le récit de la translation de S. Mauguille arrivée l'an 4445 : mais il n'y a pas de doute que ce trait n'ait été ajouté après coup, soit de la main d'Hariulfe, soit de celle d'un autre. Car il est certain, par la préface, que cet écrit fut composé avant la fin du XI^e siècle, et même au plus tard en 1096 ; puisque Gervin II ne garda pas au-delà de ce terme le titre d'abbé de S. Riquier. D. Mabillon est le premier qui en ait fait part au public. On le voit dans le V^e tome de ses actes. Les Bollandistes l'ont depuis inséré dans le dernier tome de leur mois de mai avec de nouvelles observations et des notes sur l'édition précédente.

Ibid., p. 540.

Ibid., not.

Boll., 30 mai, p. 265.

IV. Enfin le dernier ouvrage qu'Hariulfe composa dans le monastere de S. Riquier, est une petite piece de vers à l'honneur d'Anscher, son ami dès leur entrée en religion, et alors son abbé. D. Mabillon doute qu'elle soit de notre auteur : mais elle appartient certainement à un historien de la vie de S. Riquier, comme le témoigne ce distique où l'on adresse la parole au Saint :

*Gesta tuæ iaudis depinxi vitibus ausis,
Quæ tu suspicias, me quoque respicias.*

V. Comme Hariulfe étant à Centule s'étoit fait un devoir d'illustrer la mémoire du S. fondateur, de même placé sur le siège abbatial d'Aldembork, il employa sa plume à retracer la vie du B. Arnoul, dont ce monastere, comme on l'a dit, possédoit la dépouille mortelle. On ne répètera point ce qui a été dit ailleurs contre Surius et d'autres écrivains qui voudroient enlever à notre auteur les trois livres de la vie et des miracles de ce Saint pour en faire honneur à Lisiard, évêque de Soissons. Le compte que l'on va rendre de ces livres, achevera de dissiper tout doute à cet égard.

T. XI, p. 28.

A la tête de l'édition de D. Mabillon, qui nous servira de guide, il y a trois lettres qui manquent dans celle de Surius. L'auteur, dans la première de ces trois lettres,

Mab., Act., sec. vi,
par. 2, p. 505-506.

adressée à Lambert, évêque de Noyon et de Tournai, dit qu'il lui offre cet ouvrage comme une production de son foible génie; afin que muni du sceau de son approbation, les fideles soient excités à le lire avec confiance; que c'est à lui qu'il le présente d'abord, ou pour être promulgué par son autorité, s'il le juge propre à édifier les fideles, ou pour être condamné aux ténèbres, s'il le trouve répréhensible; que dans le premier cas il le prie d'en faire part à son confrere Lisiard, et de se joindre à ce prélat pour le faire connaître à l'église de Reims. La seconde lettre, écrite à Lisiard, tend de même à lui demander son approbation, et l'auteur lui parle de cet écrit comme s'il étoit aussi étranger à cet évêque qu'à celui de Tournai. Enfin la troisième lettre, adressée à l'archevêque de Reims, a pour objet d'obtenir sa protection pour l'ouvrage dont l'auteur se qualifie *omnium Abbatum peripsema*. Voilà sans doute des preuves bien évidentes que Lisiard n'est point auteur de la vie de S. Arnoul. Mais la piece qui succede à ces trois lettres forme une difficulté. C'est un prologue où ce prélat parlant en son nom copie presque mot à mot la troisième lettre. On a fait là-dessus diverses conjectures; mais la plus simple est de prendre le nom de Lisiard pour une méprise de copiste, n'étant nullement probable que si cet évêque avoit voulu faire une préface, il n'eût pu s'en tirer qu'à la faveur d'un plagiat. Quoi qu'il en soit, le corps de l'ouvrage, aussi bien que les trois lettres préliminaires, réclame ouvertement l'abbé d'Aldembork.

Les deux premiers livres traitent de la vie de S. Arnoul. Hariulf y parcourt avec méthode tout ce qui concerne sa patrie, sa naissance, ses mœurs, les divers états par où il a passé, les merveilles qu'il a opérées de son vivant, ses prédictions, les actes de son épiscopat, les succès de ses prédications, les affaires civiles et ecclésiastiques auxquelles il a eu part, les présages et les circonstances de sa mort. Le style de cette histoire est moins négligé que celui de la Chronique de Centule; peut-être même en certains endroits est-il un peu trop affecté. L'auteur mêle de temps en temps à sa prose des vers de sa façon, qui montrent qu'il avoit fait quelque peu de progrès dans ce genre depuis ses premiers essais. Nous nous contenterons de rapporter ceux où il a fait parler S. Arnoul encore reclus, prédisant à la reine Berthe qu'elle

accoucherait d'un fils qui seroit nommé Louis ; c'est Louis le Gros.

Ventre geris puerum, quod debes credere verum.

Mab. *ibid.*, p. 530.

Ille puer magnus dum vivet, mitis ut agnus,

Francis regnabit, super hostes non trepidabit ;

Pessima delebit. Ludovicus nomen habebit.

Il est aisé d'apercevoir la main d'un religieux d'Aldembork dans ce que dit l'auteur sur le rétablissement de cette maison. L'écrivain pieux et bien instruit des principes de la saine morale se fait pareillement reconnoître dans la manière dont il apprécie toutes les actions de S. Arnoul. Quant à la fidélité de son histoire, il paroît avoir pris toutes les précautions nécessaires pour en convaincre ses lecteurs. Prévoyant bien que les faits extraordinaires qu'il rapportoit, souffriroient des contradictions, il a mis à la fin du second livre un écrit apologétique qu'on voit dans l'édition de Surius, mais que D. Mabillon a supprimé dans la sienne par la seule raison qu'il n'étoit point dans les manuscrits qu'il a consultés. L'auteur, pour fermer la bouche à ses adversaires, y nomme les personnes qui lui avoient fourni des mémoires, savoir, Adele sœur du saint prélat, le moine Everolf son chapelain, Arnoul son neveu et premier abbé d'Aldembork. La date de son ouvrage est marquée à la fin en ces termes : *Completur hoc opusculum anno post transitum ejus (Arnulfi) vicesimo octavo, indictione VII, quem credimus ab Incarnatione Domini M. C. XIII, regnum Francorum tenente Ludovico filio Philippi Regis... septimo regni ejus anno.*

P. 530.

Sur., *ibid.*, p. 713.

Le troisième livre, qui contient les miracles opérés par l'intercession du Saint depuis sa mort, ne fut point composé dans le même temps que les deux premiers, mais quelques années après ; et c'est sur celui-ci qu'on dispute plus sérieusement si c'est Lisiard ou Hariulfe qui en est auteur. En effet, dans le prologue adressé à Raoul, archevêque de Reims, c'est Lisiard qui parle, et l'on ne peut suspecter ici de méprise le copiste. Toute la teneur de ce prologue annonce la plume de l'évêque de Soissons. Il dit à Raoul que, dans le concile tenu l'année précédente (4449) à Reims par le Pape Calixte II, Lambert, évêque de Noyon et de Tournai, s'étoit hautement plaint de ce que la sainteté du

B. Arnoul étant attestée par tant de miracles, son corps néanmoins demouroit toujours dans la poussiere, sans qu'on pensât à le relever en lui accordant les honneurs des Saints; qu'il voyoit dans l'assemblée plusieurs personnes en état de déposer de ses miracles et de ses vertus; que le roi (Louis le Gros), en présence duquel il parloit, ne pouvoit avoir oublié qu'il devoit sa naissance aux prieres du saint évêque; que Pierre, archidiacre de Soissons, aussi présent, déclaroit et prouvoit par bons témoignages, qu'étant aveugle né, l'homme de Dieu lui avoit ouvert les yeux en lui appliquant de sa salive; que Lisiard, son successeur, ayant reçu de sa main le sous-diaconat, et ayant vécu plusieurs années avec lui, pouvoit rendre compte de la pureté de ses mœurs, de son abstinence merveilleuse, de ses prédictions et de ses miracles : sur quoi, poursuit Lisiard, votre paternité dit qu'elle ne doutoit nullement qu'Arnoul n'eût mené une vie très-sainte et très-édifiante; mais que son avis étoit cependant de ne point relever de terre son corps, à moins que des miracles faits après sa mort ne prouvassent qu'il étoit digne de cet honneur; qu'au reste, l'Eglise romaine étant présente, vous vous en rapportiez à sa décision. Tout le monde, ajoutait-il, applaudit à ce discours, et c'est en conséquence de cette délibération que j'ai ramassé dans le livre que je vous offre, les principales merveilles par lesquelles il a plu à Dieu d'illustrer le tombeau de ce saint homme.

Sur ce prologue il semble qu'il n'y a nulle difficulté de donner le livre qu'il annonce, à Lisiard : cependant nous sommes persuadés que ni l'un ni l'autre ne lui appartient, et que dans le prologue Hariulfe a fait parler le prélat pour donner plus de poids à son écrit. Le style de ce prologue, et quatre vers que l'auteur y a insérés, décelent manifestement le génie d'Hariulfe, quand on les compare avec ses autres productions. A l'égard du livre, le terme *vidimus*, nous avons vu, dont l'historien se sert en parlant des miracles opérés au tombeau du Saint, prouve évidemment qu'il demouroit au monastere d'Aldembork. Toute la part que nous pouvons donc attribuer à Lisiard dans cet ouvrage, c'est de l'avoir examiné, revu, et d'y avoir même, si l'on veut, ajouté quelques miracles dont il étoit particulièrement instruit. Surius n'avoit point sans doute connoissance de ce troisième livre, puisqu'il ne l'avoit point fait entrer dans son

recueil. La découverte semble en être due aux recherches de D. Mabillon. Ce savant, l'ayant rencontré à la suite des deux autres en divers manuscrits qui portent le nom d'Hariulf, l'a inséré dans la seconde partie de son dernier tome des Actes des SS. Bénédictins, avec un commentaire historique et des notes pour éclaircir le texte. Les Bollandistes ont enchéri depuis sur son travail, en redonnant ces trois livres avec de nouvelles corrections dans le second tome du mois d'août de leur grand recueil. Nous ne parlons point des extraits que Duchesne et D. Bouquet ont donnés des deux premiers livres, chacun dans leur Collection des historiens français.

15 aug., p. 232-259.

Duches. Script. t. IV, p. 163-166.

VI. L'abbé d'Aldembork fit encore deux ouvrages qui avoient pour objet l'illustration de son monastere, et qui jusqu'à présent n'ont point vu le jour. L'un est la vie du B. Gervin son prédécesseur; l'autre, des dialogues sur les miracles opérés dans son église par l'intercession de S. Pierre, qui en étoit le patron. Ce dernier ouvrage est dédié à Guillaume, archevêque de Cantorberi. Molanus parle de l'un et de l'autre en homme qui les avoit lus, lorsqu'il dit, à l'occasion de Gervin, que nous ignorerions le détail de ses actions, sans le soin qu'Hariulf son successeur a pris de les rapporter dans l'histoire qu'il a donnée de sa vie et dans ses dialogues sur les miracles de S. Pierre opérés dans l'église d'Aldembork. Si l'on en croit Valere André, ces deux écrits se conservoient encore de son temps en cette maison.

Molan. Nat. SS. Belg., p. 72.

Bibl. Belg., p. 343.

Sanderus ne nomme cependant que le dernier dans son catalogue des manuscrits de Flandre. Quoi qu'il en soit, il paroît que l'un et l'autre existoient au commencement du dernier siècle.

Sadde, part. 1, p. 225.

THOMAS,

ABBÉ DE MORIGNI.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Egass. Bul., t. II,
p. 29.
Chron. Marign.,
p. 363.

THOMAS, surnommé Tressent, après avoir professé les lettres dans le monde, prit le parti de l'abandonner. Il alla d'abord faire l'essai de sa vocation à l'abbaye de Morigni près d'Etampes, et passa ensuite à celle de Coulombs dans le diocèse de Chartres, où il prononça ses vœux l'an 1099. Il y avoit dix ans qu'il y demouroit, lorsque les moines de Morigni jeterent les yeux sur lui pour le faire leur abbé. Thomas se rendit à leurs vœux. Le jour de sa bénédiction, il fit un discours au peuple pour l'inviter à secourir l'abbaye, qui étoit dans une grande disette. Le chronographe de Morigni qualifie ce discours de divin. Ce qui est certain, c'est qu'il fit un effet merveilleux; en sorte que tous les assistans, du nombre desquels étoient plusieurs grands seigneurs, entre autres Guillaume de Garlande, sénéchal de France, s'empresserent de faire des largesses au monastere. Ce ne fut pas la seule occasion où Thomas fit usage du talent qu'il avoit pour annoncer la parole de Dieu. Il prêchoit souvent, et toujours avec fruit, du moins pour sa maison, à qui ses prédications valurent la reconstruction de l'église et des lieux réguliers avec plusieurs fonds. Le sénéchal, qui, dès la première entrevue avoit accordé son estime à notre abbé, lui procura celle du roi Louis le Gros. Thomas en tira de grands avantages, dont le principal fut la réunion de l'église collégiale de S. Martin du Vieil Etampes à celle de Morigni. Cette affaire, malgré le crédit du roi, souffrit de grandes difficultés, dont le détail, rapporté dans la Chronique de Morigni, n'appartient pas à notre sujet. Une autre marque de la considération du roi pour notre abbé, fut l'honneur qu'il lui fit de le députer avec Conon, légat du Saint Siège, pour aller complimenter en Auvergne de sa part, le pape Calixte II sur

Ibid.

Mab. an., t. 73, n.
74.

son élection. Calixte vint l'année suivante 1120 à Morigni, et y fit, à la priere de Thomas, la dédicace de la nouvelle église en présence du roi, de la reine et de plusieurs grands de l'Etat.

Chron. Mor., p. 360.

Le légat Conon étant revenu à Morigni l'an 1121 avec Guillaume de Champeaux, alors évêque de Châlons, Thomas leur fit part d'un scrupule qui l'inquiétoit, lui et sa communauté. Il s'agissoit de certaines églises et dîmes qu'ils avoient acquises à prix d'argent. La question, savoir, s'il y avoit simonie dans ces sortes d'acquisitions, n'étant pas encore éclaircie, il pria les prélats de lui en dire leur sentiment, avec promesse de s'y conformer. Conon et Guillaume ayant tenu conseil là-dessus avec d'autres personnes de poids, imaginèrent un expédient singulier pour lever son scrupule. Ce fut de lui donner une nouvelle investiture de ces mêmes églises de la part de S. Pierre, et de lui ordonner d'en jouir dorénavant en son nom sans nulle inquiétude sur le passé.

Ibid., p. 372.

L'abbé de Morigni savoit parfaitement bien faire les honneurs de sa maison; et c'est un des moyens par où il sut captiver l'amitié des grands. L'an 1151, il reçut la visite du pape Innocent II. Ce pontife étant à Chartres, et se disposant à se rendre auprès de l'empereur Lothaire, marqua pour son premier logement l'abbaye de Morigni. En vain l'archevêque de Sens et l'évêque de Chartres lui représenterent-ils que le lieu étoit trop petit pour le recevoir avec sa suite. Innocent répondit que le lieu lui étoit connu pour s'y être rencontré auparavant avec Pierre de Léon, alors son confrere de légation, et y avoir été bien traités l'un et l'autre pendant deux jours. Thomas, quoique pris au dépourvu, lui fit une réception conforme à sa dignité. Le lendemain de son arrivée, le pape consacra le grand autel de Morigni. A cette cérémonie, l'archevêque de Sens fit la fonction de chapelain, et l'évêque de Chartres prêcha. Onze cardinaux y assisterent et plusieurs abbés, du nombre desquels étoient S. Bernard et le fameux Abelard, pour lors abbé de Ruits.

Ibid. p. 384.

Le motif qui avoit porté l'archevêque de Sens à déconseiller au pape d'aller à Morigni, étoit moins l'intérêt du pontife, qu'une indisposition particulière contre l'abbé. Elle ne fit qu'augmenter sourdement par la suite, sans qu'on en sache bien l'origine : mais l'an 1159 elle éclata par un interdit que l'archevêque, au retour du concile général de

Latran, lança contre Thomas, pour ne s'y être pas trouvé. La passion du prélat se manifesta d'autant plus en cette occasion, que le roi Louis le Jeune lui avoit écrit une lettre d'excuse en faveur de l'abbé de Morigni. Il se calma néanmoins peu après, et le rétablit dans ses fonctions. Mais le retour des bonnes grâces du prélat ne put lui faire oublier l'affront qu'il avoit reçu. D'autres désagrémens qui survinrent à Thomas dans le même temps lui firent prendre le parti d'abdiquer et de se retirer au prieuré de S. Martin des Champs. Il y passa quatre ans, au bout desquels ayant inutilement tenté de retourner à Morigni, il alla finir ses jours l'an 1144 à Coulombs, lieu, comme nous l'avons dit, de sa profession.

§ II.

SES ÉCRITS.

Les liaisons étroites que Thomas entretint avec les personnes les plus distinguées de l'Eglise et de l'Etat, son zèle pour les intérêts de sa maison, et les affaires personnelles qu'il eut à soutenir, le mirent dans la nécessité d'écrire un grand nombre de lettres. Mais il n'en reste aujourd'hui que trois. Les deux premières, transcrites dans la Chronique de Morigni et dans l'Histoire de l'Université de Paris, par Duboulay, sont adressées, l'une à l'archevêque de Sens, l'autre au cardinal Chrysogon, bibliothécaire et chancelier de l'Eglise romaine. Elles ont pour objet, toutes les deux, le droit de sépulture que les chanoines de Notre-Dame d'Etampes contestoient aux religieux de Morigni. Thomas avoit obtenu du pape Calixte un privilège qui lui assuroit ce droit. C'est ce qu'il représente aux deux prélats qui s'étoient laissé surprendre par les chanoines. Il fait un portrait fort désavantageux de ceux-ci en écrivant au cardinal. La troisième lettre, publiée par M. Baluze, est écrite à S. Bernard. Rien ne fait mieux voir que cette missive, ce que peut une ambition mal éteinte sur l'esprit d'un vieillard, lorsque l'occasion la fait revivre. Thomas, retiré à S. Martin des Champs, après s'être démis de son abbaye, apprit en 1144 que Macaire, son successeur, venoit d'être transféré à l'abbaye de S. Benoît sur Loire. L'ennui de la vie privée lui fit aussitôt concevoir l'es-

P. 368.

T. II, p. 59-61.

Miscel., t. IV, p.
459-467.

pérance et l'envie de remonter sur son siège. Ces dispositions étoient fomentées par des religieux de Morigni et quelques seigneurs du voisinage qui l'invitoient à revenir. Mais le cardinal Alberic, oncle de Macaire, traversa ce dessein en faisant nommer un autre de ses neveux, nommé Lancelin, à l'abbaye de Morigni. Thomas, dans sa lettre, exhale son dépit en invectives contre ces trois personnages. Selon lui, Macaire étoit un homme d'une réputation fort équivoque, épais de corps, double de cœur, trompeur dans ses discours, ambitieux, simoniaque; Lancelin, homme méchant et intraitable, ayant le poil roux, le regard foudroyant, l'ame sanguinaire, en un mot, un nouveau Phalaris. L'oncle ne valoit pas mieux que les neveux : leur avancement illégitime, procuré par ses soins, prouvoit combien il se soucioit peu des regles, lorsqu'elles s'opposoient à son ambition. Il étoit si ennemi de la vertu, qu'il avoit exigé de Macaire, en le plaçant à S. Benoît, une promesse de ne jamais y admettre les usages de Cluni, ni de souffrir qu'aucun de ses religieux passât dans cet ordre. Ce seul trait, ajoute Thomas, suffit pour le démasquer et faire tomber cette réputation de sainteté qu'il s'est injustement acquise parmi le peuple. Le prieur de S. Martin des Champs n'est guère plus favorablement traité pour avoir connivé aux vues du cardinal. Thomas ne pouvant plus rester en cette maison, demande, à la fin de sa lettre, s'il doit retourner à Morigni où il avoit formé la résolution de se faire moine, ou bien à Coulombs où il avoit reçu l'habit (1) et fait vœu de stabilité. Il est à remarquer qu'en cet endroit, au lieu de Morigni, *Monasterium Morigniacense*, on lit dans l'imprimé *Majus Monasterium*. C'est une erreur qui vient de ce que l'ancien copiste ayant écrit par abbréviation M. M., un autre a cru suppléer les deux mots en mettant *Majus Monasterium* : mais cette lettre même et la Chronique de Morigni montrent évidemment la fausseté de cette leçon. Il est surprenant que M. Baluze et D. Mabillon ne s'en soient pas aperçus. La réponse de l'abbé de Clairvaux n'est point venue jusqu'à nous; mais on peut sûrement présumer qu'elle ne fut point conforme aux vues de notre auteur. Outre le défaut de charité, d'humilité et de désintéressement que le Saint dut blâmer dans

Liron. Siug. hist.,
t. II, p. 288.

(1) L'habit monastique ne se donnoit anciennement qu'à la profession.

Mab an., l. 78, n.
32.

la lettre de Thomas, rien n'étoit plus opposé que leur façon de penser sur le compte du cardinal Alberic. L'abbé de Clairvaux eut toujours pour ce prélat, même depuis sa mort, une estime singulière, jusque-là que célébrant à Verdun, où il est enterré, la messe pour le repos de son ame, il changea la dernière Collecte, comme il avoit fait pour le cardinal Matthieu d'Albane, et récita celle des saints Pontifes.

LAURENT DE LIÈGE,

BÉNÉDICTIN.

SA VIE ET SES ÉCRITS.

Spic., t. XII, p.
274.

LAURENT passa vers l'an 1140 de l'abbaye de S. Laurent de Liège, où il avoit fait profession, à celle de S. Vanne de Verdun, attiré par le prieur de la maison, nommé Rodulfe. Il y a de l'apparence qu'il y finit ses jours : mais on ignore le temps de sa mort ; et tout ce qu'on peut assurer, c'est qu'elle ne devança point l'an 1144.

Ibid.

Arrivé à S. Vanne, il s'appliqua, par le conseil d'un de ses confreres nommé Hugues, à composer l'histoire des évêques de Verdun. D'abord Hugues vouloit qu'il commençât par donner un supplément à l'ouvrage que Berthaire avoit fait au X^e siècle sur le même sujet. Mais s'étant aperçu que ce travail étoit déjà exécuté par un anonyme, il changea d'avis, et jugea qu'il suffisoit de reprendre cette histoire où le dernier avoit fini, c'est-à-dire, à la mort de l'évêque Richard I^{er}, décédé l'an 1046. Ce détail est tiré de l'épître dédicatoire de notre auteur, adressée à l'évêque Alberon. Il ajoute ailleurs qu'il n'avance rien dans son Histoire que sur la foi de ce Hugues, vieillard, dit-il, plein de zèle, de droiture et de capacité. Dans cette même Dédicace, il se plaint de l'obscurité où la négligence des siècles précédens avoit laissé tomber la mémoire des premiers évêques de Verdun, d'un Saintin, d'un Maur, d'un Salvin, d'un Arator, d'un Pulchronius, d'un Possessor, d'un Firmin, d'un Vanne, et de plusieurs autres sur lesquels, dit-il, nous ne

pouvons marquer ni le temps où ils ont vécu, ni les choses merveilleuses qu'ils ont faites : ignorance honteuse, ajoutait-il, et bien mal assortie à la reconnaissance due à ces grands hommes dont les mérites font notre gloire.

Le corps de l'Histoire est composé des événemens civils et ecclésiastiques arrivés sous chaque évêque. Elle commence par Thierrî, que Laurent compte pour le quarantième évêque depuis S. Saintin, et se termine à la quatorzième année de l'épiscopat d'Alberon, c'est-à-dire à l'année 1144, et non pas 1148, comme le dit Oudin. Ainsi c'est un espace de 98 ans que l'auteur parcourt; espace sous lequel sont compris six évêques de Verdun, savoir, Thierrî, Richer, Richard II, Henri, Ursion et Alberon. La peinture que nous avons ci-devant tracée du premier est copiée d'après notre historien. Ce n'est pas le guide qu'on a jugé à propos de suivre dans la nouvelle Histoire de Verdun pour représenter ce prélat. Ici l'on ne montre dans Thierrî que des vertus sans mélange de vices : là on fait connoître ses mauvaises qualités sans dissimuler les bonnes. Ce contraste frappant mérite la peine d'être discuté. D'abord nous avons dit que Thierrî, après avoir tenu quelque temps le milieu entre le pape Grégoire VII et l'empereur Henri IV, sortit de cet état de modération en se déclarant ouvertement pour le dernier et pour l'antipape qu'il avoit fait élire. La preuve de cette variation se tire, non-seulement du récit de notre auteur, mais de la Chronique de Hugues de Flavigni et d'une lettre même de Thierrî rapportée par Golstad. L'historien moderne de Verdun s'inscrit en faux contre la lettre qu'il regarde comme supposée, et contre le témoignage des deux chroniqueurs qu'il accuse de partialité. Selon lui, la supposition de la lettre est suffisamment démontrée par une autre lettre de Thierrî au pape, pour le consulter sur ce qu'il devoit répondre à ceux qui condamnoient les décrets du Saint Siège contre l'incontinence des clercs et contre les investitures reçues de la main des laïcs. Mais nous répondons que cette lettre qu'on nous oppose, ayant été écrite avant l'élection de l'antipape Guibert, elle ne prouve rien; parce qu'on a fait voir que Thierrî jusqu'alors s'étoit maintenu politiquement entre les deux partis. La question est donc de savoir si par la suite il ne s'engagea pas dans le schisme, de manière qu'il n'y renonça que peu de momens avant sa mort.

Oudin, script., t. II, p. 1491.

Hist. litt., t. VIII, p. 246-254.

Hist. de Verd., p. 205-210.

Ibid.

Or deux historiens, l'un contemporain, l'autre fort voisin du temps de Thierry, attestent ce fait, et ne sont contredits par aucun écrivain de leur âge. Cependant on les récuse uniquement sur ce motif, qu'étant tous deux moines de S. Vanne, ils avoient intérêt de flétrir la mémoire de ce prélat. En effet (et c'est la seconde différence des deux portraits de Thierry), Laurent et Hugues rapportent qu'il ne persécuta la communauté de S. Vanne, jusqu'à l'obliger d'aller chercher un asile à Dijon, que parce qu'elle refusa constamment de prendre part au schisme. Ils ajoutent que s'étant reconnu dans sa dernière maladie, il envoya prier Rodulfe, abbé de S. Vanne, de venir l'absoudre de l'excommunication, en vertu du pouvoir qu'il avoit reçu du Saint Siège. Mais un tel récit, s'il eût été faux, pouvoit-il être hasardé par Hugues de Flavigni, aux yeux d'une multitude de personnes qui avoient connu particulièrement Thierry? Cet historien, intrus comme il l'avoit été dans le siège abbatial de S. Vanne par des schismatiques, n'étoit-il pas même plus intéressé à défendre qu'à ternir la mémoire du prélat? Laurent de même, quelque préjugé domestique qu'on lui suppose, eût-il osé dédier à l'évêque Alberon un ouvrage où l'un de ses prédécesseurs auroit été calomnié sans pudeur? Nous laissons au lecteur judicieux à prononcer là-dessus. Reprenons le fil de notre Chronique.

Spic., *ibid.* p. 289.

Richer, qui succéda l'an 1089 à Thierry, rappela les religieux de S. Vanne aussitôt après son élection, quoiqu'il fût lui-même dans les intérêts de l'empereur Henri IV, des mains duquel il avoit reçu l'investiture. Il fut sept ans sans que personne osât le sacrer. Enfin l'abbé Rodulfe s'entremet pour le réconcilier avec le pape. Il y réussit, et le fit ensuite ordonner par l'archevêque de Lyon. Richer, pendant les premières années de son épiscopat, eut une guerre fâcheuse à soutenir contre Godefroi de Bouillon, qui vouloit se rendre maître de Verdun. La publication de la croisade vint fort à propos pour le délivrer de ce redoutable ennemi. Il fut remplacé l'an 1107 par Richard, surnommé de Grandpré. Richard suivit les errements de Thierry dans l'affaire des investitures, varia comme lui dans sa conduite, maltraita, bannit à son exemple les moines de S. Vanne toujours attachés au pape, et finit par aller mourir en Italie sans avoir pu se faire sacrer.

P. 295-307.

Henri, son successeur, élu sans le secours du clergé ni du peuple, mais par la seule autorité de l'empereur, monta sur le siège de Verdun en intrus, s'y maintint par la violence, et, après une tyrannie de 42 ans, se vit obligé d'abdiquer pour éviter la honte d'une déposition.

P. 307-312.

Ursion, abbé de S. Denys de Reims, lui fut substitué canoniquement, l'an 4429, par le conseil du légat Matthieu d'Albane. Mais une élection légitime n'est pas toujours la marque assurée d'une véritable vocation. Ursion sortit de sa sphere en montant à l'épiscopat. De bon abbé qu'il étoit, il devint un évêque sans vigueur et sans force. Son prédécesseur avait laissé le diocèse dans l'état le plus affreux. Au lieu de s'armer de courage pour y rétablir le bon ordre, il alla se renfermer à S. Vanne, où il continuoit les exercices de son premier état. Les méchans se prévalurent de cette foiblesse. Renaud, comte de Bar, irrité contre la ville de ce qu'elle avoit chassé l'évêque Richard, vint l'assiéger, et s'en empara pendant un voyage que fit Ursion à la cour de l'empereur Lothaire. Non content de s'être établi dans le palais épiscopal, où il construisit une tour qui dominoit la ville, il fit main-basse sur tous les biens des chanoines et des bourgeois, arrêta ceux qui osèrent lui résister, mit en fuite les autres, et réduisit tout le pays à une extrême désolation. Ursion, ayant à peine échappé aux embûches qu'il lui avoit tendues, se retira dans son abbaye de Reims, d'où il ne sortit que pour aller faire sa démission entre les mains du pape Innocent à Liège.

P. 312-314.

On s' imagine bien qu'en parlant d'Alberon encore vivant, notre auteur n'avoit garde de rien avancer qui pût lui déplaire. Cependant les louanges qu'il lui donne sont d'autant moins suspectes, qu'elles ont été adoptées par tous les historiens de Verdun qui l'ont suivi. Nous ne nous étendrons pas ici davantage sur cet évêque, réservant le détail de ses actions pour l'article qu'il doit occuper parmi les écrivains de ce siècle.

P. 314-332.

Laurent termine son histoire par l'éloge des personnages illustres du clergé de Verdun, qui coopéroient aux pieux travaux d'Alberon dans le gouvernement de cette église. Son épilogue est trop court et trop sensé pour n'être pas mis sous les yeux de nos lecteurs. « Je prie, dit-il, ceux qui liront cette histoire de ne point calomnier mes intentions.

» Car, quoique je pense n'avoir dit que la vérité, je suis
 » néanmoins très-disposé à me rendre au sentiment des per-
 » sonnes qui me feront connoître quelque chose de plus
 » certain. Mon récit est mêlé de bons et de mauvais exem-
 » ples, afin que nos neveux réfléchissent sur ceux-ci pour
 » les éviter, et sur ceux-là pour en faire la regle de leur
 » conduite. Par là je me suis mis à l'abri du reproche bien
 » fondé que l'on fait à nos peres, d'avoir négligé de nous
 » transmettre le souvenir de ce qui s'est passé de leur temps.
 » J'invite les autres à m'imiter. Car l'histoire est un grand
 » maître pour nous apprendre à fuir le vice et à cultiver la
 » vertu. »

Cette production, tirée de la poussiere par les soins de D. Dacheri, fait partie du XII^e volume du Spicilege. Le manuscrit sur lequel elle a été publiée, n'étoit pas exempt de fautes. Mais l'éditeur, manquant du secours d'un second exemplaire pour les corriger, a cru devoir les faire passer dans l'imprimé. Nous comptons parmi ces erreurs de copiste l'année 4034 donnée pour la premiere de l'épiscopat de Thierrî, et 4088 pour celle de sa déposition. Les vraies dates de ces deux termes sont 4046 et 4080.

ATTON,

ÈVÈQUE DE TROYES;

ET GIBUIN, ARCHIDIACRE DE LA MÊME VILLE.

Mab. an., l. 74, p. 85.

Camus. prompt. Tric., p. 173.

Ibid., p. 275.

I. **A**TTON, après avoir été successivement archidiaacre et Aoyen de l'église de Sens, fut élevé l'an 4422 sur le siège épiscopal de Troyes. L'histoire le compte entre les bons évêques de son temps ; mais elle n'entre pas dans un grand détail de sa vie. Il assista l'an 4427 au concile qui fut célébré dans sa propre ville par le cardinal Matthieu d'Albane. Appelé l'an 4454 au concile de Pise, il fut du nombre des prélats françois que des brigands dévaliserent et maltraiterent au retour près de Pontremoli. Le butin qu'on fit sur lui dans cette rencontre ne dut pas être considérable ; car, dès l'an 4428, il s'étoit dépouillé de tous ses biens en faveur des

pauvres durant le cours d'une maladie dont il n'espéroit point revenir.

Les abbayes du Paraclet et de Larivoux, fondées en son diocèse, l'une en 1129, l'autre en 1139, lui doivent la confirmation de leur établissement. Abelard, qui avoit donné naissance à la première, s'étoit acquis son estime; mais il la perdit, lorsqu'il eut manifesté ses erreurs. L'évêque de Troyes fut un de ses juges au concile de Sens en 1140, et signa sa condamnation avec les autres prélats.

Atton, malgré son caractère pacifique, eut avec ses diocésains de fréquentes et vives contestations, qui l'obligèrent d'aller ou de députer presque tous les ans à Rome. Ces contre-temps fortifièrent l'attrait qu'il s'étoit senti dès sa jeunesse pour la solitude. Il fit même vœu d'embrasser la vie monastique à Cluni. Pierre le Vénérable, auquel il avoit communiqué cette résolution, le somma plusieurs fois par lettres de l'exécuter. Enfin l'an 1145, vaincu par ses sollicitations, il descendit de son siège, se rendit auprès de cet abbé, et mourut entre ses bras le 29 août de la même année. Ces dernières circonstances sont bien différentes de celles que raconte Alberic de Trois Fontaines, suivant lequel Atton, loin de s'être volontairement démis, fut déposé juridiquement avec Hélie, évêque d'Orléans, dans un concile tenu l'an 1148. Mais notre récit est appuyé sur les monumens les plus respectables du temps, et celui d'Alberic est entièrement tiré de son imagination.

Ce prélat, durant son épiscopat, entretenoit un grand commerce de lettres avec les abbés de Clairvaux et de Cluni. Nous avons plusieurs de celles qu'ils lui écrivirent; mais il ne reste en tout que trois des siennes adressées au dernier.

La première, qui est la XXXV^e dans le second livre de celles de cet abbé, ne peut être bien entendue sans un précis des deux précédentes auxquelles elle sert de réponse. Atton ayant fait l'ordination dans le prieuré de la Charité sur Loire de l'ordre de Cluni, Hugues de Mâcon, évêque d'Auxerre, dans le diocèse duquel étoit ce monastère, s'en plaignit comme d'une entreprise faite sur ses droits. L'évêque de Troyes, intimidé par ses plaintes, en écrivit à l'abbé de Cluni. Il le consultoit en même temps sur ce qu'il avoit à faire vis-à-vis de Guérin, frère de l'archidiacre Gibuin, qui vouloit le contraindre à lui conférer une prébende en vertu

Mab., *ibid.*, l. 75, p. 165.

Camus., *ibid.*, p. 345 et p. 346.

Bern. ep. 337.

Petr. Ven., l. 2, ep. 50, p. 791. O.

Mab., *ibid.*, l. 74, p. 85.

Idem not. 19 in ep. 33 Bern., p. 17.

Camus., *ibid.*, p. 137.

P. 771, D.

d'une expectative qu'il avoit obtenue du pape. Pierre le Vénérable, sur le premier point, lui répondit qu'un ancien prélat comme lui ne devoit point redouter les menaces d'un nouvel évêque sans expérience; qu'il falloit, par un silence prudent, laisser tomber cette ferveur novice, qui persuadoit au prélat d'Auxerre que tout lui étoit permis; que, lorsque plus expérimenté et plus familiarisé avec sa dignité, il auroit appris à distinguer ses droits réels de ses prétentions, on lui montreroit des privilèges de Rome anciens et nouveaux, qui permettent aux religieux de Cluni de se faire ordonner par tel évêque que bon leur semblera : alors, ajoute-t-il, s'il est véritablement notre ami, comme il se l'est toujours dit, il mettra fin à ses plaintes en notre considération; sinon, je vous déclare que ce ne sera pas à vous, mais à nous-mêmes qu'il aura à faire : *Si amator est, amici gratiâ querelam deponet; si non, non vobiscum, sed nobiscum de his aget.* Sur le second point, l'abbé de Cluni lui dit qu'il ne voit rien d'excessif dans les ordres du pape à l'égard du clerc Guérin, puisqu'ils portent que l'évêque lui donnera une prébende s'il en vaque une, ou qu'il lui réservera la première qui vauquera. Telle est la substance de la première des deux lettres de Pierre le Vénérable. La seconde roule entièrement sur ce clerc Guérin, qui, mécontent des retardemens de son évêque par rapport à sa prébende, avoit pris la route de Rome avec son frere Gibuin pour en porter ses plaintes au pape. Etant passés par Cluni, l'abbé les interrogea sur l'objet de leur voyage : à quoi ils répondirent qu'ils alloient exécuter une commission de l'église de Langres. L'air embarrassé dont ils s'expliquoient, dit-il, me fit juger qu'ils me cachoient leur principal dessein. Je leur remontrai l'indécence de leur procédé à votre égard; et je le fis si heureusement, qu'ils me promirent de bien vivre désormais avec vous. Mais ils ajoutèrent qu'ils ne pouvoient se dispenser de continuer leur route, parce qu'ils étoient réellement chargés de la commission dont ils m'avoient parlé.

La réponse d'Atton à ces deux lettres, qui lui furent rendues presque en même temps, commence par un éloge magnifique de la sagesse de l'abbé de Cluni. « Vous êtes, lui dit-il, » un vase d'or, un vase d'élection dans la maison du Seigneur, » le miroir et le modèle de la vie religieuse. Votre conscience » est pure devant le Seigneur, votre réputation est saine parmi

» les hommes, vos œuvres sont droites, et vos paroles salutaires » : *Vos quidem estis vas aureum, vas electionis in domo Domini, speculum et forma vivendi : cujus munda coram Deo conscientia, coram hominibus bona fama, opera recta, verba utilia.* Il lui confirme ensuite ce qu'il savoit déjà, que l'évêque d'Auxerre avoit mis les armes bas avant le combat, et qu'il ne vouloit se compromettre ni avec son collègue ni avec l'ordre de Cluni. Touchant le clerc Guérin et son frere l'archidiacre, il le remercie du soin qu'il a pris de les ramener à leur devoir, et se félicite avec lui de ce qu'il y a si bien réussi. Il promet de garder une prébende au premier, à moins que le S. Siège, qui la lui a accordée, ne change d'avis. Suivent, après lui avoir demandé le secours de ses prières, des complimens de Manassés de Rumilli, qu'il appelle votre vénérable fils et ami, d'Odon, archidiacre, neveu du prélat et de Nicolas. Ce dernier ne met, dit-il, aucune borne à son attachement pour vous, et se ressouvient sans cesse de vos bontés. C'est vraisemblablement le fameux Nicolas de Clairvaux, secrétaire de S. Bernard, et alors moine de Moutier Ramei.

Dans le second livre des lettres de Pierre le Vénérable, la XLIX^e est encore de notre prélat. Celle-ci fut portée par le même Nicolas qu'il envoyoit à Rome pour ses affaires. Elle consiste presque toute en reproches tendres à l'abbé de Cluni sur la durée de son silence. En finissant, Atton lui demande ce qu'il doit répondre à l'archidiacre Gibuin ; par où l'on voit que cet homme avoit suscité quelque nouveau procès à son évêque.

La troisième lettre d'Atton, qui est la seconde du quatrième livre de celles du même abbé, paroît avoir précédé de peu de temps son abdication. Elle a pour objet de répondre aux instances que Pierre le Vénérable lui avoit réitérées de quitter une épouse querelleuse et ennemie de la paix, et de se rendre à Cluni suivant le vœu qu'il en avoit fait. Atton demande encore un peu de temps en faveur de certaines affaires qu'il ne peut se dispenser, dit-il, de terminer.

Ces trois lettres sont écrites avec sagesse, et décelent un esprit cultivé par l'étude.

Un des derniers et des plus honorables monumens de son épiscopat est un décret qu'il fit l'an 1143, avec le vœu de son chapitre, en présence du légat Alberic, évêque d'Os-

Bibl. Cluni. t. 1, p. 104.

P. 1407.

tie, contre la non-résidence des chanoines forains. Cet acte porte, 1^o que ces chanoines, inutiles et mercenaires, ne recevront plus annuellement que vingt sols, à moins qu'ils ne viennent faire le service en personne; 2^o que désormais on ne détachera plus de la manse commune des freres aucune prébende particuliere pour quelque personne que ce soit. On excepte néanmoins de la premiere clause l'abbaye de Cluni, à qui Atton lui-même, à la demande du pape Innocent, avoit donné une prébende dans son église par un acte rapporté à la suite de ce décret dans la bibliotheque de Cluni.

II. GIBUIN, cet archidiaque dont on vient de parler, écrivit et souscrivit comme chancelier le décret d'Atton contre les chanoines forains. Il avoit du talent pour la parole, et l'on conserve de lui, à la bibliotheque de S. Victor, un Recueil manuscrit de sermons sur différens sujets (V).

PIERRE,

CHANOINE RÉGULIER, PRIEUR DE SAINT JEAN DE SENS,

ET ANONYMES.

Gall. chr. vét., t. I.
IV, p. 527-528.

L'ANCIEN monastere de S. Jean de Sens étoit abandonné depuis environ deux siècles, lorsqu'Etienne, prévôt de l'église métropolitaine de Sens, forma le dessein de le rétablir. Ayant obtenu de sa compagnie la permission d'exécuter cette bonne œuvre, il fit venir à S. Jean des chanoines réguliers, leur donna de ses fonds, et mit à leur tête avec titre de prieur un d'entre eux nommé Pierre, également recommandable par son savoir et sa vertu. La charte de ce rétablissement, datée de l'an 1144, porte que, dans le cas où le nombre des freres augmenteroit avec les revenus, ils auroient la liberté de se donner un abbé. Cela ne tarda pas d'arriver. L'an 1124 ils élurent pour abbé Rainard au refus de Pierre, qui s'excusa d'accepter cette dignité. Celui-ci conserva néanmoins son poste de prieur jusqu'à la fin de ses jours, dont la date n'est point certaine. Il vivoit encore

en 1144 ; mais au-delà, l'on n'aperçoit plus aucune trace de son existence.

Ce fut cette année-là qu'il écrivit à Hélie, évêque d'Orléans, pour le consoler des accusations très-graves dont on l'avoit chargé au tribunal du pape Lucius II. Du Saussai, dans ses *Annales de l'église d'Orléans*, a publié cette lettre, qui fait honneur à l'esprit et à la piété de l'auteur. P. 665.

Atton, évêque de Troyes, ayant quitté son siège pour se faire religieux à l'abbaye de Cluni, Pierre le félicita sur sa retraite, par une lettre que Severt a publiée dans sa *Chronique des archevêques de Lyon*. Elle porte, dans un ancien manuscrit du P. Sirmond, d'où Severt l'a tirée, l'inscription singulière qui suit : *Hattoni caputio Benedicti feliciter laureato Petrus prior S. Joannis Senonensis*. L'éditeur a pris le mot *caputio* pour un surnom de prélat (1). Mais il est visible qu'il doit s'entendre du capuce ou chaperon monastique. On fait, dans cette lettre, un bel éloge du monastere de Cluni et du grand homme (Pierre le Vénérable) qui le gouvernoit alors. Part. 2. p. 135-136.

Outre ces deux lettres écrites en son propre nom, Pierre servit de secrétaire, pour d'autres missives, à différentes personnes élevées en dignité. Duchesne a mis au jour, dans son *Recueil des historiens de France*, six de celles-ci, tirées d'un *Recueil manuscrit des lettres de notre auteur*, qui appartenoit au P. Sirmond. T. IV, p. 445-447.

La première, dont on a déjà rendu compte à l'article de Louis le Gros, porte le nom de ce prince, et est adressée à Hugues de Touci. Hist. litt. t. XI, p. 673.

La seconde est écrite au nom de Raoul, comte de Clermont, à Hugues de Gournai, pour lui recommander un certain professeur qui n'est point nommé, mais dont on fait un grand éloge.

L'église de Sens, dans la troisième, prie Geofroi, évêque de Chartres et légat du Saint Siège, et les évêques de la province de Sens, de confirmer l'élection qu'elle venoit de faire l'an 1144 de Hugues de Touci pour son archevêque. Cette lettre se trouve aussi dans l'ancien *Gallia christiana*. T. I, p. 631.

La quatrième, écrite au nom de Henri Sanglier, prédéces-

(1) On remarque la même méprise dans les manuscrits 942 de la Bibliothèque du roi, où cette lettre est intitulée : *Ad Henricum caputium B. Benedicti feliciter laureatum*. Cet exemplaire, au reste, n'est que du XVII^e siècle.

seur de Hugues de Touci, est un compliment de condoléance aux chanoines de l'église de Paris sur la mort de leur évêque. On ne nomme point le prélat dont on déplore la perte; mais la qualité de jeune homme que Henri se donne dans cette lettre montre que c'est Girbert, mort en 1125, et non Etienne de Senlis, décédé l'an 1142, temps auquel l'archevêque n'étoit plus ce qu'il se dit ici.

Dans la cinquième, notre auteur prête sa plume à Guillaume Cliton, comte de Flandre, pour engager le roi Louis le Gros à le maintenir dans les Etats dont il l'a mis en possession. Guillaume y reconnoît qu'il est plus redevable de ce comté à la terreur des armes du monarque qu'à l'inclination des Flamands. Il l'avertit que le roi d'Angleterre (Henri 1^{er}), son ancien ennemi, se dispose à entrer dans la Flandre avec une puissante armée pour le déposséder, qu'il n'oubliera rien pour réussir, et que ses émissaires lui préparent déjà les voies en tâchant de corrompre par argent la fidélité des Flamands; ce qui ne manquera pas, ajoute-t-il, d'arriver, si Votre Majesté ne vient promptement contenir ce peuple par sa présence.

La sixième est écrite au nom de l'abbé de S. Jean. C'est une lettre de recommandation aux religieux clunistes de Bourbon Lanci en faveur d'un chanoine régulier de sa maison, qu'il envoyoit en ce lieu pour y prendre les eaux.

M. Du Cange attribue à Pierre de S. Jean une Chronique abrégée qui commence à l'an 743 et finit à l'an 898; mais l'identité de nom a fait illusion à cet habile homme.

C'est à Pierre le Bibliothécaire, et non à Pierre de S. Jean, qu'appartient cette Chronique imprimée dans le III^e tome de la Collection des historiens de France par Duchesne.

II. ANONYME, auteur de l'Histoire de la translation et des miracles de S. Urbain, pape et martyr. Les continuateurs de Bollandus ont publié dans leur grande Collection, au 25 de mai, la relation d'un grand nombre de miracles opérés par l'intercession de S. Urbain, évêque et martyr. L'auteur se déclare moine de l'abbaye de S. Urbain, au diocèse de Châlons sur Marne.

Les miracles qu'il rapporte furent opérés l'an 1144, dans une église paroissiale du même nom, voisine de l'abbaye, sous l'épiscopat de Geofroi II, et du vivant de Pierre, abbé

P. 540-549.

P. 16-23.

P. 18, n. 4.

de S. Urbain. La dédicace que le prélat fit de cette église donna lieu à ces merveilles, dont plusieurs se passerent sous les yeux de l'auteur, et les autres lui furent attestées par des témoins oculaires dignes de foi. Il est soigneux de nommer ces témoins et les lieux de leurs résidences. Cette exactitude ne sert pas seulement à constater la fidélité de son récit ; elle est de plus utile pour nous faire connoître les anciens noms latins de plusieurs bourgs et même de quelques villes des environs de S. Urbain.

Ibid., n. 15, 18,
20, 24, 26, 30, 35.

Les éditeurs, dans le savant et ample Commentaire qu'ils ont mis à la tête des actes de S. Urbain, pape, et des diverses translations de ses reliques, ont consacré un paragraphe entier à l'éclaircissement de ce dernier point. Ils examinent d'abord la translation de ce Saint faite de Rome en l'abbaye de S. Germain d'Auxerre l'an 862 ; événement dont le moine Héric nous a transmis l'histoire dans le second livre des miracles de S. Germain. Ce morceau fait le premier chapitre de la relation de notre anonyme, et s'y trouve joint, suivant le témoignage des Bollandistes, dans le manuscrit sur lequel ils ont donné leur édition ; mais ils n'ont pu savoir, disent-ils, si c'est notre auteur qui l'a placé lui-même à la tête de son ouvrage, n'ayant eu qu'une copie de ce manuscrit, et par conséquent n'étant pas instruits si l'extrait d'Héric est de la même écriture que le reste. Néanmoins sans cela il est impossible, selon eux, de dire quel est le S. Urbain dont l'anonyme rapporte les miracles, attendu qu'il ne lui donne jamais le titre de pape, et se contente de le qualifier évêque et martyr. Mais que l'extrait d'Héric ait été ajouté à cette relation par une main étrangère ou non, il est certain, par le témoignage de cet historien, qu'en 863 Erchenraus, évêque de Châlons sur Marne, étant venu à l'abbaye de S. Germain d'Auxerre, obtint de la communauté des reliques de S. Urbain, et qu'il les déposa dans une église de son diocèse. Après ce témoignage décisif, on ne voit pas d'apparence à dire avec les Bollandistes que les reliques dont parle notre anonyme, ne sont pas du pape S. Urbain, mais d'un autre évêque du même nom. Dans le petit prologue que notre auteur a mis à la tête de sa relation, il est dit que le monastere de S. Urbain étant tombé dans une grande décadence, Dieu lui rendit sa première splendeur par les miracles qu'il va raconter ; mi-

P. 9-11, n. 16,
20.

P. 16, n. 17.

raclés qui firent revivre la ferveur de l'observance dans cette maison, et lui procurerent d'abondantes aumônes. Cet ouvrage porte l'empreinte de la candeur et de la simplicité. Le style en est peu familier. On peut y remarquer que dès-lors on portoit de petites sonnettes aux processions.

P. 22, n. 24.

Bol., 25 jul., p. 530.

Mab. an., l. 66, n. 69.

P. 497, n. 18.

III. ANONYME, auteur d'une Histoire de la translation des reliques de sainte Christine à Beuvri ou Beurieres, près de Béthune en Artois. Cet ouvrage ne fut écrit que plusieurs années après que Baudouin, comte de Guines, surnommé le Jérusolymitain, eut établi des religieux de l'abbaye de Charroux en Poitou, dans le lieu d'Andernes en Flandre; ce qui arriva l'an 1084, au retour d'un voyage que ce comte avoit fait à S. Jacques en Galice. Il y a peu de légendes qui aient plus l'air de fable que celle-ci, de l'aveu des Bollandistes, qui l'ont publiée au 24^e jour du mois de juillet. L'auteur y suppose que le corps de sainte Christine fut transféré, dans le V^e siècle, de la ville de Tyr en Italie au village de Beurieres. Or cette ville de Tyr en Italie est une pure chimere. Par là, suivant la remarque des éditeurs, tombe la narration de l'Anonyme, qui d'ailleurs n'appuie ce qu'il avance d'aucune autorité.

IV. BAUDOUIN, moine de S. Remi de Reims, est auteur d'une ample relation de miracles opérés l'an 1143 dans l'église de son monastere par l'intercession de S. Gibrien, prêtre, mort au commencement du VI^e siècle, et dont cette église possède les reliques. Ce fut par l'ordre du vénérable Odon, son abbé, qu'il entreprit cet ouvrage. Dans le début, il prend Jésus-Christ à témoin, qu'il n'avance aucun fait contraire à la vérité, qu'il ne rapporte que ce qu'il a vu de ses yeux et touché de ses mains, s'étant prêté plusieurs fois pour aider à porter les malades qui n'avoient pas la force de venir jusqu'à la chaise du Saint, en ayant nourri plusieurs pendant des trois, neuf et douze jours, et les ayant congédiés ensuite après s'être assuré de leur guérison. Le corps de l'ouvrage est distribué en trois livres. Dans le premier, Baudouin, après un précis de la vie de S. Gibrien et de la translation de son corps à S. Remi, raconte les miracles opérés depuis le 16 du mois d'avril jusqu'au 11 mai suivant. Ceux qui se firent depuis cette dernière époque jusqu'au 3 juin occupent le second livre. La matiere du

troisième sont les guérisons arrivées pendant le reste de ce mois et le cours des deux suivans.

Il regne dans cet écrit beaucoup de candeur et de bonne foi. L'auteur paroît d'ailleurs un homme instruit et éclairé. Il n'y a pas un de ces miraculés qu'il ne fasse connoître par son nom, par ceux de ses pere et mere, et par le lieu de sa naissance ou de sa demeure. Quoiqu'il entre dans de grands détails, il ne s'écarte que rarement de son sujet. Les réflexions qu'il fait de temps en temps sont judicieuses et placées à propos. Sa relation, en un mot, est tout-à-fait digne de créance. Il l'écrivit dans le temps, et, pour ainsi dire, dans le moment que ces merveilles s'opéroient. Qui pourra se persuader qu'il ait porté l'impudence jusqu'à vouloir controuver des faits que toute une grande ville étoit en état de démentir? On ne niera pas cependant qu'il n'ait quelquefois pris pour miracle ce qui vraisemblablement n'étoit que l'effet d'une révolution naturelle. Mais en cela on ne peut lui reprocher qu'un défaut de discernement, et non de sincérité.

Baudouin confirme ce qu'on a dit ailleurs de l'état florissant des écoles de Reims au XII^e siècle. On y venoit étudier même des pays étrangers. Notre auteur nomme un clerc appelé Jean, qui s'y étoit rendu de S. David au pays de Galles, patrie de S. Gibrien. Il parle aussi d'un autre clerc, appelé Robert, qui, étant venu perfectionner ses études à Châlons sur Marne, y avoit contracté une fâcheuse incommodité dont il fut guéri par les mérites du Saint.

Hist. litt. t. IX,
P. 38.

Boll. ibid., p. 622.

P. 647.

Les médecins exerçoient alors la chirurgie et la pharmacie. Ilbodon, médecin et commensal de Barthelemi, évêque de Laon, composoit de bons remedes et excelloit dans la cure des plaies : néanmoins il n'avoit pu se guérir d'une contusion qu'il s'étoit faite au genou. Il eut recours à S. Gibrien, et obtint sa guérison.

P. 636.

Les laïcs assistoient encore dans ce siècle aux offices de la nuit. Hugues de Rouci étant aux matines de S. Remi avec la comtesse Richilde, son épouse, toute sa cour et un grand peuple furent témoins d'un miracle qui s'opéra devant les reliques de S. Gibrien.

P. 626.

Baudouin semble dire en un endroit que les pénitens, avant de se confesser, se faisoient couper les cheveux. C'est qu'on taxoit alors de luxe les longues chevelures, et que plusieurs même, ainsi qu'on l'a remarqué sur Serlon, évêque

P. 644, n. 19.

Hist. litt., t. X, p.
16.

de Sééz, les croyoient défendus, non-seulement par le précepte de S. Paul, mais encore par la loi de nature.

Boll., p. 641.

Il y a dix vers hexamètres de notre auteur qui sont rimés au milieu, mais non à la fin. C'est tout ce qu'ils ont de remarquable.

L'autographe de cette piece, mise au jour par les Bollandistes, se conserve à S. Remi de Reims, avec une ancienne traduction françoise, que le grand nombre d'abréviations rend très-difficile à lire.

Le Long, Bib. fr.,
p. 872, n. 15670.

V. GILBERT étoit prévôt de l'église de S. Germain de Mons, et chancelier du comte de Hainault Baudouin IV^e, surnommé le Magnanime. Ce sont les qualités qu'il prend à la tête de sa Chronique de Hainault, et les seuls traits

Bibl. lat. med., l.
6, p. 170.

que nous ayons pu recueillir touchant sa personne. Fabricius avance que son ouvrage remonte jusqu'à la création du monde. C'est une méprise échappée à l'exactitude de ce bibliographe. Il est certain que la Chronique de Gilbert n'embrasse que l'espace de temps qui s'est écoulé depuis l'an 1060 jusqu'en 1446. Elle est écrite en latin et non en françois, comme l'a soupçonné Vossius, qui ne paroît l'avoir connue que d'après une citation de Jacques Meyer sur l'an 1074. Gilbert est un des historiens dont le P. de Leuvarde emploie le témoignage avec le plus de confiance dans son Histoire générale du Hainault. Le public n'est pas encore en possession de cette Chronique, et l'on n'en connoît qu'un seul exemplaire qui se conserve chez les chanoinesses de Sainte Vautru de Mons (VI).

Hist. lat., p. 817.

BERNARD DE MORLAS,

RELIGIEUX DE L'ORDRE DE CLUNI.

SA VIE ET SES ÉCRITS.

Le surnom de Bernard qui fait le sujet de cet article, varie en trois manieres dans les manuscrits. Les uns l'expriment par *Morlanensis*, que Pitseus rapporte à une ville d'Angleterre sans la désigner; les autres portent *Morva-*

Pits., p. 203.
Fabr. Bib., t. I, p.
631.

Iensis, que Fabricius explique de la vallée de Maurienne; il en est enfin où l'on trouve *Morlacensis*, qu'on peut appliquer ou à Morlaix en Basse-Bretagne, ou à Morlas dans le comté de Bigorre. Mais il est certain, 1^o que la seconde dénomination est la plus rare; 2^o que les anciennes chartes emploient indifféremment les deux autres pour marquer un citoyen de la dernière ville, ce qui nous fait pencher à la regarder comme la vraie patrie de Bernard et le lieu d'où il tira son surnom. Les lumières nous manquent également sur l'année de sa naissance et sur celle de sa mort. Il embrassa l'observance de Cluni; mais savoir si ce fut à Morlas même, où il y avoit un prieuré de cet ordre fondé par le comte Centule IV^e, ou ailleurs, c'est ce que nous ne pouvons décider. Quoi qu'il en soit, il vivoit sous le généralat de Pierre le Vénérable, abbé de Cluni, qui l'honora d'une singulière estime. Cette époque, toute indéterminée qu'elle est, suffit pour le distinguer d'un autre Bernard, dit de Cluni, lequel, environ 70 ans auparavant, avoit rédigé par écrit les Coutumes de l'ordre sous l'abbé S. Hugues. On ne doit pas non plus le confondre avec un autre Bernard son contemporain, surnommé le Gros, mort dans l'emploi de grand-prieur de Cluni. La preuve de leur différence se tire de l'épitaphe dont Pierre le Vénérable orna le tombeau du dernier. On relève, à la vérité, dans cette pièce, des vertus communes à l'un et à l'autre : mais le silence qu'on y garde sur le savoir du défunt montre qu'elle ne concerne point notre auteur. Comment en effet dans un éloge consacré à la mémoire de celui-ci, l'abbé de Cluni eût-il oublié des talens qu'il avoit admirés lui-même, et encouragés par ses applaudissemens ?

Cette distinction établie entre les trois Bernards de même profession, nous passerons tout de suite aux écrits de celui qui nous occupe, faute de plus amples connoissances sur sa personne.

Le plus considérable de ses ouvrages est un Poème dactylique en trois livres, composés chacun d'environ mille vers, dont le second pied rime partout avec le quatrième, outre la rime finale qui est entre chaque distique. Il a pour titre : Du mépris du monde, *De contemptu mundi*. Bernard en fit hommage à son abbé par une Epître dédicatoire que Fabricius dit n'avoir pas encore vu le jour. Cependant elle se

Marca, Hist. de
Béarn, l. 4, p.
298.
Mab. an., l. 65, n.
20.

Petri Ven. op.,
F^o 214, V^o.

Fabr. Bib., t. 1.
p. 633.

rencontre dans toutes les éditions. L'auteur, après avoir soumis l'ouvrage à la censure de son Mécène, lui rend compte des motifs qui l'ont porté à traiter son sujet plutôt en vers qu'en prose. Ces motifs sont, 1^o les charmes si connus et si efficaces de la poésie; 2^o l'autorité des écrivains sacrés qui n'ont pas dédaigné d'employer quelquefois ce langage; à quoi il ajoute que l'inspiration divine s'en est aussi mêlée.

« Sans cela, dit-il, comment aurois-je pu exécuter une entreprise de si longue haleine, surtout dans le genre de vers que j'ai choisi? Ne sait-on pas que cette sorte de poésie qui joint à une suite continuelle de dactyles, ex-
 » cepté le dernier pied de chaque vers qui est un spondée ou un trochée, qui joint, dis-je, à ce mécanisme le son harmonieux de la rime léonine *sonoritatem leoninam*, est tombée en désuétude par la difficulté d'y réussir? Hildebert de Lavardin, que son mérite a fait transférer de l'évêché du Mans à l'archevêché de Tours, et Wichard, chanoine de Lyon, ces deux grands versificateurs de nos jours, combien ont-ils fait peu de vers en cette manière? Le premier s'est contenté d'en répandre comme une légère teinture sur son Poème de Sainte Marie Egyptienne. Et à l'égard du second, s'il a suivi plus scrupuleusement les règles que je me suis prescrites, dans sa Satyre contre certaines gens, cette pièce, qui ne consiste qu'en 50 vers, est trop peu de chose pour faire à l'auteur un grand mérite d'une pareille contrainte. Je puis donc assurer, non par ostentation, mais avec une humble reconnaissance, que si je n'eusse reçu d'en haut le don de sagesse et d'intelligence, je n'aurois osé tenter une entreprise si peu assortie aux forces de l'esprit humain. » On voit par là que Bernard avoit une haute idée de son travail, dont il apprécioit le mérite sur la difficulté de l'exécution. Il rappelle ensuite à son abbé que, s'étant rencontrés ensemble à Nogent le Rotrou, il avoit bien voulu agréer quelques-uns de ses écrits qu'il lui avoit offerts; que celui-ci n'y fut pas compris, parce qu'il ne l'avoit pas sous la main; mais que, sur l'exposé qu'il lui en avoit fait, Pierre l'avoit chargé de le lui envoyer. Il finit par donner le plan de ce poème en ces termes : « Le premier livre a pour objet le mépris du monde. La matière des deux autres et l'intention dans laquelle je la traite se répondent parfaitement : car j'y

- » fais la description des vices dans la vue d'en détourner
 » mes lecteurs. »
 C'est ainsi que le premier livre débute :

*Hora novissima, tempora pessima sunt, vigilemus.
 Ecce minaciter imminet arbiter ille supremus.
 Imminet, imminet ut mala terminet, æqua coronet,
 Recta remuneret, anxia liberet, æthera donet,
 Auferat aspera duraque pondera mentis onustæ,
 Sobria muniat, improba puniat, utraque juste.*

Tout ce livre roule sur la caducité des choses humaines, sur le jugement dernier, que l'auteur, suivant le préjugé du temps, regarde comme très-proche, et sur ses suites. Dans les deux autres, il déclame avec une grande liberté contre les vices qu'il voyoit régner dans tous les états; et la peinture qu'il fait de son siècle en donneroit l'idée la plus affreuse, si l'on ne savoit que l'enthousiasme des poètes les emporte souvent au-delà des bornes du vrai. Voici, par exemple, comme il représente la cour de Rome :

*Roma dat omnibus, omnia Romæ
 Cum pretio; quia juris ibi via, jus perit omne
 Ut rota labitur, ergo vocabitur hæc rota Roma,
 Quæ solet ubere laude fragrescere, sicut aroma.
 Roma nocens nocet, atque viam docet ipsa nocendi,
 Jura relinquere, lucra requirere, pallia vendi.
 Sæpe notarius est tibi carius emptus, ut illa
 Quæ cupis, exaret, ut sacra præparet ipse sigilla.
 Si tua nuncia prævenit uncia, surge, sequaris,
 Expete limina, nulla gravamina jam verearis.
 Si datur uncia, stat prope gratia Pontificalis;
 Sin procul hæc valet, hæc tibi lex manet, est schola talis.*

Cette piece fut tirée de la poussiere en 1485, et l'impression en fut achevée le 40 décembre de la même année à Paris in magnâ domo campi Gaillardî. Les protestans, avides à recueillir tout ce qui paroît défavorable à l'Eglise romaine, en ont depuis multiplié les éditions. Matthias Flacius Illyricus l'inséra dans son Recueil de poésies des hommes doctes et pieux sur l'état corrompu de l'Eglise; Recueil publié à

Liron, Sing. hist.,
 t. III, p. 351-352.

P 247.

Basle l'an 1557 dans un volume in-8°. Quarante ans après, l'an 1597, Nathan Chitrée la fit reparoître à Brême dans le même format, croyant la donner pour la première fois. Eilhard Lubin la mit de nouveau sous la presse en 1610 à Rostoch; et cette édition, beaucoup plus correcte que les précédentes, a depuis été répétée deux fois, savoir, à Rintlau en 1626, et à Lunébourg en 1640, toujours dans le format in-8°.

Il est cependant vrai que les protestans ne sont pas les seuls qui aient fait estime de cette satire. Des catholiques lui ont aussi donné des éloges; et assurément elle en mérite, du moins par les sentimens de piété qu'elle exhale, et par le zèle que l'auteur y fait éclater contre les abus. Mais la donner, à l'exemple de Barthius et de Jérémie de Padoue, pour une pièce de génie et de goût, c'est, nous osons le dire, profaner des titres qui ne sont nullement faits pour des ouvrages de pur mécanisme, tels que celui-ci. Fauchet, suivi par l'abbé Le Massieu, se montre plus judicieux dans le jugement qu'il en porte. Car, dit-il, parlant des rimes multipliées dont cette pièce est tissée : « Au lieu de perdre » son temps en ces ouvrages et inventions meurtrières des » gentils esprits, Bernard auroit bien mieux fait de l'employer » à imiter les Grecs et les Romains. »

Dans l'édition d'Eilhard Lubin, le poème du *Mépris du monde* est précédé d'un autre du même auteur, intitulé *De la vanité du monde et du désir de la vie éternelle*. Ce sont encore des vers léonins, mais différens des premiers, en ce qu'ils riment, tantôt les uns avec les autres, tantôt chacun avec soi-même, en cette manière (c'est le début que nous donnons) :

*Cartula nostra tibi mittit, Rainalde, salutes,
Plura videbis ibi, si non hæc dona refutes.
Dulcia sunt animis solatia quæ tibi mando;
Sed prosunt minime, nisi serves hæc operando,
Vox divina sonat quod nemo sibi ponat
In rebus mundi, quæ causam dant pereundi.*

Ce Rainald, à qui ces vers sont adressés, étoit encore en bas âge : car l'auteur termine ainsi les instructions qu'il lui donne :

Barthius advers.,
l. 21, c. 2, p. 1075.
Hier. Pad. epit.
Sap., part. 1, l.
3, c. 12.
Fauchet, Orig. de
la langue fr., c.
17, p. 549.
Massieu, Hist. de
la poés. fr.

*Fortassis puero tibi frustra mittere quæro
Istum sermonem, quia non capis hanc rationem.
Sed Pater immensus perfectos det tibi sensus,
Roboret ætatem, tribuat simul et probitatem.*

Le P. Poussine ne paroît pas avoir eu connoissance de l'édition dont nous venons de parler. De là deux méprises où il est tombé dans celle qu'il a publiée de ce poëme à Rome, l'an 1663 : 1^o de l'avoir regardé comme l'ouvrage de S. Bernard, sur ce qu'il portoit son nom dans le manuscrit d'où il l'avoit tiré ; 2^o de l'avoir donné pour une piece nouvellement découverte. La conformité de nom n'en a pas imposé de même à D. Mabillon. Ce savant, persuadé que S. Bernard n'a jamais composé de vers dans le cloître, par la raison que l'ordre de Cîteaux avoit interdit la versification à tous ses membres, a relégué ceux-ci parmi ses œuvres supposées, laissant à d'autres le soin d'en rechercher le véritable auteur.

Bern. op., nov.
ed., vol. 2, p. 89.

Le génie de Bernard de Morlas se fait encore sensiblement remarquer dans un écrit mêlé de vers et de proses rimées à l'honneur de la sainte Vierge ; écrit que le P. Hommei s'efforce en vain de revendiquer à l'abbé de Clairvaux. C'est effectivement, comme il l'observe, une alternative inévitable de l'adjudger à l'un ou à l'autre, attendu que le manuscrit d'après lequel il l'a mis au jour, date du regne de Louis le Jeune, et présente en titre le nom de Bernard. Mais ce critique n'auroit pas manqué de se décider pour le premier, s'il eût été plus au fait de sa manière d'écrire. On en jugera par le court exposé que nous allons faire de cette production.

Supl. PP., pp.
151-188.

Elle commence par une Préface en vers hexamètres, où l'auteur demande à Dieu la sagesse pour chanter dignement les louanges de Marie :

*O lumen verum quæ lux es facta dierum,
Lumen præclarum, sapientia, fons animarum,
Quæ requiem fessis tribuis, solatia pressis,
Et quæ justificas animas clementer iniquas,
Ad te suspiro, etc.*

Suivent dix-sept proses dont l'hémistiche dans chaque ligne

Tome XII.

H h

rime pareillement avec la fin ; après quoi vient une Ode, en maniere de vers saphiques, rimée dans le même goût. L'auteur dans ces chants fait revenir, comme dans les deux écrits dont on vient de rendre compte, la fragilité des biens du monde, la solidité de ceux qui nous sont préparés dans le ciel, la nécessité de la pénitence pour les mériter : tous traits rendus d'une maniere qui décele visiblement la plume de Bernard de Morlas. Le P. Hommei n'est pas au reste le premier qui ait mis les pieces contenues dans ce Recueil entre les mains du public. Le B. prince Casimir de Pologne récita chaque jour une partie de la seconde prose qui commence par ces mots : *Omni die dic Mariæ mea laudes anima*. Pour cet effet, il l'avoit divisée en six décades pour chaque jour de la semaine. Les auteurs de sa vie observent même qu'il avoit ordonné en mourant de la mettre sous sa tête dans son sépulchre. A son exemple, les Polonois eurent une dévotion particuliere pour cette hymne, qu'ils insérèrent dans leurs livres de prieres. On la trouve aussi dans le Traité d'Horstius, *De paradiso animæ*, imprimé à Cologne, et dans le livre du P. Poirier, jésuite françois, intitulé *De la triple couronne de Marie*.

Boll., t. VII, mai,
p. 265.

Pitts., ibid.

A ces poésies imprimées de notre auteur, Pitseus en ajoute deux autres qui n'ont pas encore vu le jour. La première, dont le titre est *De mundo versus*, commence par ce vers :

Vita mori mundo, sed mors est vivere mundo.

Le seconde est une maniere de dialogue entre l'ange et Marie sur l'Incarnation. On n'en cite que ces trois premiers mots : *Fit caput exangue*.

La plume de Bernard de Morlas n'enfanta pas seulement des vers ; elle produisit aussi de la prose proprement dite. Nous avons parmi les OEuvres supposées de l'abbé de Clairvaux deux écrits en forme d'instructions qui réclament ouvertement notre auteur. Le premier roule sur la parabole de l'économe infidele. Il est adressé au cardinal Matthieu, évêque d'Albane, lequel avoit été prieur de S. Martin des Champs. Bernard, qui se nomme dans le titre de l'Epître dédicatoire, fait entendre qu'il avoit vécu sous le gouvernement prioral de Matthieu : *Frater Bernardus utique suus, quidquid servus Domino, filius Patri*. Il témoigne, dans le

Bern. op., vol. 2.

corps de l'Épître, que, sans les ordres du prélat, il n'auroit osé lui envoyer ce discours, qu'il n'obéit qu'en tremblant, et qu'il soumet l'ouvrage à sa prudence et à sa discrétion. (On voit ici le même style employé par Bernard dans la dédicace de son poëme *Du mépris du monde* à Pierre de Cluni). Il ajoute qu'il lui envoie un canif à manche d'ivoire, nommé *quinniens* (terme inconnu à Ducange), afin qu'il puisse retrancher, avec les propres armes de l'auteur, ce qu'il jugera mériter la censure. *Et cutellum qui vulgo quinniens nuncupatur, habens manubrium de ebore, cum chartula mitto, quatenus imposturam quam avulsione dignam judicaveritis, gladio meo succidatis.* (Remarquez ce mot *chartula*, dont l'auteur s'étoit déjà servi dans son poëme *De la vanité du monde* pour dire un ouvrage : *Chartula nostra tibi mittit, Rainalde, salutes.*) D. Mabillon dit que le discours sur la parabole de l'économe infidele est indigne de S. Bernard. Mais, pour ne pas répondre à l'éloquence de ce Pere, il ne s'ensuit pas qu'il soit absolument digne de mépris. C'est une piece allégorique et morale où il y a des choses très-solides rendues en assez bon style, de l'érudition, mais peu de méthode, quelques idées singulieres et trop de mysticité.

L'autre ouvrage en prose de Bernard de Morlas est *Ibid.* p. 523-536. *l'Instruction du prêtre*, ou, comme portent les manuscrits, la perle du Crucifix, *gemma Crucifixi*. Cette production, tracée dans le même goût que la précédente, porte également le nom de Bernard dans la Préface adressée à un prêtre qui n'est point nommé. Les trois parties dont elle est composée ont pour but d'établir que le Fils de Dieu s'est donné à nous en mourant pour nous, qu'il se donne à nous dans l'Eucharistie, et qu'il doit se donner à nous dans l'éternité. Si l'érudition et les sentimens de piété dont cette piece abonde étoient rangés dans un meilleur ordre, elle auroit assurément son mérite. L'auteur s'y déclare poëte par trois vers de sa façon qu'il cite (VII).

ALULFE,

MOINE DE SAINT MARTIN DE Tournai,

ET HENRI,

CHANOINE DE LA MÊME VILLE.

Spic., t. XII, p. 395.

Mab. An., l. 69, n. 10.

Mab. Anal., t. I, p. 213.

ALULFE passa presque du berceau dans le clergé de l'église de Tournai, dont son pere, nommé Siger, étoit grand-chantre. A l'âge de disposer de lui-même, il embrassa la vie religieuse à S. Martin de la même ville (l'an 1095), sous le vénérable Odon, le restaurateur de cette abbaye, et depuis évêque de Cambrai. Son pere, contre le gré duquel il avoit pris ce parti, ne tarda pas à le suivre, et il attira lui-même à S. Martin, son beau-frere Herman, qui avoit blâmé la démarche du pere comme celle du fils : tant la grace est puissante pour triompher quand elle veut de nos préjugés ! Alulfe ne fut point sans emploi dans son cloître. On lui donna les offices de préchantre et de bibliothécaire, qu'il exerça pendant l'espace de 47 ans. Après la lecture de l'Ecriture Sainte, celle des ouvrages de S. Grégoire le Grand remplit la meilleure partie de son loisir. Il trouva tant de lumieres et d'onction dans la doctrine de ce Pere, qu'il forma le dessein d'en tirer un Commentaire suivi sur tous les livres sacrés. Trois écrivains lui avoient déjà frayé la route pour ce genre de travail, savoir : Paterius, secrétaire du saint docteur ; Taim, évêque de Saragosse au VII^e siecle ; et Brunon, évêque de Toul, depuis pape, sous le nom de Léon IX. On compte encore, depuis Alulfe, seize compilateurs des Sentences de S. Grégoire. Le nôtre a cela de particulier, que, dans son ouvrage intitulé *Gregoriale*, il rapporte non les expressions, mais seulement les pensées de ce Pere. Il divisa cette compilation en quatre parties, dont la premiere comprenoit le Pentateuque et les livres historiques de l'ancien Testament ; la seconde, les Psaumes et les Prophetes ; la troisième, tout le nouveau Testament ; la dernière, des sentences de S. Grégoire sur divers sujets.

Le tout est terminé par ces deux vers :

*Hæc de Gregorii qui traxit opuscula libro,
Gregorii precibus in pace quiescat Alulfus.*

De ces quatre parties, dont on conserve l'autographe à S. Martin de Tournai, il n'y a que la troisième avec la Préface générale sur tout l'ouvrage qui ait encore vu le jour. La Préface n'est imprimée que dans le premier volume des *Analectes* de D. Mabillon. Pour la troisième partie, elle a été mise plusieurs fois sous presse. Il y en a deux éditions de l'an 1516, l'une à Strasbourg, en un volume in-4°, l'autre à Paris, dans le même format, par les soins de Berthold Rembolt, qui en fit la dédicace à Geofroi Boussard, chancelier de l'Université, par une épître datée du 15 décembre 1515, où il dit qu'il tenoit le manuscrit de Louis Pinel, alors évêque de Meaux. Les éditeurs romains de S. Grégoire le Grand et ceux qui les ont suivis jusqu'à Goussainville ont reproduit ce commentaire dans l'appendice des œuvres du saint docteur, mais sous le nom de Paterius; preuve qu'ils ne connoissoient pas les deux premières éditions. On a corrigé cette méprise dans la nouvelle édition de S. Grégoire, où l'on voit l'ouvrage de notre auteur à la suite de celui de Paterius qui n'avoit pas encore paru.

Greg. op., ed. no.,
t. IV, præf., part.
2, p. iiii.

Gesn. Script., pp.
3 et 33.
Bibl. Carth. Parci.

T. IV, p. 595.

L'histoire ne nous apprend point que la plume d'Alulfe ait enfanté d'autres écrits. Il mourut dans la 48^e année de sa profession, ce qui concourt avec l'an 1144.

II. HENRI naquit à Tournai vers l'an 1125. Il fut élevé dans l'église matrice de cette ville, dont il devint chanoine dans le cours de ses études. On raconte que, peu après son installation, passant par l'église à l'entrée de la nuit, il entendit le bruit confus d'une multitude de voix, et vit tomber sur lui un tison enflammé qui le frappa au coude, et lui fit une brûlure qui pénétra jusqu'à la chair. Aussitôt, ajouta-t-on, il fut ravi en extase, et vit S. Eleuthère, évêque de Tournai, décédé l'an 552, qui venoit à lui. Ce Saint lui présenta le livre de sa vie à lire, le retira ensuite après que le chanoine en eut pris lecture, et le mit dans son sein. Revenu à lui-même, Henri, pouvant à peine se soutenir, alla se mettre au lit, raconta ce qui lui étoit arrivé, et montra pour preuve de la vérité de son récit, l'impression du feu

Spic., t. XII. p.
477.

marquée sur ses habits et sur sa peau. Cet état d'infirmité dura six jours, au bout desquels ayant reçu le saint Viatique, il se mit tout d'un coup à réciter de mémoire et sans hésiter, la vie qu'il avoit lue en révélation. Les assistans, surpris de cet événement, firent diverses conjectures pour l'expliquer. Les uns disoient que ce jeune homme, à qui l'on connoissoit des talens pour écrire en prose et en vers, pouvoit bien avoir composé ce qu'il venoit de débiter. D'autres prétendoient que, quand même il seroit auteur de la vie de S. Eleuthere, il n'auroit pu la rendre avec tant de facilité sans le secours d'un livre. Dans ce partage de sentimens, on conclut qu'il étoit à propos de consulter là-dessus les Peres, assemblés l'an 4440 au concile de Sens, pour juger la doctrine d'Abelard. Les prélats, ayant examiné soigneusement la relation qui leur avoit été envoyée, répondirent qu'il falloit attendre que Dieu manifestât sa volonté plus clairement à cet égard.

Ibid. p. 478.

Dans l'intervalle de la lettre au concile et de sa réponse, Henri, prévenu par quelques signes que S. Eleuthere devoit lui apparôître une seconde fois, fit sa confession le matin, entendit la messe et communia. Ensuite il alla s'enfermer avec un petit nombre de personnes dans le lieu où reposoient les cendres du Saint, pour y faire sa priere. Il y étoit à peine, qu'on vint annoncer à ceux qui restoient dehors, qu'il étoit tombé par terre. La foule s'empressa d'entrer. On le vit étendu sur le pavé, les yeux fermés, le corps immobile, et ne donnant aucun signe de vie. Après quelques minutes, la parole lui revint, il commença l'histoire de l'élévation du corps de S. Eleuthere, et la continua jusqu'à la fin, comme il avoit fait celle de sa vie dans la premiere extase. Ce discours fini, les assistans lui firent différentes questions auxquelles il satisfît avec justesse, quoique toujours privé de l'usage des sens.

Les chanoines, plus inquiets qu'auparavant sur ce que signifioit une semblable merveille, eurent recours à la priere pour demander à Dieu que, s'il en étoit l'auteur, il daignât la réitérer une troisième fois. Ils furent exaucés dans l'espace de 40 jours. Le chanoine extatique, pressentant qu'il devoit avoir une nouvelle vision, se rendit au tombeau du Saint, après s'être préparé comme la seconde fois. Ses confreres, qui se tenoient à la porte l'ayant oui tomber, accoururent, et le

trouverent dans le même état qu'ils l'avoient vu précédemment. En moins d'un quart d'heure il reparut vivant. Alors il fit le récit des miracles de S. Eleuthere. Il répondit ensuite à tout ce qu'on lui demanda, et prédit plusieurs choses, entre autres, que l'église de Tournai, réunie depuis six cents ans à celle de Noyon, auroit bientôt un évêque particulier. L'événement confirma cette prédiction l'an 4446.

Nous donnons ces faits pour tels que nous les avons trouvés, laissant au lecteur le soin de les apprécier. Mais il est bon d'avertir qu'Hériman, abbé de S. Martin de Tournai, dont nous avons suivi la relation qu'il en a insérée dans l'Histoire du rétablissement de son monastere, étoit sur les lieux lorsque la scene se passa; qu'ils sont attestés par un autre écrivain du temps, le continuateur de la Chronique d'Anselme de Gemblou, et que divers auteurs des siècles suivans en font mention; de sorte qu'il paroît difficile de révoquer en doute ce qu'on prétend s'être passé sous les yeux du public.

Ad an. 1140.

A l'égard des productions de la plume de Henri, 1^o nous n'avons aucune preuve qu'il ait écrit la vie de S. Eleuthere qu'il assuroit avoir lue dans sa première vision. L'auteur de la relation ne le dit point. Il est bien vrai que l'on conserve, à S. Martin de Tournai, une vie manuscrite du Saint, qui commence par ces mots : *Temporibus imperatorum Diocletiani et Maximiani*, à la tête de laquelle sont placés les vers suivans :

*Erat Tornaci Clericus puer, Civis, Canonicus,
Henricus dictus nomine, alumnus magnæ Dominae,
Cui revelantur omnia hujus libri sequentia,
Quæ fuerant igni data à gente nimis alata.*

Valere André conclut de là que cette vie appartient à notre chanoine; mais les Bollandistes, qui l'ont publiée avec deux autres du même Saint, pensent, au contraire, qu'elle annonce un auteur qui écrivoit avant les ravages des Normands. La seconde, calquée sur la première, précède encore, au jugement de ces critiques, le temps où vivoit Henri. Pour la troisième, on ne peut douter qu'elle ne soit de Guibert de Tournai, qui fleurissoit au XIII^e siècle.

Bibl. Belg., p. 370.

20 febr., p. 195.

2^o Quoiqu'il l'auteur de la relation dise que Henri mit par écrit l'Histoire de l'élévation du corps de S. Eleuthere, il n'est pas moins certain que le récit de cette cérémonie,

*

Ibid.

tel qu'on le voit dans Bollandus, fut composé par un écrivain du temps, c'est-à-dire vers la fin du IX^e siècle, ou au commencement du suivant.

Ibid.

3^o Notre chanoine passe pour auteur d'un écrit sur l'antiquité de la ville de Tournai, lequel existe ou du moins existoit du temps de Valere André, parmi les manuscrits de S. Martin de Tournai. Il commence par ces mots : *Anno ab eversione Trojani Imperii*. Ce début ne prévient pas en faveur de l'ouvrage.

EMMON ET GEROCH, MOINES CISTERCIENS.

P. 665.

I. EMMON ne nous est connu que par un ouvrage de sa façon, dont la préface a été publiée dans le premier tome des Anecdotes de D. Martene. Elle est adressée à un nommé Guillaume, qui, après avoir fait un grand rôle dans le monde, s'étoit retiré dans la solitude, où il menoit une vie très-pénitente. Ami d'Emmon, il lui avoit demandé quelques Traités de piété pour son édification. Emmon lui composa celui dont il s'agit, qui a pour titre : *De qualitate vitæ futuræ*, et dont il y a des exemplaires manuscrits à l'abbaye de Tamied en Savoie, et dans celle de Villiers en Brabant. C'est un recueil de passages de l'Ecriture et des Peres, tant sur l'amour des biens célestes et sur les moyens de les acquérir, que sur la terreur du supplice éternel. L'ouvrage est partagé en trois livres, dont le premier traite de la béatitude éternelle, le second des œuvres par lesquelles on la mérite, le troisième des peines de l'enfer. L'auteur mêle aux textes qu'il cite, ses propres réflexions, qui doivent être judicieuses et accompagnées d'onction, si l'on en juge par sa préface. Son style nous paroît appartenir au douzième siècle, et c'est la seule raison pour laquelle nous l'y plaçons.

II. GÉROCH, moine cistercien, dont on ignore le monastère, étoit contemporain de S. Bernard. Son zèle contre la simonie éclata par un ouvrage qu'il écrivit à ce sujet, et que l'on voit manuscrit à l'abbaye de Dunes en Flandre. Il est dédié au saint abbé de Clairvaux. C'est tout ce que nous en apprennent Sanderus et Dom de Visch, les seuls qui nous fassent connoître l'ouvrage et l'auteur.

Mss. Belg., part.
1, p. 171.
Bib. Cist., p. 123.

Ce n'est que sur des préjugés que nous faisons cet auteur françois, ainsi que le précédent, et principalement sur ce que leurs ouvrages ne se rencontrent qu'en France ou dans le voisinage.

FOULQUE,

PRIEUR DE DEUIL.

FOULQUE étoit prieur de Deuil (4) en la vallée de Montmorenci, lorsqu'Abelard expia, de la maniere qu'on sait, l'outrage qu'il avoit fait à Héloïse. Plein d'estime pour ce philosophe, il fut un de ceux qui prirent l'intérêt le plus sensible à son désastre. Pour le consoler, il lui écrivit, après qu'il eut appris sa retraite à Saint Denys, la lettre dont nous allons rendre compte. Elle se trouve parmi celles d'Abelard publiées par Duchesne, et roule sur deux points, les dangers attachés à la bonne fortune, et les avantages qui résultent de la mauvaise. La première produit l'orgueil, l'amour du monde et l'oubli de Dieu. Foulque fait voir à son ami qu'il avoit fait une triste expérience de cette vérité. Il lui rappelle à cette occasion la grande affluence d'écoliers qui accouroient de toute l'Europe à son auditoire, et qui, après l'avoir ouï, ne cessoient de publier les louanges d'un si rare génie. Il lui parle du crédit que sa belle physionomie, ses manieres agréables et l'enjouement de sa conversation lui donnoient auprès des femmes, des jalousies qui s'élevoient entre elles à son sujet, et des efforts qu'elles faisoient pour l'attirer dans leurs filets. « Au milieu de tant de prospérités, lui dit-il, comment vous êtes-vous comporté? » Quel usage avez-vous fait de ces talens qui ne vous étoient donnés que pour acquérir la véritable sagesse? Hélas! » au lieu de les faire servir à une fin si noble et si légitime, » vous en avez abusé pour vous livrer à la plus ridicule vanité, jusque-là qu'au rapport de ceux qui ont fréquenté » votre école, vous ne craigniez pas de vous mettre au-dessus des grands hommes qui avoient cultivé les sciences » divines et humaines avant vous. Mais Dieu qui, par sa miséricorde toute-puissante, dissipe quand il lui plaît le vent » de l'orgueil pour y substituer la vertu solide et l'humilité, » qui sait également appliquer aux autres maladies de notre » ame les remèdes qui leur conviennent; Dieu, dis-je, ayant

Abel. op., p. 217.
Egas. Bul., t. II,
p. 50.

P. 218.

(4) Ce prieuré dépend de l'abbaye de Saint Florent de Saumur.

» eu compassion de vous, a guéri l'enflure de votre cœur et
» subjugué l'insolence de vos yeux par cette salutaire muti-
» lation. »

P. 219.

Sur ce qu'Abelard pouvoit dire que son humanité ainsi dégradée l'exposoit à la risée du public, Foulque lui remontre que ce ne sont point les préjugés de l'aveugle vulgaire, mais la droite raison et la pure vérité qu'un philosophe comme lui doit consulter. Là-dessus il entre dans le détail des utilités spirituelles et temporelles que son état doit lui procurer. Utilités spirituelles, qui sont : 1^o de le retenir dans les bornes de la modestie, en ne permettant plus qu'il se préfere orgueilleusement à tout le genre humain; 2^o de le rendre maître de plusieurs passions qui tourmentent et terrassent souvent ceux qui mettent son aventure au rang des plus grands malheurs; 3^o d'éteindre dans sa chair les ardeurs de la volupté d'où s'élèvent, même dans les âmes les plus saintes, d'épaisses vapeurs qui troublent et interrompent le cours de leurs méditations. Délivré de ces mouvemens importuns et de leurs suites, vous pouvez maintenant, lui dit-il, sans craindre les distractions involontaires, vous recueillir tout entier en vous-même, et rechercher avec une pleine liberté les secrets de la nature. Utilités temporelles : la situation où il se trouve va devenir un grand fond de profit et d'épargne pour lui. Ci-devant la débauche, suivant Foulque, avoit tellement absorbé le gain considérable qu'il faisoit par ses leçons, et l'avoit réduit à une si grande misère, qu'il ne lui restoit que des haillons, lorsque son malheur lui arriva. Mais désormais ce qu'il pourra gagner avec la permission de ses supérieurs, sera un bien dont il aura la jouissance, et n'ira plus se précipiter dans ce gouffre. On lui compte aussi pour beaucoup l'accès facile qu'il aura dans toutes les maisons, incapable, comme il sera désormais, de causer de l'ombrage aux maris dont il étoit auparavant la terreur. Pour dernière consolation, on lui remet devant les yeux la consternation que sa disgrâce avoit répandue parmi tous les ordres de la ville, chanoines, clercs, magistrats, bourgeois, qui tous regardoient leur ville comme souillée par l'effusion de son sang. On lui peint surtout les femmes pleurant sur cet événement, comme si la guerre leur eût enlevé leur époux ou quelque chose d'aussi cher. Un deuil si général, lui dit Foulque, et si bien caractérisé, ne

. 228.

P. 221.

doit-il pas vous faire oublier la perte que vous avez faite? Tandis qu'on est heureux, on ignore si l'on est véritablement aimé. Mais vous avez aujourd'hui par-devers vous un gage de l'affection publique, auquel, si vous aviez pu le prévoir, vous eussiez préféré toutes les richesses imaginables. *Nescit se felix amari. Habes arrham dilectionis in te; quam si prius agnovisses, nullas meo judicio divitias illi comparabiles æstimares.*

Foulque avoit ouï dire qu'Abelard, mécontent du jugement de l'évêque et du chapitre de Paris contre ses assassins, ou plutôt des modifications qu'ils vouloient postérieurement y apposer, pensoit à poursuivre sa vengeance en cour de Rome. Il fait tous ses efforts pour le détourner de ce dessein, lui représentant qu'à Rome tout est vénal, que la justice surtout ne s'y rend qu'à prix d'argent; que ne pouvant espérer de ses parens ni de ses amis des sommes assez considérables pour être sûr de réussir, il court risque de ne rapporter d'un voyage si pénible et si dispendieux que la honte d'avoir échoué.

Cette lettre est le seul monument qui ait transmis la mémoire de Foulque à la postérité. Elle prouve qu'il ne manquoit ni d'érudition ni de talent pour écrire.

HILAIRE,

DISCIPLE D'ABELARD.

SA VIE ET SES ÉCRITS.

HILAIRE, suivant D. Mabillon, étoit Anglois de naissance. *Annal.*, l. 68, n. 69. Il quitta sa patrie fort jeune pour venir en France prendre les leçons d'Abelard dans le temps qu'il enseignoit au Paraclet, c'est-à-dire vers l'an 1123. Son maître ayant été fait abbé de S. Gildas de Ruits pendant le cours de ses études, il alla les achever dans l'école d'Angers. La suite de sa vie *Ibid.* est restée dans l'oubli.

Lorsqu'il étudioit au Paraclet, il composa une prose rimée *Abæl. op.*, p. 243. en forme d'élegie, dont l'occasion et l'objet n'ont pas encore été bien exposés jusqu'à ce jour. Voici la clef de cette

Vie d'Abel., t. II,
p. 27.

piece. Le valet d'Abelard l'ayant averti de quelques désordres secrets de ses écoliers, il en fut indigné au point de vouloir entièrement cesser ses leçons. Ni les prières ni les larmes de cette jeunesse ne purent le fléchir que sous la condition d'abandonner les logemens qu'ils s'étoient faits au Paraclet, pour aller demeurer au village de Quincei, qui n'en est pas éloigné. C'est sur cet événement que roule la piece d'Hilaire, et non pas, comme D. Gervaise l'avance d'après du Boulai, sur le départ du maître pour S. Gildas. Les strophes suivantes en fournissent la preuve :

*Lingua servi nostrum dissidium
In nos Petri concitavit odium,
Quæ meretur ultorem gladium,
Quia nostrum extinxit odium.
Tort avers vos li Mestre.*

*Heu ! quàm crudelis iste nuntius
Dicens : Fratres, exite citiùs,
Habitetur vobis Quinciacus;
Alioquin non leget Monachus.
Tort avers vos li Mestre.*

*O quàm durum Magistrum sentio,
Si pro sui bulbuci nuntio
Qui vilis est et sine pretio,
Sua nobis negetur lectio!
Tort avers vos li Mestre.*

*Per impostum, per deceptorium
Si negare vis adjutorium,
Hujus loci non oratorium
Nomen erit, sed ploratorium.
Tort avers vos li Mestre.*

Poës. du R. de
Nav., t. I, p. 212.

De ce refrain en langue vulgaire, qui se trouve à la fin de chaque strophe, un critique moderne a voulu conclure que l'usage du XII^e siècle n'admettoit que la langue latine dans les chansons et autres poésies, et permettoit à peine d'y insérer un vers françois de distance à distance. C'est un préjugé qu'on a détruit ci-devant, et qu'on aura encore occasion de mettre en poudre dans la suite.

Abael. op., ibid.
Egas. Bul., ibid.

Il y a deux éditions de cette piece, l'une parmi les œuvres d'Abelard, l'autre dans le second tome de l'Histoire de l'Université de Paris.

Mab. ibid.

Hilaire, étant à l'école d'Angers, fit une seconde prose rimée dont le sujet est la vie de la B. Eve Recluse d'Anjou, morte sur la fin du XI^e siècle. Elle étoit comme lui d'Angleterre où elle avoit embrassé la vie religieuse dans le monastere de Clington. Mais sur la réputation d'un saint homme nommé Hervé, qui vivoit en Reclus à Calone près d'Angers, elle passa la mer pour venir se mettre sous sa conduite et pratiquer le même genre de vie avec lui. Ils vécurent ensemble près

de l'église du lieu dédiée à S. Eutrope. C'est ce qu'Hilaire exprime en ces termes :

*Tandem legit sibi locum ad Sanctum Eutropium,
Quem providit sibi boni totius initium.
Ibi quodam in Reclusu mansit Christo dedita,
Et placebat ei multùm hæc benè vivendi semita,
In quâ cuncta Dei dono vitabat incita.
Ibi vixit Eva diù cum Herveo socio.
Qui hæc audis, ad hanc vocem te turbari sentio.
Fuge, frater, suspicari, non sit hæc suspicio;
Non in mundo, sed in Christo fuit hæc dilectio.*

Il falloit sans doute que ces deux personnes de différent sexe eussent pris les précautions convenables pour se mettre à l'abri de tout soupçon, puisque Geofroi de Vendôme si zélé, comme l'on sait, pour les bonnes regles, n'a fait aucun reproche là-dessus à Hervé dans les lettres qu'il lui écrivit. Hervé survécut à Eve, dont les funérailles furent célébrées avec un grand concours de gens de piété :

*Corpus terræ juxta morem mandavêre Clerici,
Moniales adfuerunt, Monachi, Canonici.*

Cette piece n'est connue que par les extraits que D. Mabillon en a insérés dans ses Annales Bénédictines. Ce savant n'a pas jugé à propos de nous indiquer le dépôt où l'original existe; et ce n'est que sur sa garantie que nous la donnons à notre auteur.

Nous n'avons pas le même fondement pour lui adjuger les gloses d'un Hilaire sur les hymnes ecclésiastiques. Il y a trois éditions de cet ouvrage, les deux premières in-4° à Paris en 1480 et 1488 chez Pierre Levet, la dernière à Rouen l'an 1503. Toutes les trois portent cette inscription : *Liber Hymnorum, seu aurea expositio Hymnorum unâ cum textu, studio et labore cujusdam Hilarii.* Il est impossible sur une indication aussi vague de dire au juste quel étoit cet Hilaire. On en connoît trois au XII^e siècle, temps auquel ces gloses paroissent avoir été faites; savoir, celui qui nous occupe, Hilaire professeur à Orléans, et Hilaire de Poitiers

Lipen, Bib. theol.
Bibl. reg., t. I.
n. 226.
Lipen, ibid.

maître de Gilbert de la Porrée. Peut-être y en a-t-il un quatrième dont l'histoire ne parle point, à qui cet ouvrage appartient réellement.

Sand. Mss. Belg.,
part. 1, p. 33-319.

Voyez tom. XX,
art. de Bodel, le
complément de la
vie et des ouvra-
ges d'Hilaire.

Même difficulté sur l'auteur d'un discours intitulé *Hilarii sermo de corpore et sanguine Domini*, qu'on voit à l'abbaye de S. Amand et à la cathédrale de S. Omer. Ce qui est certain, c'est qu'il n'appartient pas au grand S. Hilaire, évêque de Poitiers. La preuve se tire de ces mots par où il débute : *Eos, inquit Augustinus de curâ pro mortuis.*

PIERRE BÉRENGER,

SCOLASTIQUE,

ET ÉTIENNE,

CLERC DE PARIS.

PIERRE Bérenger de Poitiers, l'un des derniers disciples d'Abelard suivant l'ordre des temps, porte le titre de scolastique à la tête de ses ouvrages. On ne peut dire positivement en quel lieu de la France il exerça cet emploi. Mais le plus probable est que ce fut dans sa patrie. Il étoit à peine en exercice, lorsqu'il apprit la censure prononcée l'an 1140 au concile de Sens contre son maître. A cette nouvelle, transporté d'un zèle aveugle, il prit la plume pour le venger. Son ouvrage auquel il donna pour titre, *Apologie d'Abelard*, devoit avoir deux parties. Mais le mauvais succès de la première qu'il se hâta de publier aussitôt qu'elle fut achevée, l'empêcha de travailler à la seconde. Il eût examiné dans celle-ci, suivant son plan, le fond du procès dont il ne touche dans la première que les formalités.

C'est à S. Bernard que cette apologie est adressée comme au dénonciateur d'Abelard et au promoteur de sa condamnation. Bérenger débute, en apostrophant le Saint, par un éloge ironique de la fécondité de sa plume ; « fécondité » d'autant plus admirable, dit-il, aux yeux de la multitude, que vous passez pour n'avoir pas étudié les arts

Abæl. op., p. 302.

» libéraux. Mais il n'y a rien, ajoute-t-il, en cela qui doive
 » surprendre ceux dont vous êtes plus particulièrement
 » connu. Vous voir au contraire embarrassé pour parler et
 » pour écrire, seroit un phénomène bien plus étrange pour
 » nous, instruits comme nous le sommes des exercices de
 » votre première jeunesse. Ne sait-on pas en effet que votre
 » principale étude étoit alors de composer des chansons
 » bouffonnes et d'autres poésies propres à divertir le public ?
 » Ce que j'avance n'est point fondé sur un bruit incertain :
 » j'en atteste votre patrie où vous avez reçu votre édu-
 » cation. Je vous interpelle vous-même là-dessus, et
 » vous cite à votre propre conscience. Hé, quoi ! ne vous
 » souvient-il pas des efforts que vous faisiez pour sur-
 » passer vos frères dans ce genre d'escrime ? Avez-vous
 » oublié combien vous vous trouviez blessé de rencontrer
 » quelque rival dont la verve pétulante pouvoit aller
 » de pair avec la vôtre ? Je pourrois, sur le rapport de
 » témoins respectables, insérer ici quelques traits de ces jeux
 » licencieux ; mais je crains de salir le parchemin par de
 » pareilles citations. Au reste, des choses si connues n'ont
 » pas besoin de preuves. Exercé de la sorte au style badin
 » et satyrique, vous ne rougisiez point aujourd'hui de le
 » faire passer dans des matières toutes divines ; et cette
 » espèce d'éloquence, aussi peu sensée que diffuse, est re-
 » gardée par les sots comme une manière grave et noble de
 » s'exprimer. Mais les personnes sages et éclairées ne pren-
 » nent pas ainsi le change : c'est aux choses et non pas aux
 » mots qu'elles s'attachent, persuadées que la vérité peut
 » se rencontrer sous l'écorce grossière d'un discours sans art,
 » et que des ornemens étudiés ne servent souvent qu'à
 » prêter un voile spécieux à l'erreur. A Dieu ne plaise tou-
 » tefois que je dise cela pour vous rendre ridicule. Mon des-
 » sein est seulement de faire voir que la vérité n'est pas
 » toujours dans la bouche de ceux qui parlent éloquentement.
 » Mais c'en est assez sur ce sujet. Passons à un autre. » La
 sainteté de l'abbé de Clairvaux vient à son tour, et n'est pas
 traitée avec plus de ménagement.

Après ce début que le lecteur judicieux nous dispense de
 qualifier, l'auteur entre en matière. S'il faut l'en croire,
 ce fut parmi les pots et les verres que l'on agita l'affaire
 d'Abelard, et que son jugement fut conclu. « Sur la fin d'un

» ample repas, dit-il, les prélats firent apporter les extraits
 » produits par l'abbé de Clairvaux, et en ordonnerent la
 » lecture. Cependant ils rioient, ils frappaient des pieds, ils
 » se portoient des santés le verre à la main, ils faisoient
 » l'éloge du vin et l'avaloiënt à longs traits. Quand ils en-
 » tendoient lire quelque chose de subtil et de divin qui leur
 » étoit étranger, ils frémissaient contre l'auteur, et ces
 » taupes osoient blâmer un philosophe si clairvoyant jusqu'à
 » s'écrier : Ah ! quelles horreurs ! Quoi ! nous laisserons vivre
 » le monstre qui les a vomies ! C'est ainsi que des aveugles
 » jugeoient la lumière, que des ivrognes condamnoient un
 » homme sobre, que des chiens déchiroient un saint per-
 » sonnage, que des pourceaux rongeoient les perles. » Ce-
 pendant Bérenger ne se soutient pas : car peu après il dit
 que les prélats étoient si pleins de vin, qu'ils ne pouvoient
 se défendre du sommeil tandis qu'on lisoit les articles d'Abe-
 lard. « Quand le lecteur, dit-il, récitait quelque endroit
 » scabreux, il leur crioit : Condamnez-vous cela ? *Dam-*
 » *natis* ? à quoi les moins assoupis répondoient, *Damna-*
 » *mus* ; d'autres à demi-éveillés par le bruit de ceux-ci,
 » tronquoient le mot en disant seulement, *Namus*. » Sur
 ce *namus*, Bérenger, par un jeu de mots puéril et insolent,
 fait cette exclamation : *Verè natis, sed natatio illa pro-*
cella est, sed natatio illa mersio est. Il est bon de se ressou-
 venir en lisant ceci que le roi Louis le Jeune, c'est-à-dire,
 le prince de son siècle le plus ami de la décence et de l'hon-
 nêteté, toute sa cour, et plusieurs autres princes étoient pré-
 sents au concile de Sens.

P. 312.

L'auteur, après avoir ainsi dépeint cette assemblée, re-
 vient à S. Bernard, et essaie de le confondre par la voie de
 récrimination. Il lui reproche comme un attentat d'avoir
 osé donner une explication du Cantique des cantiques après
 les grands hommes qui, selon Bérenger, avoient épuisé cette
 matière. Sur ce que S. Bernard avoit interrompu cette ex-
 plication par l'éloge funebre de son frere Gérard, il le raille
 d'avoir mêlé des choses lugubres avec des cantiques de joie,
 et d'avoir copié, pour louer le défunt, deux endroits de
 S. Ambroise dans l'oraison funebre de son frere Satyre. Mais
 touchant ce dernier article, Dom Mabillon remarque judi-
 cieusement, 4^o que quand S. Bernard eût pris de S. Am-
 broise les deux passages dont il s'agit, ce ne seroit point

S. Bern. op., vol.
 1, p. 1353, not.

une matiere de reproche ; 2° que de ces deux passages cités par Bérenger, il n'y a que le second qui soit dans ce Pere, et que ni l'un ni l'autre n'est dans S. Bernard. Bérenger prétend aussi convaincre à son tour le Saint d'une erreur qu'il n'eût pas manqué, dit-il, de taxer d'opinion monstrueuse dans Abélard, si cet auteur l'eût débitée. C'est d'avoir dit dans ce même ouvrage que nos ames avoient une origine céleste, comme si par là S. Bernard eût voulu dire avec Origene que nos ames avoient d'abord été créées dans le ciel ; ce qui étoit très-éloigné de sa pensée, comme le fait voir D. Mabillon. Enfin notre auteur, voulant bien supposer Abélard coupable des erreurs qu'on lui imputoit, soutient qu'on n'auroit pas dû pour cela le traiter à la rigueur ; et pour le prouver, il allegue diverses opinions des Peres, lesquelles, pour être contraires à la doctrine de l'Eglise, n'ont pas néanmoins opéré leur condamnation. C'est toujours le même ton d'insolence, le même esprit d'aigreur, de satire et de calomnie qui regnent d'un bout à l'autre dans cette piece, le plus scandaleux des libelles diffamatoires que le XII^e siecle ait enfantés. Cet écrit, imprimé d'abord, ainsi que les suivans, parmi les œuvres d'Abélard publiées par Duchesne en 1616, a été reproduit en 1748 par Rawlinson à la fin de l'édition qu'il a donnée des Lettres du même Abélard et de celles d'Héloïse.

Abæl. op., p. 315.

Bern. op., ibid.
P. 1363.Ibid. not. fus.
n° 288.

Abæl. op., p. 317.

S. Bernard avoit trop de noblesse dans l'ame et d'élévation dans les sentimens pour s'abaisser à réfuter un pareil ouvrage qui ne pouvoit déshonorer que son auteur. Mais les honnêtes gens n'adoptèrent pas son indifférence. On s'éleva de toute part contre l'impudent apologiste d'Abélard ; et jusqu'aux solitaires de la grande Chartreuse rompirent le silence pour faire éclater leur mécontentement. Bérenger voulut tenir quelque temps contre le flot de l'indignation publique. Il écrivit même aux chartreux une lettre, où, mêlant aux louanges de leur institut les reproches personnels, il les accuse d'être déchus de leur sainteté primitive en s'ingérant de parler à tort et à travers des personnes qu'ils ne connoissent pas. « Le » cloître de la Chartreuse, dit-il, ci-devant le sanctuaire » du silence et de la paix, est devenu comme un prétoire » où l'on juge souverainement le prochain d'une maniere » tout-à-fait étrange. Là ce n'est point un accusateur qui » propose les objections, et un avocat qui les résout. Le

P. 325.

» préjugé tient lieu d'information à ce tribunal, et le ca-
 » price y fait pencher la balance à son gré. Hommes légers
 » et cruels ! vous vous élevez comme des aigles au-dessus
 » des nues, et laissant ensuite abattre vos ailes, vous fon-
 » dez sur la proie qui se présente à vos avides regards.
 » Vous vous abstenez de manger de la chair des bêtes, et
 » vous dévorez sans sel la chair humaine. Quels sont en effet
 » vos funestes entretiens ? Cette femme, dites-vous, est une
 » adultère. Ces chanoines se remplissent de viande trois fois
 » le jour. Celui-ci se parfume jusqu'à infecter l'air de ses
 » odeurs ; celui-là boit jusqu'à s'incommoder. Tels sont les
 » fruits amers de l'oisiveté dans laquelle vous vivez. Oh !
 » qu'il est bien vrai que le silence et le travail sont les gar-
 » diens de la justice ! Un bruit désavantageux s'est à peine
 » répandu dans le monde, qu'il pénètre dans vos retraites,
 » et y prend la consistance d'une vérité certaine : ce qui fait
 » à peine la matière de nos doutes, emporte chez vous une
 » entière conviction. »

C'est ainsi que Bérenger provoquoit l'orage qui se formoit sur sa tête, loin de le conjurer. Mais lorsqu'il le vit prêt à crever par quelque châtimement ignominieux, il en conçut une telle épouvante, que pour s'y soustraire il abandonna son poste, et prit le parti de s'expatrier. Après avoir erré çà et là, sans savoir où se fixer, à la fin il alla s'enterrer dans les montagnes des Cévennes. Ce fut de-là qu'il écrivit à l'évêque de Mende (Guillaume qui gouverna cette église depuis l'an 1109 jusqu'à l'an 1150) pour implorer sa protection. Cette lettre, publiée par Duchesne, ainsi que les deux écrits précédens, parmi les œuvres d'Abelard, et par Duboulai dans son Histoire de l'Université de Paris, présente une rétractation des plus équivoques. On y voit l'embarras d'un coupable orgueilleux qui ne veut convenir de sa faute, qu'autant qu'il est nécessaire pour éviter la punition. Il dit d'abord qu'étant tombé dans un pays barbare et plein de voleurs, sa vie est néanmoins en sûreté ; mais que son esprit n'est point tranquille, assailli comme il est par les discours injurieux d'un grand nombre de personnes dont il ne peut s'empêcher de respecter la vertu. Il prie le prélat de le défendre contre les morsures de ces brebis, qui lui font des plaies bien plus sensibles que s'il étoit déchiré par des loups. Il rend hommage à la sainteté de l'abbé de Clairvaux, il

Gall. chr. no. t.
I, p. 90.

Egas. Bul., t. II,
p. 182-191.

avoue qu'il brille dans l'Eglise comme une lampe lumineuse et ardente. « Mais cette lampe, dit-il, est renfermée dans » un vase de terre, et avec tout son mérite l'abbé de Clair- » vaux est un homme sujet comme les autres aux foiblesses » de la nature. » Il s'excuse d'avoir écrit contre lui avec trop de vivacité, sur ce qu'étant alors dans le premier feu de l'âge et tout frais sorti de l'école, il ne respiroit que la dispute, et ne cherchoit que l'occasion de se mesurer avec quelque savant de profession. Il ose cependant défier les gens de lettres de montrer dans son Apologie d'Abelard quelque chose qu'il y ait avancé témérairement contre S. Bernard. *Legant eruditi Apologeticum quem edidi; et si domnum Abbatem justè non argui, licenter me redarguant.* Néanmoins quelques lignes après, tant il est peu d'accord avec lui-même, il veut bien passer l'éponge sur cet ouvrage, pourvu qu'on ne prenne point au sérieux, mais pour une simple plaisanterie, tout ce qu'il a dit au désavantage de l'homme de Dieu. *Damnabo tali conditione, ut si quod in personam hominis Dei dici, joco legatur, non serio.* Il va plus loin, P. 322. et déclare qu'étant devenu plus sage avec l'âge, il embrasse de tout son cœur le sentiment de l'abbé de Clairvaux, abandonne le parti d'Abelard, et ne veut plus être le défenseur de ses articles, non toutefois qu'ils soient mauvais en eux-mêmes, mais parce qu'ils sont durs et mal sonnans. *Processu temporis meum sapere crevit, et in sententiam Abbatis pedibus, ut dicitur, ivi. Nolui esse patronus capitulorum objectorum Abælardo; quia etsi sanum saperent, non sanè sonabant.* Venant ensuite aux invectives qu'il avoit lancées contre les chartreux, il convient que ces bons anachorettes amassoient de grandes richesses spirituelles. Mais voyant, ajoute-t-il, qu'ils les mettoient dans un sac percé, par la liberté qu'ils se donnoient d'ouvrir la bouche à tout propos, j'ai voulu fermer le trou du sac en leur imposant silence, afin de conserver la pure farine de la religion. Il tâche aussi de se justifier à l'égard d'un moine de Marseille qu'il avoit attaqué par un écrit qui n'est point venu jusqu'à nous. Son moyen de défense est que ce moine distinguant le Dieu souverain du Créateur de l'univers, comme l'atteste, dit-il, la lettre qu'il m'a écrite, méritoit la réprimande qu'il lui a faite. Enfin on lui reprochoit d'avoir insulté l'ordre monastique en général par ce trait satyrique : *Apud Religiosos*

Abæl. op., p. 235.

P. 322.

Ibid.

Ep. 323.

Ibid. not.

patella psalmus est, et pinguis refectio alleluia. (Duchesne dit que ce trait se rencontre dans le prologue du Traité de Bérenger sur l'Incarnation, dédié à un chanoine nommé Benoît. Il eût bien fait de nous indiquer le dépôt où cet ouvrage se conserve : car nous avons fait d'inutiles recherches pour le découvrir.) La réponse de Bérenger consiste à dire qu'il n'a parlé que d'une manière vague sans noter personne en particulier. Il finit par demander pardon à ceux qu'il avoit blessés, voulant bien s'avouer coupable, mais plutôt par complaisance que par conviction. *Veniam rogo innocens; et si magis placet, veniam postulo reus.* Telle est la prétendue rétractation de Bérenger. L'ignorance où nous sommes de tout ce qui le concerne depuis cette lettre, ne nous permet pas de dire quel en fut l'événement. Au reste, parmi les défauts de jugement, de droiture et de charité qui fourmillent dans les écrits dont nous venons de rendre compte, on ne peut s'empêcher de reconnoître un grand feu d'imagination, des saillies vives, une lecture assez étendue des auteurs sacrés et des profanes, surtout des poètes dont Bérenger fait quelquefois des applications heureuses. C'est dommage qu'il ait perverti de si belles dispositions pour les lettres par l'indigne usage qu'il en a fait.

II. ETIENNE, clerc de l'Eglise de Paris, est auteur d'un commentaire sur la règle de S. Benoît. Cet ouvrage, qui n'a pas encore vu le jour, se conserve manuscrit à l'abbaye de Senones et dans celle d'Usine près d'Ausbourg. Il est dédié à Geofroi de Lille, cardinal abbé du Mont Cassin, et à sa communauté. L'auteur vivoit en 4446; puisqu'en écrivant sur le chapitre 35, il parle comme témoin oculaire de l'arrivée du pape Eugene III en France. Il témoigne ailleurs qu'il a vu le Mont Cassin. Ses gloses beaucoup plus morales que littérales ne s'étendent point sur toutes les parties de son texte. Il passe entièrement sous silence les chapitres 9, 10, 11, 12, 13, 14, 16, 17 et 18, qui concernent la distribution de l'office divin. L'autorité de S. Grégoire le Grand est celle dont il fait le plus fréquent usage (VIII).

BERNARD DE CHARTRES,

DIT SYLVESTRIS.

§ I^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

ON a pris le change en deux manieres différentes sur Bernard de Chartres. Nous avons déjà fait voir au VIII^e P. 677. tome de cette histoire, qu'Oudin le confond mal-à-propos avec Bernard d'Utrecht. Notre dessein est de montrer ici que d'autres sont aussi peu fondés à le distinguer de Bernard Sylvestris, attendu qu'on n'aperçoit aucun caractere qui les différencie. En effet, soit qu'on fasse attention au temps où ils ont vécu, l'un et l'autre fleurissoient depuis le commencement jusque vers le milieu du XII^e siecle; soit que l'on considere leur doctrine, ils étoient tous deux philosophes platoniciens; soit que l'on s'arrête au détail de leur vie, on ne sait absolument rien touchant la personne de Bernard Sylvestris, à moins qu'on ne lui applique tout ce qui est dit de Bernard de Chartres. Quel peut donc être le motif d'en faire deux hommes distingués, sinon la différence des deux surnoms? Pour nous, persuadés qu'un même homme a pu les porter l'un et l'autre, nous appellerons celui qui fait l'objet de cet article, tantôt Bernard Sylvestris, tantôt Bernard de Chartres. Venons maintenant au détail de sa vie.

Voici ce qu'on nous apprend sur le personnage qu'il fit dans le monde. Chargé d'enseigner les humanités dans l'école de Chartres, il s'acquitta de cet emploi d'une maniere qui produisit autant de fruit qu'elle surprit par sa nouveauté. Presque tous ses collegues ne traitoient les belles-lettres que par routine, et d'après de fort mauvais modeles. Bernard chercha les regles du bon goût dans les anciens, et s'attacha par préférence à la méthode de Quintilien. Il commençoit, à l'exemple de ce grand maître, par les fondemens de l'élocution, c'est-à-dire, par les regles de la Gram-

Sareb. p. 1. c. 1.
1, c. 5; l. 2, c. 17.

Ibid., l. 1, c. 24.

Ibid.

maire, qu'il expliquoit avec précision et netteté. De-là passant à l'élégance du style, il montrait le juste milieu qu'elle doit tenir entre la négligence et l'affectation. Ensuite il apprenoit à mettre de la justesse dans les raisonnemens, soit pour rendre sensibles les vérités qu'on a dessein d'établir, soit pour faire rejeter les erreurs qu'on entreprend de réfuter. Tous ses documens étoient appuyés d'exemples tirés de la bonne antiquité, auxquels il opposoit quelquefois les compositions des modernes, moins par envie de critiquer, que pour faire sentir par ce contraste combien la vraie éloquence l'emporte sur la fausse. Un des avis qu'il inculquoit le plus souvent, étoit de se prémunir contre la démanigaison de vouloir embrasser toutes les sciences. C'étoit la manie de son siècle, et l'écueil où venoient ordinairement échouer les talens. Il disoit qu'il étoit bon de savoir ignorer plusieurs choses; qu'il en étoit de la lecture des livres qui ne se rapportent point au genre d'étude auquel on est destiné, comme des contes de vieilles dont on surcharge inutilement sa mémoire. Il ne condamnoit pas moins sévèrement ce qui passoit alors pour érudition, et que nous nommerions aujourd'hui plagiat ou vaine ostentation de savoir : défaut qui consistoit à coudre ensemble des passages pris çà et là dans les anciens pour en faire un discours suivi. Bernard comparoit ces faiseurs de centons à des nains qui s'élevent sur les épaules des géants, et dont la figure ne paroît que plus grotesque, mis en parallèle avec les colosses qui leur servent de base. Il vouloit qu'on travaillât d'original; mais il recommançoit en même temps de ne pas abandonner les idées simples et communes pour courir après des spéculations creuses et abstraites dans la vue de dire des choses neuves.

A la belle méthode il joignoit un zèle attentif aux progrès de ses élèves, donnant des louanges à ceux qui se distinguoient par leur travail, usant de réprimandes et quelquefois de châtimens envers ceux qui négligeoient de mettre à profit ses leçons.

Ibid., l. 1, c. 5.

Un professeur de ce mérite ne pouvoit manquer d'avoir des contradicteurs. Bernard en eut effectivement, et des plus envenimés. On le taxoit d'orgueil et de témérité pour s'être écarté des routes frayées par ses maîtres, on sifflait ses règles, on traitoit de minutieux les détails où il descendait. Lui, cependant, insensible à ces traits, se contentoit de

les repousser par ses succès, qui furent tels, si l'on en croit l'écrivain qui nous sert de guide, qu'en un an il mettoit un esprit passablement ouvert et appliqué en état de parler et d'écrire correctement en latin. Ce qui est certain, c'est que les plus habiles professeurs du temps, tels que Gilbert de la Porrée, son disciple, Abelard, Richard l'évêque, Guillaume de Conches, se firent un devoir de marcher sur ses traces.

Ibid.

Bernard ne s'attachoit pas moins à former les mœurs de ses étudiants qu'à cultiver leur esprit. Il avoit coutume de terminer tous les jours sa classe par un discours pathétique sur les devoirs du christianisme. Son exemple appuyoit ses exhortations.

C'est ainsi que Jean de Sarisberi nous dépeint la sagesse de notre professeur et la supériorité de génie avec laquelle il enseignoit les humanités. Quelque adonné toutefois qu'il fût à cette partie de la littérature, elle n'absorboit pas tellement son loisir, qu'elle ne lui en laissât pour vaquer à des sciences plus relevées. Il étoit naturellement, selon le même écrivain, par la justesse de son esprit, bon dialecticien. L'étude le rendit savant dans les autres parties de la philosophie. Ce ne fut néanmoins que dans un âge avancé qu'il lui prit envie d'en donner des leçons; mais il y réussit de façon qu'il passoit pour un des plus habiles philosophes de son temps. On verra, dans le paragraphe suivant, qu'il s'en falloit bien cependant que sa doctrine fût à l'abri de la censure.

Nous ignorons la date de sa mort. L'épithète de Vieillard de Chartres que Jean de Sarisberi lui donne, prouve qu'il poussa fort loin sa carrière. Il écrivoit encore, comme nous le montrerons plus bas, sous le pontificat d'Eugene III; mais il n'existoit plus, lorsque Jean de Sarisberi travailloit à son Polycratique, c'est-à-dire, en 1156, puisque cet écrivain y parle de certains défauts de ses écrits avec une liberté qu'il ne se permettoit pas à l'égard des auteurs vivans.

P. Lycr., l. 7, c. 13.

Otton de Frisingue le met au nombre de ceux qui firent reflourir les lettres au XII^e siècle.

De Gest. Frid., l. 1, c. 50.

L'épître suivante, tirée d'un ancien manuscrit peut lui être adaptée, quoique nous n'ayons aucune certitude qu'elle ait été faite pour lui :

*Non Bernardus obiit, sed abijt : non interijt, imò
Incipit : hospes erat, amodò civis erit.*

§ II.

SES ÉCRITS IMPRIMÉS.

Sur le récit que nous venons de faire des grands succès de Bernard à la tête de son école, on s'attend sans doute à voir passer en revue des chefs-d'œuvre de bon goût, dans le compte que nous allons rendre des productions de sa plume. Mais on doit se ressouvenir qu'en tout art, et surtout dans le grand art d'écrire, il y a loin de la connoissance des règles à l'application, du talent de montrer à celui d'exécuter. Il ne fut pas donné à notre habile professeur de franchir absolument cet intervalle, et de mettre autant d'élégance et de correction dans ses écrits, que de méthode et de lumière dans ses leçons. Jean de Sarisberi son admirateur convient lui-même qu'il n'étoit pas fort touché des charmes de sa poésie ; c'étoit néanmoins son plus bel endroit : et sa prose, ainsi qu'on va le voir, étoit bien au-dessous de ses vers.

Pour parler d'abord de ses ouvrages imprimés, on n'en compte que deux, l'un et l'autre publiés entre ceux de saint Bernard.

Le titre du premier est : *Formula vitæ honestæ*. Trompés par l'identité de nom, les anciens éditeurs n'ont pas fait difficulté de l'attribuer à l'abbé de Clairvaux. Mais le P. Théophile Raynaud prétend qu'il est de Bernard Sylvestris, d'après l'autorité de quelques manuscrits auxquels on n'a rien à opposer. Horstius et ensuite D. Mabillon, sans se donner la peine de rechercher l'auteur de cette production, se sont contentés de la reléguer parmi les œuvres supposées de saint Bernard, comme peu digne de la plume de ce grand homme. Ce n'est pas que les avis qu'elle renferme, avis donnés, à ce qu'il paroît, à une personne de communauté, ne soient pour la plupart solides et accompagnés d'une certaine onction ; mais il faut convenir qu'ils sont rangés sans ordre, et d'ailleurs exprimés dans un style manifestement étranger à l'abbé de Clairvaux. Philippe le Bel, curé de Luzarche, ayant entre-

pris de mettre en françois tout ce qui portoit de son temps le nom de ce Pere, n'excepta point la piece dont nous parlons. Sa traduction parut à Paris dans un volume in-folio, l'an 1622, chez Michel Joli.

L'autre écrit de notre auteur, dont on a fait part au public, est une lettre touchant les devoirs d'un pere de famille, écrite à un chevalier nommé Raymond. Elle est intitulée de cette sorte, tant dans les imprimés que dans presque tous les manuscrits : *Bernardus de modo et regulâ rei familiaris facilius gubernandæ ad Raymundum dominum castri Ambrosii*. Mais, au lieu d'*Ambrosii*, nous croyons qu'il faut lire *Ambasii*, comme porte un manuscrit du Vatican : car on ne connoît point de château d'Ambroise, au lieu que celui d'Amboise étoit fameux au XII^e siecle. Ce fut à Leyde, en 1546, que cette lettre vit le jour pour la première fois à la tête d'un volume in-folio qui renfermoit de plus un traité de *De curâ Reip.*, par Philippe de Leyde. De là elle a passé dans les premières éditions de S. Bernard, mais avec cet avertissement que plusieurs manuscrits la donnoient à Bernard Sylvestris. Les derniers éditeurs n'ont pas jugé à propos de la faire entrer dans le recueil.

Bibl. Vatic., n.
2876, apud Montf.
Bibliot. mss., p.
107, A.

Ce retranchement a néanmoins fait illusion à deux savans du premier ordre, qui l'ont regardé comme un vide et une omission. Nous voulons parler de D. Calmet et de D. Montfaucon. Le premier, ayant trouvé l'écrit en question dans un manuscrit de l'abbaye de Senones sous le nom de l'abbé de Clairvaux, avec deux traductions françoises pareillement attribuées à ce Pere, se hâta de faire part de sa découverte au second. Celui-ci, sans autre examen, inséra le tout dans le second tome de sa Bibliothèque des manuscrits, comme un supplément aux dernières éditions de S. Bernard. Mais si ces doctes personnages s'étoient donné la peine de feuilleter ces éditions, ils auroient vu que c'étoit en connoissance de cause, et nullement par erreur, qu'on y avoit supprimé la lettre au chevalier Raymond. Si de plus ils avoient manié les manuscrits du roi où cette lettre se rencontre, ils auroient su que de douze, les neuf plus anciens portent le nom et le surnom de notre auteur. Malgré cette méprise, on doit leur savoir gré d'avoir donné au public deux des plus anciennes traductions françoises dans celles qui accompagnent le texte original de cette lettre :

P. 1384-1392.

Bern. op., vol. 2,
p. 807, not.

car, quoiqu'elles ne paroissent être ni l'une ni l'autre de notre auteur, la première toutefois semble approcher du temps où il a vécu. Pour la seconde, nous la croyons plus récente au moins d'un siècle. Le lecteur appréciera nos conjectures sur les échantillons que nous lui mettons sous les yeux.

PREMIERE TRADUCTION *.

« Ce gracieus et bienheureis en fortune et richesce Ray-
mond chevalier sire dou Chasteil Ambroise Bernard de-
menes ou temps de villece, salut. Demandeï aiz à nous
de estre enseignés de lai cusason et de lai cure, de lai me-
niere de plus profitablement gouverneir les choses et che-
vances familiaires, et comme li peire de la maignée qui
est chief et gouvernour de l'osteil, se doit avoir et main-
tenir ; à quoi nous te respondons que ja soit ce que toutes
choses mondaines et l'estait et l'issue de toutes besognes
laboureuses de sous fortune, ne doit-on mie pour ce lais-
sier la riegle de vivre. Escoute et prens varde que se en
tai maison les despens et revenus sont égaulz. Car et
avenue soubdains dont on ne se prend varde, porroit des-
truire ton estait. »

DEUXIÈME TRADUCTION.

« Ce gracieux et bienheureux chevalier sire Reymond du
Chastel Ambroise Bernard meneit en vellesse, salut. Au-
trefois tu m'eïs demandeï de la cure, gouvernance et
maniere de gouverner et plus profitablement ordonner ton
hostel et ton estat, et comment li sire de l'hosteil se doit
saigement avoir en la gouvernance de chacune chose ; pour
laquelle chose savoir et desclarier tu dois savoir que ja
soit ce que l'estat, l'entrée et l'issue de choses triennes et
mondaines soient laborans dessoubs fortune, toutefois nul

* *Gratioso et felici militi D. Raymundo Castri Ambrosii. Bernardus in senium deductus salutem. Doceri petis à nobis de curâ et modo rei familiaris utilius gubernandæ, et qualiter patres-familias debeant se habere. Ad quod sic respondemus. Quod licet rerum mundanarum et exitus negotiorum sub fortunâ laborent, non tamen hoc timore vivendi regula est omittenda. Audi ergo et attende quod, si in domo tuâ sumptus et redditus sunt æquales, casus inopinatus poterit destruere statum ejus.*

- » ne doit negligier la reigle de bien vivre ordonnement.
 » Escoute et entens que c'est de ton hostel. Se les despens
 » et les rentes sont égaulz, un cop d'aventure et de mal-
 » vaise fortune porroit destruire ton estat. »

Outre ces deux traductions de la lettre au seigneur d'Amboise, un écuyer, nommé Pierre de Changy, en fit une troisième au XVI^e siecle, de laquelle il y eut deux éditions à Paris, l'une en 1545, chez Michel Fezandat, dans un volume in-8^o, conjointement avec le traité de Louis Vives, *Des devoirs de la femme et du mari*; l'autre donnée séparément dans un volume in-16 l'an 1579, chez Pierre Ca-villat.

Voilà pour les ouvrages de notre auteur, qui ont vu le jour.

§ III.

SES OUVRAGES MANUSCRITS.

Parmi les écrits de Bernard qui sont restés dans l'obscurité, le plus considérable est un traité philosophique divisé en deux parties sous les titres de *Megacosmus* et de *Microcosmus*, c'est-à-dire, le grand monde et le petit monde; production mélangée de prose et de vers à l'imitation de Boëce, dans son livre de la Consolation de la philosophie.

L'ouvrage est dédié au docteur Terric ou Tirrique, le même sans doute qui avoit été le maître d'Abelard, et qui prit sa défense au concile de Soissons. Le temps où il fut composé, se trouve désigné dans les deux vers suivans qu'on y lit :

*Munificens Deitas Eugenum commodat orbi,
 Donat et in solo munere cuncta simul.*

C'étoit donc sous le pontificat d'Eugene III, et vraisemblablement peu après son exaltation. Une analyse de cette singuliere production ne déplaira pas sans doute à nos lecteurs.

Dans la premiere partie, l'auteur, supposant toutes choses encore ensevelies dans le chaos qu'il désigne par le nom de *Sylva*, introduit la Nature qui se plaint à Noys (Nous), c'est-à-dire, la Providence, de la confusion où elle laisse l'univers plongé depuis si long-temps. Elle demande avec instance qu'il se

débrouille, qu'il prenne une nouvelle face et se polisse. Touchée de ses plaintes, Noys se met en devoir de la satisfaire. Pour dissiper le chaos, sa première opération est de séparer les quatre éléments. Elle dispose ensuite les neuf hiérarchies des anges, après quoi elle sème d'étoiles le firmament, et y attache les différentes constellations sous lesquelles elle place les orbes célestes, et dans ces orbes elle enchasse les planètes. Suit la détermination des quatre vents cardinaux, à laquelle succède la formation du globe terrestre posé au milieu de l'univers. Bernard s'arrête sur ce dernier objet pour décrire toutes les richesses qu'il renferme.

Le microcosme a pour objet la formation de l'homme. Noys adresse d'abord la parole à la Nature, et se félicite avec elle d'avoir poli la matière; mais elle sent que, pour rendre le monde parfait, il faut y mettre un animal intelligent, c'est-à-dire, l'homme. Elle promet de travailler à ce grand ouvrage; et pour y réussir, elle commande à la Nature d'aller implorer le secours d'Uranie, qui est la reine des astres, afin qu'elle vienne joindre son art à celui de Noys. La Nature obéit, et se met en route pour le ciel; mais en quelle partie de cet espace immense pourra-t-elle rencontrer Uranie? Elle soupçonne que la déesse fait sa demeure dans la région nommée *Anestros*. C'est un séjour voisin de la région éthérée, et dont la température est à peu près la même. Autant il est élevé au-dessus de l'air, autant il est dégagé de toutes ses affections. Une matière pure et liquide en forme l'élément. On n'y aperçoit aucun nuage, on n'y éprouve aucune vicissitude de saisons. Une lumière vive et claire y brille sans interruption. La Nature, après de longs circuits, arrive dans cette contrée; mais la reine des astres ne s'y rencontre pas. Résolue de la trouver, la Nature entre successivement dans les cinq cercles parallèles; elle va d'un colure à l'autre; elle se promène dans la voie lactée qui touche les deux tropiques. Près du signe du Cancer, elle aperçoit les peuples des âmes destinées à passer dans des corps. Ces substances pures et simples n'envisageoient leur sort qu'avec horreur, et regardoient comme une prison le domicile qui leur étoit préparé. Elles manifestoient ces sentimens par des soupirs et des sanglots; et, à les voir, on eût dit qu'elles étoient à la veille de leurs funérailles. Ce spectacle arrête quelque temps les regards de la Nature. Elle continue son

voyage, et dirige sa route par la ligne du solstice vers l'orbite du soleil. Là, placée sur la partie la plus élevée du ciel des constellations, elle étend sa vue sur tout ce qui est au-dessous d'elle, et nulle part elle n'aperçoit Uranie. Enfin étant parvenue au dernier cercle du firmament, la déesse *Pantomorphos*, ainsi appelée, parce qu'elle préside à toutes les révolutions qui arrivent dans le monde inférieur, se présente à elle, et lui montre celle qui étoit l'objet de son voyage. Uranie devine au premier coup d'œil le sujet qui amène la Nature. Dans un assez long entretien qu'elles ont ensemble, la déesse consent de concourir avec elle à la formation de l'homme. Mais, pour donner à l'ame humaine toute la perfection dont elle est susceptible, elle veut, avant que de l'incorporer, la conduire par toutes les planetes, afin qu'elle apprenne quel est leur pouvoir sur les choses de la terre, et que par là elle soit en état de discerner entre ce qui est nécessaire et ce qui est libre. A l'égard du corps humain, Uranie déclare à la Nature que ce travail ne la regarde point, mais la déesse *Physis*, très-habile en toutes sortes d'ouvrages matériels; qu'elle consent néanmoins de lui servir de guide pour l'aller trouver. Aussitôt elles se mettent en marche, conduisant avec elles une ame qu'Uranie avoit appelée pour la présenter à *Physis*. En descendant par les orbes des planetes, Uranie fait remarquer à ses deux compagnes l'ascendant benin des unes et l'influence maligne des autres sur les corps sublunaires. Elle leur fait considérer la disposition admirable et les ordres différens des cieux. Elle les entretient sur les divers degrés de perfection qui sont dans les êtres intelligens. Enfin, en conversant, elles arrivent au paradis terrestre. Là elles rencontrent *Physis*, assise entre la Rhétorique et la Poétique, dans un jardin délicieux qui charme également par l'émail de ses fleurs et par les douces odeurs qu'elles exhalent. Uranie et la Nature, l'ayant abordée, lui exposent le motif de leur visite, et lui tracent le plan qu'elle doit exécuter. *Physis* incontinent se met en œuvre. Le corps humain est promptement achevé, l'ame en prend possession, et l'homme est formé.

Tel est le plan de cette composition, dans laquelle il est difficile de ne pas reconnoître quelques traces de génie. Mais il s'en faut bien que, pour l'élégance et le goût, Bernard atteigne l'original qu'il s'étoit proposé d'imiter. Sa prose est guindée

et d'une obscurité qui la rend souvent incompréhensible. Sa poésie est plus facile et plus claire, mais inégale, tantôt élevée, tantôt rampante. Le début est du premier genre. Le voici :

*Congeries informis adhuc cùm Sylva teneret
Sub veteri confusa globo primordia rerum ,
Visa Deo Natura queri, mentemque profundam
Compellasse Noëm : vitæ viventis imago ,
Prima, Noys, mens, orta Deo, substantia veri,
Consilii tenor æterni, mihi vera Minerva;
Sub sensu fortassè meo majora capesco,
Mollius excudi Sylvam, posiloque veterno
Posse superduci melioris imagine formæ.
Huic operi nisi consentis, concepta relinquo.
Nempe Deus cujus summè natura benigna est,
Larga, nec invidiæ miseros sensura tumultus,
In melius quantum patitur substantia rerum,
Cuncta refert, operique suo non derogat author.
Non ergo livere potes, si pondus ineptum
Perfecto reddes consummatoque decori,
Consilii si ritè tui secreta recorder.
Sylva rigens, informe chaos, concursio pugnax,
Discolor Usiæ vultus et dissona massa,
Turbida temperiem, formam rudis, hispida cultum
Optat, et à veteri cupiens exire tumultu,
Artifices numeros et musica vincia requirit.
Ut quid ab æterno primæ fundamine causæ
Ingenitæ lites germanaque bella fatigant,
Cùm fluit et semper refluit contraria moles,
Fortuitis elementa modis incerta feruntur.
Distrahiturque globus raptatibus immoderatis.
Quid prodest quòd cuncta suo præcesserit ortu
Sylva parens, si lucis eget, si noctis abundat,
Perfecto decisa suo, si denique possit
Authorem terrere suum malè condita vultu ?*

Si l'on trouve de l'harmonie dans cette tirade, que nous n'achevons pas de peur de passer les bornes d'un extrait, on n'apercevra peut-être pas moins de facilité dans la

suivante, où l'auteur étale ses idées sur les influences des astres :

*Præjacet in stellis series quam longior ætas
 Explicit, et spatiis temporis ordo suis.
 Sceptra Phoronei, fratrum discordia Thebis.
 Flamma Phaëtonis, Deucalionis aquæ,
 In stellis Codri paupertas, copia Cræsi,
 Incestus Paridis, Hippolytique pudor.
 In stellis pugil est Pollux, et navita Typhis,
 Et Cicero rhetor, et geometra Thales.
 In stellis lepidum dictat Maro, Milo figurat.
 Fulgurat in latâ nobilitate Nero.
 Astra notat Persis, Ægyptus parurit artes,
 Græcia docta legit, prælia Roma gerit.
 Exemplar specimenque Dei virguncula Christum
 Parturit, et verum sæcula numen habent.*

A Dieu ne plaise, au reste, que nous prenions la défense de la doctrine insensée contenue dans ces vers. Le dernier distique surtout fait horreur. Il est vrai qu'il ne se rencontre pas dans tous les manuscrits, et ce pourroit bien être une fourrure. Il y a d'autres endroits dans cet ouvrage où notre poëte philosophe s'écarte également de la vérité. En général, son système, fondé sur les idées de Platon, admet une partie des erreurs de ce philosophe. Comme lui, Bernard prête au monde une ame universelle qu'il nomme *Endelechie*, et qu'il fait proche parente de Noys. *Hæc ergo Endelechia proximis contigisque ad Noym natalibus oriunda*. Il donne cette ame pour le principe qui anime toute la nature, qui la rend féconde, et l'empêche de périr :

*Ex Endelechia mundi res quæque creato
 Semenlem vitæ principiumque trahit.*

Ces extravagances et quelques autres semblables n'empêcherent pas ce livre de faire une fortune très-brillante dès qu'il parut. Pierre le Chantre, qui écrivoit sur la fin du XII^e siècle, en parle comme d'un ouvrage estimé de tous les gens de lettres. Eberhart de Béthune, qui florissoit au

Verb. abbrev. c.
85.

commencement du suivant, le nomme entre les poèmes qu'on lisoit de son temps dans les écoles :

Fabr. Bibl., I. 5,
p. 226.

*Tractatum titulos Bernardus laudis habentem
De geminâ mundi partitione docet.*

Spec. histor. Ad-
vers., I. 56, c.
10.
Ot. imper. dec. 3,
c. 44, p. 975.

Ajoutons à cela les suffrages de Vincent de Beauvais, de Barthius et de Gervais de Tilberi, dans les écrits desquels on trouve plusieurs vers de ce poème cités avec éloge. Le dernier rapporte les deux suivans d'une manière peu correcte, et qui a donné la torture à plus d'un critique :

*Cisimus obrepsit, et vestitura potentes
Marturis, et spolio non levior Bever.*

Verbo Bever.

Il faut lire *Martrix* au lieu de *Marturis*, et *potentis* au lieu de *potentes*, et le distique aura du sens. On dispute sur la signification du mot *Bever*. Ducange l'explique d'un castor ; mais l'auteur avoit donné plus haut la description de cet animal, en le distinguant par le nom qui lui est propre et ordinaire :

*Prodit item Castor proprio de corpore velox
Reddere quas sequitur hostis avarus opes.*

Le grand nombre de manuscrits où cet ouvrage se rencontre encore de nos jours, est une nouvelle preuve de la grande estime dont il a joui. On en voit jusqu'à six dans la Bibliothèque du Roi, quatre au Vatican, sans parler d'un plus grand nombre répandus en différentes bibliothèques, soit de France, soit des pays étrangers. Mais il y a cette remarque à faire, que le titre n'est pas le même dans tous les exemplaires. Les uns, comme celui de la Bibliothèque du Roi, coté 3243, portent : *Liber de universitate mundi* ; en d'autres, tels que les manuscrits de la Bibliothèque Cottonienne, il est intitulé : *Bernardi Sylvestris cosmographia*. A la tête d'un manuscrit de la reine de Suède, on lit : *Mundi descriptio ad Hericum quemdam*.

Bibl. Cotton., p.
137, n. 14.
Montf., Bibl. ms.,
p. 72, n. 1720.

Tel étoit l'entêtement de Bernard pour l'astrologie judiciaire, que, non content de l'avoir enseignée dans son Mégacosme, il fit encore deux ouvrages exprès pour la défendre.

Ce sont deux poèmes en vers élégiaques, dont le premier commence par ce distique :

*Semper ut ex aliquâ felices parte querantur
Leges humanæ conditionis habent.*

On le trouve dans le manuscrit 570 du Vatican, p. 226, à la suite de l'Archithrenius de Jean de Hautville. C'est apparemment le même ouvrage qui a pour titre, dans un manuscrit de Samuel Pepys : *Bernardus Sylvester de virtute et efficiaciâ constellationum*.

Catal. mss. Angl.,
t. I, part. I, p.
114, n. 2177.

L'autre poème est intitulé, dans l'exemplaire cité du Vatican, *De gemellis*, et débute par ce vers :

Roma duos habuit, res est, non fabula vana.

On y suppose deux jumeaux, dont l'un a été très-heureux, et l'autre malheureux, pendant tout le cours de leur vie, et cela par la force du destin et l'influence des astres. Il a pour titre *Liber fortunæ* dans un manuscrit de Kenelme Digbeï.

Ibid. t. II, p. 79,
n. 1647.

On voit encore de Bernard, au même dépôt et dans le même manuscrit qui renferme le précédent ouvrage, un petit poème intitulé : *De paupere ingrato*. Ce distique en forme le début :

*Mæsta parens miseræ paupertas anxietatis
Afflictis satis est, dura superque nimis.*

C'est une fiction où il s'agit d'un pauvre qui, étant sur le point de se pendre pour se soustraire à la misère, en est détourné par un soldat charitable. L'ingrat tente ensuite un procès à son bienfaiteur. On ne dit point quel fut le jugement, et on finit par ce vers :

Res hæc iudicibus discutienda datur.

§ IV.

SES ÉCRITS PERDUS.

Jean de Sarisberi fait honneur à Bernard d'un écrit sem-

Métal., I. 4, c. 35.

Tome XII.

M m

blable pour la forme au Mégacosme, dans lequel il s'applique à prouver l'éternité des idées, à justifier la Providence, et à montrer que tous les êtres matériels, étant par leur nature sujets au changement, doivent nécessairement périr. Les deux courts extraits qu'il en cite sont tout ce qui en est venu jusqu'à nous. On ne rapportera que le second :

*Principium cui sola fuit divina voluntas,
Ætas non frangit, demoliturve vetustas.
Dissolvit tempus quidquid producit ad esse;
Si non ad præsens, constat quandoque necesse.
Ergo super tali qui luget conditione,
Aut nihil aut minimum constat rationis habere.*

Ibid.

Suivant le même écrivain, Bernard avoit fait un autre ouvrage pour concilier Aristote avec Platon; dessein dont l'exécution lui coûta beaucoup de peine, et n'eut pas un grand succès. On trouva, dit notre guide, qu'il étoit venu trop tard pour accorder deux philosophes qui avoient été si divisés d'opinions durant leur vie.

Polyer.

Bernard avoit exprimé quelque part en trois vers quelles sont les clefs de la science, et la route qu'on doit tenir dans la recherche de la vérité. Ces vers, qui fournissent la matière d'un chapitre entier à Jean de Sarisberi, et sur lesquels Hugues de Saint Victor a fait un commentaire encore plus étendu, sont :

*Mens humilis, studium quærendi, vita quieta,
Scrutinium tacitum, paupertas, terra aliena,
Hæc reserare docent multis obscura legendo.*

Pez, Anecd., t. III,
part. 3, p. 63.

Peut-être ces préceptes faisoient-ils partie de ceux que Bernard avoit renfermés dans un livre dont la mémoire s'est conservée dans un ancien Catalogue de la bibliothèque de S. Benoît de Burn en Bavière. Il avoit pour titre : *Bernardi magistri liber dictaminum* (IX).

GERLAND,

CHANOINE RÉGULIER ET SCOLASTIQUE
DE SAINT PAUL DE BESANÇON.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

GERLAND, nommé quelquefois Garland et Jarland, étoit originaire de Lorraine. L'histoire ne dit pas où il fit ses études; mais ses progrès dans les sciences donnent lieu de croire qu'il étudia sous de bons maîtres. Etant venu à Besançon, il y fut pourvu d'un canonicat et de l'emploi de scholastique dans l'église collégiale de Saint Paul. Ce fut peu d'années avant l'an 1154, époque d'une révolution arrivée dans le chapitre de cette église, dont une partie embrassa la vie régulière sous la conduite d'un prieur, et l'autre persévéra dans son ancien état, ayant toujours le doyen à sa tête. Gerland se rangea du côté des premiers.

Quelques modernes ajoutent qu'il devint leur supérieur au moment de la réforme; mais cette circonstance semble contredite par un acte de l'an 1144, auquel il souscrivit avec les seuls titres de maître, c'est-à-dire, professeur, et de chanoine de l'église de S. Paul. On verra bientôt que quatre ans depuis cette date il continuoit de régir les écoles de son chapitre, sans qu'il paroisse avoir joint à cet emploi celui de prieur. Quoi qu'il en soit, les époques dont on vient de parler, et celles qu'on marquera dans la suite, démentent le témoignage du moine Alberic, suivant lequel Gerland florissoit dans le XI^e siècle.

A l'égard de ses leçons, il est probable qu'elles embrasèrent les sept arts libéraux. Du moins eut-il la réputation de les posséder tous dans un degré qui n'étoit pas commun de son temps. Sa manière de disputer n'étoit pas moins agréable que subtile, et il avoit l'art d'intéresser ceux qui l'écoutoient, quelque indifférens qu'ils fussent d'ailleurs pour les contestations de l'école. A ce propos, un auteur

Pez, *Aneed.*, t. II,
Diss. Isag., p. 25.

Chifflet, *Vesontio*,
part. 3, p. 201.
Menag., t. II, p.
97.
Chifflet, *Hist. de*
Tournus; pr. p.
393.

Ad an. 1084.

Hugo Metel., ep.
33.

Gest. Archiep. Tre-
vir. apud Mart.
am. coll., t. IV, p.
206.

contemporain rapporte de lui et d'un de ses collègues le trait suivant. Adalberon, archevêque de Treves, allant à la diète de Francfort, l'an 1148, emmena, pour lui faire compagnie sur la route, maître Gerland de Besançon et maître Thiéri de Chartres. Le voyage se fit sur le Rhin. A peine fut-on entré dans le vaisseau, que le prélat appointa nos deux professeurs sur la différence de leurs opinions. La dispute dura tout le voyage. Adalberon fut si content de la façon dont ils s'escrimerent l'un contre l'autre, qu'il les renvoya comblés de présens.

Gerland se mêla aussi de théologie; mais il échoua dans cette science pour y avoir apporté le même esprit d'indépendance et de curiosité que dans les autres genres de littérature. Le malheur de sa présomption fut tel qu'il tomba dans l'hérésie de Bérenger, sans être effrayé des anathèmes dont elle avoit été frappée dans le siècle précédent. Non content d'y conformer ses sentimens, il l'enseigna dans son école, et osa même la prêcher dans l'église. Entre ceux qui s'efforcèrent de le ramener, Hugues Metel, son ami et son compatriote, fut un des plus ardens. Nous avons une des lettres qu'il lui écrivit à ce sujet. Elle débute par des éloges très-flatteurs du savoir de Gerland. La salutation porte : *Gerlando scientiâ Trivii Quadrivii que onerato et honorato Hugo Metellus, etc.*

Ep. 33.

L'auteur l'avertit, dans le corps de la lettre, de prendre garde que la science dont il est rempli ne tourne à son désavantage, et que les louanges qu'elle lui a méritées ne soient ternies par le mélange de quelque crime. « Comprenez ce » que je dis, ajoute-t-il; les discours que vous semez parmi » le peuple, touchant le corps et le sang du Seigneur, sentent » l'hérésie, et ont déjà entraîné plusieurs personnes dans » l'abîme de l'erreur. Je sais que vous vous appuyez de » l'autorité de S. Augustin, mais sans fondement : car ce » Pere n'est point du tout de votre opinion. Vous soutenez » que les paroles de Jésus-Christ à ses disciples, touchant son » corps et son sang, doivent s'entendre dans un sens figuré; » parce que, selon lui-même, autre chose est la lettre, » autre chose est l'esprit. Jusque-là, j'en conviens, vous » parlez d'après S. Augustin; mais vous ne pensez pas comme » lui, parce que son sentiment est que dans cet endroit le » Sauveur n'avoit en vue et n'exprimoit que cette manduca-

» tion de son corps qui est particuliere aux bons, et non
 » celle qui est commune aux bons et aux méchans. C'est
 » en effet ce que déclarent les paroles suivantes de J.-C. :
 » *Celui qui mange mon corps et boit mon sang, demeure en*
 » *moi.* Car plusieurs mangent cette chair, et ne sont pas
 » néanmoins membres du Sauveur. »

Toute la suite de la lettre est employée à lui prouver, par différens textes de S. Augustin, qu'il est très-éloigné de sa doctrine. Hugues promet en finissant de lui expliquer celle des autres Peres dans une seconde lettre. Celle-ci n'est point venue jusqu'à nous, et peut-être n'eut-elle point lieu par la prompte rétractation de Gerland. On ne voit point en effet que son erreur ait fait une sensation durable. Tous les écrivains anciens qui ont fait mention de lui depuis sa mort semblent avoir oublié cette tache pour ne parler que de son mérite; mais aucun d'eux ne nous apprend que notre Gerland, comme l'avance D. Rivet, ait été fait évêque de Girgenti en Sicile. Il est vrai que Geofroi Malaterra, dans son Histoire de Sicile, dit que le comte Roger, après avoir fait la conquête de cette île, établit à Girgenti un siège épiscopal sur lequel il plaça un nommé Gerland, Allobroge de nation; homme, ajoute-t-il, d'un grand zele, et fort versé dans la science ecclésiastique. Mais ce comte Roger, conquérant de la Sicile, mourut l'an 1104; et par conséquent le Gerland qu'il fit évêque de Girgenti ne peut être celui qui nous occupe.

Hist. litt., t. VII,
 p. 156.
 Murat. . . Script.
 ital., t. V, p. 592.

Nous n'avons rien qui nous aide à fixer l'année où ce dernier cessa de vivre. Ce qui est certain, c'est qu'il ne se rencontre plus dans l'histoire après l'an 1148.

§ II.

SES ÉCRITS.

L'ouvrage le plus important de Gerland, et le seul qui ait vu le jour, est celui qui est intitulé dans plusieurs manuscrits, *Candela studii salutaris*, et dans d'autres, *Candela evangelica*. C'est sous ce dernier titre qu'il a été imprimé à Cologne, l'an 1527, par les soins de Jean Juste, chartreux, chez Euchaïre Cervicorne, en un volume in-8°, sans nom d'auteur. Cette édition, qui n'a point été répétée, est des plus

P. 372.

rares. Il y manque le prologue, qui depuis a été publié par D. Martene, dans le premier tome de son *Trésor des Anecdotes*. L'auteur s'intitule, dans ce Prologue, *Jarlandus Chrysopolitanus S. Pauli scholarum Præceptor et Canonicus*. Il dit avoir tiré son ouvrage des écrits des SS. Docteurs, principalement de S. Ambroise, de S. Jérôme et de S. Augustin. Ce n'est, en effet, qu'une compilation des textes des auteurs ecclésiastiques distribuée suivant l'ordre des matières. On y traite de Dieu, de la Trinité, de l'Incarnation du Verbe, des anges, de la création de l'homme, de sa nature, de son excellence originelle, de sa chute, de sa réparation, de l'Eglise, de la primauté de S. Pierre, de l'élection du pape, de celle des évêques, de leur dignité, du *Pallium*, du bâton et de l'anneau pastoral, des légats du Saint Siège, des chorévêques, des clercs, des moines, des laïcs, des empêchemens pour les ordres, des cas dirimans du mariage, de la liturgie et des offices divins. En un mot, c'est un abrégé de théologie, de jurisprudence canonique et de science liturgique, où l'on cite souvent les fausses Décrétales, où l'on emploie quelquefois des écrits supposés des Peres, et où l'on insiste beaucoup sur les raisons mystiques des cérémonies de l'Eglise. Du reste, la doctrine en est saine et conforme à l'enseignement commun.

Voy. p. 721.

Bibl. Cotton., p. 106, n. ix, 2.
Bibl. Sangerm., n. 601.
Bibl. Reg., n. 7421.
Sander, Bibl. mss. belg., part. 1, p. 96 et 115.
Bibl. Vatic., n. 3114 et 3123.
Bibl. S. Victor. n. 757.

Le second écrit de Gerland est son *Traité du Comput ecclésiastique*, nommé dans les manuscrits tantôt *Computus*, tantôt *Abacus*, tantôt *Tabula Gerlandi*. Béde est l'auteur qui lui a le plus servi pour cet ouvrage. Cependant il ne craint pas de relever de temps en temps et Béde et l'abbé Hilperic, anglois, et même Denys le Petit. Voici comme il s'exprime dans la petite Préface qui est à la tête de ce traité : « Ayant souvent examiné les volumes de Béde toujours chant la science du calcul, et ayant trouvé qu'en plusieurs points ils différoient de la tradition des docteurs de notre temps, plein de confiance en l'assistance divine que j'ai souvent implorée pour mon dessein, j'ai tiré de l'ouvrage de ce grand homme les choses qui m'ont paru les plus utiles, j'en ai fait un recueil, et je les ai jointes à d'autres puisées en différentes sources. » La méthode que Gerland avoit suivie dans ce traité ne fit pas fortune. Un anonyme qui travailla sur le même sujet peu de temps après lui la blâme hautement dans son Prologue, et déclare

Pez, Anecd., t. II, Diss. Isag., p. 25.

qu'il ne s'y conformera pas, attendu qu'elle est pleine d'embarras et d'obscurités. Il est remarquable que Gerland, non plus que les autres computistes de son temps, n'emploie dans son livre que des chiffres romains et grecs, quoique les chiffres arabes fussent connus en France, à ce qu'on prétend, plus d'un siècle avant lui.

La troisième production littéraire de Gerland est une dialectique. Elle existe manuscrite dans une bibliothèque dont le nom nous a échappé, sous le N° 485, en un volume in-4° de 229 pages, ancien de 500 ans, avec ce titre : *Incipiunt regulæ Magistri Gerlandi de Dialecticâ*. L'ouvrage, divisé en cinq livres, commence par ces mots : *Cùm prolixitas et difficultas logicæ disciplinæ*, etc.

HÉRIMAN,

ABBÉ DE SAINT MARTIN DE TOURNAY.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

HÉRIMAN ou Herman naquit à Tournai vers l'an 4091. Raoul d'Osmunt son pere, et Mainsende sa mere, étoient distingués l'un et l'autre par leur noblesse. Ils eurent quatre fils, dont Hériman fut le troisième. L'aîné, qui se nommoit Thiéri, avoit à peine sept ans, qu'il alla de lui-même se mettre sous la discipline du célèbre Odon, abbé de S. Martin de Tournai, depuis évêque de Cambrai. Le pere suivit de près l'exemple de son fils, et amena avec lui, dans le même monastere, les trois autres, dont le dernier étoit encore au berceau. Hériman fit de grands progrès dans les lettres sous le pieux et savant abbé. Dès sa jeunesse, il montra du goût pour les anciens monumens de l'histoire. Son monastere n'en conservoit presque aucun, pas même ses propres titres, dont il étoit privé depuis une incursion des Normands qui l'avoient totalement ruiné. Cette perte, jointe à l'abandon où il étoit demeuré jusqu'à l'abbé Odon, avoit fait tellement oublier son origine, qu'on le regardoit

Spic., t. XII, p. 358.

Ibid. p. 422.

P. 422.

comme nouveau, lorsque cet abbé entreprit de le rétablir. Cependant on apprit, l'an 4447, qu'il y avoit à l'abbaye de Ferrieres, dans le diocèse de Sens, quelques chartes anciennes concernant l'abbaye de Saint Martin de Tournai. Hériman fut député, deux ans après, pour aller les recouvrer. Il accepta volontiers la commission; mais les mouvemens qu'il se donna pour la bien remplir furent en pure perte. Il se convainquit, à la vérité, que quelques-unes de ces chartes existoient à Ferrieres; mais l'abbé, par la crainte d'offenser un seigneur voisin qu'elles intéressoient, refusa de s'en dessaisir.

Hériman n'étoit encore que sous-diacre. De retour en son monastere, il fut élevé au diaconat et à la prêtrise. Son pere, qui occupoit la charge de prieur, étant venu à mourir vers l'an 4423, il fut jugé digne de le remplacer; mais ce poste n'étant point de son goût, il ne le garda que six mois, au bout desquels il demanda sa déposition, et l'obtint. Comme il avoit une excellente main pour écrire, une partie de son loisir fut employée à copier des livres. Néanmoins sa principale occupation, après les exercices réguliers, fut la méditation des livres saints, dont il acquit une grande connoissance, jointe à une égale facilité pour expliquer aux autres les vérités qu'il y découvroit. Ces belles qualités, soutenues d'une rare modestie, le rendirent fort cher à l'abbé Ségard, successeur d'Odon et à Gerbert, prieur de la maison. L'un et l'autre l'engagerent souvent à faire en leur présence des exhortations à la communauté les jours de fête; et par là il acquit une telle habitude de parler en public, qu'il devint un des plus fameux prédicateurs de son siècle.

Après la mort de Ségard, arrivée au mois de février de l'an 4427, on n'hésita pas à lui conférer la place vacante, en considération de son mérite. Cependant, s'il faut en croire l'historien du vénérable Hugues, alors prieur du même monastere, ensuite abbé de Marchiennes, la bonté apparente de ce choix fut démentie par l'événement. Hériman, suivant cet auteur, s'acquitta fort mal des fonctions abbatiales, tant les vertus privées sont des garans peu sûrs d'une sage administration! La conduite qu'il tint dans la supériorité fut le contraste de celle qu'il avoit suivie n'étant que simple particulier. On vit dans sa personne un abbé fier, capricieux, dissipé, succéder à un subalterne doux, modeste,

P. 475.

Mart., Anecd., t.
III p. 1720.

fervent, appliqué. Son exemple ne manqua pas d'influer sur la communauté. Les moines de Saint Martin devinrent aussi méconnoissables que celui qui les gouvernoit. Hugues cependant, le même dont nous venons de parler, toujours fidele à ses devoirs, ne cessoit d'avertir l'abbé en secret et la communauté publiquement de se corriger. Voyant que de part ni d'autre on ne tenoit nul compte de ses remontrances, il demanda la permission de passer dans un autre monastere. Cette grace lui ayant été refusée, il eut recours à Dieu par la priere et les gémissemens. Ses vœux pour le rétablissement du bon ordre furent enfin exaucés. L'an 1157, Hériman fut attaqué d'une paralysie qui lui fit faire des retours sur lui-même. Hugues profita de ces bons momens pour l'engager à donner sa démission. Il en vint à bout, et aussitôt il fit nommer en sa place Wautier, qui gouverna sagement. Tel est le tableau raccourci que l'historien cité nous trace de l'administration d'Hériman. Un écrivain domestique nous le représente, ainsi qu'on le verra dans la suite de cet article, sous des couleurs bien différentes ; mais l'un et l'autre conviennent du fait et de la date de l'abdication.

L'incommodité d'Hériman ne fut ni mortelle ni incurable. Vers l'an 1140, il se trouva en état d'entreprendre le voyage de Rome en qualité de député du clergé de Tournai, pour obtenir le rétablissement du siège épiscopal de cette ville. Son voyage fut heureux. Il en rapporta une bulle d'Innocent II, qui tiroit le clergé et le peuple de Tournai de la juridiction de l'évêque de Noyon, en leur permettant de se choisir un évêque. En conséquence, ils élurent Absalom, abbé de S. Amand ; mais quand il fut question de le faire sacrer, Samson, archevêque de Reims, que cette fonction regardoit comme métropolitain, refusa son ministere. Ce refus, causé par la crainte du comte de Vermandois, dont Simon, évêque de Noyon, étoit parent, ne déconcerta point les Tournaisiens. Ils députerent à Rome une seconde fois (l'an 1142) Hériman, à la tête d'autres membres du clergé. L'évêque de Noyon les ayant suivis de près, l'affaire fut plaidée contradictoirement devant le Pape en plein consistoire. Hériman parla pour son Eglise, de maniere que ses moyens firent impression sur l'esprit des juges. On fut surtout frappé de celui-ci, savoir qu'y ayant plus de neuf cents mille ames dans le Tournaisis, il s'en étoit trouvé,

Spic., *ibid.*, p. 480.

pendant l'espace de dix ans, jusqu'à cent mille qui étoient morts sans avoir reçu la Confirmation, et onze mille coupables de grands crimes, qui n'avoient pu être réconciliés par la pénitence publique, dont l'évêque seul étoit le ministre ordinaire. Déjà la balance commençoit à pencher du côté des Tournaisiens; mais cinq cents mares d'argent, dit-on, distribués par l'évêque de Noyon aux officiers du pape, y rétablirent l'équilibre. Ainsi l'on ne décida rien, et l'affaire fut renvoyée au prochain concile que le pape devoit tenir, avec ordre à l'Eglise de Tournai d'obéir à l'évêque de Noyon comme par le passé. Innocent mourut l'année suivante sans avoir tenu le concile qu'il avoit fait espérer. Ses successeurs, Célestin II et Lucius II, occuperent trop peu de temps le Saint Siège pour donner leur attention à ce procès. Mais ayant été repris sous le pontificat d'Eugene III, il fut jugé définitivement l'an 1146 (par les soins d'Hériman) à l'avantage de l'Eglise de Tournai.

Ibid., p. 486.

La croisade qui fut publiée l'an 1147 fit naître à Hériman la dévotion d'aller en Palestine à la suite des princes françois. Il suivit ce dessein; mais, depuis son départ, on n'eut plus de nouvelles de lui. Quelques-uns disoient qu'il avoit été tué dans une bataille; d'autres, qu'il avoit été fait captif par les Infideles.

§ II.

SES ÉCRITS.

Spic., ibid.

Hériman, se livrant à son goût naturel pour l'histoire, entreprit, dès sa jeunesse, d'écrire celle du rétablissement de son monastere. Il en avoit déjà tracé plusieurs choses sur le parchemin, lorsqu'un scrupule vint le saisir, et lui fit non-seulement abandonner cette tâche, mais même déchirer tout ce qu'il avoit écrit. Ce fut la crainte de passer pour adulateur envers les restaurateurs de cette maison, s'il publioit leurs actions mémorables de leur vivant. Mais, dans le second voyage qu'il fit à Rome pour l'affaire de l'évêché de Tournai, prévoyant que son séjour en cette ville seroit long, il reprit ce travail d'autant plus volontiers, que les personnes dont il avoit à parler avantageusement n'existoient plus. C'étoit alors la cinquantième année depuis que Saint Martin étoit rétabli, comme il le dit lui-même dans la Préface

qu'il adresse à ses confreres. Cet ouvrage est intéressant, non-seulement pour l'histoire monastique, mais aussi pour l'histoire civile et ecclésiastique du pays, dont l'auteur mêle plusieurs traits importans dans sa narration. Voici quelques-uns de ceux qui nous ont paru les plus dignes de la curiosité du lecteur.

Baudouin (4), surnommé à la Hache, comte de Flandre, P. 379-380. bannit de ses terres les rapines et les brigandages par des actes éclatans de sévérité. Investi de sa principauté, dit Hériman, par le roi Louis le Gros dans un âge encore tendre, *adolescentulum*, et avant même que d'avoir été fait chevalier, *necdum militem factum*, il assemble aussitôt ses états, et oblige tous les seigneurs à promettre qu'ils garderont la paix entre eux et la justice envers tout le monde. Les mal intentionnés se flatterent que cette promesse pourroit être impunément violée, sous un prince trop jeune, selon eux, pour avoir la force de la faire exécuter. Mais il fit bientôt voir qu'on s'étoit trompé. Deux mois s'étoient à peine écoulés, depuis la tenue des états, qu'une pauvre femme s'étant venue plaindre à lui d'un gentilhomme qui lui avoit enlevé deux vaches, il se mit aussitôt en devoir de lui rendre justice. Le coupable n'étoit pas fort éloigné. Baudouin monte à cheval, va le saisir, et l'amene pieds et poings liés dans la ville de Bruges. En vain les parens et les amis du gentilhomme accoururent pour demander grace. Le comte fut inexorable. Comme ils se retrancherent ensuite à supplier qu'il ne fût point pendu, ni qu'on ne lui crevât pas les yeux, Baudouin voulut bien le promettre; mais en même temps on apporta, par son ordre, une grande chaudiere pleine d'eau, sous laquelle on alluma un grand feu. Lorsque l'eau fut bouillante, il y fit jeter le gentilhomme, et s'acquitta ainsi de sa parole, et de ce qu'il crut devoir à la justice.

Autre exemple de sévérité du même comte. Dans le village de Torholt, près de Bruges, dix gentilshommes des mieux aparentés volèrent un marchand qui venoit à la foire. Baudouin, l'ayant appris, court à la poursuite des voleurs, les atteint et les investit dans une maison isolée où ils avoient été contraints de se réfugier. Leurs familles alarmées viennent incontinent lui offrir tout ce qu'il voudroit, soit en argent, soit en chevaux, pour leur épargner la mort.

(1) Baudouin succéda, l'an 1111, à son pere Robert à l'âge de 18 ans, et mourut l'an 1119.

Pour réponse, il dit aux parens d'attendre qu'il eût parlé aux coupables. Il entre aussitôt dans la maison, et sans autre préambule, il commande à ses gens de les pendre. Ceux-ci le priant de les dispenser de cette exécution, pour ne pas les exposer au ressentiment éternel des parens, il adresse la parole aux dix gentilshommes en ces termes : Que celui d'entre vous qui veut éviter la mort, se dispose à pendre tout à l'heure son compagnon. Neuf s'étant acquittés réciproquement de ce funeste ministère, il ordonna au dixième et dernier de monter sur un banc et de s'attacher lui-même au cou la corde qui avoit étranglé les autres. Le misérable obéit. Baudouin, au lieu de lui faire grace, renverse le banc d'un coup de pied, et le laisse ainsi suspendu à deux coudées de terre. Il sort après cela, et dit aux parens : Vous pouvez entrer présentement et les emmener ; mais ayez soin de les avertir que dorénavant ils ne commettent plus de semblables désordres dans ma terre : et tout de suite il monte à cheval. Les parens, étant entrés, virent un spectacle qui les fit bientôt fuir d'effroi. Ce fut par de pareils procédés envers les brigands que Baudouin rétablit l'ordre et le calme dans ses Etats. Ipérius rapporte les mêmes faits dans sa Chronique de Saint Bertin.

P. 607-608.

P. 385.

Charles le Bon, son successeur, ne protégea pas avec moins de zèle les opprimés, quoique par des actes moins sangui-
naires. Il s'en tint aux menaces, qui eurent presque toujours l'effet qu'il désiroit. Le fait suivant, rapporté par notre auteur, peint à merveille l'amour de ce prince pour la justice et sa piété. Un jour de l'Epiphanie, tenant sa cour à Bergues Saint Vinoc, il aperçut l'abbé de S. Bertin dans ses appartemens. L'ayant fait approcher, mon Pere, dit-il, qui a chanté aujourd'hui la grand'messe dans votre église ? L'abbé répond qu'on n'y a pas manqué de célébrant, attendu qu'il y a plus de cent religieux dans sa communauté. Mais, répliqua le comte, vous eussiez dû vous acquitter vous-même de cette fonction, assister au réfectoire, et donner à vos religieux qui ont veillé toute la nuit une bonne réfection, plutôt que de vous rendre à ma cour. Seigneur, repartit l'abbé, j'aurois mieux aimé certainement chanter la messe aujourd'hui dans mon église, si cela m'eût été libre, que de me rencontrer ici ; mais un tel gentilhomme, qu'il nomma, m'enleve une terre que mon abbaye possède tranquillement depuis 60 ans ; c'est ce qui m'oblige de recourir à vous. Il eût suffi, repartit

le comte, que vous me l'eussiez fait savoir par un de vos domestiques : car mon devoir est de vous défendre, comme le vôtre est de prier pour moi et mes Etats. Aussitôt il mande le gentilhomme en question ; et voyant qu'il n'apportoit que de mauvaises raisons, il lui ordonne de restituer sans délai le fonds qu'il avoit usurpé : car, je vous jure, ajouta-t-il, par l'ame du comte Baudouin, que, si je reçois de nouvelles plaintes à ce sujet, je vous ferai bouillir dans la chaudiere, comme il fit à votre semblable dans la ville de Bruges. L'usurpateur n'attendit point que le prince en vînt aux effets, et se hâta de mettre ses ordres à exécution.

L'anecdote suivante, rapportée par notre auteur, mérite de trouver encore ici sa place. La princesse Clémence, veuve de Robert le Jeune, comte de Flandre, et mariée en secondes nocces à Godefroi le Barbu, comte de Louvain, avoit engagé Baudouin, comte de Hainault, à épouser sa niece. Les promesses avoient été faites avec serment en présence de plusieurs témoins. Mais, avant le jour marqué pour le mariage, ce prince changea de résolution, et donna sa main à Jolande, fille de Gérard, comte de Babimberg. La comtesse, outrée de cet affront, en porta ses plaintes au pape Calixte, son frere, qui venoit d'être élevé sur le Saint Siège. Calixte, entrant dans son ressentiment, écrit à l'archevêque de Reims, Raoul le Verd, pour lui enjoindre de venger au plus tôt un tel parjure. Raoul, sur cet ordre, convoque une assemblée d'évêques et d'abbés, à laquelle il fait citer le comte de Hainault. L'accusé comparoît, et convient qu'il a promis d'épouser la niece de la comtesse. Mais il oppose à cette promesse le mariage solennel qu'il a contracté depuis avec une autre. Du reste, il déclare qu'il est prêt à se soumettre au jugement du concile. Les prélats, après avoir délibéré sur cette affaire, la trouverent si épineuse, qu'ils crurent devoir en renvoyer la décision au pape. Flatté de ce renvoi, Calixte assemble le sacré collège, ne doutant point que le résultat du consistoire ne fût favorable à la comtesse de Louvain. La flatterie, en effet, porta les cardinaux à déclarer que le premier engagement du comte de Hainault devoit tenir au préjudice du second. Comme chacun s'efforçoit à l'envi d'appuyer ce jugement de raisons spécieuses, le pape s'aperçut que le cardinal Brunon, personnage d'un grand poids, gardoit un profond silence. Il l'invite à dire son avis. Le cardinal répond modestement qu'il ne lui convient pas de con-

P 388-389.

trédire lui seul le sentiment de tous les autres. Calixte le presse, en vertu de la sainte obéissance, de dire nettement ce qu'il pense. Alors Brunon, reprenant les moyens allégués de part et d'autre, et les pesant avec soin, fit d'abord observer que le premier engagement n'avoit été accompagné que du serment, au lieu que, dans l'autre, il y avoit eu serment, épousailles, bénédiction du prêtre, et copule charnelle; ensuite il produisit plusieurs canons des conciles et décisions des SS. Docteurs, qui établissoient clairement qu'un mariage aussi solennel que ce dernier ne pouvoit se dissoudre, et qu'on devoit par conséquent se contenter de mettre le comte en pénitence à cause de son parjure, mais nullement le séparer de sa nouvelle épouse. Le pape et tout le sacré collège, à son exemple, applaudirent à cet avis. On dépêcha promptement des courriers en France pour en porter l'agréable nouvelle au comte de Hainault. La princesse, qui par là se trouva répudiée, étoit, suivant notre auteur, Adélaïde, fille de Humbert II, comte de Maurienne, et de Gisle, sœur de Clémence et de Calixte, la même, dit-il, qui peu après épousa le roi de France Louis le Gros, et fut ainsi très-amplement dédommagée de la perte qu'elle avoit faite. Il y a dans ce récit un anachronisme qu'il faut nécessairement rectifier, si l'on veut soutenir le fond de l'histoire. C'est qu'Adélaïde étoit mariée à Louis le Gros dès l'an 1115, quatre ans avant le pontificat de Calixte II, comme on le voit par une charte de ce prince, datée de 1122, la quatorzième année de son regne, et la septième de la reine Adélaïde (1). Ainsi ce n'est point sous Calixte II, mais sous Pascal II, que le fait rapporté par Hériman, s'il est réel, doit être arrivé.

Doublét, Hist. de
S. D., p. 852.

Hériman justifie, dans le cours de son histoire, l'éloignement de la flatterie, dont il avoit fait parade en débutant. On pourroit même l'accuser d'avoir donné dans l'excès opposé, surtout en parlant des évêques de Noyon, qui l'étoient aussi de Tournai. Il semble néanmoins qu'il auroit dû épargner Radbod II, prélat à qui son monastère avoit tant d'obligations. Le Vasseur n'a pu s'empêcher de lui reprocher en cela son ingratitude. Son exemple, au reste, peut servir de preuve que la reconnaissance n'a pas toujours porté les moines à canoniser leurs bienfaiteurs.

Le Vass., An. de
Noyon, p. 70.

Hériman n'est pas plus indulgent envers la cour de Rome.

Spic., t. II, p. 705.

(1) La Chronique de S. Pierre le Vif, composée du vivant de Louis le Gros, met aussi le mariage de ce monarque et d'Adélaïde en 1115.

Il blâme ouvertement la conduite du pape Grégoire VII à l'égard de l'empereur Henri IV. Il accuse les Romains d'attirer à eux toutes les affaires, et de les traîner en longueur pour s'enrichir aux dépens des parties.

Entre les coutumes de son temps qu'il rapporte, on voit P. 405. que c'étoit alors un usage immémorial, et qui remontoit, selon lui, jusqu'au VII^e siècle, de faire doubles les actes par lesquels on donnoit quelques possessions à une église. L'un de ces doubles, dit-il, muni du sceau du donateur, demeurait à l'église que l'on dotoit ; l'autre, sans être scellé, se déposoit dans l'église cathédrale du diocèse.

Un autre usage qui s'observoit encore dans les monasteres P. 406. de Flandre, et qu'il regarde comme aussi ancien que le précédent, étoit de réciter, pendant la messe au *Memento* des morts, les noms des religieux défunts des monasteres avec lesquels on étoit en société de prières. On voit encore, dit-il, au monastere de S. Amand, d'anciens diptyques où se trouvent les noms des religieux de S. Martin de Tournai ; et c'est une des preuves qu'il allègue pour prouver que S. Martin étoit une abbaye long-temps avant son rétablissement.

Un troisième usage qu'il nous apprend, est que, parmi P. 420. les religieux, celui qui étoit chargé d'éveiller la communauté couchoit dans l'église, non-seulement, dit-il, pour garder le trésor (car la nôtre n'en a point), mais afin d'être à portée de sonner l'office divin.

Hériman, comme nous l'avons déjà dit, termine son histoire à l'époque de son gouvernement abbatial, c'est-à-dire, à l'an 4427. Un anonyme, aussi religieux de S. Martin de Tournai, l'a continuée jusqu'à l'an 4460, mais d'une manière beaucoup plus rapide. Il débute par un court éloge de notre abbé, dont il caractérise l'administration par les vertus de douceur et d'humilité. C'est contredire bien formellement, comme l'on voit, l'historien du vénérable Hugues, abbé de Marchiennes. Mais nous n'avons aucune autorité pour décider entre ces deux écrivains. A Hériman succéda Wautier, dont le continuateur ne dit pareillement que du bien. Il entre ensuite dans un grand détail sur ce qui concerne le rétablissement de l'évêché de Tournai, qui est son principal objet. Il nous représente Hériman comme l'ame de cette entreprise, et l'agent à qui l'on en devoit presque entièrement le succès.

Cette histoire, publiée par D. Luc Dacheri, dans le 42^e volume du Spicilege, et dont on voit un long fragment à la suite de la vie de S. Vaudru, dans le Recueil de Bollandus au 9. d'avril, a été traduite en françois par D. Thomas le Roi, prieur de S. Martin de Tournai. Mais le public ne jouit point encore de cette traduction, qui se conserve manuscrite dans la bibliotheque du même monastere.

Sand., Bibl. miss.
Belg., part. 1, p.
128.

L'histoire ne fut pas la seule matiere qui exerça la plume d'Hériman. Il écrivit aussi sur la théologie. Casimir Oudin a tiré des ténèbres un traité de sa façon touchant l'Incarnation du Verbe. Ce traité fait partie d'un Recueil des écrits de plusieurs anciens théologiens de France et de Flandre, publié par ce critique à Leyde l'an 1692, en un volume in-8°. L'ouvrage d'Hériman est dédié à Etienne, archevêque de Vienne en Dauphiné. « Sachez, lui dit-il, que je n'ai rien » mis du mien dans cette production; mais que j'y ai ren- » fermé comme dans un vase tout ce que j'avois lu dans les » SS. Docteurs, et particulièrement dans le traité d'Anselme, » archevêque de Cantorberi, dont le titre est : *Cur Deus* » *homo?* Outre cela, je vous dirai que D. Odon, premier » moine et premier abbé de ce monastere de S. Martin de » Tournai, qui m'a reçu avec mon pere et mes trois autres » freres, et que j'ai remplacé en troisième lieu dans la dignité » abbatiale; Odon, dis-je, avoit coutume de faire tous les » ans en chapitre, la veille de Noël, un beau et long discours » sur l'Incarnation; discours qu'il commençoit de bon matin, » et ne finissoit que vers midi. Or, comme j'étois jeune alors, » et que je ne manquois pas d'esprit, j'ai été assez heureux » pour en retenir les meilleurs morceaux dans ma mémoire. » J'aurai soin de vous les rappeler dans cet écrit, et à tous » ceux qui voudront se donner la peine de le lire. » Ce Traité, comme l'on voit, n'est qu'une compilation; mais nous pouvons assurer qu'elle fait honneur au goût et au discernement de notre auteur.

HÉRIMAN,

MOINE DE SAINT JEAN DE LAON;

ET ARNOUL,

PRÉDICATEUR FLAMAND.

I. HÉRIMAN, dont nous venons de parler, eut pour contemporain un autre Hériman, religieux de S. Jean de Laon. Nous savons peu de chose touchant la personne de celui-ci; mais ce que nous en savons, suffit pour le distinguer du précédent avec lequel M. Fabricius l'a mal-à-propos identifié.

Guib., op. p. 526.

Barthelemi, évêque de Laon, qui tint ce siège depuis l'an 1115 jusqu'en 1151, ayant fait un voyage à la cour d'Alphonse, roi d'Aragon, dont il étoit proche parent, y fut reçu avec distinction. Ce prince, à son départ, lui promit que, s'il vouloit revenir, il lui feroit présent du corps de S. Vincent et de la robe dont la sainte Vierge avoit gratifié S. Hildephonse, archevêque de Toledé, en reconnaissance des trois livres qu'il avoit composés touchant sa virginité. L'évêque, à son retour, fit venir Hériman pour savoir de lui s'il avoit connoissance de l'ouvrage de S. Hildephonse, et lui ordonna de donner ses soins pour le trouver. Hériman, après bien des recherches, le découvrit dans une bibliothèque de Châlons sur Marne. Il en avertit l'évêque, qui lui donna sur-le-champ du parchemin pour aller le transcrire. A la tête de sa copie, il plaça la vie du saint archevêque, et à la suite il mit trois livres qu'il avoit lui-même composés, touchant les miracles de Notre-Dame de Laon. Pour entendre le sujet de ce dernier ouvrage, il faut se rappeler qu'après la mort de Gaudri, évêque de Laon, massacré par ses diocésains l'an 1112, les séditeux livrerent la ville au pillage, et s'attaquèrent surtout aux églises qu'ils réduisirent en cendres. Cette tempête ayant cessé, les chanoines et les bourgeois songerent à rétablir l'église cathédrale; mais comme les fonds manquoient pour cette entreprise, on s'avisa, pour en

faire, d'un expédient qui avoit réussi à d'autres églises en pareil cas. Ce fut de porter les châsses des Saints processionnellement en différentes provinces. Entre ces châsses que possédoit l'église de Laon, il y en avoit une où l'on prétendoit conserver des cheveux de la sainte Vierge. Sept chanoines et six bourgeois furent députés pour les porter. Ils parcoururent ainsi plusieurs contrées de la France, et passèrent plus loin, aidés et encouragés par divers miracles que les reliques de la sainte Vierge opérèrent sur la route.

Le récit qu'ils firent de ces merveilles, à leur retour, porta Hérیمان à les mettre par écrit, pour en faire passer la mémoire à la postérité. L'ouvrage est dédié à l'évêque Barthelèmi par une épître qui renferme les circonstances que nous venons de rapporter touchant ce prélat et notre auteur. Ce sont les seuls traits que nous connoissons de la vie de ce dernier. Nous ignorons pareillement les circonstances de sa mort. Pour revenir aux trois livres des miracles de la sainte Vierge de Laon, nous dirons que l'auteur les publia sous le nom des chanoines de l'église de Laon, pour donner plus de poids, comme il le dit lui-même dans sa dédicace, à cette production. Dans le premier livre, il débute par une histoire très-succincte de l'église de Laon, depuis sa fondation jusqu'à l'évêque régnant. Il s'étend davantage sur celui-ci; et après avoir parlé de la noblesse de son extraction, il parcourt les divers états par où il a passé, et la manière édifiante avec laquelle il s'y est comporté. Vient ensuite la relation des miracles que les reliques de la sainte Vierge opérèrent à Issoudun, à Beaugenci, à Tours, à Angers, au Mans et à Chartres. Tous ces miracles se firent dans le cours de la première procession (car il y en eut deux), qui commença dans l'automne de l'an 4412, et finit au printemps suivant. Les députés en rapportèrent d'abondantes aumônes, sur lesquelles on entreprit la reconstruction de la cathédrale de Laon. Mais lorsque l'ouvrage fut avancé, les fonds commençant à manquer, on décerna une nouvelle procession, laquelle ne fut pas moins féconde en miracles et en oblations. L'auteur en décrit la marche et le succès dans le second livre. Parmi les aventures qu'éprouverent les députés dans leur course, celle-ci nous a paru digne de remarque. S'étant embarqués le jour de S. Marc, l'an 4415, au port de Wissant, pour passer en Angleterre avec des marchands flamands; comme ils

étoient au milieu de leur navigation, un d'entre eux aperçut de loin un petit vaisseau qui venoit sur eux à pleines voiles. Il en avertit le capitaine nommé Coldistan. Celui-ci fait monter un matelot au haut du mât pour découvrir ce que ce pouvoit être. Sur son rapport, il comprit que c'étoient des pirates. La terreur se répand aussitôt dans l'équipage. On ne tarda pas à voir distinctement l'objet qui la causoit. A mesure qu'il approche, l'épouvante redouble. Des cuirasses, des boucliers, des lances, des épées nues qu'on aperçoit briller à la faveur d'un jour serein, des visages menaçans, tout annonce aux infortunés passagers un ennemi qui vient fondre sur eux. Chacun alors pense à sa conscience. On se confesse l'un à l'autre comme on se rencontre, sans attendre le ministère du prêtre, et le prêtre lui-même, dans ce péril urgent, ne fait point difficulté de se confesser au laïc. Déjà les pirates étoient à la portée du trait, lorsque Coldistan s'avisa d'une dernière ressource. Ce fut de faire monter le prêtre Boson sur le tillac avec les reliques de la sainte Vierge, pour arrêter par cette puissante protection leur funeste dessein. Son espérance ne fut point trompée. Boson, armé du voile qui couvroit la châsse, commande à l'ennemi au nom de la Mere de Dieu de se retirer. En même temps un vent contraire s'élève, et emporte au loin le navire corsaire; le mât se rompt, et écrase en tombant un des pirates. Délivrés P. 539. ainsi, nos députés aborderent à Douvres, d'où ils se rendirent à Cantorberi, de là à Vinchestre, à Excestre, à Sarisberi, à Ultonie, où l'auteur dit qu'on révere le tombeau du vénérable Bède, près duquel, ajoute-t-il, est celui d'une célèbre versificatrice nommée Murier. Ils parcoururent de la sorte tout le reste de l'Angleterre méridionale. Partout les saintes reliques se signalerent par des miracles. Hériman fait deux observations qu'il ne sera pas inutile de rapporter. L'une est P. 536. que les miracles ne se faisoient que sur des personnes du diocèse où les reliques se trouvoient, de peur, dit-il, qu'on ne crût que les députés de Laon auroient attiré de loin de prétendus malades pour s'enrichir en dupant le public. P. 538. La seconde, qu'à Chicestre, le doyen de l'église n'ayant point voulu permettre, par un esprit d'avarice, qu'on y déposât les reliques, les députés, obligés de les mettre dans une maison particuliere, ne firent point difficulté d'y offrir le saint sacrifice.

P. 542-560.

L'auteur change d'objet dans le troisième livre. Il n'y est plus question de miracles, si ce n'est vers la fin où il rapporte comment l'évêque Barthelemi découvrit par révélation le vol du trésor de son église, fait par un certain Anselme, qui avoit surpris la confiance du public par un faux air de dévotion. Après avoir décrit la dédicace de la nouvelle cathédrale de Laon, il fait l'histoire de S. Norbert depuis son entrée dans le diocèse de Laon, raconte ses liaisons avec l'évêque Barthelemi, nomme les différens monastères que ce prélat érigea dans son diocèse, et parle de plusieurs personnages illustres du pays laonnois et des contrées voisines. Tel est le précis de cet ouvrage, où l'on remarque beaucoup de candeur et de piété, mais peut-être un peu trop de crédulité. D. Luc Dacheri l'a donné au public à la suite des œuvres de Guibert de Nogent. Avant lui, André Duchesne en avoit inséré un assez long fragment parmi les preuves de son histoire généalogique de la maison de Châtillon.

P. 18-19.

Spic., t. VI, p. 635.

II. ARNOUL fut un prédicateur flamand remarquable, dît la Chronique de Gemblou, par l'austérité de sa vie, par la singularité de son habillement, par son savoir, et plus encore par le succès de ses prédications. A la publication de la seconde croisade, il se sentit inspiré pour aller sur les traces de S. Bernard exhorter les peuples de la France et de l'Allemagne à s'enrôler dans cette pieuse milice. Mais comme il ignoroit également la langue romance et la tudesque, il prit avec lui Lambert, abbé de Gemblou, qui expliquoit au peuple, dans la langue du pays, ce qu'il disoit en latin ou en flamand. Les croisés s'étant partagés, les uns pour aller en Palestine, les autres pour aller en Espagne combattre les Maures, Arnoul suivit les derniers commandés par Arnoul, comte d'Archost. Le principal fruit de leur expédition fut la prise de Lisbonne, qu'ils emportèrent le 24 octobre de l'an 1147. Notre prédicateur envoya la relation de ce siège à Milon, évêque de Térouane, dans une lettre publiée par D. Martène, au premier tome de sa grande collection sur deux manuscrits, l'un d'Anchin, l'autre de Gemblou. On y voit que l'armée chrétienne, composée de Lorrains, de Flamands et d'Anglois, se rassembla dans l'Angleterre, d'où elle partit le *vendredi des Rogations*, c'est-à-dire le 23 de mai, sur une flotte de 200 voiles, qui fut

P. 800-802.

séparée par une violente tempête après quelques jours de navigation. Environ 50 vaisseaux, sur l'un desquels étoit monté notre auteur, arrivèrent le 31 mai dans un port d'Espagne nommé Gozzem. Là s'étant reposés pendant trois jours, les croisés se rembarquèrent et aborderent à un autre port nommé Viver. Ils remirent à la voile le vendredi avant la Pentecôte, et vinrent débarquer au port de Fambré, qui n'est qu'à huit milles de S. Jacques en Galice. De là ils se rendirent incontinent à ce lieu si célèbre pour y passer la solennité. Huit jours après, étant remontés sur leurs vaisseaux, ils allèrent attendre le reste de la flotte à Portugal, ville située à l'embouchure du Douro. Pendant onze jours qu'ils y restèrent, l'évêque du lieu leur fit fournir abondamment les vivres et les autres choses dont ils avoient besoin. Enfin toute la flotte s'étant réunie, on fit voile vers Lisbonne, devant laquelle on arriva le 28 juin, veille de S. Pierre et S. Paul. Dans le même jour, parut à la vue de la place, Alphonse Henriqués, roi d'Espagne, avec son armée de terre. On fit aussitôt la descente, et le premier juillet, les faubourgs furent emportés. Ensuite, pendant tout le cours du mois, on livra divers assauts à la ville avec assez peu de succès. L'avantage de son assiette, la bonté de ses fortifications et le courage des assiégés menaçoient les croisés d'une longue résistance, et ne leur annonçoient pas même une victoire bien certaine. Ces pronostics, loin de les abattre, redoublèrent leurs efforts et leur industrie. On imagina de construire deux grandes tours de bois sur le bord du fleuve, l'une à l'orient de la ville, où les Flamands se logerent, l'autre à l'occident, qui fut occupée par les Anglois. On fit outre cela quatre ponts appuyés chacun sur six vaisseaux, d'où l'on pouvoit passer sur les murs de la place. Les assiégés, en différentes sorties, ruinèrent une partie de ces ouvrages. Heureusement ils furent réparés avec promptitude. Enfin, après quatre mois de siège, une mine ayant fait sauter deux cents pieds de muraille, les croisés, encouragés par le roi d'Espagne, firent effort pour entrer par la breche. Le combat fut encore opiniâtre; mais les assiégés, épuisés de fatigues, et ne voyant plus de ressource, demandèrent à capituler le jour de sainte Ursule, 24 octobre. La proposition fut acceptée, et les conditions furent que la ville demeurerait au roi d'Espagne, et le butin aux croisés. Tel est le

Ad an. 1147.

Hist. ecclés., t.
XIV, l. 69, n. 21.

précis de la relation d'Arnoul, différente de celle de Robert du Mont, adoptée par M. Fleuri, en ce que celle-ci fait attaquer la ville par les croisés de dessus leurs vaisseaux, tandis que le roi l'assiégeoit par terre; au lieu que notre auteur, témoin oculaire, atteste que les premiers débarquèrent aussitôt après leur arrivée, placèrent leurs tentes dans la campagne, et firent sur terre avec les Espagnols presque toutes les opérations du siège.

HUGUES FARSIT,

CHANOINE RÉGULIER DE SAINT JEAN DES VIGNES

A SOISSONS;

S. H., AUSSI CHANOINE RÉGULIER,

ET ANONYMES DU MÊME ORDRE.

I. **L**E premier des écrivains qui vont nous occuper dans cet article a été confondu par tous les critiques jusqu'à nos jours avec Hugues Farsit, abbé de S. Jean de Chartres. C'est une illusion que nous avons tâché sur celui-ci de dissiper. Le lecteur nous permettra de supposer ici la réalité de leur distinction, sans exiger que nous en répétions les preuves.

Hist. litt., t. XI, p.
265.

Germain, Hist. de
l'abb. de N.-D. de
Soiss. pr., p. 481.

Hugues Farsit, chanoine régulier de S. Jean des Vignes à Soissons, avoit contracté son engagement dans ce monastère avant l'an 1128. Ce fut cette année que plusieurs malades attaqués du mal des ardents, étant venus dans l'église de Notre-Dame de Soissons, y obtinrent leur guérison par l'intercession de l'auguste patronne de ce temple. Hugues suivit ces merveilles, qui durèrent jusqu'en 1132, et en composa la relation. Il ne l'acheva cependant, ou du moins il ne la publia que plusieurs années après, puisqu'il y fait mention de l'abbesse Mathilde 1^{re}, comme étant déjà morte; ce qui n'arriva que le 13 décembre de l'an 1143.

Ibid., p. 146.

Nous avons peu de relations plus authentiques et plus dignes de foi que celle-ci, l'auteur n'y rapportant que des faits ré-

cens, publics, et qu'il atteste avoir vus lui-même ou tenir de témoins oculaires. Qu'opposera l'incrédulité, par exemple, au miracle de cette femme d'Oignoncourt, nommée Gundrade, à qui le charbon pestilentiel avoit fait perdre le nez et les levres, et dont tout le visage se trouva parfaitement rétabli dans une nuit? *Vidimus eam et nos, dit Hugues, et in restauratione beneficii in nullo prorsus detrimentum patiebatur; sed similis erat carni reliquæ caro recens, nisi quia diligenter intuentibus lucidior videbatur.*

Ibid., p. 484.

D. Michel Germain, non content de nous donner cet écrit en original parmi les preuves de son Histoire de Notre-Dame de Soissons, l'a presque entierement traduit dans le corps de l'ouvrage. Avant lui, Vincent de Beauvais en avoit inséré divers extraits dans son *Miroir Historial*. Il s'en rencontre même des lambeaux dans quelques auteurs contemporains. Mais celui qui a fait le plus grand usage de cette relation est Gautier de Coinci, prieur de Vi sur Aisne dans le Soissonnois, écrivain de la fin du XII^e siècle. Elle se trouve entierement fondue dans ses trois livres en vers françois des *Miracles de la sainte Vierge* : heureux s'il eût eu la discrétion de s'en tenir à ce texte, au lieu d'y ajouter, comme il a fait, quantité de fables qui choquent le bon sens, blessent la pudeur, et déshonorent la religion. Un célèbre académicien, qui a pris la peine de relever ces défauts, est tombé lui-même dans un autre, en rejetant les vices de la copie sur l'original, et en imputant à Hugues les extravagances de Gautier. Ce jugement est d'autant plus surprenant, que le critique avoit l'une et l'autre pièce entre les mains, et qu'il se porte pour en avoir fait la comparaison. Sans prétendre manquer aux égards qui lui sont dus, on osera le défier de montrer, dans la première, les exemples scandaleux qu'il cite de la seconde. Ce défi, sûrement, ne sera pas rempli. Il est bien vrai toutefois que Gautier de Coinci n'a pas imaginé ces traits ; mais c'est de Gautier de Compiègne, dont nous parlerons dans la suite, qu'il les a tirés, et non de Hugues de Soissons.

L. 28, capp. 2, 3, 4.

Mém. de l'Acad. des B.-L., t. XVIII, p. 357-365.

Si l'on en croit Ferreolus Locrius, il faut encore mettre sur le compte de notre auteur, qu'il fait mal-à-propos chanoine de Laon, une relation anonyme de miracles opérés dans l'église de Notre-Dame de Roquemadour en Querci, l'an 4440. Cet ouvrage se conserve manuscrit à la biblio-

Mar. Aug. l. 4. c. 76. p. 438.

Sander. Bib. mss.
Belg., part. 1, p.
137.

theque de S. Martin de Tournai. Il commence par ces mots : *Scripturus miracula Dei Genitricis et perpetuæ Virginis Mariæ Rupis Amatoris*. Mais comme la conjecture de Locrius n'est appuyée d'aucune preuve, nous nous dispenserons de l'adopter.

Voici deux autres pieces manuscrites que l'on peut avec plus de certitude attribuer à Hugues de Soissons. La premiere est une lettre qui a pour titre, dans l'exemplaire de la Bibliothèque du roi, n° 2842 : *Fratris Hugonis Suessionensis Epistola ad Patres Confluentiæ congregatos*. Cette assemblée des Peres de Coblenz est, comme on va le voir, un chapitre général de Prémontrés. La salutation porte : *Venerandis Patribus et Dominis apud Confluentiam congregatis Frater Hugo Suessionensis vestræ sanctitatis servus*. L'auteur débute par des protestations d'estime, d'attachement et de respect pour tous ceux qui composent l'ordre de Prémontré. *Quòd vos*, dit-il, *perinde dilexerim, tam illos quos facie novi, quàm eos quos famâ tantùm comperi, plurimi vestrùm recolere possunt.*

Il fait ensuite l'éloge de S. Norbert, qu'il a toujours regardé, dit-il, comme un ange que le Seigneur avoit rempli de son esprit. Entre ses vertus, il loue son amour ardent pour l'unité de l'Eglise, et, à cette occasion, il traite des différentes manieres d'être dans la même communion. « La premiere, » dit-il, consiste dans la créance des vérités du salut; la » seconde, dans la pratique des vertus sans lesquelles on » n'obtient point le royaume des cieus; la troisième, dans » les observances établies par les hommes pour resserrer davantage les liens de l'unité. Ces observances, poursuit-il, » ne seroient nullement nécessaires, si l'amour divin étoit » également enraciné dans tous les cœurs. Car la loi, suivant l'Apôtre, n'est point faite pour le juste; mais les » foibles en ont besoin. Pour concilier à ces observances le » respect qu'elles méritent, on doit être attentif à les mettre » à couvert de toute innovation. C'est ce que Moïse a lui-même ordonné lorsqu'il a dit : *Ne passez point les limites que vos peres ont posées.* » Tout ceci n'est qu'un préambule pour en venir aux nouveaux usages que les Prémontrés avoient introduits. « Ces principes établis, continue-t-il, je » vous demande quel avantage vous avez trouvé à quitter » les chappes noires dont tout l'ordre des chanoines

» réguliers s'est jusqu'à présent servi? Ignorez-vous la
 » maxime de notre pere S. Augustin, qui dit qu'une coutume
 » qui n'est point contraire à la loi doit elle-même tenir
 » lieu de loi? C'est donc en vous une affectation ridicule et
 » déraisonnable d'avoir préféré les chappes blanches. Mais
 » ne prévariquez-vous pas même contre la loi divine en
 » portant des tuniques de laine au lieu de celles de lin que
 » Moïse avoit recommandées aux prêtres; en les portant,
 » dis-je, non-seulement au chœur, mais même à l'autel? »
 Hugues relève avec la même chaleur quelques autres prati-
 ques nouvelles que les Prémontrés avoient subrogées aux
 anciens usages de l'ordre.

Le second ouvrage manuscrit de notre auteur, conservé dans la même bibliothèque sous le n° 2484, est une lettre à sa sœur Helvide. L'inscription est conçue en ces termes : *Sorori reverendissimæ Helvidi adnumerari videntibus Dominum, Hugo Suessionensis*. L'auteur lui dit qu'il a dessein de lui dédier un ouvrage auquel il est résolu de consacrer tous ses momens de loisir dans tout le temps qui lui reste à vivre; qu'il intitulera cet ouvrage *Otium Hugonis ad Helvidem sororem*; qu'il le distribuera par livres annuels, *Opusculi summam per annuos libros distinguere volui*; que s'il se passe quelque année sans qu'il puisse rien écrire, il aura soin d'en avertir dans le livre suivant : *Quòd si forsitan aliquis annus præterierit in quo non liceat aut non possim aliquid scribere, et hoc in sequenti libello, si tamen aliquis subsecutus fuerit, vitâ comite annotabitur*. Car, ajoute-t-il, nous n'avons pas encore épuisé toute la matiere, et il nous reste encore bien des choses à écrire : *Neque enim totum librum et totam scripturam edidimus, quoniam adhuc Dominus daturus est in futuro*. Que s'il arrive, poursuit-il, que le Seigneur vous appelle à lui avant moi, je continuerai d'écrire en laissant le même titre à mon ouvrage; car votre souvenir, ma très-chère sœur, me sera toujours agréable : *Quòd si priorem te vocabit Dominus, scribam, et permanebit titulus superius affixus : OTIUM HUGONIS AD HELVIDEM SOLOREM. Memoria enim tuâ grata est mihi, soror mea*. Il lui parle ensuite de la mort et de l'incertitude de ce moment terrible, des misères de cette vie, et de la béatitude éternelle. On ignore quel étoit l'objet de ce grand ouvrage que notre auteur préparoit, et s'il

le conduisit à sa fin. Ce qui est certain, c'est qu'il n'en reste aucun monument ni aucun souvenir dans l'histoire.

Hist. de Soiss., l.
V, p. 47.

Dormai lui donne encore un traité de maître Hugues sur les sacremens; ouvrage, dit-il, qui faisoit partie des livres qu'Arculfe ou Ansculpe de Pierrefons, évêque de Soissons, légua l'an 4438 à son église. Mais il paroît n'être fondé que sur une équivoque de nom pour attribuer cette production au chanoine régulier de S. Jean des Vignes. Il est d'autant plus vraisemblable de la mettre sur le compte de Hugues de S. Victor, et de l'identifier avec son grand Traité des Sacremens, qu'elle ne porte point le surnom de notre auteur.

L'année de sa mort est incertaine. Le jour en est marqué au 4 août, dans les Nécrologes de S. Jean des Vignes et de la cathédrale de Soissons. On l'annonce dans le dernier en ces termes : *Obiit Hugo Farsitus qui dedit nobis libros tam divinæ paginæ quàm secularis*. Cette époque, tout imparfaite qu'elle est, suffiroit, au défaut de tout autre, pour le distinguer de l'abbé Hugues, qui gouverna S. Jean des Vignes depuis l'an 4477 jusqu'en 4486. Car c'est au 28 octobre que la mort de ce dernier est rapportée dans l'obituaire de la maison.

Gall. chr. nov., t.
IX, p. 337.

P. 677.

II. S. H., chanoine régulier. D. Mabillon a inséré, dans l'appendice du V^e tome de ses Annales Bénédictines, une lettre de S. H., chanoine régulier à N., prieur du monastère de la Charité sur Loire, de l'ordre de Cluni. « J'ai ap-
» pris, dit l'auteur, qu'un des freres de l'église de S. Jean
» de Sens, après une sortie clandestine, avoit été reçu chez
» vous, que vous lui aviez donné la coule, et que de plus
» l'abbé, de concert avec tous ses religieux, ayant réclamé
» sa brebis, vous lui aviez répondu en termes durs, et que
» j'aurois honte de répéter. Un tel procédé ne convient point
» à des serviteurs de J.-C. Vous savez que l'Apôtre nous
» défend de bâtir sur le fondement d'autrui, et que la loi
» divine ne permet pas de mettre la faux dans une moisson
» étrangère. Si vous dites, ou plutôt quelques-uns de ceux
» qui sont avec vous, que votre genre de vie est le meilleur, et qu'il est par conséquent libre à tout homme, en
» toute conjoncture, de le choisir par préférence, souvenez-
» vous de l'instruction que notre maître commun nous a
» donnée dans la manière dont il décida la dispute qui
» étoit entre ses apôtres, touchant la primauté. Nous dis-

» putons comme eux quel est le plus grand. Mais écoutez
 » ce que dit Jésus-Christ : Celui qui sera le plus grand
 » entre vous, doit être le serviteur des autres... O langue
 » impudente ! après cette décision, vous osez encore dire :
 » C'est moi qui suis le meilleur ! Vous vous glorifiez de votre
 » habit noir, et vous méprisez mon habit blanc. Le noir,
 » dites-vous, est le symbole de l'humilité ; et moi je dis à
 » mon tour que le blanc est le symbole de la pureté... Vous
 » vous glorifiez de votre humilité ; et plutôt à Dieu que vous
 » le fissiez comme il faut : car alors votre humilité ne seroit
 » pas pour vous un motif d'orgueil... Les moines disent :
 » Nous sommes les meilleurs. Non, c'est nous, répliquent
 » les chanoines. Et moi, je vous soutiens que ce n'est ni
 » vous ni nous ; parce que nous sommes tous mauvais...
 » Vous prétendez qu'il est permis à un chanoine de quitter
 » sa profession pour embrasser la vôtre, attendu que celle-
 » ci, selon vous, est la plus parfaite. Sur ce principe, il
 » sera donc permis à une femme mariée de renoncer aux
 » engagemens du mariage pour se vouer à la continence,
 » puisque ce dernier état est, comme vous ne pouvez le
 » nier, d'une plus grande perfection que l'autre. » Notre
 auteur fait ensuite quelques raisonnemens pour prouver que
 chacun doit demeurer dans la profession à laquelle il s'est
 lié ; après quoi vient une exhortation aux moines et aux
 chanoines de s'honorer mutuellement, et de ne plus déprimer
 l'état les uns des autres pour exalter le leur. « Pour moi, dit-
 » il, lorsqu'on me demande ce que je pense, si je suis cha-
 » noine, je réponds que les moines sont les plus parfaits ;
 » et si je suis moine, je dis que ce sont les chanoines. Tel
 » est le précepte de J.-C. et la règle de la charité. Si vous
 » daignez m'en croire, vous mesurerez là-dessus vos senti-
 » mens et votre conduite ; et alors je me flatte que vous ne
 » tarderez pas à réparer l'indiscrétion où vous êtes tombés.
 » Mais dans le cas où vous négligeriez de le faire, je crains
 » fort, outre l'offense que vous commettrez envers Dieu,
 » que l'autorité ecclésiastique ne venge vos parties, s'il arrive
 » qu'elles se pourvoient contre vous au tribunal du pontife
 » romain. C'est pourquoi je vous invite à ne point dégénérer
 » de cette modération que vous avez conservée par la grâce
 » de Dieu jusqu'à ce jour. »

III. Le même esprit de paix et de charité qui avoit

Marten. Coll. am.,
t. IX, p. 1027.

P. 1049.

P. 1056.

dicté cette lettre, anima vers le même temps un autre chanoine régulier à composer un écrit sur les différens ordres et les diverses professions régulières qui sont dans l'Eglise. La lettre initiale R. est la seule qu'il emploie pour désigner son nom. Il est manifeste qu'il étoit françois : car, parlant des pratiques qui différencioient les trois ordres de chanoines qu'on voyoit de son temps, il ne cite que des exemples tirés des monasteres de France, savoir, de Prémontré, de S. Josse aux Bois, de S. Quentin, du Pré, de S. Victor. On peut également assurer qu'il étoit chanoine régulier. Il le dit positivement dans son Prologue. A l'égard de la date de son ouvrage, plusieurs probabilités nous portent à croire qu'elle concourt à peu près avec le milieu du XII^e siecle : 1^o parce qu'on y parle des Prémontrés comme étant dans leur première ferveur ; 2^o parce qu'on s'y applique à justifier les moines et les chanoines contre les reproches qu'on leur faisoit d'avoir des serfs sur lesquels ils exerçoient un empire sans bornes ; usage qui fut presque entièrement aboli sous les dernières années de Louis le Jeune ; 3^o parce que l'auteur témoigne que toutes les églises matrices étoient alors desservies par des chanoines séculiers, sans aucune exception pour les chanoines réguliers, qui néanmoins furent introduits dans plusieurs cathédrales avant la fin du XII^e siecle.

Le Prologue renferme le plan de l'ouvrage. L'auteur promet de traiter en premier lieu des divers ordres de moines et de chanoines ; en second lieu de leurs différentes manieres de s'habiller ; en troisième lieu de leur nourriture, et enfin de leur travail manuel, le tout pour prouver qu'il n'est aucune de ces institutions qui ne soit agréable à Dieu. Suivant ce plan, l'ouvrage devoit être partagé en quatre livres. Mais jusqu'ici l'on n'a découvert que le premier, dont le P. Martene a fait présent au public dans le IX^e tome de sa grande collection, d'après un manuscrit de Liessies.

Ce livre n'est proprement qu'un panégyrique de toutes les professions ecclésiastiques, et de leurs différens usages. L'auteur s'applique surtout à justifier ceux de ces usages auxquels certains censeurs trouvoient à redire. Il emploie pour cela des comparaisons tirées des fonctions du ministère de l'ancienne loi. Souvent il appelle à son secours l'allégorie, quand la lettre du texte sacré ne lui fournit pas de preuve directe. Il cite aussi de temps en temps les Peres et d'autres écrivains

de l'antiquité. En parlant de S. Augustin, il avoue qu'il n'a jamais composé de règle pour les chanoines réguliers. Il croit néanmoins ceux-ci bien antérieurs aux moines, et ne craint pas de faire remonter leur origine à la naissance du christianisme. Ses réflexions sont édifiantes, son style est dans le genre qui convient à la matière, sa méthode assez bien entendue. Enfin c'est un bon religieux qui fait de son mieux pour communiquer aux autres les sentimens pacifiques et charitables dont il étoit rempli.

IV. Un quatrième chanoine régulier, contemporain des trois précédens, est auteur d'une lettre publiée par le même D. Martene sur un manuscrit d'Anchin, au 1^{er} tome de sa grande collection. Elle a pour titre, *Lettre d'un docteur à un ami*, et contient en peu de mots un bel éloge de la vie des chanoines réguliers. On y relève leur piété, leur régularité, la sagesse de leur gouvernement; et l'auteur ajoute qu'il s'étendrait beaucoup plus là-dessus, s'il n'étoit pas lui-même de l'Institut qu'il préconise. Il paroît qu'il l'avoit embrassé depuis peu à Chartres : car c'est de cette ville qu'il écrit à son ami, pour lui apprendre comment il se trouve du nouveau genre de vie qu'il a embrassé. Il regne dans cette lettre beaucoup de candeur et de gratitude envers Dieu, pour les grâces que l'auteur avoit reçues de sa miséricorde. On y voit qu'avant son entrée en religion, il avoit été clerc, qu'il avoit joui de plusieurs prébendes, qu'il avoit enseigné publiquement, et qu'il continuoit d'exercer cette profession dans son cloître. En faisant la peinture de sa vie passée, il s'accuse de plusieurs vices qui lui étoient communs avec les professeurs de son temps, tels que l'ambition, l'avarice, et d'autres plus grossiers. Son style, sans être mauvais, est néanmoins embarrassé dans quelques endroits (X).

ULGER,

ÉVÊQUE D'ANGERS.

§ I^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Gall. chr. no., t. II, p. 132.

Liron, Sing. hist., t. I, p. 387.

Hist. univ. And., t. I, p. 88.

Liron. *ibid*.

QUOIQUE la patrie d'Ulger ne soit marquée dans aucun monument, il est très-vraisemblable qu'il naquit en Anjou, puisqu'on le voit, dès son enfance, parmi les élèves de l'école d'Angers. La régularité de ses mœurs et les progrès qu'il fit dans les lettres, lui méritèrent d'abord un canonicat. Il obtint ensuite l'emploi d'écolâtre après la retraite de Geofroi Babion, et y joignit, l'an 4445, selon les uns, ou 4449, selon les autres, la dignité d'archidiaque d'Outre Loire.

Egas. Bul., t. II, p. 216.

Ibid.

Le grand nom qu'Ulger se fit par ses leçons attira, dans la ville d'Angers, l'élite de la jeunesse française. Guillaume Quadradi, fils du baron de Jonsac, élu évêque de Saintes l'an 4427, fut un de ses premiers et plus affectionnés disciples. L'historien de l'université d'Angers rapporte une lettre qu'il lui écrivit peu après son élection; lettre où l'on remarque les traces d'une tendre et vive reconnaissance. Le temps nous a sans doute enlevé plusieurs témoignages semblables de la gratitude de ses autres élèves. Car on voit, par les éloges qui lui ont été donnés dans le temps, qu'il avoit acquis des droits sur le cœur comme sur l'esprit de tous ceux qui avoient passé par ses mains.

Lobin., Hist. de Bret., t. II, p. 279.

Après avoir gouverné avec tant de succès l'école d'Angers, il fut jugé digne d'être mis à la tête du diocèse, lorsque l'évêque Renaud de Martigné le quitta pour passer à l'archevêché de Reims. Les chroniques de S. Florent de Saumur et de S. Aubin d'Angers placent son ordination en 4425, le XII^e des calendes d'octobre, c'est-à-dire le 20 septembre. A peine fut-il installé, qu'il se vit obligé d'aller à Rome pour un sujet que l'histoire ne dit pas. Gui d'E-

tampes, évêque du Mans, et Guillaume, évêque de Poitiers, l'accompagnerent dans ce voyage. A son retour, il renouvela le différend de ses prédécesseurs avec les abbés de Vendôme, touchant le rachat des autels. On ne répétera point ce qui a été dit ci-devant pour expliquer la nature de cette contestation. Ulger poussa vivement sa pointe, et trouva toujours une résistance égale à ses efforts. Il avoit en tête un homme qui ne lui cédoit ni en savoir, ni en fermeté, ni en crédit, et qui de plus avoit sur lui l'avantage du bon droit. C'étoit le célèbre Geofroi de Vendôme. Les légats du pape mandèrent jusqu'à quatre fois au prélat de cesser ses poursuites, attendu que l'abbé de Vendôme avoit pour lui un canon du concile de Clermont qui condamnoit le rachat en question, comme un pacte illicite et simoniaque. Ulger, excité par son archidiaque Richard, loin de se rendre, assembla son synode pour engager tout le clergé d'Anjou dans sa querelle. Là, il se plaignit amèrement de la prétendue révolte de l'abbé de Vendôme, et de la témérité qu'il avoit eue, selon lui, de le citer devant le légat. L'assemblée entra dans ses vues. En conséquence, il jette un interdit sur toutes les églises de l'abbaye situées dans son diocèse. Appel à Rome de la part de Geofroi. Le pape Honoré II délègue l'archevêque de Tours et l'évêque du Mans pour terminer ce débat. Mais Ulger, ayant intercepté les lettres adressées à ces prélats, en empêcha l'effet. Celle que le pontife lui écrivit à lui-même pour l'exhorter à la paix eut aussi peu de succès. L'abbé Geofroi ne vit point l'issue de cette affaire ; mais Fromond, son successeur, fit, par la médiation du pape Innocent II, l'accord suivant avec Ulger. L'abbé de Vendôme renonça aux oblations des baptisteres dans ses églises du diocèse d'Angers, et l'évêque lui accorda pour l'avenir celles des purifications et des noces, comme il en avoit joui par le passé.

Un autre démêlé qui exerça notre prélat durant la plus grande partie de son épiscopat, dans lequel il fit paroître la même vivacité, et qu'il laissa le soin de terminer à son successeur, fut celui qu'il eut avec Pétronille de Chemillé, abbesse de Fontevraut. L'objet en étoit peu considérable ; car il s'agissoit seulement de quelques petits domaines que l'évêque contesloit à l'abbaye. Il n'y eut pas moyen toutefois de l'amener à un accommodement. Les gens de bien en

Hist. litt. t. XI,
p. 204-206.

Gaufr. Vindoc.,
ep. 1. 3, ep. 12.

Ibid.

Liron, Sing. hist.,
t. I, p. 392.

Cosnier. Exord.
Fontis-Ebr., p.
192.

Ibid.

Bern., ep. 300.

Bern., ep. 340.

P. 1337.

Duchés., t. IV, p. 767.

Hist. univ. And ,
p. 121.

gémirent. S. Bernard, sans entrer dans le fond du procès, ne put s'empêcher de mander au prélat que sa conduite à cet égard scandalisoit le public. Sa lettre étoit d'ailleurs assaisonnée de témoignages de la plus haute estime pour le mérite d'Ulger. Le pape Innocent, dont les religieuses de Fontevraut avoient réclamé la protection, cita l'évêque d'Angers à Rome, où il fut obligé de se rendre l'an 1157. Il en revint sans s'être laissé fléchir ni par les prières, ni par les menaces du pontife. Sa résistance fut punie d'un interdit de ses fonctions qu'Innocent lui fit signifier l'année suivante. Mais à la prière de l'abbé de Clairvaux, qui ne pouvoit voir dans l'opprobre un prélat d'ailleurs si estimable, il fut promptement rétabli. On voit, parmi les poésies d'Hildebert, une petite piece qui fut faite à l'occasion de cet interdit, et dans laquelle on représente Ulger comme un évêque dont le courage étoit à l'épreuve de tout, lorsqu'il s'agissoit de la fidélité à ses devoirs. Elle a pour titre : *Disputatio inter Romanum Pontificem et Ulgerium Episcopum*.

Au milieu de ces embarras et de toutes les sollicitudes attachées au ministère épiscopal, Ulger n'oublia pas le soin des écoles de son diocèse. Il fut attentif à les pourvoir d'excellens maîtres et pour les mœurs et pour la capacité. Il n'y en avoit pas pour un seul à la fois dans la ville d'Angers. Nous avons une lettre d'Herbert, l'un d'entre eux, à Hilaire, professeur d'Orléans, dans laquelle il nomme cinq autres de ses collègues, qui enseignoient en même temps sous l'épiscopat d'Ulger. Leur émulation étoit excitée par son attention à récompenser leurs travaux. On se contentera de citer Boemond, qui, de maître d'école, devint archidiaacre, et Veslat, qui parut avec la même dignité au concile de Reims de l'an 1151, où il accompagna le prélat.

Cet illustre évêque, après avoir fourni glorieusement une longue carrière, la termina par une mort édifiante le 17 octobre de l'an 1148. C'est l'époque marquée dans les chroniques de S. Florent de Saumur et de S. Aubin d'Angers. On est d'autant mieux fondé à les en croire sur ce point, qu'on ne trouve pas d'acte d'Ulger postérieur à cette année. Son corps fut inhumé dans la nef de l'église, devant la chapelle de S. Mathurin, près de la porte du cloître, où l'on voit encore aujourd'hui sa figure en émail avec son épitaphe sur une plaque de cuivre attachée au mur. La figure le repré-

sente en habits pontificaux, la mitre en tête; mais mitre singulière, moins semblable à celles d'aujourd'hui qu'à un bonnet de docteur. L'histoire témoigne qu'il emporta dans le tombeau les regrets universels de son peuple, pour lequel il avoit toujours eu les entrailles d'un pere, et le zele vigilant et actif d'un pasteur. L'építaphe est conçue en ces termes :

Hic jacet Ulgerius teneris consuetus ab annis,

Lingua, mente, manu fructificare Deo.

Hujus opus multis prodesse, docere minores,

Extirpare scelus, consolidare fidem,

Flentem solari, nudum vestire, superbum

Frangere, nec quemquam laedere, recta sequi

§ II.

SES ÉCRITS.

Ulger est un des prélats du XII^e siècle dont les auteurs contemporains ont le plus célébré le savoir. A juger par là de la fécondité de sa plume, on seroit porté à croire qu'elle auroit enfanté quantité de volumes. Cependant il ne reste de lui qu'un petit nombre d'écrits assez succincts, et l'on n'en connoît pas beaucoup d'autres qui aient été la proie du temps.

Entre ceux-là, le plus remarquable et le seul, à bien dire, où l'on aperçoit des traits sensibles de ce rare génie qu'on lui attribuoit, est son plaidoyer, ou rapport du procès qui se poursuivoit en cour de Rome entre l'abbaye de Vendôme et celle de la Roë, touchant l'église de S. Nicolas de Craon. Il est court, mais clair, méthodique, nerveux, éloquent, et tel, en un mot, qu'il pourroit encore aujourd'hui servir de modele. M. Baluze, qui en a fait part au public dans le second volume de ses mélanges, l'appelle *gravissimam et elegantissimam relationem*. Ce fut en présence du pape Innocent II, qu'Ulger le prononça l'an 1136. En voici le début : « (1) Pere et Seigneur unique de ce monde, » dit-il en adressant la parole au pape, la compassion et la

Act. ep. Cænom.,
p. 315.
Order. Vit., Hist.
eccles., p. 882.
Bern., ep. 310.
Innoc. II., apud
Baluz. Miscel., t.
II, p. 198.

P. 200-209.

(1) *Unice Pater orbis et Domine, caritas et pietas nos impellunt ut respondeamus pro Joanne paupere et pro loco suo pauperrimo, quos Vindocinensis Abbas et*

» charité m'engagent à répondre pour le pauvre abbé Jean
 » et pour sa maison très-pauvre, que l'abbé et les moines de
 » Vendôme, à la faveur du voisinage, s'efforcent d'opprimer
 » sous le poids de leurs excessives richesses. Cet homme, par-
 » venu jusqu'à vous, non sans d'extrêmes fatigues, n'a dépêché
 » personne avant son départ pour le prévenir en cette cour; il
 » n'a pareillement amené personne avec lui; enfin il n'attend,
 » depuis son arrivée, personne qui soit convenu avec lui de
 » le suivre. Il est seul, il est sans crédit, il est pauvre. Seul,
 » il est attaqué par plusieurs; sans crédit, il est en butte à
 » des hommes puissans; pauvre, il est environné d'adversaires
 » très-riches. Son ame est plongée dans l'affliction. C'est ce
 » qui me porte à le secourir, parce qu'il n'est ni d'un hon-
 » nête homme, ni d'un chrétien, de refuser son aide à l'in-
 » nocent opprimé. Cet homme est votre serviteur, et prêt
 » à vous donner toutes les marques de dévouement qui dé-
 » pendront de lui. C'est un chanoine régulier de l'église de
 » Sainte Marie du Bois, laquelle, entre toutes les églises
 » saintes, passe pour la plus sainte, et entre les églises pau-
 » vres, est assurément la plus pauvre. C'est, dis-je, le fils
 » pauvre de cette mere indigente, qui, résolu de combattre
 » pour elle, vient se jeter aux pieds de Votre Majesté pour
 » lui demander justice. Je me joins à lui, et je vous supplie
 » avec lui de vouloir bien prêter une oreille attentive et un
 » cœur sensible à ses moyens de défense. Car mon dessein
 » n'est nullement d'amuser votre sérénité par de vains dis-
 » cours, au préjudice du respect dû à la gravité de son ca-
 » ractere. Je laisse à Cicéron et à ses imitateurs les orne-

Monachi aptitudine suæ affinitatis, et mole facultatum suarum quas ipsi habent nimias, moluntur suffocare. Cùm pauper iste tandem ad vos defessis alis pervenerit, nullum præmisit, nullum secum adduxit, nullum qui sequeretur, ex condicio expectat. Solus est, impotens et pauper est. Solus à multis impetitur, impotens à potentibus, pauper à divitibus circumdatur. Anxius est in eo spiritus ejus: ideò succurrere ei desidero; quia non est liberi, nec Christiani hominis non subvenire oppresso. Iste quidem servus vester et fidelis pro posse Canonicus est regularis Ecclesie sanctæ Mariæ de Bosco, quæ inter sanctas habetur sanctissima, sed inter pauperes cognoscitur esse pauperrima. Hinc, inquam, pauper ejus filius pro paupere matre statim pugnaturus orat et supplicat pedibus Majestatis vestræ, et nos cum illo et pro illo oramus et supplicamus quatenus aures capitis vestri et cordis dignemini convertere ad responsa suæ defensionis. Neque enim est nobis animus serenitatem et reverentiam vestræ gravitatis otiosis sermonibus detinere. Tullio et Tullianis sit sua rhetorica. Sed puram veritatem quæ eum liberabit, et ea tantum quæ sibi ad hoc negotium sunt necessaria, simpliciter et succincte vobis et curiæ vestræ præsentî proposuimus intimare.

» mens de la rhétorique. La vérité pure dont l'évidence
» doit faire le salut de ma partie, et l'énoncé simple et
» succinct de ce qui est essentiel à la cause que je défends :
» voilà ce que je me propose, Très-Saint Pere, de vous
» mettre sous les yeux, ainsi qu'à cette auguste cour devant
» laquelle j'ai l'honneur de parler. » L'orateur expose ensuite
le fait. Il s'agissoit, comme on l'a dit, de l'église de S. Ni-
colas de Craon, que chacune des deux parties prétendoit
lui appartenir. Ulger décrit en peu de mots l'histoire de
cette église. C'étoit, dans son origine, une chapelle ou ora-
toire que les seigneurs du lieu avoient fait construire pour
eux et pour leur famille. Elle n'avoit alors ni titre, ni re-
venus paroissiaux ; mais ces mêmes seigneurs, voulant depuis
y faire célébrer l'office divin, la doterent de plusieurs por-
tions de leur fief pour l'entretien d'un certain nombre de
chapelains. Quelque temps après, ils s'aviserent de la donner,
avec toutes ses dépendances, à l'abbaye de la Roé. Cette
donation fut confirmée non-seulement par Renaud de Mar-
tigné, pour lors évêque d'Angers, mais aussi par le pape
Pascal II. Cependant, ce même Renaud, des mains duquel
Albin, abbé de la Roé, avoit reçu l'investiture de cette église,
changea d'avis lorsqu'il fut nommé archevêque de Reims ; et,
par le conseil de Gilbert, archevêque de Tours, d'Hildebert,
évêque du Mans, et d'autres graves personnages, il en investit
l'abbé de Vendôme. Le motif de cette variation étoit que la cha-
pelle en question se trouvoit dans l'enceinte de la paroisse de
S. Clément, qui appartenoit à cet abbé. Les légats du Saint
Siège, du nombre desquels étoit Innocent II, alors cardinal,
approuverent la nouvelle investiture, et le pape Calixte II
la ratifia. Mais tout cela ne fit point lâcher prise aux reli-
gieux de la Roé. Ils protestèrent contre l'injustice, et se
maintinrent dans leur possession. Ulger entreprend de faire
voir qu'elle est légitime et hors d'atteinte, étant fondée sur
un titre incontestable de propriété. Il réfute avec force les
objections des religieux de Vendôme. Il faut se ressouvenir
qu'il étoit alors en procès avec eux ; et l'on peut assurer que,
si l'on a besoin de passion pour être éloquent, son ressentiment
personnel le servit à merveille en cette occasion. Enfin
il remporta une pleine victoire sur ses adversaires, qui furent
déboutés de leurs demandes. Il y a bien de l'apparence

qu'Ulger fit de semblables plaidoyers dans les affaires qu'il eut en son propre nom; mais il n'en reste aucun vestige.

P. 769-770

Nous avons de notre prélat sept lettres, dont il y en a deux au pape Lucius II dans le IV^e tome des historiens de France de Duchesne. Ulger, dans la première, se jette en esprit aux pieds du pape, pour lui recommander Odon, doyen de S. Martin de Tours, qui fut obligé de se rendre à Rome, sur une citation fort dure qui lui avoit été faite. Il n'explique point l'affaire qui étoit l'objet de ce voyage; mais il atteste que tout le chapitre de S. Martin est prêt à rendre témoignage devant le Saint Siège de l'innocence du doyen. La seconde est en faveur de Robert, prieur du monastere de S. Cosme de Tours, qui devoit la rendre lui-même au pape. L'évêque d'Angers le prie de faire un bon accueil à Robert, de lui accorder ce qu'il va demander, et de le renvoyer satisfait en France. Il ajoute, à la fin, qu'il doit bientôt dépêcher à Rome Péloquin, son official, avec des marques de son parfait dévouement pour le Saint Siège : *cum inter-signis servitutis meæ*.

T. II, p. 219.

Le même éditeur a mis, à la suite de ces deux lettres, un mandement, ou lettre pastorale d'Ulger à tout le clergé de son diocèse, pour recommander à leurs charités les députés de l'ordre des Templiers, dont il fait un grand éloge. Ce mandement se trouve aussi dans l'Histoire de l'Université de Paris, par Duboulai.

P. 403.

Entre les lettres de Suger, publiées dans le même volume, la troisième est de notre prélat. Elle fut écrite à cet abbé, pour lors régent du royaume, pendant le voyage de Louis le Jeune à la Terre Sainte. Ulger prie Suger, qu'il traite de majesté, de vouloir bien confirmer l'élection que les religieux de Bourgueil avoient faite de Robert pour leur abbé après la mort de Pierre. Robert, qui remit lui-même au régent cette lettre, en apportoit aussi une de son chapitre, par laquelle on lui demandoit la même grace. Mais comme cette élection s'étoit faite sans qu'on eût demandé la permission de la cour, Suger, en bon politique, ne l'approuva dans sa réponse qu'avec la restriction, *salvo regni jure*; « en » sorte, dit-il, que si elle blesse en quelque sorte la dignité » royale, les électeurs seront tenus de répondre à la cour » du roi, lorsqu'il sera de retour, ou devant nous, qui avons » l'honneur de tenir sa place. »

La cinquième lettre, publiée par Souchet, dans ses notes sur la vie de S. Bernard de Tiron, est adressée à Guillaume, abbé de cette maison. Elle a pour objet de l'engager à consentir que le prieuré d'Asnieres en Anjou, dépendant de Tiron, fût érigé en abbaye, sans que toutefois il sortit de la dépendance du chef-lieu. Cette lettre renferme un grand éloge des religieux d'Asnieres et de ceux de Tiron. Elle est de l'an 4459.

Nous ne connoissons la sixième, que par ce qu'en rapporte D. Liron, qui l'avoit lue dans l'histoire manuscrite de l'abbaye de S. Nicolas d'Angers. C'est un accord, dit-il, que le prélat fit entre cette maison et celle des religieuses de Roncerai, à l'occasion d'un corps mort porté dans l'église de S. Nicolas. Les religieuses, à l'instigation du curé de S. Jacques, revendiquant la sépulture de ce cadavre, vinrent avec leurs gens pour l'enlever de force. Il y eut, en cette occasion, des violences commises de leur part, qui ne firent honneur ni à leur sexe, ni à leur état. Cette affaire devoit avoir des suites; mais la sagesse d'Ulger les prévint par l'accommodement dont nous parlons. Nous l'avons qualifié de lettre, sur ce qu'il est adressé aux parties dans la forme épistolaire. Peut-être mériteroit-il mieux le titre de charte.

On est en doute si la septième lettre, qui n'a jamais vu le jour, non plus que la précédente, existe encore. Ce qui est certain, c'est que M. Babin, chancelier de l'université d'Angers, en avoit eu l'original entre ses mains; mais depuis il a disparu. Cette lettre est une réponse de notre prélat à celle que S. Bernard lui avoit écrite pour l'engager à terminer son différend avec l'abbaye de Fontevrault.

Ulger honoroit d'une estime et d'une affection singulière l'abbaye de Marmoutiers. On a la preuve de ces sentiments dans une charte dont le monastere conserve l'original. Elle contient la fondation de l'hospice de S. Eloi dans la paroisse de S. Etienne d'Angers, en faveur des religieux de Marmoutiers. C'est ainsi qu'elle finit : *Facta est hæc donatio Ludovico regnante in Franciâ, et Gaufrido filio Fulconis Regis Jerusalem comite Andegav. data per manum Vasleti Magistri scholarum et Cancellarii XVII. Calendas Novembris.* Mais il est à propos de représenter en partie le texte de cet acte, pour les raisons que l'on verra ci-après. « Donner » avec joie, dit Ulger, et porter les autres par la magnifi-

Vit. S. Bern. Tiron., p. 302.

Liron, Sing. Hist., t. I, p. 401.

Hist. univ. And., p. 116.

» cence de ses aumônes à faire la même chose, c'est en
 » quoi un prêtre, et surtout un évêque, doit faire con-
 » sister sa gloire... C'est pourquoi moi Ulger, évêque, quoi-
 » que indigne, de l'église d'Angers... ayant su que la très-
 » sainte église de Marmoutiers n'avoit en propriété, dans
 » notre ville, aucun domicile où ses religieux pussent être
 » logés et nourris; pour remédier à un tel inconvénient, j'ai
 » résolu de leur donner en aumône, et leur donne effecti-
 » vement à perpétuité par ces présentes, un verger dont
 » j'étois en possession comme évêque, lequel est situé dans
 » la paroisse de S. Etienne. Ce qui a été fait de l'avis de
 » Richard, doyen, de Grafton préchantre, des archidiares
 » Normant et Raoul, de maître Vaslet, de maître Gordon,
 » et de plusieurs autres chanoines, lesquels ont prié nos
 » freres de Marmoutiers d'accepter ledit verger pour y faire
 » construire un hospice commode. Car il n'est pas bienséant
 » que des religieux d'un si saint et si respectable monastere,
 » qui a tant de divers hospices ailleurs, et qui, dans le
 » nombre de ses établissemens l'emporte sur les autres mai-
 » sons régulières, n'ait pas de lieu où se retirer dans une
 » ville aussi grande que celle-ci, ou n'en ait que par em-
 » prunt. » Dans le reste de l'acte, Ulger assigne des fonds pour
 la subsistance des obédienciers de cet hospice, auquel Nor-
 mand de Doé, son successeur, unit le prieuré de Vern en
 1152. M. Poquet de la Livoniere, dans son Histoire de
 l'Université d'Angers, prétend que l'objet de cette fondation
 étoit de procurer aux religieux de Marmoutiers la facilité
 de venir étudier aux écoles de cette ville. Mais cela ne paroît
 ni de près ni de loin, dans l'acte qui vient d'être rapporté.
 Il y a bien plus d'apparence qu'Ulger n'avoit en vue que la
 commodité des officiers de Marmoutiers que leurs affaires
 attiroient à Angers. D'ailleurs, qui se persuadera qu'une
 abbaye si célèbre n'eût pas dans son sein plusieurs per-
 sonnes aussi capables que les professeurs angevins de
 faire des leçons sur les principales facultés des sciences ?
 N'a-t-on pas fait voir, dans le discours sur l'état des
 lettres en ce siecle, qu'elle avoit elle-même une école flo-
 rissante, une bibliotheque nombreuse, et d'habiles moines
 qui faisoient tous les jours des conférences à leurs confreres ?
 Il est surprenant que D. Rivet, auteur de ce discours, ait
 adopté le sentiment de M. de la Livoniere, sur l'antiquité
 des collèges monastiques dans l'école d'Angers.

Hist. litt. t. IX, p.
36.

Ibid. p. 92-93.

Ibid., p. 51.

Le même historien rapporte une autre charte de notre prélat, par laquelle il oblige chacun de ses successeurs à traiter les bedaux de l'académie au jour de la cérémonie des licences, comme il le pratiquoit lui-même. Cette fondation se trouve aussi rappelée dans le 33^e des statuts de cette université publiés l'an 1575, sous le scolastique Pierre Bertrandi. On voit par là, comme il a été remarqué ci-devant, que la licence ou faculté d'enseigner se conféroit dès-lors avec un certain apparat.

Ibid.

T. IX, p. 51.

Messieurs de Sainte Marthe ont donné dans leur *Gallia christiana* le testament d'Ulger, sur un original mutilé dont la fin manque. L'auteur, au commencement, y parle de la longueur et des incommodités de son exil; circonstance de sa vie qu'on ne connoît point d'ailleurs. Il dit que, malgré cette disgrâce et d'autres traverses qu'il a essayées pendant son épiscopat, il n'a pas laissé de recouvrer un assez grand nombre d'églises et de fonds dont il fait le détail. Il les donne à tous ses chanoines, en adressant la parole à Richard leur doyen. Cet acte est assez bien écrit, et renferme de grands sentimens d'humilité.

T. II, p. 134.

Il seroit inutile, par rapport à notre objet, de faire passer en revue les autres chartes de notre prélat, dont il existe un grand nombre dans les archives des églises d'Anjou. Elles font, à la vérité, l'éloge de sa sagesse, de sa bienfaisance et de sa charité; mais comme elles n'ont aucun trait à la littérature, cela nous suffit pour les supprimer.

On ne dira qu'un mot de ses poésies. On a vu, sur Marbode, les deux épitaphes qu'Ulger avoit consacrées à la mémoire de ce prélat. Ce sont les seuls fruits de sa veine qui soient entre les mains du public. M. Baillet, qui le nomme Oulger, le fait auteur d'une vie de S. Maurille en vers. Mais on a fait voir ailleurs qu'elle appartient à Marbode. M. Ménard, dans son Histoire manuscrite d'Anjou, témoigne avoir vu divers petits poèmes d'Ulger à la louange des Saints; ouvrages, dit-il, écrits d'un style grossier, et que pour cette raison il n'a pas jugé à propos de transcrire. Du moins auroit-il dû nous en marquer les titres et les dépôts où ils se conservent.

Hist. litt., t. X, p. 438.

Table crit., 13 sept., n 3.

Hist. litt., ibid. p. 373.

P. 47, col. 2.

Enfin Ulger, suivant le témoignage de Jean de Sarisberi, avoit fait un ouvrage intitulé : *Venalitium disciplinarum*, qui n'est point venu jusqu'à nous. C'est le seul écrit connu de sa façon dont la perte semble sur l'étiquette mériter nos regrets.

Metal., l. 2, c. 19

GUILLAUME,

ABBÉ DE SAINT THIERRI.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Gall. chr. no., t.
IX, p. 187 et 616.
Mab. An., t. 79, n.
59.

Bern. op., vol. 2,
p. 298.
Mab. An., *ibid.*

Ibid., t. 73, n. 105.
Bern. op., vol. 2,
p. 1085.

GUILLAUME, né de parens nobles à Liège, vint faire ses études à Reims avec Simon son frere. La vie édifiante qu'on menoit à l'abbaye de S. Nicaise dans la même ville, les ayant touchés l'un et l'autre, ils y embrasserent l'état monastique. Leur mérite perça bientôt à travers le voile dont ils s'efforçoient de le couvrir. Tous deux furent élus abbés l'an 4419, Simon, de Saint Nicolas aux Bois, dans le diocese de Laon, Guillaume, de Saint Thierry, près de Reims. Celui-ci n'étoit encore que particulier à S. Nicaise, lorsqu'il alla voir pour la première fois S. Bernard, et lia avec lui cette étroite amitié qui a duré toute leur vie. Guillaume auroit bien souhaité dès-lors pouvoir se fixer auprès du Saint; mais la Providence fit toujours naître des obstacles à ce dessein, qu'il conserva dans le cœur tant qu'il en jugea l'exécution possible. La dignité abbatiale, loin d'en affaiblir les traces, ne servit qu'à les fortifier. Insensible aux distinctions, il soupiroit sans cesse pour être déchargé d'un emploi qu'il n'avoit accepté qu'à regret. Son élévation fut de près suivie d'une maladie longue et fâcheuse. La nouvelle en étant venue à S. Bernard, il lui envoya son frere Gérard pour l'inviter à venir à Clairvaux, avec assurance qu'il y seroit promptement délivré de tous ses maux, ou par la mort, ou par une guérison parfaite. Pour une ame attachée à la terre, l'alternative auroit eu sans doute quelque chose d'effrayant. Il n'en fut pas de même de Guillaume. Il obéit sans hésiter, vint à Clairvaux, et y recouvra la santé sous les yeux et par la priere du saint abbé. Ceci arriva dans le carême de l'an 4420. La même année, et peu après son retour, il apprit que S. Bernard étoit lui-même aux portes de la mort. Il revint en diligence comme pour recueillir ses derniers soupirs. Mais à son arrivée, les symptômes funestes

avoient disparu. La convalescence, qui ne se fit pas attendre long-temps, acheva de dissiper ses alarmes. On peut juger combien elles furent grandes, par le zele extraordinaire qu'il témoignoit en toute rencontre pour les intérêts de cet illustre ami. Plus jaloux de sa réputation que lui-même, on ne pouvoit y donner atteinte sans lui causer la plus vive douleur. Les religieux de Cluni censuroient en quelques points la conduite du Saint. Notre abbé ne lui donna point de repos qu'il n'eût mis la main à son apologie contre leurs reproches.

Bern. op., vol. 1,
p. 527.

Cet attachement de Guillaume pour la personne de ce grand homme étoit fondé sur la plus haute idée de ses lumieres et de sa vertu. S. Bernard faisoit réciproquement un grand cas du mérite de l'abbé de S. Thierry. « Comment, » écrivoit-il à l'abbé de Cuissi, vous êtes-vous avisé de con- » sulter une personne aussi éloignée de vous que je le suis, » ayant à votre porte Guillaume, abbé de Saint Thierry, cet » homme excellent qui joint à une rare prudence et à une » égale habileté l'affection la plus sincere pour votre maison? » Oger, chanoine régulier, ayant voulu s'excuser auprès du Saint d'avoir communiqué sans son ordre un écrit dont il lui avoit fait confidence. « Eh pourquoi, répondit l'abbé de » Clairvaux, mon petit livre craindroit-il les yeux d'une » personne à qui je voudrois pouvoir découvrir le fond de » mon cœur? Vous ne connoissez pas assez mes sentimens » pour l'abbé de S. Thierry. J'aurois mille biens à vous dire » de lui, si les bornes d'une lettre me permettoient de » m'étendre sur son sujet. » Il prie ensuite Oger d'aller voir cet ami commun, afin d'examiner ensemble son ouvrage, et d'y corriger ce qu'ils jugeroient en avoir besoin. On remarque les mêmes sentimens d'estime et de déférence dans la lettre qu'il écrivit à Guillaume lui-même, pour l'engager à revoir son traité de la grace et du libre arbitre. Enfin, si l'on veut voir les effusions de cœur les plus tendres d'un ami parlant à un ami, il faut lire la lettre où il répond aux plaintes que Guillaume lui avoit faites sur l'indifférence qu'il lui supposoit à son égard. Tel étoit le retour de S. Bernard envers l'abbé de S. Thierry.

Ep. 79.

Ep. 88.

Bern. op., vol. 1,
p. 603.

Ep. 85.

L'an 1150, les Bénédictins, comme on l'a dit ailleurs, tinrent leur premier chapitre général à S. Médard de Soissons. Guillaume, l'un des présidens de cette assemblée, si-

Supra p. 186.

Ep. 86.

gnala son zele par les sages reglemens qu'il y fit faire. On s'imagineroit qu'à son retour il ne s'occupa qu'à les faire observer dans sa maison : cependant ce fut alors qu'il pensa plus sérieusement que jamais à se retirer à Clairvaux. Il en écrivit à S. Bernard. Mais la réponse ne fut nullement favorable à ses vues. L'abbé de Clairvaux lui manda qu'il persistoit dans le même sentiment où il savoit bien qu'il étoit ; que l'un et l'autre ils devoient préférer la volonté divine à la leur ; qu'il ne couroit aucun risque en suivant ce conseil, au lieu qu'il s'exposeroit beaucoup en sacrifiant à son attrait particulier le soin des ames dont la Providence l'avoit chargé. Guillaume parut se rendre à cet avis, et se fit effectivement violence durant les cinq années suivantes pour s'y conformer ; mais à la fin l'amour de la vie privée triompha dans son cœur. Il abdiqua l'an 1153, et alla se confiner, non à Clairvaux, où il prévoyoit bien que sa démarche ne seroit point approuvée, mais à l'abbaye de Signi du même ordre, au diocèse de Reims. Là, suivant le témoignage d'un écrivain domestique, il partagea tout son loisir entre l'étude et la contemplation.

Chr. Sig.

Du fond de sa retraite, il ne cessa point de veiller aux intérêts de la religion. Persuadé qu'un solitaire, plus que tout autre, est obligé de la défendre suivant la mesure de ses talens, il employa les siens avec succès pour repousser les assauts qu'une nouvelle méthode de raisonner commençoit à lui livrer. Ce fut lui qui sonna l'alarme contre les attentats d'Abelard, qui le mit aux prises avec l'abbé de Clairvaux, et qui dans la suite lui porta lui-même les derniers coups. Il exerça son zele aussi heureusement contre d'autres novateurs de son temps, comme on le verra dans le détail de ses écrits. C'est là que nous réservons à prouver qu'il vivoit encore en 1148. On n'a rien de plus précis touchant la date de sa mort, sinon qu'elle précéda celle de S. Bernard, arrivée le 20 août de l'an 1153. La Chronique de Signi la rapporte en ces termes : « Guillaume s'étant saintement » endormi dans le Seigneur, son corps fut enterré dans le » cloître, près de la porte du chapitre. » Mais quatre-vingts ans après sa mort, Gilles IX^e, abbé de Signi, fit transporter ses ossemens dans l'intérieur de l'oratoire, avec ceux d'Arnoul, abbé de S. Nicaise, et de Gérard, abbé de Florence, et les mit dans un sépulcre honorable : *in quâdam thecâ honore debito sepelivit.*

Ibid.

§ II.

SES ÉCRITS.

La plume de Guillaume a produit un grand nombre d'écrits presque tous excellens, dont il nous a donné lui-même le catalogue, sans préjudice de ceux qui sont venus depuis qu'il l'eut dressé. Ils ont été recueillis, pour la plus grande partie, dans le IV^e tome de la bibliothèque de Cîteaux, imprimée à Bonne Fontaine l'an 1669. Nous suivrons, en les détaillant, l'ordre qu'ils gardent entre eux dans cette collection, quoique différent de celui que l'auteur leur donne, et où il paroît les avoir publiés.

I. Le traité *De la vie solitaire*, en forme de lettre, adressé aux Chartreux du Mont Dieu. On a démontré ci-devant que ce traité, dont les uns ont voulu faire honneur à S. Bernard, les autres au vénérable Guigues, appartient réellement à notre auteur. Nous ne répéterons point ici les moyens qui ont été employés pour établir ce point de critique. On a pareillement fait voir que la date de l'ouvrage ne peut devancer l'an 1144, puisque le prologue s'adresse à Haimon, prieur du Mont Dieu, qui succéda cette année à Geofroi. Dans ce prologue, Guillaume déclare qu'en composant son ouvrage, il a eu moins en vue le corps des solitaires de cette maison, trop éclairés, selon lui, pour avoir besoin de ses lumieres, que son frere Etienne, l'un d'entre eux, et sans doute le plus jeune. Il fait ensuite l'énumération des livres qu'il avoit composés jusqu'alors, et dont il leur conseille la lecture. Cet article manque à la vérité dans quelques exemplaires manuscrits; mais comme il se rencontre dans les plus anciens, rien n'oblige à le rejeter à titre de fourrure. C'est la remarque de D. Mabillon, qui a fait reparoitre ce prologue entier, avec le traité, parmi les œuvres supposées de S. Bernard.

Le corps de l'ouvrage est partagé, dans la bibliothèque de Cîteaux, en trente-deux chapitres, que D. Mabillon a réduits à seize, avec des sommaires beaucoup plus clairs et plus précis. On y trouve d'abord des principes généraux sur la vie religieuse. « Votre profession, dit l'auteur, est » sublime; elle s'éleve jusqu'aux cieux, elle égale en pureté

Bibl. Cister., t. IV,
p. 1-22.
Bern. op., vol.
2, p. 195-233.

Hist. litt., t. XI,
p. 654.

Ibid.

Bern. op., vol. 2,
p. 135.

Ibid.

» l'état des anges. Vous n'avez pas seulement voué la sainteté,
 » mais la perfection de toute sainteté, et le comble même
 » de la perfection. Votre condition n'est point de languir
 » dans la pratique des préceptes ordinaires, ni d'examiner
 » ce que Dieu vous commande; mais de rechercher ce qu'il
 » souhaite de vous, et de vous étudier à connoître en toute
 » occasion quelle est sa volonté, ce qui est bon, ce qui
 » est agréable à ses yeux, ce qui est parfait. Aux autres,
 » il suffit de servir Dieu; pour vous, un de vos devoirs
 » essentiels est de lui être intimement unis. Aux autres, c'est
 » assez de croire en lui, de savoir qu'il est, de l'aimer, de
 » l'adorer; pour vous, le connoître, le comprendre, le sa-
 » vourer, en jouir est votre partage. » Il fait voir ensuite
 qu'une société naissante ne sauroit pratiquer ses devoirs avec
 trop de ferveur, parce que son exemple doit servir de règle
 à la postérité.

Entrant dans le détail des obligations monastiques, il
 distingue trois états de la vie du cloître : l'animal, le raison-
 nable et le spirituel. Le premier est celui des commençans;
 le second, de ceux qui sont avancés dans la vertu; le troi-
 sième, des parfaits. Tout ce que dit Guillaume sur chacun
 de ces états, qui font le partage de son livre, est admirable,
 et perdrait trop à être abrégé. Nous renvoyons à l'ouvrage
 même les lecteurs curieux de s'instruire et de s'édifier.

C. 12.

En parlant de la forme des cellules, notre auteur fait une
 sortie sur celles du Mont Dieu, trop somptueuses, à son gré,
 et trop peu conformes à l'esprit de pauvreté. Il conseille de
 les détruire, ou d'en changer la destination, en les réservant
 pour loger les malades.

Gerson, dans son sermon de la Cène, pense qu'on doit
 lire avec précaution ce que Guillaume avance touchant la
 ressemblance de l'homme juste avec Dieu. Mais on n'aper-
 çoit, dans cet endroit, que le langage commun des mysti-
 ques; et l'on sait assez que leurs expressions ne doivent
 pas toujours être prises à la lettre.

Bibl. S. Vinc. Ca-
non.

Ce traité se rencontre dans toutes les éditions de S. Ber-
 nard. Il est, de plus, à la tête du IV^e volume de la biblio-
 theque de Cîteaux. Enfin, on le voit à la suite de la règle
 de S. Benoît, avec l'opuscule de Hugues de S. Victor, *De*
modo orandi, dans un volume in-8^o publié chez Bade

Ascensius, à Paris, l'an 1524 (4). Pour le mettre à la portée de ceux qui n'entendoient point la langue latine, on en donna, dès le siècle même de l'auteur, une traduction françoise, dont on conserve un exemplaire manuscrit dans la bibliothèque des Jésuites du noviciat de Paris. M. Le Beuf en a publié le commencement dans le XVII^e volume des Mémoires de l'Académie des Belles-Lettres. Cette traduction est vraisemblablement la même que celle que D. Martene dit avoir vue parmi les manuscrits de la chartreuse du Mont Dieu. Dans le dernier siècle, le sieur Lami fit une nouvelle traduction de ce traité, qui fut très-bien accueillie, et dont il y a deux éditions à Paris : la première, en 1654, chez Ant. Vitré ; la seconde, en 1656, chez Pierre le Petit. L'une et l'autre sont en un volume in-42, qui comprend de plus deux écrits de S. Bernard mis en françois par le même traducteur, savoir, celui de la conversion des mœurs, et le traité des commandemens et de la dispense. Dans une dissertation qui sert de préface à ce recueil, on s'efforce, mais sur des raisons frivoles, de revendiquer l'ouvrage qui nous occupe à Pierre, abbé de Celles, et depuis évêque de Chartres.

Bibl. Mazar.

P. 721.

Voy. lit., p. 115.

II. Un recueil de méditations, au nombre de XII, sur divers sujets de piété. Guillaume, parlant lui-même de ces méditations dans le prologue du précédent traité, dit qu'elles sont utiles pour former l'esprit des moines à la prière. Ce jugement ne dit rien de trop : l'estime qu'on a toujours faite de cet ouvrage est attestée par la multiplicité des éditions. Il parut pour la première fois à Paris, sous le nom de S. Bernard, en 1499, chez George Mithelius, dans un volume in-8°. Depuis, il fut remis sous presse à Louvain, in-16, avec les méditations de Guignes en 1546, à Anvers en 1550, 1589, 1590, à Paris en 1600. Nouvelles éditions dans toutes les grandes bibliothèques des Peres, y compris celle de Lyon, au vingt-deuxième tome de laquelle il se trouve, sans parler de la bibliothèque de Cîteaux, et de toutes les collections générales des œuvres de S. Bernard. Nous remarquerons encore qu'elles ont été mises en fran-

Bibl. Maj. Mon.

Fabric., t. VII, p. 499.

Bibl. Baluz.

Lipen., Bibl. theol., t. II, p. 267. p. 1144.

T. IV, p. 22-41.

(1) On voit à l'abbaye de la Couture du Mans un exemplaire parfaitement conforme à celui-ci, daté de l'an 1519. Il y a bien de l'apparence qu'ils n'appartiennent point à deux éditions différentes.

Bibl. Maj. Mon.

çois par Jean Guitot, et publiées sous le nom de S. Bernard à Rouen, l'an 1627, en un volume in-46, à la suite des méditations attribuées à S. Augustin, et de celles de S. Anselme.

Bibl. Cister., t. IV,
p. 41-46.

III. Un livre *De la maniere de contempler Dieu*. Les anciennes éditions de S. Bernard, d'après quelques manuscrits, le donnent à ce Pere sous le titre de *Livre des Soliloques*. L'éditeur de la bibliothèque de Cîteaux l'a restitué le premier à l'abbé de S. Thierry; mais l'exemplaire sur lequel il l'a publié n'étoit pas entier. Dom Mabillon en a donné depuis une édition complete parmi les œuvres supposées de S. Bernard. L'ouvrage est composé de dix chapitres, qui roulent uniquement sur les caracteres de l'amour divin. L'auteur y débite une spiritualité très-déliée, et néanmoins très-solide. On voit qu'il a pris pour modele les Confessions et les Soliloques de S. Augustin. Nous nous contenterons d'extraire de ce livre les paroles suivantes, où l'on marque énergiquement la différence des vertus du paganisme et de celles des chrétiens. « (1) Les philosophes, » Seigneur, ont autrefois cultivé la justice et par un mouvement d'amour, et par la pratique des œuvres qu'elle prescrit; jusque-là qu'ils disoient eux-mêmes de ces œuvres : » *Les bons haïssent le péché par amour de la vertu*. Cependant » ils sont convaincus de n'avoir pas aimé véritablement » la justice, parce qu'ils ne vous ont pas connu, vous qui » êtes la source et l'origine de la vraie justice, vous à qui » elle doit être rapportée comme à sa dernière fin, vous, » en un mot, sans lequel toutes nos justices sont comme les » choses les plus souillées. Ces hommes, en effet, n'avoient » point la foi qui opere par la charité, quoiqu'ils fissent » parade d'un certain amour du bien, et que quelques- » unes de leurs œuvres fussent conformes aux lois de l'honneur. Mais comme elles ne parloient point du principe » de la vraie justice, ni ne tendoient à la fin de cette même

Bern. op., vol. 2,
p. 233.

(1) *Philosophi mundi hujus olim eam (justitiam) coluerunt, et affectu amoris et effectum operis, in tantum ut diceretur ab eis de eis : Oderunt peccare boni virtutis amore. Sed convincuntur justitiam non amasse, quia non noverunt te à quo fons et origo et in quem finis et recursus veræ justitiæ, et sine quo omnes justitiæ hominum sicut pannus menstruatus. Non enim habebant fidem quæ per dilectionem operatur, licet affectatum quemdam amorem et operæ quædam habent honestatis; quæ quia à fonte veræ justitiæ non prodibant, et ad veræ justitiæ finem non ibant, tanto desperatius errabant, quanto fortius extra viam currebant. Via enim, Pater, Christus tuus qui dixit : Ego sum via, veritas et vita.*

» justice, ces hommes s'égaroient avec d'autant moins de
 » ressource, qu'ils couroient avec plus d'ardeur hors de la voie.
 » Car la voie unique, Pere tout-puissant, c'est votre Christ
 » qui a dit lui-même : *Je suis la voie, la vérité et la vie.* »

IV. Le traité *De la nature et de la dignité de l'Amour*. C'est une suite de l'ouvrage précédent. Il est distribué en vingt chapitres dans la bibliothèque de Cîteaux, et en quinze dans la nouvelle édition de S. Bernard. L'auteur y montre en quelle maniere et par quels degrés on peut s'élever jusqu'à la perfection de l'amour en cette vie. Cet écrit se trouve joint à ses méditations dans toutes les éditions particulieres que nous avons marquées de celles-ci. On le rencontre aussi dans toutes celles de S. Bernard, à commencer par l'édition de Jean Tiraqueau.

Bibl. Cister., t. IV,
p. 46-59.

Bern. op. vol. 2,
p. 243.

V. *La Physique du corps et de l'ame*, ou Traité de la connoissance de soi-même. Guillaume dit lui-même qu'il avoit divisé cet écrit en deux parties sous le nom de Théophile. La premiere traite de la structure du corps humain : c'est un abrégé d'anatomie assez superficiel. On y voit que les physiiciens d'alors comptoient deux cent quarante-un os dans le corps de l'homme, sept paires de nerfs qui partent du cerveau, trente-une paires et un impair qui prennent leur racine dans la nuque du col. L'auteur, dans la seconde partie qui concerne la physique de l'ame, dit que les bêtes semblent agir par un mouvement volontaire, mais que la raison parfaite ne se rencontre que dans l'homme ; que l'ame differe des sens, qu'elle est tout entiere en chaque partie du corps, qu'elle a été créée à l'image de Dieu ; que les vices qui sont en elle n'appartiennent point à sa nature primitive, quoiqu'ils forment celle des bêtes ; qu'elle est faite pour user des créatures et jouir de Dieu seul. Il explique ce que c'est que la rectitude d'esprit. Il fait consister la différence de l'ame heureuse et de l'ame malheureuse en cette vie, dans la différence de son amour. Il finit par une peinture touchante du bonheur des Saints et des miseres des damnés.

Bibl. Cister., ibid.,
p. 65-79.

VI. *Le Miroir de la Foi*. C'est, à proprement parler, un traité des trois vertus théologales. Ces vertus, dit l'auteur, ne viennent point de nous ; elles sont l'ouvrage de la grace (1). « Si donc vous voulez le bien, ô homme, et si vous croyez

Ibid. p. 80-91.

(1) *Non ergo volentis neque currentis, sed miserentis est Dei quod bene vis, o*

» comme il faut, cela ne dépend ni de votre volonté, ni de
 » votre course, mais de la miséricorde de Dieu. Il est vrai
 » que, si vous ne voulez pas croire, vous ne croyez pas ; et
 » que vous croyez, si vous le voulez : mais vous ne croirez
 » jamais, si la grace ne vous prévient, parce que personne
 » ne vient au Fils, à moins que le Pere ne l'attire. Et com-
 » ment l'attire-t-il ? En créant en lui cette volonté libre par
 » laquelle il veut librement ce qu'il veut : ce qui fait que le
 » bien qu'il veut appartient à sa volonté. »

Ibid. p. 91-112.

VII. *L'Énigme de la Foi.* L'excellence et la simplicité de la foi sont l'objet de cet écrit. Guillaume avoue que cette foi se trouve bien plus hérissée de difficultés dans les écrits des SS. Docteurs que dans les divines Ecritures. « Je ne vois
 » point dans celles-ci, dit-il, le nom de Trinité ; je n'y
 » trouve point que le Pere, le Fils et le Saint-Esprit ne font
 » qu'un, si ce n'est dans l'épître de S. Jean, où il est dit :
 » *Il y en a trois qui rendent témoignage dans le ciel, le Pere,*
 » *le Verbe et le Saint-Esprit ; et ces trois ne font qu'un.* Mais
 » cela ne se rencontre point dans l'ancienne version. Je ne
 » parle, au reste, que des noms, et nullement des choses qu'ils
 » expriment ; car les Ecritures attestent que Dieu le Pere, Dieu
 » le Fils, et Dieu le St-Esprit, ne font qu'un seul Dieu. Mais
 » elles ne parlent point de trois personnes dans la divinité ;
 » elles ne font pareillement aucune mention de leurs rela-
 » tions, ni du fameux *Consubstantiel*, et d'autres semblables
 » mots que la nécessité de repousser les nouveautés des hé-
 » rétiques a obligé d'imaginer : car je suis bien assuré que
 » sans cela les Peres s'en seroient abstenus. Mais je respecte
 » et reçois ces expressions comme le signal de la foi. » L'au-
 » teur continue, dans la suite du livre, à discourir sur le mys-
 » tere de la Trinité, qu'il explique d'une maniere fort ortho-
 » doxe, et beaucoup plus claire que les raisonnemens subtils
 des scolastiques de son temps sur ce mystere.

VIII. Les livres d'Abelard étant tombés entre les mains de Guillaume l'an 1139, il fut extrêmement choqué de la doctrine qu'ils renfermoient, et prit aussitôt la plume pour les réfuter. Il adressa son ouvrage à Géofroi, évêque de

homo et quod credis. Equidem si non vis credere, non credis; credis autem si vis : sed non vis, nisi à gratiâ præveniaris, quia nemo venit ad Filium, nisi Pater traxerit eum. Quomodo ? Utiquè creando in eo et inspirando ei liberam voluntatem quâ libère vult id quod vult, hoc est, ut voluntatis ejus sit quod vult.

Chartres, et à S. Bernard, par une lettre écrite de ce style pathétique et véhément, qui jamais n'est mieux employé que pour la défense de la religion. « C'est, leur dit-il, avec une » extrême confusion que je me vois forcé, par votre silence » et celui de tous les autres, de vous parler d'une affaire im- » portante qui intéresse tous les fideles en commun. Etoit-ce » à un homme de néant tel que je le suis à vous prévenir, » vous qui êtes mes seigneurs et mes peres? Mais, d'un autre » côté, comment puis-je me taire à la vue des dangers que » court, sans que personne s'y oppose, la foi de notre » commune espérance; cette foi, dis-je, que Jésus-Christ a » scellée de son propre sang, pour la défense de laquelle » les apôtres et les martyrs ont versé le leur, que les veilles » et les travaux des SS. Docteurs ont transmise pure et sans » tache au siecle malheureux où nous vivons. Oui, je sèche » de douleur au dedans de moi-même; et le saisissement » de mon cœur est tel, que, pour le soulager, il faut que j'éleve » ma voix en faveur d'une cause dont je m'estimerois heu- » reux d'être la victime, s'il étoit nécessaire, et si l'occasion » s'en présentoit. Ne vous imaginez pas qu'il soit question ici » de bagatelles : la foi de la sainte Trinité, la personne du » médiateur, celle du St-Esprit, la grace de Dieu, le sacre- » ment de notre rédemption; voilà les objets qui sont en » péril. Pierre Abelard recommence à enseigner et à écrire » des nouveautés. Ses livres passent les mers, ils vont au- » delà des Alpes, ils volent de province en province, de » royaume en royaume. Partout ils sont vantés avec enthousiasme et défendus impunément, jusque-là qu'ils sont » estimés, dit-on, à la cour de Rome. Je vous le dis donc à » vous et à toute l'Eglise, le silence où vous demeurez peut » devenir funeste. Hé quoi! nous comptons pour rien cette » foi pour laquelle nous avons renoncé à nous-mêmes. La » crainte d'offenser un homme accrédité banni de nos cœurs » celle d'offenser Dieu. Je vous le répète, prévenez le mal, » tandis qu'il ne fait qu'éclore : car si vous le laissez croître, » vous ne serez plus en état de le réprimer. Il est temps de » vous détailler les motifs de mon appréhension. » Il rap- » porte ensuite les erreurs d'Abelard, qu'il partage en treize chefs, qui sont les mêmes que foudroya le concile de Sens. Il proteste en finissant qu'il n'en veut qu'à ces erreurs, et

nullement à la personne de l'auteur, qu'il a aimé ci-devant, et qu'il voudroit encore pouvoir aimer : *Dilexi ego eum et diligere vellem, Deus testis est; sed in causâ hâc nemo unquam mihi proximus erit vel amicus*. Vient après cela le traité dans lequel il réfute en particulier chacune de ces erreurs. Il a pour titre : *Dispute des Peres catholiques contre les dogmes de Pierre Abelard*. Nous n'en donnerons point l'analyse, parce que les raisons qu'il renferme ont été ci-devant employées dans l'examen de la doctrine d'Abelard.

La lettre de Guillaume se trouve parmi celles de S. Bernard, avec la réponse de ce Saint, dans les éditions d'Horstius et de dom Mabillon, ainsi que dans la bibliothèque de Cîteaux. Le traité qui la suit n'est que dans ce dernier recueil.

Bibl. Cist. ibid.,
p. 127-130.

IX. Après Abelard, il s'éleva un nouveau philosophe qui entreprit de faire revivre quelques-unes de ses erreurs, et d'y en ajouter d'autres. C'étoit Guillaume de Conches, auteur, entre autres ouvrages, d'une Somme ou Abrégé de philosophie en quatre livres. Un homme de bien, étant venu à Signi pour s'y retirer, apporta cette Somme avec lui. Guillaume de S. Thierry, l'ayant parcourue, crut devoir encore la déferer à son oracle l'abbé de Clairvaux : c'est ce qu'il fit par une lettre où il impute au philosophe de Conches divers écarts, dont nous donnerons le détail à l'article de ce dernier. On remarque dans cette lettre la même chaleur et la même force d'expressions et de raisonnemens, mais non pas toujours la même habileté à saisir la pensée de son adversaire, que dans l'ouvrage contre Abelard.

Bibl. Cist. ibid. p.
130.

Hist. litt., t. LXI,
p. 554.

X. Notre auteur ne traita pas avec aussi peu de ménagement l'abbé Rupert dans la lettre qu'il lui écrivit pour relever certaines expressions de son traité *des Offices divins*. On a rendu compte sur celui-ci de l'objet de leur dispute, et on a fait voir qu'elle étoit mal fondée du côté de l'abbé de S. Thierry. Mais il faut ajouter ici que sa lettre est assaisonnée de toute la politesse et de toutes les marques les plus sensibles d'estime et de charité. Il s'agissoit dans cette contestation de la manière dont le corps de Jésus-Christ est dans l'Eucharistie. Rupert pensoit dans le fond comme Guillaume; mais ce dernier avoit mal interprété ses expressions.

XI. Indépendamment de cette erreur de fait, Guillaume

étoit fort éclairé sur la matière de la présence réelle. Il l'avait étudiée de longue main dans les sources ; il en avait examiné les preuves et les difficultés, et il avait recueilli d'un côté les autorités des Pères les plus claires et les plus précises pour établir le véritable sentiment, de l'autre celles qui lui avaient paru les plus obscures et les plus propres à causer du trouble et de l'incertitude dans les esprits foibles. De tout cela il composa dans la suite un opuscule intitulé : *Du Corps et du Sang de Jésus-Christ*. Mais avant que de le mettre au jour, il en fit part à l'abbé de Clairvaux, afin qu'il y corrigéât ce qu'il jugeroit à propos. C'est ce que l'on voit dans la Lettre au Saint, qui est à la tête de cet ouvrage, dont il est à propos de donner le précis.

Bibl. Cister., ibid.,
p. 130-140.

Douze chapitres en font le partage, sans compter le prologue où l'on s'attache à prouver que la raison doit se laisser conduire par la foi, loin de vouloir lui servir de guide. Dans le premier chapitre, l'auteur fait voir combien sont grandes les perfections que l'union de la nature humaine au Verbe procure au corps de Jésus-Christ depuis le moment de son incarnation, telles que sa subtilité et son agilité, dont il y a des preuves dans les divers états par où il a passé, c'est-à-dire, avant comme après sa glorification. De là il conclut que rien n'empêche de dire que le corps de Jésus-Christ, surtout depuis qu'il est glorifié, peut se trouver en divers lieux à la fois, quoiqu'il ne soit pas vrai que ce corps soit partout comme la divinité. Car, s'il est nécessaire que la divinité se rencontre en tout lieu, puisque rien ne peut subsister hors de sa présence, il ne l'est pas de même que le corps de Jésus-Christ existe partout, mais seulement où l'intérêt de notre salut exige qu'il soit présent (4). « Or, cette présence » multipliée dans un même instant en divers lieux est non- » seulement possible, mais certaine, non par les lois de la » nature créée, mais par celles de la nature créatrice : car » l'essence de la nature créée étant d'être soumise aux lois » de la nature créatrice, si celle-ci permet quelquefois à

(1) *Sic ergo constati in diversis locis uno horæ momento esse posse corpus Christi, sed lege creatricis naturæ non create. Cum autem naturæ creatæ naturæ sit creatricis naturæ legibus in omnibus obedire, si hæc aliquandò pacta sua illi resolvenda permittit, qui eam instituit et ordinat, non debet videri errare vel deviare ab ordine suo, maxime in illâ naturâ quæ in virtute personæ conjuncta est illi Verbo per quod facta est omnis creaturâ, et præter quod non posset aliquo modo esse.*

» l'autre de changer la marche qu'elle lui a prescrite, il n'en
» faut pas conclure que l'auteur et le modérateur de cette
» nature créée se trompe ou s'écarte du bon ordre, sur-
» tout à l'égard de cette nature privilégiée, qui, en vertu de
» l'union personnelle, est jointe au Verbe par qui toute na-
» ture créée a été faite, et sans lequel elle ne pourroit sub-
» sister en aucune façon. » Le second chapitre est employé
à faire voir en quelle manière la présence de Jésus-Christ
nous est maintenant nécessaire. L'auteur y dit que le corps
de Jésus-Christ dans les jours de sa chair a dû se rendre
visible et palpable, puisqu'autrement il n'auroit pu accom-
plir le mystère de notre rédemption; mais qu'aujourd'hui
ce corps ne doit plus être sensible, parce qu'étant destiné
à nous servir de nourriture, il faut qu'il nous soit présenté
sous une forme qui le déguise. Or cela n'a pu se faire d'une
manière plus convenable qu'en nous donnant ce corps sous
les espèces qui tiennent le premier rang entre les alimens,
tels que sont le pain et le vin. Dans le troisième chapitre, il
s'agit des accidens absolus. Le quatrième a pour objet la
transsubstantiation : l'auteur ne se sert point de cette expres-
sion, mais il emploie celle de transmutation, qui est équi-
valente. Dans le cinquième, il traite de la manducation spi-
rituelle du corps de Jésus-Christ. Le sixième roule sur la
distinction de la double chair de Jésus-Christ. Cette chair, dit
l'auteur d'après saint Jérôme, se prend en deux manières,
tantôt pour celle qui a été crucifiée et ensevelie, tantôt pour
cette chair divine et spirituelle dont le Sauveur dit lui-même :
Ma chair est une vraie nourriture. La foi de l'Eglise à la-
quelle appartient le sacrifice, quel que soit le mérite de
celui qui l'offre, produit le corps de Jésus-Christ dans le
sacrement. Mais pour cette chair spirituelle du Sauveur, c'est
la pureté de la vie et la ferveur de l'amour qui nous y font
participer. Le septième chapitre tend à prouver qu'on peut
manger l'une des deux chairs sans l'autre. Le huitième traite
de la manducation corporelle, et l'on y prouve deux choses,
1^o que cette manducation n'est point de nécessité absolu-
ment indispensable pour le salut, le baptême étant suffisant
en certaines rencontres; 2^o que le corps de Jésus-Christ n'est
point sujet aux suites honteuses de la digestion. Le neu-
vième a pour objet les divers sacremens ou signes mysté-
rieux du corps de Jésus-Christ. Le dixième est une récapit-

tulation de tout l'ouvrage. Dans les deux derniers, l'auteur examine pourquoi dans les Peres il se trouve tant d'expressions obscures sur le sacrement de l'Eucharistie; et la raison qu'il en donne, c'est que les Peres ne s'étant appliqués à éclaircir les dogmes qu'à mesure qu'ils étoient attaqués par les hérétiques, ils ont dû parler moins nettement sur celui-ci que sur les autres, parce qu'il n'avoit de leur temps essuyé aucune contradiction. Il finit par rapporter différens textes de saint Ambroise, de S. Jérôme et de S. Augustin, qui semblent se combattre, et les accorde d'une maniere très-plausible. Cet ouvrage est imprimé sous le nom de S. Anselme dans les éditions anciennes de ce Pere d'après différens manuscrits. Mais, comme on y rencontre des endroits empruntés du traité des Offices de Rupert, composé, comme nous l'avons dit ailleurs, en 1111, deux ans après la mort du saint prélat, c'est une preuve sensible de la fausseté de l'attribution François Titelman, dans l'édition qu'il en donna l'an 1552 in-8° à Anvers, en fit honneur à Ernaud, abbé de Bonneval, avec aussi peu de fondement. L'éditeur de la bibliothèque de Cîteaux l'a restitué à son véritable auteur, sur quatre manuscrits, dont deux de Signi où le nom de Guillaume est marqué jusqu'à cinq fois, un de Clairvaux et un d'Igny.

Ansel. op., no.
ed., in cens. op.

T. XI, p. 546.

Mag. Bibl. eccl.,
p. 576, n. 2.

XII. Guillaume étoit occupé à commenter le Cantique des Cantiques, lorsqu'on lui apporta les écrits d'Abelard. Il crut devoir interrompre ce travail pour les réfuter, et il ne paroît pas qu'il l'ait repris. Quoi qu'il en soit, l'ouvrage est imparfait tant dans les manuscrits que dans la bibliothèque de Cîteaux. L'auteur déclare dans la préface qu'il ne considère que le sens moral de son texte, et l'on peut assurer qu'il a heureusement exécuté son dessein. Nous parlerons ci-après d'autres commentaires qu'il a faits sur le même livre.

Bibl. Cister., p.
141-147.

XIII. Le Cantique des Cantiques n'est pas la seule portion de l'Écriture que Guillaume ait entrepris d'expliquer; nous avons de plus un gros commentaire de sa façon sur l'Épître de saint Paul aux Romains. Il est partagé en sept livres, et précédé d'une belle préface, où l'auteur dit que cette Épître étant pleine de grandes difficultés, il a formé le dessein de les aplanir, non par une explication suivie et

Bibl. Cister., p.
147-166.

tirée de son cerveau, mais en recueillant avec choix ce qui peut y avoir rapport dans les écrits des SS. Docteurs, particulièrement Origene, S. Ambroise, S. Augustin et les maîtres de son temps les plus attachés à la doctrine de l'antiquité. Le principal motif, ajoute-t-il, qui m'a porté à ce travail, c'est le plaisir de contempler cette grace divine que l'Apôtre est continuellement occupé à défendre contre les Juifs en écrivant aux Romains, que les SS. Docteurs par leurs écrits ont fait triompher des efforts de l'hérésie, et que chacun de nous doit attirer par ses désirs pour entrer dans les sentimens d'une humilité profonde et produire les œuvres d'une solide dévotion. Car ceux qui se sont entièrement dévoués au culte de Dieu doivent savoir que ce culte n'est autre chose que la piété, qu'il n'y a point de vraie piété sans action de grâces, et point d'action de grâces sans la connoissance de la grace même. C'est par la méditation fréquente de cette vérité que nous devenons ces heureux pauvres d'esprit à qui appartient le royaume de Dieu, parce qu'ils ont mis tout leur espoir en son secours. Car la grace nous a prédestinés avant que nous existassions et lorsque nous étions encore dans le néant; elle nous a appelés lorsque nous étions éloignés de Dieu; elle nous a justifiés après nous avoir tournés vers lui; enfin, après nous avoir justifiés, si nous ne lui manquons point par notre ingratitude, elle doit nous glorifier. Cette préface est terminée par une priere touchante à Jésus-Christ. Un début aussi favorable invite le lecteur à connoître l'ouvrage, et son attente n'est point trompée en le lisant. Il y trouve un tissu presque continu des expressions ou des pensées des Peres, choisies avec goût et appliquées avec intelligence aux différentes parties du texte de l'Apôtre. Donnons quelques échantillons de ce commentaire. Sur ces paroles : *Où est donc le sujet de votre gloire? Il est anéanti. Par quelle loi? Est-ce par la loi des œuvres?*

P. 188, col. 1-2.

Non, mais par la loi de la foi. « Il faut savoir, dit Guillaume, en quoi différent la loi des œuvres et la loi de la foi; car l'une et l'autre disent : *Vous ne convoiterez pas* » (défense qui comprend tous les péchés dont la convoitise est la source commune) : l'une et l'autre ont pareillement leurs œuvres sacramentelles, lesquelles à la vérité ne se ressemblent pas. Or, pour déterminer la différence de ces deux lois, nous disons qu'elle consiste en ce que la loi

» des œuvres montre la justice d'un Dieu qui commande, et
 » la loi de la foi nous fait voir la miséricorde de ce même
 » Dieu qui vient à notre secours : car ce que la loi des
 » œuvres ordonne en menaçant, la loi de la foi l'obtient
 » en croyant. Par la première, Dieu dit : *Fais ce que je com-*
 » *mande*. Par la seconde, l'on dit à Dieu : *Seigneur, donnez*
 » *ce que vous commandez*. La loi ne commande en effet que
 » pour nous avertir de ce que la foi doit faire; c'est-à-dire,
 » afin que celui à qui le commandement est adressé, sache
 » ce qu'il doit demander, s'il ne peut l'accomplir; et con-
 » noisse, s'il le peut aussitôt accomplir et le fait avec obéis-
 » sance, de qui il a reçu ce pouvoir. Telle est cette sagesse
 » qu'on nomme piété, par laquelle on honore le Pere des
 » lumières, auteur de toute grace excellente et de tout don
 » parfait : car c'est par le sacrifice de louange et par l'action
 » de grâces qu'on lui rend le véritable culte, afin que son
 » serviteur ne se glorifie qu'en lui et nullement en soi-
 » même, et que le vrai fils de la foi sache de qui il doit at-
 » tendre ce qu'il n'a pas encore et d'où lui vient ce qu'il a
 » déjà. Cependant la loi des œuvres est sainte, le comman-
 » dement est saint, juste et bon. Mais par ce bien même,
 » le péché a causé la mort, parce que le commandement
 » proscrit et excite en même temps la concupiscence, en
 » tant qu'il ordonne et n'aide pas, qu'il punit et ne délivre
 » point. » Sur ce verset : *Les dons et la vocation de Dieu* Rom., c. 11, v. 29.
sont immuables, et il ne s'en repent point; « Tous ceux,
 » dit-il (1), qui appartiennent à cette vocation sont ensei-
 » gnés de Dieu; et personne d'entre eux ne peut dire : J'ai P. 215, col. 1-2.
 » cru afin d'être appelé. Mais la grace les prévient tous,
 » parce qu'ils sont appelés pour qu'ils croient : car tous
 » ceux qui sont enseignés de Dieu viennent au Fils, puis-
 » qu'ils ont ouï et appris du Pere par le Fils, qui dit nette-
 » ment : *Quiconque a ouï du Pere et a appris, vient à* Rom., c. 14, v.
 » *moi*. Personne de ceux-là ne périt, parce qu'il ne perd 24.
 » aucun de ceux que le Pere lui a donnés. » Il explique, à P. 234, col. 1.

(1) Sine pœnitentiâ enim sunt dona Dei et vocationis, sed est, sine mutatione stabilitæ firmitas. Quicumque enim ad hanc vocationem pertinent, omnes sunt docibiles Dei; nec potest quisquam eorum dicere : credidi ut vocarer. Sed prævenit omnes gratia Dei, quia sic sunt vocati ut crederent. Omnes enim docibiles Dei veniunt ad Filium, quoniam audierunt et didicerunt à Patre per Filium qui evidentissimè dicit : Omnis qui audivit à Patre et didicit, venit ad me. Istorum nemo perit; quia omne quod dedit ei Pater, non perdit ex eo quemquam.

la maniere de saint Augustin et de ses disciples, ces paroles : *Tout ce qui ne vient point de la foi, est péché* (1). « Non- » seulement, dit-il, toutes les actions des infideles, mais » toute leur vie est péché; car où manque la connoissance » de la vérité immuable, il n'y a que fausse vertu, même » dans les mœurs les mieux réglées. » Ces exemples peuvent suffire pour faire juger du mérite de ce commentaire.

XIV. Abelard, comme il a été dit à son article, après sa condamnation prononcée au concile de Sens, publia son Apologie, piece très-différente de sa confession de foi, et non moins injurieuse à ses juges que peu conforme à la saine doctrine. L'artifice dont elle étoit remplie et l'air de confiance que l'auteur y affectoit, firent craindre aux gens de bien qu'elle n'acerût le nombre de ses partisans. Hugues d'Amiens, archevêque de Rouen, chargea Guillaume d'y répondre. En conséquence de cet ordre, il fit un écrit en trois livres, dans lequel il suit pied à pied son adversaire, démêle avec sagacité ses déguisemens, relève l'atrocité de ses injures, et confond ses erreurs par des autorités précises et multipliées des saints Peres. Cette réponse prouve mieux qu'aucun autre ouvrage de Guillaume combien il étoit versé dans l'étude de la tradition. C'est dommage que le commencement du premier livre manque dans les manuscrits comme dans l'imprimé. Cette lacune est ancienne, et, dès le douzième siecle, peu d'années après la mort de saint Bernard, Geofroi, son successeur, mandoit au cardinal Henri d'Albane que le premier cahier de cet ouvrage manquoit dans l'exemplaire de Clairvaux. Il ignoroit même le nom de l'auteur, et savoit seulement, disoit-il, que c'étoit un abbé de l'ordre de S. Benoît. Cependant, s'il eût pris la peine de comparer cette piece avec la lettre adressée à l'évêque de Chartres et à S. Bernard, et avec d'autres écrits de Guillaume qui devoient se trouver à Clairvaux, il auroit facilement jugé qu'elle partoît de la même plume. On reconnoît en effet au premier coup d'œil le style et la phrase de notre auteur, les expressions modestes dont il a coutume de se servir en parlant de lui-même, le fond des raisonnemens et plusieurs des passages qu'il avoit employés la pre-

Bibl. cister.. p.
238-261.

Oudin Script.. t.
II, col. 1435-1436.

(1) Omne quod non est ex fide, peccatum est. Non omnis actus tantum, sed omnis infidelium vita peccatum est. Ubi enim deest agnitio incommutabilis veritatis, falsa virtus est etiam in optimis moribus.

miere fois en réfutant le même adversaire, enfin la vivacité qui le caractérisoit dans la dispute. L'éditeur de la bibliothèque de Cîteaux étoit encore plus à portée de confronter tous ces écrits, et Manrique, qui est de notre sentiment, l'avertissoit de le faire. Néanmoins il s'est contenté d'insérer ces trois livres dans son Recueil, sous le simple titre de *Dispute d'un Abbé anonyme contre Abelard*. Duboulai, suivi des bibliographes modernes, n'a pas hésité de même à les donner à Guillaume; mais tous ont confondu et pris pour un seul et même ouvrage les deux réfutations d'Abelard composées par Guillaume de S. Thierry.

Ad an. 1140, c. 6,
n. 5.

Ici se termine dans la bibliothèque de Cîteaux la collection des œuvres de notre auteur; mais cette collection, comme nous l'avons déjà dit, ne renferme pas toutes les productions de sa plume. En voici d'autres qui ne s'y rencontrent point.

I. Trois commentaires sur le Cantique des Cantiques, outre celui dont nous avons déjà rendu compte. Le premier de ceux-là est à la vérité moins l'ouvrage de Guillaume que de S. Bernard. Il précède en date tous les autres, et fut fait à l'occasion suivante. Notre auteur raconte lui-même qu'étant malade à Clairvaux, il pria saint Bernard de lui expliquer le Cantique des Cantiques suivant le sens moral, en laissant à part les mystères qu'il renferme. Le Saint fit ce qu'il demanda, et, dans une suite d'entretiens, il lui développa la morale de ce livre. « J'avois soin chaque jour, dit Guillaume, après » qu'il m'avoit quitté, de mettre par écrit les choses qu'il » m'avoit dites, autant que ma mémoire pouvoit me les rap- » peler. » Nous pensons avec dom Mabillon que ce résultat dressé par notre auteur est la même chose qu'une explication des deux premiers chapitres du Cantique des Cantiques, que ce savant a fait imprimer parmi les œuvres supposées de S. Bernard, sur un manuscrit de l'abbaye des Dunes. Le style décele manifestement l'abbé de S. Thierry. Le second commentaire est tiré des écrits de S. Ambroise; il fut livré à l'impression pour la première fois sous le nom d'Antoine Democharés ou de Mouchi, à la fin du cinquième volume des œuvres de ce Pere, publiées à Paris l'an 1569. On prit dans cette édition le nom du copiste pour celui de l'auteur, parce qu'en effet le manuscrit sur lequel on publia ce com-

Vit. Bern. c. 12.

Bern. op., vol. 2,
p. 261.

Hommei, Sup. PP.,
p. 260.

Ambr. op., nov.
edit., t. I, p. 1546.

Bern. op., vol. 2,
p. 1058.

Egas. Bul., t. II,
p. 743.

Oudin Script., t.
II, p. 1498.

mentaire étoit de la main de Democharés; mais le Pere Hommei l'a restitué à son véritable auteur dans son Supplément de la Bibliothèque des Peres, où il est imprimé. Les derniers éditeurs de S. Ambroise l'ont reproduit d'une manière plus correcte d'après un exemplaire de l'abbaye de Signi, qu'on regarde comme l'original. Le troisième est extrait des œuvres de S. Grégoire le Grand. Il fut mis au jour l'an 1692 à Leyde en un volume in-8°, qui comprend d'autres écrits anciens, par les soins de Casimir Oudin.

II. Guillaume ne se contenta pas d'admirer les vertus de S. Bernard et de les prendre pour modele de sa conduite; il eut encore soin d'en transmettre le souvenir à la postérité. Nous avons le livre qu'il composa de la vie de ce grand homme, dont il ne conduisit l'histoire que jusqu'en 1150. Son ouvrage a été continué successivement par Ernaud de Bonneval et Geofroi de Clairvaux. On ne sait ni la raison pour laquelle il ne poussa pas lui-même son travail plus avant, ni le temps précis où il y mit la main. Dom Mabillon prouve fort bien qu'il ne l'entreprit qu'après l'an 1140. Ce fut peut-être sa dernière composition, que la mort apparemment l'empêcha de finir. On rencontre ce livre dans toutes les éditions de S. Bernard, dans Surius au 20 d'août, et dans Bollandus sous la même date. Nous parlerons ailleurs des traductions qui en ont été faites.

Tels sont les écrits de Guillaume, dont le public est en possession. On conserve encore manuscrit son livre *des Sentences sur la Foi*. Duboulai, qui ne connoissoit cet ouvrage que par l'étiquette, s'est imaginé que notre auteur avoit inventé la méthode de traiter la théologie par sentences, et que les premiers scolastiques avoient pris de lui le nom de *Sententiaires*. Mais nous avons nommé ci-devant plusieurs productions de divers écrivains, qui sont intitulées de même que celle-ci, et paroissent la précéder dans l'ordre du temps. D'ailleurs, comme le remarque Oudin, si l'historien de l'Université de Paris avoit vu le livre dont il s'agit, il en auroit pris une toute autre idée. Il existe en original à l'abbaye de Signi avec cette inscription : *Sententiæ de fide potissimum ex sancto Augustino et aliis Patribus*, et commence par ces mots, *Essentia est res quæ est ex quibus est, et quæ in eo quod manet subsistit*. L'auteur y traite, d'après S. Augustin et Boèce, et souvent en employant leurs propres ex-

pressions, de l'essence et des attributs de Dieu, de la Trinité des personnes divines et de l'unité de leur substance, de la création des anges, de l'homme, etc. Mais la méthode qu'il suit dans cette compilation est très-différente de celle de ces scolastiques et *sententiaires* dont parle Duboulai. Oudin qui nous fournit cette notice (car nous n'avons point vu l'ouvrage) ajoute qu'il avoit envoyé une copie fidele du manuscrit de Signi à dom Thomas Blampin, pour lui donner place dans la nouvelle édition de saint Augustin. Cependant on ne voit pas que cet éditeur en ait fait usage; car les *Mélanges de Sentences* d'un auteur inconnu, que l'on voit dans l'appendice du sixième tome de saint Augustin, sont un ouvrage très-court et beaucoup plus moral que dogmatique.

Aug. op., t. VI, p. 782.

Un autre écrit de Guillaume, qui n'a pas encore vu le jour, et dont peu de bibliographes ont fait mention, est un traité des *Relations divines contre les erreurs de Gilbert de la Porrée*. La bibliothèque du collège de Louis le Grand en possède un exemplaire enrichi de notes marginales du Pere Labbe. Il y en avoit un autre à Morigni près d'Étampes; mais nous ne savons où les manuscrits de cette abbaye ont été transportés depuis le malheur de sa destruction. Guillaume mit la main à cet ouvrage peu de temps après le concile de Reims, où les nouveautés de Gilbert furent proscrites, c'est-à-dire, vers la fin de l'an 1148. On le voit par le début, où il dit : *Quatuor in his schedulis capita Lector invenies, quæ in magnâ nuper ecclesiâ propalata et reprobata sunt tanquam manifestè repugnantia veritati*. Ces quatre articles dont nous parlerons ailleurs, sont réfutés avec la même force de raisonnement et la même vivacité qu'on remarque dans les autres ouvrages de notre auteur. Il finit par l'éloge des célèbres théologiens de son temps en ces termes : *Ut ad hæc specialiter capitula quæ in manibus sunt revertamur; numquid non audientibus hæc tam nova dogmata considerandum fuerat quantos sapientes et litteratos viros non longè ante hæc tempora habuisset Ecclesia sanæ opinionis et doctrinæ, qui manifestè contraria senserant et docuerant? Dico autem insignes illos Laudunenses Anselmum et Radulfum, magistrum etiam Albericum Remensem prius, Bituricensem archiepiscopum, et fidelissimum divini verbi tractatorem Hugonem de sancto Victore, sed et Roberum*

Bibl. col. Clarom., n. 27.

Pullanum apostolicæ sedis cancellarium, cæterosque quam plures quorum præsentia adhuc aut memoria recens in benedictione est, quorum communis extat sententia, quidquid in Deo est Deum esse.

Outre ces écrits, Guillaume en avoit composé d'autres qui ont succombé à l'injure du temps. On regrette surtout le grand nombre de lettres qu'il écrivit à S. Bernard et à d'autres personnes distinguées avec lesquelles il fut en commerce. Il nous apprend lui-même qu'il avoit composé un Traité des Universaux adressé à maître Thiéri.

Bibl. Cister., p.
253, col. 1.

Egas. Bul., t. IV,
p. 743.
Ibid., p. 74.

Ibid.

Duboulai soupçonne mal à propos que notre auteur est ce maître Guillaume, moine, à qui Gautier de Mortagne écrivit une lettre pour réfuter l'opinion où il étoit que le baptême conféré par un hérétique aux enfans ne leur servoit de rien avant l'usage de raison. Car 1^o il est douteux, comme il le remarque lui-même, si ce terme de *Moine* n'étoit pas un surnom plutôt qu'un nom de profession ; 2^o le titre de *Maître* désignoit alors un homme qui donnoit des leçons publiques, ce que notre auteur n'a jamais fait ; et quand même ce titre seroit équivoque par lui-même, le commencement de la lettre de Gautier suffit pour le déterminer au sens que nous lui donnons dans le cas présent. Voici comme elle débute : *Magistro Guillelmo monacho Gualterus de Mauritaniâ salutem. Dixistis quod non credatis, etc.* Ce mot *dixistis* ne prouve-t-il pas que Gautier n'attaquoit pas un écrit, mais un discours prononcé de vive voix et en public par un professeur ? Enfin, il est hors de vraisemblance qu'une opinion aussi absurde que celle qu'on relève dans cette lettre, soit entrée dans l'esprit de l'un des plus savans hommes du XII^e siècle.

Guillaume étoit tel en effet, et dans presque tous les genres de littérature qui convenoient à son état. Logicien subtil et exact, personne n'entend mieux que lui l'art de pousser un raisonnement, de parer les objections de ses adversaires et de démêler les sophismes dans lesquels ils s'enveloppent. Physicien, comme on pouvoit l'être alors, la connoissance qu'il avoit des choses naturelles égaloit celle des plus habiles de son temps. Théologien profond, à une grande lecture des Peres il réunissoit un jugement sûr et pénétrant qui lui faisoit apercevoir la correspondance, l'application et la fécondité des principes qu'il avoit trouvés épars dans leurs écrits. Mystique raisonnable et sublime, dans tous les sujets

de spiritualité qu'il traite, il parcourt avec le flambeau de la foi tous les degrés qui conduisent à la hauteur de son objet, et ne va point au-delà. Il parle au cœur et à la raison tout ensemble : il élève celle-ci sans lui faire perdre terre, il échauffe l'autre sans lui inspirer un enthousiasme outré. Interprete sage des saintes Ecritures, il ne force point la lettre pour la faire plier à son sens particulier, il n'affecte point de dire des choses neuves; mais il prend toujours la tradition pour règle dans l'explication de ces Livres profonds et divins. Ecrivain d'ailleurs clair, méthodique, éloquent, rempli d'onction où les sujets en demandent, et pour tout dire en un mot, l'auteur de son siècle qui a le plus approché de S. Bernard (XI).

MILON CRISPIN,

MOINE DU BEC,

ET ANONYMES DU MÊME LIEU.

I. **M**ILON, de l'illustre famille des Crispins en Normandie, embrassa la vie religieuse en l'abbaye du Bec, vers le commencement du XII^e siècle. Il y trouva d'habiles maîtres qui le formerent aux sciences et à la vertu. Son goût et son talent pour le chant ecclésiastique lui méritèrent l'office de préchantre qu'il remplit avec édification. C'est tout ce que l'histoire nous apprend de sa vie, dont le terme paroît se rapporter à l'an 1150. Lanf. op., p. 19-31.

L'écrit le plus considérable qui soit sorti de la plume de Milon, est la vie du B. H. Lanfranc archevêque de Cantorberi. L'auteur déclare qu'il l'a composée des traits rapportés du prélat dans la vie du B. H. Herluin, écrite par Gilbert Crispin son parent, et de ce qu'il en avoit lui-même appris de plusieurs personnes respectables, du nombre desquelles étoit S. Anselme. Il proteste dans son Prologue qu'il n'avancera rien que d'après ces autorités, et l'on reconnoît à l'air de candeur qui regne dans sa narration, qu'il a tenu parole. Ses réflexions sont judicieuses et décelent une âme qui con-

Part. 2, p. 630.

P. 831.

Hist. lit., t. XI, p.
169.

P. 41-56.

P. 192-139.

Lanfr. op. app. p.
32.

noissoit intimement la religion. Son style est au-dessus de l'idée peu avantageuse qu'il en avoit, et quoi qu'il en dise, il n'est nullement dans le cas d'avoir besoin qu'on lui fasse grace à cet égard. Nous avons trois éditions de cette vie, la première donnée par D. Luc Dacheri à la tête des œuvres de Lanfranc, la seconde par D. Mabillon dans le VI^e siècle de ses actes des SS. Bénédictins, la troisième par les Bollandistes au 28^e jour de mai.

Lanfranc n'est pas le seul dont Milon ait entrepris de tracer les vertus à la postérité. Deux abbés du Bec, successeurs de S. Anselme, savoir, Guillaume et Boson, lui ont la même obligation. Il avoit vécu sous l'un et l'autre, et ce qu'il en rapporte étoit appuyé sur le témoignage de ses yeux. Il s'est plus appliqué à peindre leurs caractères qu'à donner le détail de leurs actions. Nous avons fait connoître ci-devant, d'après notre auteur, le second. Le premier ne lui cédoit guères en sagesse et en régularité. Chacune de ces deux vies, publiées dans l'appendice des œuvres de Lanfranc, est terminée par trois épitaphes assez bonnes, de la façon de Milon.

A Boson, décédé l'an 1133, succéda Thibaut, qui monta l'an 1139 sur le siège de l'église de Cantorberi. Letald, qui le remplaça, mourut en 1149. D. Dacheri a mis un précis très-succinct des vies de ces deux abbés à la suite de celles des deux précédens; mais il y a lieu de douter que ce précis parte de la main de Milon. Aussi l'éditeur l'a-t-il donné sans nom d'auteur.

Vient après cela, dans la même édition, une généalogie de la maison de Crispin, telle qu'on l'a rapportée dans le X^e volume de cette Histoire à l'article de Gilbert Crispin. L'auteur a inséré dans cet écrit la relation d'un miracle que la sainte Vierge opéra par les prières d'Herluin et des religieux du Bec en faveur de Guillaume Crispin, l'un des ancêtres de Milon. L'épitaphe de ce seigneur termine l'ouvrage, qui, quoique anonyme, pourroit bien appartenir à notre auteur.

La vie d'Herluin, comme on l'a dit plus haut, est une production de Gilbert Crispin; mais le Prologue de cette pièce sort d'une autre plume, puisqu'on y fait mention des vies de Boson et de Thibaut, qui ne furent écrites que longtemps après la mort de Gilbert. D. Dacheri présume qu'il

est de Milon. Si cette conjecture étoit vraie, Milon auroit au moins vécu jusqu'en 1161, époque de la mort de Thibaut : ce qui n'est nullement prouvé. Ainsi le plus sûr nous paroît de compter l'auteur de ce prologue parmi les anonymes, de même que celui des ouvrages suivans.

II. Le manuscrit de la bibliothèque du Roi coté 2542, exemplaire dont les caractères appartiennent au XII^e siècle, renferme un grand nombre d'ouvrages, parmi lesquels il s'en trouve plusieurs de la composition du copiste. On voit la liste de ceux-ci écrite de sa main à la tête du volume : *Hæc sunt*, dit-il, *quæ ille qui hunc librum scripsit proprio labore composuit*. Ces ouvrages qu'il s'attribue, sont suivant l'ordre qu'il leur assigne et selon ses propres expressions, « 1^o une Fol. 163.
 » Homélie ou discours sur l'Evangile : *Intravit Jesus in quod-*
dam castellum. (Le relieur a déplacé cet écrit, comme on
 » le voit au folio que nous citons à la marge). 2^o Un autre Fol. 29.
 » Discours sur l'Evangile, *Missus est Gabriel angelus à Deo*.
 » 3^o Six traités dont le premier roule d'abord sur les anges, Fol. 30.
 » et ensuite développe les motifs qui ont porté le Fils de
 » Dieu à se faire homme : le second explique la manière Fol. 47.
 » dont ce mystère ineffable s'est accompli suivant la narra-
 » tion de saint Luc : le troisième, après avoir montré com- Fol. 55.
 » bien la mort de l'Homme-Dieu a été utile au genre hu-
 » main, éclaircit différentes questions sur la foi chrétienne
 » et sur le sacrement du corps et du sang de Jésus-Christ,
 » dont on prouve la présence réelle dans l'Eucharistie par
 » plusieurs autorités invincibles : le quatrième a pour but Fol. 71.
 » de faire sentir les merveilles de ce sacrement, d'appren-
 » dre aux fideles comment ils doivent s'en approcher, et
 » de leur enseigner plusieurs vérités de pratique relatives
 » à cet objet : dans le cinquième on parle du respect dû Fol. 81.
 » aux ministres de l'autel, d'où l'on passe aux autres sa-
 » cremens de l'Eglise : il s'agit, dans le sixième, du pouvoir Fol. 96.
 » qu'ont les pasteurs de lier et de délier, de la prudence,
 » de la circonspection et de la crainte avec lesquelles ils
 » doivent exercer cette fonction, ainsi que toutes les autres
 » attachées à leur ministère; après quoi, vient un discours
 » sur l'Evangile, *Exiit edictum à Cæsare Augusto*. 4^o Nou- Fol. 105-146.
 » veau traité qui se partage en cinq autres, où l'on éclaircit
 » divers points de l'Histoire sainte : le premier a pour objet
 » ce qui s'est passé depuis la création du monde jusqu'à la

» formation du premier homme ; le second roule sur l'état
 » de l'homme depuis sa création jusqu'à son expulsion du
 » paradis terrestre ; le troisième comprend les deux âges
 » suivans, depuis Adam jusqu'à Noé et depuis Noé jusqu'à
 » Abraham ; le quatrième parcourt l'Histoire sainte depuis
 » cette dernière époque jusqu'à David ; le cinquième con-
 » tinue la même matière jusqu'au temps de l'Incarnation ; le
 » sixième décrit l'histoire de la Nativité du Sauveur suivant
 » le récit des évangélistes. 5^o Un sermon sur l'Evangile :
 » *Homo peregrè profectus est*, en l'honneur de saint Nicolas.
 » 6^o Un écrit sur les miracles et les vertus du même Saint :
 » (ces deux derniers manquent dans le manuscrit.) 7^o Un
 » traité sur les professions des moines. 8^o Un autre traité
 » sur les professions des abbés, et un troisième sur les églises
 » et les dîmes des moines. 9^o Un long écrit contre les dis-
 » cours d'un prétendu docteur, aux décisions duquel on op-
 » pose cent autorités tirées de divers Peres. 10^o Un traité
 » divisé en cinq autres sur les sacremens et les mysteres de
 » l'ancienne loi. 11^o Un ouvrage fort prolix composé de
 » différentes sentences des anciens et distribué en sept par-
 » ties, dont la première comprend 60 chapitres, la seconde
 » 109, la troisième 130, la quatrième 80, la cinquième 124,
 » la sixième 87, la septième 500 ; et outre cela 260 chapitres
 » qui ne sont point intitulés. (Ce grand ouvrage et les deux
 » précédens ont disparu) 12^o Un écrit sur la liberté de l'ab-
 » baye du Bec. 13^o Un récit des diverses translations et des
 » miracles de Sainte Honorine : » Tous écrits, qui n'ont pas
 » encore vu le jour, à l'exception du 14^e, imprimé dans le
 V^e tome des Annales bénédictines.

Append., p. 635.

Voilà une nomenclature considérable et la matière d'un long article, si nous voulions analyser seulement les pièces que notre exemplaire contient réellement ; mais comme ce travail pourroit ennuyer la plupart de nos lecteurs, il vaut mieux nous borner à des observations générales et à quelques extraits les plus courts qu'il sera possible de les faire.

D'abord il n'est point douteux que notre anonyme ne soit un moine du Bec. Il le fait entendre clairement en divers endroits de ses écrits. A l'égard du temps où il vivoit, nous croyons, et nous le ferons voir plus bas, que c'étoit vers le milieu du XII^e siècle, c'est-à-dire sous le gouvernement de l'abbé Thibaut, successeur de Boson. Cet écrivain est une

bonne preuve que les études n'avoient point dégénéré dans le monastere du Bec depuis la retraite de S. Anselme. Il n'a point à la vérité le style ni la méthode de ce grand homme ; mais ses productions manifestent un esprit nourri de la lecture des Peres et exercé dans l'art du raisonnement. Ce n'est point un scolastique pointilleux qui ne s'occupe que de vaines subtilités, ni un docteur audacieux qui hazarde des nouveautés profanes ; partout on remarque l'écrivain solide qui s'attache aux vérités essentielles, et le théologien circonspect qui ne part que des principes établis par la tradition. Cette retenue n'ôte rien à la sagacité de son esprit. Dialecticien également sage et subtil, il donne des solutions très-plausibles aux difficultés où le commun des théologiens se perd. En voici un exemple. C'est une grande question d'assigner la raison pour laquelle les anges tombés ne peuvent se relever. Notre anonyme se propose cette même question, et la résout de la maniere suivante : « On demande (1); dit-il, pourquoi » il étoit impossible que le diable fût réconcilié ? A quoi je » réponds que la raison de cette impossibilité se conçoit » aisément, lorsqu'on fait attention à la maniere dont la ré- » conciliation de l'homme s'est faite. Car de même que » l'homme n'a pu être réconcilié avec Dieu que par la média- » tion d'un homme-Dieu, qui fût capable de mourir, et par » la justice duquel on rendit à Dieu l'honneur que le péché » de l'homme lui avoit enlevé; ainsi les anges apostats ne

Fol. 38, v.

(1) *Queritur quare impossibile sit diabolum reconciliari; ad quod responde-
tur: Diaboli reconciliatio impossibilis esse intelligitur, si diligenter humana
consideretur. Sicut enim homo non potuit reconciliari nisi per hominem Deum
qui mori posset, per cujus justitiam Deo restitueretur quod per peccatum homi-
nis perdiderat, ita angeli damnati non possunt salvari nisi per angelum Deum
qui mori possit, et qui per suam justitiam Deo reparet quod aliorum peccata
abstulerunt; et sicut homo per alium hominem qui non esset ejusdem generis,
quamvis ejusdem esset naturæ, non debuit relevari, ita nullus angelus per
alium angelum salvari debet, quamvis omnes sint unius naturæ, quia non
sunt ejusdem generis sicut homines. Non enim sic sunt omnes angeli de uno
angelo, quemadmodum omnes homines de uno homine. Hoc quoque removel
eorum relevationem, quia sicut ceciderunt nullo alio nocente ut caderent, ita
nullo alio adjuvante surgere debent; quod est illis impossibile. Aliter enim in
dignitatem quam habuisti erant, non possunt restitui; cum sine alieno auxilio
per potestatem suam quam acceperant, stetissent in veritate si non peccassent.
Quapropter si quis opinatur saluatoris nostri redemptionem usque ad illos
aliquando debere extendi, rationabiliter convincitur quia irrationabiliter decipit-
tur. Quod non dicimus, quasi pretium mortis ejus omnibus angelorum et ho-
minum peccatis suæ magnitudine non prævaleat, sicut Domino adjuvante in
sequentibus ostendimus cum ad id venerimus, sed quia perditorum angelorum
relevationi immutabilis ratio repugnat.*

» peuvent être sauvés que par un ange-Dieu, qui soit ca-
 » pable de mourir, et dont la justice soit assez efficace pour
 » réparer l'outrage que leurs péchés ont fait à la Majesté
 » divine. Et de même encore que l'homme tombé n'auroit
 » pu être relevé par un homme qui n'auroit pas été du même
 » genre, quoiqu'il fût de même nature, ainsi nul ange n'a
 » pu être sauvé par un autre ange; parce que, bien qu'ils
 » soient de même nature, ils ne sont cependant pas du même
 » genre, comme le sont tous les hommes. En effet, tous les
 » anges ne viennent pas d'un premier ange, comme tous les
 » hommes sortent d'un premier homme. Il y a de plus un au-
 » tre obstacle à leur rétablissement; c'est qu'étant tombés sans
 » que personne les poussât, ils doivent pareillement se relever
 » sans que personne les aide : ce qui leur est impossible. Car
 » ils ne peuvent être rétablis autrement dans la dignité dont
 » ils devoient jouir, attendu que, par le pouvoir qu'ils avoient
 » reçu, et sans aucun secours étranger, ils auroient persévéré
 » dans la vérité, s'ils n'eussent pas péché. C'est pourquoi si
 » quelqu'un s' imagine que la rédemption de notre Sauveur
 » doit s'étendre un jour jusqu'à eux, on a en main des moyens
 » péremptoirs pour lui montrer qu'il se trompe en cela
 » contre toute raison. A Dieu ne plaise toutefois que nous
 » prétendions par là diminuer le prix de la mort du Sauveur,
 » et nier qu'il fut infiniment supérieur à tous les péchés des
 » anges et des hommes. Nous espérons faire voir le contraire
 » dans la suite, lorsque nous en serons à ce point; mais
 » nous soutenons seulement qu'il y a une raison immuable
 » qui s'oppose au rétablissement des anges tombés. »

Fol. 41-45.

Du temps de notre auteur, il s'éleva des hérétiques (les
 nouveaux Manichéens) qui donnoient les mains aux Juifs et
 aux Gentils pour attaquer le mystere de l'Incarnation du
 Verbe. Il rapporte les plus importantes de leurs objections,
 et les combat avec une lumineuse supériorité. Les livres de
 saint Augustin sur la Trinité sont l'arsenal, pour ainsi dire,
 où il prend la plupart de ses armes. Il choisit ordinairement
 les meilleures, et les manie avec une dextérité que ce Pere
 assurément ne désavoueroit pas.

Fol. 55, v. 71, R.

Le traité dans lequel il parle de la vérité du sacrement
 de l'autel, ne le cede peut-être à aucun de ceux qui avoient
 été faits avant lui sur cette matiere. Il est composé de deux
 parties, dans la premiere desquelles on résout les difficultés

qui se proposoient alors sur la transsubstantiation que l'auteur nomme transmutation. La seconde renferme les témoignages les plus clairs et les plus précis de la tradition sur ce mystère.

Dans le traité suivant, où il s'agit des dispositions avec lesquelles on doit s'approcher des SS. autels, l'anonyme fait une vive sortie contre la négligence, l'ignorance et l'ambition des prêtres de son temps. Il n'épargne pas même ses confrères sur ce point, et se plaint que les moins éclairés et les moins fervens sont ordinairement les plus empressés à recevoir les ordres sacrés, et les moins circonspects pour en exercer les fonctions. Il termine sa longue invective par ces paroles remarquables : *Adeo status Christianæ Religionis ad nihilum redactus est, ut non solum viri strenui nostro tempore in perfectâ Religione non eligantur, verum etiam diligenti scrutinio inertissimi legisque divinæ omnino expertes, sed plurimum exosores requirantur, et ad pastoralementem apicem et ad sacros ordines promoveantur.*

Sur l'excommunication, notre auteur fait des réflexions qui méritent d'être mises sous les yeux de nos lecteurs. « Quel-
» ques prélats, dit-il, privent les pécheurs de la communion
» afin qu'ils se repentent; mais ils n'ont pas soin de leur
» apprendre ce qu'ils doivent faire pour se corriger. On peut
» très-justement leur appliquer ce reproche menaçant de la
» parole divine : *Pasteurs qui êtes chargés de la conduite*
» *de mon peuple, vous avez dispersé les brebis de mon trou-*
» *peau, vous les avez chassées et vous ne les avez point visi-*
» *tées; et moi je vous visiterai dans ma colere pour punir*
» *le dérèglement de votre cœur et de vos mœurs, dit le Sei-*
» *gneur.* Mais que dirons-nous de ceux qui, par une entreprise
» tyrannique et contre l'autorité des Canons, condamnent les
» gens sans examen? Toujours passionnés dans leurs juge-
» mens, ils élèvent des indignes par faveur, et rabaissent,
» par haine ou par jalousie, des gens de bien. Ils font encore
» une chose tout-à-fait contraire à la raison : quand un laïc
» leur a fait tort, non-seulement ils excommunient le cou-
» pable, mais ils étendent cette peine à toute la terre qui lui
» appartient; comme si le ciel et la terre étoient soumis à
» leur puissance et à leurs malédictions; et ce qui est éton-
» nant et tient en quelque sorte du délire, ils interdisent
» leurs propres églises et les tiennent fermées avec une
» cruauté qui fait horreur. En cela je ne vois ni raison ni

» autorité dont ils puissent s'étayer. Car quelle raison peut-on
» avoir de faire cesser l'office divin pour la faute d'un seul
» ou même de plusieurs hommes, de laisser les corps morts
» sans sépulture, de renverser par terre les images et de les
» couvrir de cilices, de faire sonner les cloches d'une ma-
» nière lugubre, et de frapper les reliques des Saints? Y a-t-il
» l'ombre de bon sens et d'équité dans une telle conduite?
» Certes, ceux qui agissent de la sorte montrent bien que
» leurs propres intérêts les touchent beaucoup plus que la
» gloire de Dieu, puisqu'ils cherchent à corriger un mal
» temporel aux dépens du droit divin. »

Le traité *Des professions monastiques* est une espèce de commentaire sur la formule de profession, marquée dans la règle de S. Benoît, et sur les obligations qu'elle renferme. Plusieurs personnes du temps de l'auteur pensoient que prononcer de vive voix cette formule sans la souscrire, ne formoit pas un engagement irrévocable. Il combat cette opinion, et va même jusqu'à soutenir qu'il suffit d'avoir reçu l'habit monastique (il ne se donnoit alors qu'à la fin du noviciat) pour être lié sans retour à la religion. Sur le scrutin ou examen des novices, qui se faisoit avant la profession, voici de quelle manière il nous apprend qu'on y procédoit. « Lors-
» que le novice, dit-il, demandera d'être béni, celui qui pré-
» side lui annoncera devant toute la communauté les choses
» dures et pénibles que l'ordre et la discipline monastique
» prescrivent, l'austérité de la règle, l'étendue de l'obéissance
» et la nécessité de renoncer à sa propre volonté. Après lui
» avoir représenté ces choses, on lui dira : Voilà la règle sous
» laquelle vous voulez combattre; si vous pouvez l'observer,
» entrez : si vous ne le pouvez, retirez-vous en liberté. Que
» s'il promet de l'observer, on lui fera les questions suivantes : Voulez-vous être moine? Réponse, Je le veux. Voulez-
» vous demeurer persévéramment soumis à cette église? Ré-
» ponse, Je le veux. Voulez-vous changer vos mœurs de mal
» en bien? Réponse, Je le veux. Voulez-vous obéir suivant
» la règle à l'abbé et à ses préposés dans cette église? Ré-
» ponse, Je le veux. Alors le président lui dira : Que Jésus-
» Christ, le vrai pasteur, vous réunisse à ses ouailles, et
» tous les Saints à leur société. Tous les assistans répondront,
» Amen. Ensuite on célébrera la messe, après l'Evangile de
» laquelle, le novice recevra la bénédiction, communiera,

» et passera les trois jours suivans dans le silence. » On faisoit les mêmes questions à un malade qui demandoit l'habit monastique. Mais avant toute chose, s'il avoit une femme, on les obligeoit de se séparer en présence de témoins. Après le scrutin, le novice étoit fait clerc par la tonsure monastique (car alors elle tenoit lieu de la cléricale, et les moines n'en recevoient point une nouvelle pour entrer dans les ordres. De là, ce droit qu'on trouve aujourd'hui si étrange dans les abbés, de faire des clercs par la tonsure.) Notre auteur ne permet aux moines que pour des raisons indispensables de changer de monastere. Il blâme également les supérieurs qui accordent trop facilement ces sortes de permissions, et les inférieurs qui les obtiennent sans nécessité.

Fol. 167, R

Le traité *Des professions des abbés* a pour objet le serment d'obéissance que plusieurs évêques exigeoient alors des abbés de leur diocese, comme ils le prêtoient eux-mêmes à leur métropolitain. Notre anonyme traite cette exaction de tyrannie, parce que les évêques s'en prévalaient pour vexer les monasteres et leur imposer une espece de tribut. Il prouve que cette cérémonie est ou dangereuse ou inutile : dangereuse, si l'on a dessein d'en abuser; inutile, si l'on n'en veut faire qu'un usage légitime, attendu que les abbés ont déjà fait une profession semblable à leur entrée dans le cloître, et que deux n'obligent pas plus qu'une. Il rapporte qu'anciennement l'abbaye de Marmoutier avoit coutume de faire le serment d'obéissance à l'église de Tours. « Ce qui dura, dit-il, jusqu'au temps de l'abbé Bernard (décédé l'an 1100); mais après la mort de celui-ci, poursuit-il, les moines de Marmoutier, en gens bien avisés, lui donnerent pour cesseur leur confrere Helgot, qui avoit été auparavant évêque de Soissons. Leur vue en cela étoit que le nouvel abbé n'eût pas besoin de bénédiction : car l'usage n'est pas qu'on surajoute une moindre bénédiction à une plus grande. De cette maniere, il n'y avoit point de souscription (de la formule de serment) à exiger; ou si l'on vouloit l'exiger, il y avoit un motif raisonnable de la refuser. Mais Helgot étant mort peu après son élection, la communauté lui substitua un autre des siens, nommé Guillaume, de race bretonne. Se voyant abbé, celui-ci, dans la crainte qu'on ne se repentît d'avoir élu un étranger comme lui, essaya, par le moyen de ses amis, de traiter

Mab. Ann. t. V. p. 420.

» de sa consécration avec l'archevêque de Tours. On convint
» du jour pour la cérémonie; mais comme l'exaction du ser-
» ment divisoit les clercs et les moines, ces derniers, au lieu
» de s'assembler dans l'église cathédrale, se rendirent en celle
» de Saint Julien, afin d'introniser leur abbé plus librement
» en l'absence des premiers. Tous les ministres de l'autel
» étant donc revêtus, on commença joyeusement la messe.
» L'Evangile lu, on vint au scrutin, sur la fin duquel il fut
» parlé de la profession d'obéissance, et ce fut alors que se
» découvrit le piège de l'exaction; mais les moines étant sur
» leurs gardes, n'y donnerent pas. Ils entourèrent l'abbé, l'en-
» couragent et l'empêchent de faire la réponse dangereuse
» qu'on vouloit tirer de lui. Les deux partis s'échauffent,
» et enfin on s'en retourne de part et d'autre comme on
» étoit venu, l'abbé sans bénédiction, l'archevêque sans le
» serment qu'il espéroit. Les moines étoient les plus embar-
» rassés. La seule ressource qu'ils entrevirent fut de mener
» en diligence leur abbé à Rome; ce qu'ils firent, et ce parti
» leur réussit à merveille. Le pape Pascal II bénit l'abbé.
» Il fit plus : il expédia un privilège, portant que désormais
» l'abbé de Marmoutier ne souscriroit aucune formule de
» profession. Un certain abbé de Bourgueil, nommé Bau-
» dri, qui depuis monta sur le siège de Dol, fut présent à ce
» privilège. Tout moine et abbé qu'il étoit, il voulut y trou-
» ver à redire, parce qu'il avoit lui-même souscrit la formule
» à l'exemple des abbés de sa province. Il alléguoit pour
» raison qu'une église ne devoit pas être libre, tandis que
» les autres étoient en servitude. A quoi le pape répondit
» qu'un moine n'étoit pas tenu de répéter la profession qu'il
» avoit faite à son entrée dans le cloître. Ce que vous dites,
» S. Pere, dit l'abbé, sera donc un règlement général? Oui,
» général, reprit le pape à haute voix : parole à laquelle toute
» l'assemblée répondit, Amen. »

Fol. 185, v.

L'écrit sur la liberté de l'église du Bec a pour but de montrer que cette église est exempte, dès son origine et par son origine même, de tout hommage; et par une possession immémoriale, du serment d'obéissance envers les archevêques de Rouen. Pour établir le premier point, l'auteur fait voir que le B. H. Herluin, fondateur du Bec, l'avoit doté de son patrimoine, qui relevoit nûment du duché de Normandie, que les biens ajoutés à cette première dotation étoient

de même nature, et qu'en un mot, tout ce que possédoit le Bec, il le possédoit en pleine franchise. Sur quoi il raconte que Robert, comte de Meulant, ayant obtenu de Robert Courte Heuse, duc de Normandie, le château de Brionne, voulut assujétir l'abbaye du Bec à son domaine, parce qu'elle étoit enclavée dans le fisc de ce château. S. Anselme, pour lors abbé du Bec, qu'il fit pressentir là-dessus, répondit modestement que son abbaye n'étoit pas à lui, mais au duc de Normandie. Il dépêcha aussitôt deux de ses religieux au prince, pour l'avertir des vues du comte : « Par » les merveilles de Dieu, (1) (*Per mirabilia Dei*), répon- » dit le duc, que me dites-vous là ! quoi, ce traître voudroit » m'enlever mon abbaye, celle de toutes que je chéris le » plus ! Certes, il ne jouira pas long-temps du don que » je lui ai fait. » Sur ces entrefaites arrivèrent par hasard Guillaume Crispin, Guillaume de Breteuil, et Roger de *Benefectâ*. Le duc leur ayant raconté de quoi il s'agissoit, tous les trois protestèrent avec serment de retirer tout ce que l'abbaye tenoit de leurs aïeux, si le comte de Meulant persistoit à vouloir la ranger sous son domaine. Ils firent en même temps de vifs reproches au duc d'avoir donné à un tel homme la clef de ses Etats. Peu de jours après, le comte, ne sachant rien de ce qui s'étoit passé, vint lui-même au Bec pour sonder l'abbé. « Seigneur, lui répondit » Anselme, vous n'obtiendrez jamais ce que vous demandez, » parce que ni notre souverain, ni les grands par les bien- » faits desquels nous vivons, ni nos vassaux ne voudront » le souffrir. Ce château n'est point votre patrimoine ; c'est » un don du prince, qui pourra vous le retirer quand bon » lui semblera. Du reste, à quoi bon disputer ? Rapportons- » nous-en à notre maître commun, et promettons l'un et » l'autre de nous conformer à ce qu'il en décidera. » La proposition ne plut pas au comte, qui se retira fort irrité. A quelques jours de là, il se rendit à la cour, où il fut très-surpris de rencontrer des députés du Bec. Le duc lui demanda en leur présence comment il étoit avec eux : « Fort bien, répon- » dit-il, mon prince ; ils ont promis de m'accorder tout ce

(1) C'étoit le jurement ordinaire de ce prince. Son pere Guillaume le Conquérant juroit *Par la splendeur de Dieu* ; sa mere Mathilde, *Par les vertus de Dieu* ; Guillaume le Roux, *Par saint Luc* ; Henri I^{er}, tantôt *Par l'ame de ma mere*, tantôt *Per mortem Christi* : toutes formules à réprouver.

» que vous ordonneriez. Par les merveilles de Dieu, dit le
 » duc en courroux, vous mentez impudemment. Quoi ! fourbe,
 » ajouta-t-il, tu me croyois assez sot pour te livrer mon
 » abbaye ! » Et, s'étant échappé en paroles indécentes suivant sa coutume, lorsqu'il étoit en colere, il couvrit le comte de confusion. Il fallut bien alors qu'il renonçât à ses prétentions. Mais ce ne fut pas tout : le duc, peu après, lui retira son château, et le donna à Roger *de Benefactâ*, qui le ré-pétoit à titre d'hérédité. Par là, dit notre auteur, que nous ne faisons qu'abrégér, l'abbaye du Bec est demeurée en paix sur ce sujet.

Pour montrer que cette église est en possession de ne point faire le serment d'obéissance aux archevêques de Rouen, il fait l'histoire de tout ce qui s'est passé à la bénédiction de chaque abbé, depuis Herluin jusqu'à Boson. Celui-ci est le dernier qu'il nomme. Il trace son éloge, raconte sa mort, et donne son épitaphe, par où l'ouvrage se termine.

Voilà ce qui nous a paru de plus remarquable dans la littérature de notre anonyme. Il tombe de temps en temps dans des fautes contre la grammaire et dans quelques autres inadvertances, qu'il eût sans doute corrigées, s'il eût revu sa copie et l'eût mise au net. Du reste, c'est, comme l'on l'a déjà remarqué, l'un des plus habiles théologiens et des plus judicieux écrivains de son siècle.

HERVÉ,

MOINE DU BOURG DIEU.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Fabr. Bibl., t. III.

Ad an. 1110.

Bibl. sacr., t. II,
 P. 773.

HERVÉ naquit au Mans, et non en Bretagne, comme l'a cru Genébrard ; ni dans le Limousin, comme l'assure le P. le Long. Un esprit vif, pénétrant, et un grand amour pour l'étude furent les premiers traits qui se développèrent en lui, et ceux qui le caractérisèrent, durant tout le cours

de sa vie. Après d'heureux essais de ses talens, il entra dans l'abbaye du Bourg Dieu, ou Bourg Deols, en Berry, vers l'an 4400. Cette époque a pour garant la lettre circulaire sur sa mort, où il est dit qu'il finit ses jours dans sa cinquantième année de religion, sous l'abbé Gilbert; ce qui revient, selon le Pere Pagi, à l'an 4449, ou selon les auteurs du nouveau *Gallia christiana*, à l'an 4450. Depuis son entrée dans le cloître, Hervé n'étudia plus que les livres saints, et ce qui pouvoit lui en faciliter l'intelligence, c'est-à-dire, les interpretes sacrés, sur-tout saint Ambroise, saint Jérôme, saint Augustin et saint Grégoire. Il passoit tout l'intervalle des exercices réguliers dans cette occupation, sans que rien fût capable de l'en distraire : *Nec quolibet impedimento ab inquisitione veritatis avelli potuit*. Le riche fonds de savoir qu'il acquit par là le mit en état d'entreprendre des ouvrages considérables sur l'Ecriture, qui lui firent une grande réputation. Ses travaux littéraires étoient ennoblis par les motifs les plus purs du christianisme; et la piété alloit de pair chez lui avec l'érudition. C'est le témoignage que lui rendent les auteurs de la lettre circulaire déjà citée. Sa mort arriva le dimanche de l'octave de Pâque, à la suite d'un redoublement de jeûnes, de veilles et d'autres austérités dans lesquelles il avoit passé le carême pour se préparer à ce moment terrible, dont il y a lieu de croire qu'il avoit quelque pressentiment. Le Jeudi saint précédent, il avoit prêché dans le chapitre, et le jour de Pâque, il avoit encore eu la force de célébrer la grand'messe, et de faire une exhortation à la communauté.

Spicil., t. II, p. 515.

Ad an. 1149, n. 4.
T. II, p. 151.

Spicil., ibid. p. 516.

Ibid. p. 517.

Ibid. p. 515.

Ibid.

§ II.

SES ÉCRITS.

La lettre circulaire des religieux du Bourg Dieu fait honneur à Hervé des ouvrages suivans : une explication du livre de la *Hiérarchie céleste*, attribué à saint Denys; des commentaires sur toute la Prophétie d'Isaïe, sur les Lamentations de Jérémie, sur la dernière partie du prophète Ezéchiel, c'est-à-dire, sur tout ce qui n'avoit pas été expliqué par S. Grégoire le Grand; d'autres commentaires sur le Deutéronome, sur l'Ecclesiaste, sur les livres des Juges,

de Ruth et de Tobie ; une exposition des Epîtres de saint Paul, qui fut regardée comme son chef-d'œuvre, et lui mérita la réputation du premier homme de son siècle, pour l'intelligence des livres saints ; des commentaires sur les douze petits Prophetes, avec plusieurs explications des leçons des SS. Evangiles et des cantiques qui se chantent à l'église.

Hervé fit encore une espece de Concorde, ou plutôt une critique des différences qui se rencontrent dans plusieurs passages de l'Ecriture, dont les leçons varioient en diverses églises, où quelquefois on avoit altéré le texte sacré. Par exemple, il faisoit voir qu'au lieu de dire : *Oravit Esther ad Dominum*, *dicens : Domine Deus Rex omnipotens*, comme portoient certains lectionnaires, il falloit lire : *Oravit Mardocheus*. Ce livre avoit pour titre : *De connexione quarundam lectionum*. Mais ce titre ne seroit-il pas lui-même corrompu ; et ne faudroit-il pas plutôt lire, *de correctione* ?

Il composa de plus un recueil des miracles que Dieu opéreroit de son temps dans l'église du Bourg Dieu par l'intercession de la sainte Vierge.

Enfin, touchant au terme de sa carrière, il fut engagé par son abbé Gilbert et par quelques-uns de ses confreres à commenter un ouvrage sur la Cene, attribué à S. Cyprien. Mais la mort ne lui permit pas d'achever cette tâche.

Tels sont les écrits d'Hervé, que nous plaçons dans le rang que les auteurs de la lettre circulaire leur ont donné. Il est à présumer qu'ils ont suivi l'ordre chronologique.

On peut regarder comme perdu le Commentaire sur les livres attribués à S. Denys.

Son Commentaire sur Isaïe a vu le jour par les soins de Dom Bernard Pez, qui lui a donné place dans le III^e volume de ses Anecdotes ; mais il y manque l'épître dédicatoire, qui se trouve, suivant D. Liron, dans les manuscrits de France. Il est partagé en huit livres, ornés d'une préface adressée à Jean, son abbé. Nous n'examinerons point si c'est Jean I^{er} qui gouverna depuis 4405 jusqu'en 4438, ou Jean II, son successeur ; cette question, non moins obscure que frivole, ne mérite pas qu'on se mette en frais pour l'éclaircir. On remarque dans ce commentaire une grande lecture des Peres, dont l'auteur a, pour ainsi dire, exprimé le sue dans ses explications. Il parle de la grace en vrai disciple de

saint Augustin, et de l'Eglise, comme un homme fort attaché à son unité. Souvent son zèle éclate en plaintes contre les pasteurs de son temps, qu'il peint sous des couleurs qui ne relient ni leur savoir ni leur vertu. A l'occasion des derniers temps, il dit qu'Elie viendra pour réformer les abus qu'on voit se multiplier chaque jour parmi les chrétiens; que comme l'Eglise a eu les apôtres dans sa naissance, elle aura, vers sa fin, Elie, Enoch et d'autres excellens docteurs, qui ne seront point inférieurs aux hommes apostoliques. Hervé regarde comme un point de foi que la persécution de l'Antechrist ne durera que trois ans et demi; mais il ne pense pas que sa mort doive être immédiatement suivie du jugement dernier.

Le moine Alberic fait un grand éloge de cet ouvrage; mais il se trompe sur le nom de l'auteur. *Magister Henricus*, dit-il (il devoit dire, *Hervey*), *degens in Bituriâ, de nigro ordine Monachus, nobile opus in Isaïam et multa alia edidit.*

Chron. ad an.
1156, p. 328.

Le commentaire d'Hervé sur les épîtres de S. Paul fut livré au public, mais sous le nom de saint Anselme, par René de Chataigner, à Paris, l'an 1533, en un volume *in-folio*, chez Poncet le Preux. La même erreur d'attribution a été copiée dans les deux nouvelles éditions qui en furent faites, l'une à Venise *in-4°*, l'an 1547; l'autre à Paris *in-folio*, l'an 1549, chez les freres Marnefs; et enfin dans plusieurs recueils des œuvres de S. Anselme, où cette production se trouve, à commencer par celui que publia Melchior Hittorpius, à Cologne, l'an 1533, chez Euchaïre Cervicorne. Sixte de Sienne observa le premier que les anciens exemplaires manuscrits de ce commentaire portoient le nom du moine Hervé. D'après cette remarque, François Ribera, Jésuite, commença à douter, au rapport de Corneille la Pierre, qu'il fût émané de l'archevêque de Cantorberi. Bellarmin ensuite a décidé nettement qu'il ne lui appartenoit point. Mais, pour n'avoir pas consulté les anciens manuscrits, il est tombé dans une autre méprise, en adjugeant cette production à Hervé Nedellec, général des Dominicains, mort en 1523. Son autorité a fait illusion sur ce point à d'autres critiques. Enfin, le Pere Labbe ayant découvert la source de l'erreur, tous les savans se sont réunis à lui pour restituer ce commentaire à notre auteur. Il est inutile de faire connoître en

Bibl. S., l. 4, p.
223.

Script., p. 289.

Hist. Litt., t. IX, p.
446.

détail le mérite de cet ouvrage, après ce qui en a été dit ci-devant sur S. Anselme de Cantorberi.

Les explications de quelques évangiles de l'année ont eu long-temps la même destinée que le commentaire sur S. Paul, c'est-à-dire qu'elles ont passé pour être de saint Anselme. On les voit, parmi ses œuvres véritables, dans toutes les anciennes éditions, sans excepter celle du Pere Théophile Raynaud, avec ce titre : *Divi Anselmi in aliquot Evangelia enarrationes*.

Les autres écrits d'Hervé sont demeurés dans l'obscurité. Plusieurs bibliothèques en conservent des exemplaires. Dom Rivet avoit vu, dans celle de Clairvaux, l'explication de la dernière vision d'Ezéchiel, dans un beau manuscrit *in-folio* du XII^e siècle, avec ce titre : *Liber quem Herveus composuit super ultimam visionem Ezechielis Prophetæ*. Il y avoit pareillement vu le commentaire sur le Deutéronome, qui commence en cette sorte : *Addabarim, id est, Deuteronomium liber iste vocatur*. Le même ouvrage se rencontre à S. Germain des Prés, sous le titre de *Courtes postilles sur le Deutéronome*.

Les notes d'Hervé sur le livre des Juges, sur celui de Ruth, sur les XII petits Prophetes, sur les Lamentations de Jérémie et sur l'Ecclesiastique, font partie des manuscrits de l'abbaye de Vaultuisant, au diocèse de Sens. Il s'en trouve aussi des portions dans celle de Pontigni.

A la cathédrale de Tours, un manuscrit de 500 ans renferme, à la suite des lettres de S. Cyprien, le commentaire d'Hervé, sur le sermon de la Cène attribué à ce Pere (1). C'est le dernier fruit, mais non pas le meilleur, de la plume de notre auteur : ce commentaire se ressent et des défauts du texte, et de l'état de langueur où Hervé le composa. La mort, comme on l'a dit, le surprit dans ce travail, et ne lui permit pas d'y mettre la dernière main. Le même ouvrage est encore à Clairvaux, précédé des notes de notre auteur sur les cantiques d'Anne et d'Habacuc.

A ces productions littéraires d'Hervé, détaillées dans la lettre circulaire dont on a parlé, Dom Gerberon ajoute

Sing. Hist., t. III,
p. 38.

(1) « On peut remarquer, à cette occasion, dit Dom * Liron, le peu de critique » de ce temps-là; car c'est un ouvrage pitoyable que ce sermon attribué à saint » Cyprien. Il étoit déjà ancien du temps d'Hervé; car j'apprends qu'un certain » Maur (copiste) l'a dédié autrefois à Lothaire, roi de France, mort l'an 986. »

un commentaire sur saint Mathieu, un autre sur le Cantique des Cantiques, et un troisième sur l'Apocalypse. Ce savant homme s'étoit même proposé de les donner au public avec tous les autres écrits d'Hervé sur les livres saints. Nous ignorons sur quel fondement il attribue ces trois derniers à notre auteur. Pour nous, il nous paroît certain qu'ils appartiennent à Anselme de Laon, et nous en avons donné la preuve dans le X^e volume de cette histoire.

Ansel. op., præf.

P. 184.

Enfin, pour ne rien omettre de ce qui concerne les écrits de notre auteur, nous observerons que la lettre circulaire qui doit servir de règle pour le discerner a été imprimée trois fois ; savoir, dans le II^e tome du Spicilege, dans le II^e volume des Anecdotes de D. Pez, et dans le VI^e volume des Annales bénédictines.

P. 516.

P. 716.

PIERRE DE POITIERS,

RELIGIEUX DE L'ORDRE DE CLUNI;

ET

RODULFE DE BRUGES,

MATHÉMATICIEN.

PIERRE de Poitiers, qui va nous occuper, a cela de commun avec bien d'autres écrivains, qu'on ne sait ni le nom de sa famille, ni l'année précise de sa naissance, ni celle de sa mort. Son surnom, joint à ce qu'il se sert du terme de *notre* en parlant du célèbre Fortunat, semble témoigner qu'il étoit de Poitiers. Vossius se trompe évidemment en le faisant florir au XIII^e siècle. Il suffit de jeter un coup d'œil sur ses écrits, pour voir qu'il écrivoit environ le milieu du XII^e. Il entra fort jeune dans l'ordre de Cluni, sous le gouvernement de l'abbé Ponce, et peu de mois avant son abdication. Ce ne fut point à Cluni même qu'il se rendit pour cet effet, mais dans quelque monastere d'Aquitaine, (peut-être celui de Moutier neuf, à Poitiers) où Pierre le Vénérable, dans le cours de ses visites, le reçut à la profession.

Voss., de Hist.
lat., l. 2, c. 62, p.
157.

Petri Ven. op.,
col. 601.

Mab. An., l. 77,
n° 122.

Possev. app., t.
III, p. 55.
Ducange, Gloss.
ind. Autt., p. 160.

Bibl. Clun., col.
504-605.
Bibl. PP. Lugd.,
t. XII, p. 820.

Cette dernière circonstance n'est point à la vérité formellement exprimée dans aucun monument; mais nous sommes obligés de la suppléer, ne pouvant autrement concilier ce que notre auteur dit d'une part que ce fut cet abbé qui l'enfanta à la religion, et de l'autre, qu'ayant commencé à le connoître la première fois qu'il vint en Aquitaine, il attendoit avec empressement l'effet de la promesse qu'il lui avoit faite alors de l'attirer à Cluni. Pierre le Vénérable lui tint parole dans un voyage qu'il fit en cette province, environ douze ans après le premier, c'est-à-dire, vers l'an 1134; il l'emmena avec lui, et l'attacha à sa personne en le faisant son secrétaire. Ce fut en cette qualité que Pierre de Poitiers l'accompagna en Espagne, l'an 1141. Ajouter avec Possevin et Ducange qu'il finit par être grand-prieur de Cluni, c'est une conjecture qui n'a pour fondement qu'un terme équivoque, dont le vrai sens, comme nous le verrons dans la suite, ne la favorise point. Son mérite le rendoit, il est vrai, digne de cette place; et pour ne parler que des talens, il étoit bon littérateur, savoit l'antiquité profane et ecclésiastique, et surtout excelloit, pour son temps, en poésie. Pierre le Vénérable faisoit tant de cas de ses vers, qu'il n'hésitoit pas à le mettre en parallèle avec les Virgile, les Horace et les Boëce. Il y a sans doute de l'exagération dans ce jugement, où les lumières de l'abbé de Cluni semblent avoir moins influé que son retour pour de pareils éloges que notre auteur lui avoit donnés. Mais on lui doit au moins la justice de dire qu'il a été l'un des poètes de son siècle qui ont versifié avec le plus d'élégance et de facilité.

Le premier fruit de sa veine fut un poème qu'il composa sur la promotion de Pierre le Vénérable à l'abbaye de Cluni. L'ouvrage fut très-goûté; mais l'abbé trouvant qu'il y avoit quelques traits qui se ressentoient de l'extrême jeunesse de l'auteur (il étoit alors novice), lui ordonna dans la suite de le retoucher. Pierre de Poitiers obéit, et mit sa pièce à la tête d'un recueil qu'il avoit fait des lettres de son héros. C'est ce qu'il témoigne dans celle qu'il lui écrivit, en lui adressant cet éloge corrigé. Du reste, il y auroit lieu de s'étonner qu'un homme aussi modeste que Pierre le Vénérable eût agréé les louanges que son panégyriste lui prodigua, s'il n'eût pas cru devoir encourager les talens d'un religieux qui lui en consacroit les prémices, et répondre

aux marques de son attachement. Notre versificateur, après avoir félicité les religieux de Cluni sur le chef qu'ils s'étoient donné, le compare avec tout ce que l'antiquité avoit produit de plus grand, soit du côté de la naissance, soit du côté des qualités du cœur et de l'esprit. Voici, par exemple, comme il s'exprime en parlant de son savoir :

In prosâ Cicero novus est, in carmine Maro

Sicut Aristoteles disputat aut Socrates.

Vix Augustinus subtilius abdita cernit;

Vix hunc Hieronymus ulla docere potest.

Nil huic Gregorius clarè blandèque docendo,

Nil huic Ambrosius rhetoricando tulit.

Musicus, Astrologus, Arithmeticus et Geometra,

Grammaticus, Rhetor et Dialecticus est.

Bibl. Clun., p. 612.

Ces louanges ne furent pas si universellement applaudies, qu'elles ne rencontrassent des contradicteurs, à qui elles parurent des hyperboles dictées par l'esprit d'adulation. Un Allemand habitué en France fut celui qui parla plus haut, et contre la pièce et contre l'auteur. Piqué des vues basses qu'on lui prêtoit gratuitement, Pierre de Poitiers écrivit une lettre apologétique à son adversaire, pour lui fermer la bouche. Il justifie son procédé d'un style énergique et d'une manière imposante, en produisant l'exemple du Sauveur, qui a loué Jean Baptiste et Nathanaël de leur vivant; celui de saint Paul, qui fit la même chose à l'égard de ses collègues dans l'apostolat; ceux de S. Ambroise, de S. Augustin, de S. Jérôme, de S. Paulin, etc., qui, tout ennemis qu'ils étoient de la flatterie, n'ont pas fait difficulté de se donner réciproquement de grands éloges, ainsi qu'aux autres personnages illustres de leur temps. Cette lettre est terminée par une épigramme, où Pierre reproche à son adversaire, sa rudesse et sa barbarie dans des termes qui ne sont rien moins que doux et polis.

Ibid. p. 615-617.

L'abbé de Cluni trouva la cause de l'accusé si juste, qu'il prit la plume lui-même pour le défendre. Nous avons une satire qu'il composa sur ce sujet : on aura soin de la faire connoître en son lieu.

Ibid. col. 1338-1343.

La victoire que Pierre le Vénérable remporta l'an 1126 au tribunal du Pape sur la faction de son devancier qui

étoit redevenu son compétiteur, fournit à notre poète une nouvelle occasion de le complimenter. Sa verve s'échauffa tellement à la première nouvelle de cet événement, qu'elle enfanta presque sur-le-champ, un assez long poème qu'il fit tenir au victorieux avant son retour d'Italie. Voici comme il débute :

*Jam tibi, Petre, novi celebrantur ubique triumphi,
Jam tibi sub pedibus gens inimica jacet.
Ora proterva Canum rabidos posuere latratus;
Sensibus amissis corda maligna stupent.
Non ita sacrilegi contingere posse putabant,
Cum vomerent rigidas ore tumente minas.*

T. II, p. 60.

François Duchesne, dans son histoire des cardinaux françois, nous donne les quatre distiques suivans du même ouvrage, pour une pièce détachée qui contient, selon lui, l'építaphe de l'abbé Ponce : *Petrus Pictaviensis*, dit-il, *audito Pontii obitu, sic cecinit* :

*Grande lucrum facimus; quia causa schismatis hujus,
Corruit ex toto perfidus ille draco.
Cumque caput lubricum sustollere nititur anguis,
Rumpitur, et morrens atra venena vomit.
Interiere nigri præstigia sæva colubri,
Nee patitur monstrum vivere Roma diu;
Sed mox ancipiti gladio fera colla trucidans,
Defendit Petrum Petrus ab hoste suum.*

Il est aisé de s'apercevoir que tout ce style est figuré, et ne doit point être pris à la lettre, comme s'il s'agissoit de la mort réelle de l'abbé Ponce. On sait d'ailleurs que Ponce ne mourut qu'après le retour de son successeur à Cluni. Or, dans ce poème, l'auteur fait des vœux pour que Pierre le Vénérable dirige sa route vers l'Aquitaine en revenant de Rome. Il ne fut point exaucé; mais plusieurs années après, c'est-à-dire, environ l'an 1154, l'abbé de Cluni ayant annoncé sa seconde visite en Aquitaine, Pierre de Poitiers lui prépara des vers comme à la première. C'est un compliment à la province sur le bonheur qu'elle aura de voir ce grand homme. L'auteur décrit la joie universelle

que son premier voyage avoit répandue dans toute l'Aquitaine, l'empressement que les personnes de tout âge, de tout état et de tout sexe témoignèrent de le voir; l'admiration que sa noble physionomie, les graces de son entretien, et l'éloquence de ses discours avoient laissée dans tous les esprits. Il dit qu'alors il vérifia ce que la renommée lui avoit appris de son mérite, mais que sa présence ajouta beaucoup à l'idée qu'il s'en étoit faite. En finissant, il rappelle à Pierre le Vénérable la promesse qu'il lui avoit faite en partant, de l'attirer à Cluni :

Ibid. col. 609-611.

*Attamen abscedens hæc ultima verba dedisti,
Quæ quasi patris adhuc pignora certa gero :
Petre, recepturus te desero, desine flere;
Transacto modico tempore noster eris.
Ast ego jam multos transegi flebilis annos,
Et promissa patris dulcia non video.
Sis memor ergo mei, precor, o dulcissime rerum,
Respiciat lacrymas cura paterna meas.*

Les autres poésies de Pierre de Poitiers sont, 1^o quatorze vers élégiaques, pour l'heureuse navigation de son abbé, qui avoit passé dans une île de l'Océan pour y visiter un de ses monasteres; 2^o deux épitaphes, l'une du pape Gelaze II, où sa vie est décrite en raccourci, l'autre d'Ildefonse, évêque de Salamanque, en cinq vers héroïques. Le Pere Pagi prétend que l'épitaphe de Gelaze n'est point l'ouvrage de notre auteur, mais de quelque autre plus récent qui connoissoit assez mal ce pontife. Seroit-il néanmoins impossible que Pierre, écrivant en Aquitaine, se fût trompé sur quelques circonstances de la vie de Gelaze, qu'il n'avoit jamais vu, ni même été à portée de voir? Quoi qu'il en soit, outre la bibliotheque de Cluni, où cette épitaphe se voit parmi les productions de notre auteur, elle se rencontre aussi sous son nom dans le V^e livre de Papyre Masson sur les évêques de Rome, dans Baronius, et dans le recueil des historiens d'Italie de M. Muratori.

Ibid. col. 615-618.

Ad an. 1119, n. 4.

A l'égard de sa prose, aux deux pieces dont nous avons déjà rendu compte, savoir, son apologie et sa lettre qui est à la tête du panégyrique de Pierre le Vénérable, il faut ajouter quatre autres lettres au même abbé, dont la pre-

Pap. Masson, de
Ep. rom., l. v, fol.
193.
Baron., ad an.
1119, n. 2.
Muratori, Ital.
Script., t. III, p.
418.
Petri Vener. op.,
col. 620.

miere est pour le féliciter sur un de ses ouvrages, qu'il lui avoit envoyé. « Quand je compare, lui dit-il, mes productions aux vôtres, il me semble voir un vil métal vis-à-vis » de l'or le plus pur. »

Ibid. Ep., l. 4 ; ep. 29, col. 860.

La seconde fut écrite depuis sa retraite à Cluni, et dans le temps que l'abbé s'occupoit à cimenter, dans un désert, l'établissement d'un nouveau monastere, où il se trouvoit pour lors en personne. Elle a pour objet de l'assurer qu'il va se mettre à transcrire ses ouvrages suivant l'ordre qu'il lui en avoit donné en partant. Pierre le Vénérable avoit laissé notre auteur avec une incommodité au pied, qui l'avoit empêché de le suivre : celui-ci lui mande que ce mal est diminué sensiblement. Il le prie d'enjoindre au prieur claustral de lui fournir du parchemin, et à Bonit d'en préparer. Il y avoit donc une manufacture de parchemin à Cluni. Sa lettre finit ainsi : *Valeant coheremite vestri et socii omnes qui vobiscum sylvas incolunt.*

Ibid. ep. 30.

Ces paroles fournirent matière à plusieurs gloses. Pierre le Vénérable, y faisant allusion dans sa réponse, dit qu'ennuyé du séjour des villes, la campagne commence à faire ses délices, qu'étant parvenu au rang d'hermite, il laisse aux jeunes gens, tels que notre auteur, le soin de faire la guerre. *Juvenibus tibi tuisque similibus bella relinquimus.* Cependant, ajoute-t-il, je n'ai pas jugé à propos de passer dans l'oisiveté les momens tranquilles dont je jouis ici : *Ego tamen otium quod imputas, non prorsus otiosum esse volui*; et pour preuve de ses occupations, il lui envoie les hymnes qu'il avoit composées en l'honneur de S. Benoît.

Ibid. 31-32-33.

Outre cette réponse de l'abbé de Cluni, plusieurs des religieux du nouveau monastere écrivirent à Pierre de Poitiers pour s'égayer sur ce titre d'hermites qu'il leur avoit donné. Il nous reste les lettres de trois d'entre eux, dont le premier, nommé Arnoul, mit cette suscription à la sienne : *Carissimo seni, societatis nostræ priori Frater Arnulfus heremita novicius, coheremitarum suorum minimus.* Il est à remarquer que ces termes *Seni* et *Priori* ne doivent pas s'entendre littéralement, comme si notre auteur fût déjà parvenu à une vieillesse avancée, et qu'il exerçât les fonctions de grand-prieur à Cluni. Car on vient de voir que pour l'âge, Pierre le Vénérable le comptoit encore parmi les jeunes gens, et

que pour le rang, il étoit subordonné au prieur claustral. Le second, nommé Robert, le qualifie de vénérable frere et cher compagnon. Gilbert, le troisième, le nomme Pierre de S. Jean, dénomination qui vient apparemment du lieu de sa profession. Ces trois lettres, qui se rapportent assez pour la substance, nous paroissent écrites avec esprit. Notre auteur en jugeoit de même, puisque, dans sa troisième lettre à Pierre le Vénérable, il l'assure que cette solitude ne renferme pas seulement des hermites, comme il l'avoit cru, mais des philosophes et des poëtes : *Sylvæ vestræ non solum heremitas, verum etiam philosophos et poëtas copiosè redolent.*

Ibid. ep. 34.

L'abbé de Cluni, se préparant à un grand voyage (vraisemblablement celui qu'il fit en Angleterre vers l'an 1145), écrivit à Pierre de Poitiers pour lui demander les capitules qui devoient servir de canevas au grand ouvrage qu'il préparoit contre l'Alcoran. Ceci a besoin d'explication. Pierre le Vénérable, s'étant rendu en Espagne avec notre auteur l'an 1144, employa les plus habiles gens du pays pour mettre l'Alcoran en latin. Mais comme ils étoient peu versés en cette langue, il leur joignit Pierre de Poitiers, afin de rendre leur traduction plus parfaite. Engagé à son retour de réfuter l'ouvrage qu'il avoit fait traduire, il associa notre auteur à son travail, et lui ordonna d'en dresser le plan par livres et par chapitres. Pierre de Poitiers, ayant exécuté cette tâche, en envoya le résultat à l'abbé, qui étoit pour lors dans le cours de ses visites. C'est une nouvelle copie que celui-ci demandoit par sa lettre, Jean son secrétaire ayant, disoit-il, égaré la première. Cette lettre, qui n'existe plus, ne nous est connue que par la réponse de notre auteur, publiée dans le IX^e volume de la grande collection de Dom Martene et Dom Durand. Après un compliment à l'abbé de Cluni, et des vœux pour la prospérité de son voyage, Pierre de Poitiers dit qu'il lui envoie de nouveau les capitules qu'il désiroit, mais rédigés dans une meilleure forme. Les paroles suivantes sont remarquables : *Capitulum etiam quod est ibi de uxoribus turpiter abutendis, non vos ullo modo scandaliset, quia verè ita est in Alchorano; et sicut ego in Hispaniâ pro certo à Petro Toletano cujus in transferendo Socius eram, et à Roberto*

Mart., col. am., t. II, p. 11-21.

Pampilonensi nunc Archidiacono audiui, omnes Saraceni hoc licenter, quasi ex præcepto Mahumeth faciunt. « J'es-
 » pere, ajoute-t-il, que votre plume remportera sur ces
 » infidèles, le même avantage qu'elle a remporté sur les Juifs
 » et les Hérétiques de Provence, dont elle a confondu les
 » erreurs sans ressource. Par là vous vous couvrirez d'une
 » gloire que personne ne pourra partager avec vous, d'avoir
 » taillé en pieces par le glaive de la parole divine, les trois
 » plus grands ennemis du nom chrétien ; j'entends les Juifs,
 » les Hérétiques et les Sarrasins. » Suivent les capitules ou
 sommaires des matieres qui devoient entrer dans l'ouvrage
 projeté. Pierre le Vénérable ne s'astreignit point à cette
 distribution, quoique faite avec beaucoup d'intelligence et
 de capacité. Il en usa comme un homme éclairé qui sait pro-
 fiter des lumieres d'autrui, et suppléer ce qui leur manque,
 en y ajoutant les siennes.

Baron., ad an.
 1119, n. 2.
 Murat., ital. Script.,
 t. III, p. 416.

Baronius et M. Muratori nous assurent que l'on con-
 serve encore aujourd'hui, sans marquer en quel endroit,
 une oraison funebre à la louange du pape Gelaze II, com-
 posée par Pierre de Poitiers et différente de son épitaphe
 dont il a été parlé ci-dessus. Nous ne dirons pas avec le
 Pere Pagi que cette piece est chimérique comme l'épita-
 phe est apocryphe. Le plus convenable est de suspendre
 notre jugement jusqu'à ce qu'on nous ait indiqué le dépôt où
 elle se trouve. Nous prononcerons avec plus d'assurance
 sur un abrégé de l'histoire de la Bible, que Dom Bernard
 Pez, d'après Zuingle le jeune, attribue à Pierre de Poitiers.
 Il est certain, comme on le fera voir en son lieu, que
 cette production est d'un autre Pierre de Poitiers, chancelier
 de l'église de Paris, qui mourut vers la fin du douzième
 siècle.

Pagi, ad an. 1119,
 n. 8.

Pez, Aneed., t. I,
 diss. isag., p. XLIX,
 n. 69.

Fabr., Bibl. med.,
 t. V, p. 801.

II. RODULFE, ou Rodolfe, prit son surnom de la ville
 de Bruges sa patrie. Il eut pour maître d'études Thierri,
 célèbre philosophe platonicien. Son goût l'attacha spéciale-
 ment aux mathématiques ; et comme les Arabes passaient
 pour y exceller, il apprit leur langue afin d'être à portée
 d'entendre les ouvrages qu'ils avoient composés sur cette
 science. Il est même très-vraisemblable qu'il passa en Es-
 pagne pour ce sujet. Car on vient de remarquer que Pierre
 le Vénérable, voulant faire traduire l'Alcoran en latin, ne

Ger. Voss., de Sc.
 Math., c. 65, n. 5,
 p. 361-362.

trouva personne en France capable de ce travail, et qu'il fut obligé d'aller chercher un traducteur en Espagne. Quoi qu'il en soit, Rodulfe étoit à Toulouse en 1146. Ce fut là qu'il mit en latin le Planisphere de Ptolomée sur la version arabe de Maslem. Il dédia ce travail à Thierry son maître. La version arabe a disparu ; mais celle de Rodulfe est entre les mains du public, et fut imprimée à Basle l'an 1550, dans un volume qui comprend aussi les ouvrages d'Aratus, en grec et en latin, avec des scholies.

Huet, de clar. Interp., p. 136.

Gesner Script., p. 173.

Bibl. Cotton., p. 104, n. 12-6.

Dans la bibliothèque Cottonnienne, on conserve, en manuscrit, un autre ouvrage de Rodulfe, qui a pour titre : *Descriptio cujusdam instrumenti cujus est usus in metiendis stellarum cursibus per Rodolfum Brugensem Hermannii secundi discipulum*. C'est apparemment la description de l'astrolabe, dont on attribue l'invention à Herman le contract, écrivain du onzième siècle, duquel Rodulfe est dit ici le disciple, parce qu'il suivait sa méthode dans l'astronomie (XII).

AIMON,

ABBÉ DE SAINT PIERRE SUR DIVE ;

ET PIERRE,

RELIGIEUX DU MÊME MONASTERE.

I. **A**IMON, religieux de S. Pierre sur Dive au diocèse de Seez, remplaça Richard, abbé du même monastere. L'année de son élection est incertaine ; mais elle doit se rencontrer entre 1140, temps auquel Richard entreprit la reconstruction de son église, et 1143, où nous voyons pour la première fois Aimon exercer les fonctions abbatiales. Deux ans après cette dernière époque, celui-ci mit la dernière main à l'édifice entamé par son devancier. On ignore les autres particularités de sa vie, dont le terme est pareillement resté dans l'oubli. La chronique de Robert du

Mab. An., l. 77. n. 67.

Neustria pia, p. 503.

Mab. *ibid.*, l. 80,
n. 46.

Mab. *ibid.*, l. 77, n.
67.

Mont nous apprend seulement qu'en 4450 Warin lui avoit succédé.

On a de lui une longue lettre à ses confreres de Teuksburi, aujourd'hui dans le comté de Glocester en Angleterre. Elle a pour objet de les exciter à rendre grâces à Dieu d'un nouveau genre de dévotion qui s'étoit emparé du peuple de Normandie, genre si extraordinaire, dit-on, qu'on en chercheroit en vain des exemples dans les siècles passés. Cette dévotion, qui avoit pris naissance à Chartres, consistoit à se dévouer, hommes, femmes, nobles et roturiers, sans distinction de sexe ni d'état, à la construction des églises. Dans chaque diocèse de Normandie, il y avoit une confrérie de ces dévots, dont la patronne étoit la sainte Vierge, et à laquelle présidoit une personne de piété; pour y entrer, il falloit s'être confessé, avoir reçu la pénitence, et s'être réconcilié avec ses ennemis. Cette dernière condition étoit bien importante dans un temps où les nobles avoient presque toujours les armes à la main pour s'entre-détruire. Dès que les confreres apprenoient qu'il y avoit quelque part une église à bâtir, il s'y rendoient en troupe, et là ils faisoient les fonctions non-seulement de manœuvres, mais même de bêtes de trait. « Quel prodige inouï, dit notre » auteur, de voir des tyrans, des hommes puissans dans » le siècle, enflés de leur naissance et de leurs richesses, » des femmes accoutumées à une vie molle et voluptueuse, » s'attacher à un char avec des traits, et voiturier eux- » mêmes à la place des animaux, le vin, le blé, la chaux, » le bois, les pierres, le sable, et généralement toutes les » provisions de bouche et tous les matériaux nécessaires pour » la construction de l'édifice sacré! Mais ce qui est encore » plus surprenant, c'est qu'au milieu de ces travaux, où quel- » quefois mille personnes, hommes et femmes, tirent en- » semble le même char (tant la charge qu'on y met est » pesante!), il regne un si profond silence, qu'on n'y entend » pas la moindre parole ni le moindre murmure; en sorte » que, sans le témoignage des yeux, on croiroit qu'il n'y a » pas une âme dans toute cette multitude. Quand on s'ar- » rête dans les chemins, c'est alors que l'on parle; mais de » quoi? De ses péchés, dont on fait une confession publi- » que, avec des larmes et des prières pour en obtenir le » pardon. Alors les prêtres font un discours à ces pénitens

» pour les exhorter à étouffer les haines, à bannir les dissensions, à remettre les dettes, et à resserrer entre eux les liens de l'union et de la paix. Se trouve-t-il quelqu'un assez endurci pour ne pas vouloir pardonner à ses ennemis, ou refuser de se soumettre aux avis que les prêtres lui donnent, aussitôt il est détaché du char, son offrande en est retirée comme impure, et lui-même chassé avec ignominie de la sainte société. » L'auteur décrit ensuite divers miracles par lesquels Dieu fit connoître qu'il approuvoit cette dévotion; après quoi, il rapporte en quel ordre les confreres s'acheminoient pour ces travaux. « Lorsque le peuple fidele, dit-il, s'est mis en marche au son des trompettes et précédé des bannieres, il continue sa route avec la plus étonnante facilité, sans que ni la hauteur des montagnes escarpées, ni la profondeur des eaux qu'il rencontre devant soi, lui cause le moindre retardement. Vous croiriez voir les Hébreux qui passent le Jourdain sous la conduite de Josué, lorsque nos pèlerins traversent quelque riviere qui se présente sur leur passage; tant ils y entrent avec confiance et parviennent aisément à l'autre bord; jusque-là, que plusieurs d'entre eux assurent qu'étant au port Sainte Marie, les flots de la mer qui venoient à eux s'arrêterent tout-à-coup pour leur laisser la liberté de passer... Arrivés à l'endroit où l'église doit être bâtie, ils forment une enceinte alentour avec les chars pour y établir une maniere de camp spirituel, où, pendant toute la nuit suivante, l'armée est en faction, chantant des hymnes et des cantiques spirituels. Sur chacun des chars, on allume des cierges et des lampes, après y avoir placé les infirmes et les malades, auprès desquels on apporte les reliques des Saints, à l'effet de leur procurer du soulagement. On prie pour eux, on fait des processions, le clergé à la tête et le peuple à la suite, pour demander à Dieu et à sa bienheureuse Mere la guérison de leurs maux. » Aimon termine sa relation en disant que cet établissement avoit passé de l'église de Chartres dans le territoire de S. Pierre sur Dive, où il avoit été confirmé par un grand nombre de prodiges, et de là s'étoit répandu au long et au large dans presque toute la Normandie, mais qu'il avoit principalement occupé les lieux dédiés à la *Mere de miséricorde*. C'est par de tels secours que fut élevée l'église de Saint Pierre sur

Mab. *ibid.*, n. 66.

Dive. Si des faits aussi incroyables n'étoient attestés que par le seul Aimon, la critique auroit peine à se rendre. Mais le métropolitain de Normandie, Hugues d'Amiens, leur rend le même témoignage dans une lettre que nous ferons connaître à son article. Raoul de *Diceto* atteste la même chose sur l'an 1144.

Bibl. fr., p. 253.

Suger, qui fit bâtir dans le même temps l'église de Saint Denys, rapporte quelque chose de semblable en parlant de la maniere dont on tira des carrieres de Pontoise les colonnes qui devoient entrer dans cet édifice. Nous avons une traduction de cette lettre d'Aimon, publiée à Caen dans un volume in-42, l'an 1671, par D. Jean Bernard Planchette (et non Blanchet, comme l'écrivit le Pere le Long); mais le texte original d'Aimon n'a pas encore vu le jour. Dom Mabillon, qui en a donné les extraits que nous venons de rapporter, avoit promis de l'insérer dans l'appendice du sixième volume de ses Annales. Cet engagement n'a point été rempli par Dom Martene, éditeur de ce volume.

On fait encore honneur à notre auteur du Martyrologe de S. Pierre sur Dive, qui est demeuré manuscrit.

Suprà p. 333.

P. 782.

II. Sous le gouvernement d'Aimon, vivoit un religieux nommé Pierre, qui se mêloit de versification. Par le conseil de Milon Crispin, moine du Bec, dont il a été parlé ci-devant, il fit en vers héroïques l'éloge historique des sept premiers abbés de ce monastere. C'est la seule production de sa plume qui soit parvenue jusqu'à nous. Elle a été publiée par Dom Martene dans le quatrième volume de sa grande collection. Le septième abbé que notre auteur célèbre, est Roger de Bailleul, dont le gouvernement commença l'an 1149. Il parle de lui comme vivant encore; et sans entrer dans aucun détail de ses actions, il se contente de louer ses bonnes qualités. Dom Ruinart estimoit la versification de Pierre, qui, dans quelques manuscrits, est appelé *Petrus Augiensis*, par la raison que l'abbaye de S. Pierre sur Dive est dans le pays d'Auge en Normandie (XIII).

SUGER,

ABBÉ DE SAINT DENYS EN FRANCE.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

LA patrie de l'illustre Suger est un problème sur lequel on propose diverses conjectures, dont aucune, à notre avis, ne produit une entière conviction. Celle qui nous parait le plus approcher de la vérité (1) le fait naître dans le territoire de S. Omer. L'époque de sa naissance est plus certaine. Tous les critiques s'accordent à la placer en 1084. Suger eut pour pere Hélinand, homme du peuple, qui n'avoit d'autre recommandation dans le monde que sa probité. Dès sa plus tendre jeunesse, il fut offert par ses parens à la religion dans le monastere de S. Denys en France. Mille belles qualités dont on apercevoit les germes dans cet enfant le firent recevoir à bras ouverts par l'abbé Yves, qui gouvernoit alors cette maison. Peu de mois après avoir été admis, il fut envoyé au prieuré de Létrée, à un quart de lieue et de la dépendance de Saint Denys. Il falloit qu'il y eût là quelque religieux capable de l'instruire; car il re-

Felib., Hist. de
S. D., p. 153.

Ibid.

Suger, ep. 88.

(1) C'est ainsi que Dom Liron tâche d'établir cette opinion. Alvisé, dit-il, qui d'abbé d'Ancin fut fait évêque d'Arras, étoit né dans le territoire de S. Omer. Or Suger étoit frere d'Alvisé. Cela se prouve, 1^o par une lettre du roi Louis le Jeune, qui, mandant à Suger la mort d'Alvisé, lui dit : *Venerabilis frater vester episcopus Atrebatensis felici consummatione migravit ad Dominum*. C'est le seul évêque dont ce prince ait dit, en écrivant à Suger, *notre frere l'évêque*. 2^o Alvisé lui-même donne à Suger la même qualité dans une charte qu'il fit expédier en faveur de l'abbaye de Saint Denys : *Dilectissime frater Sugeri, venerabilis abba*. Ajoutez à cela la grande considération dont Alvisé, sujet du comte de Flandre, jouissoit à la cour de France, le vif intérêt que le roi Louis le Gros prit à son élection pour l'évêché d'Arras, les instances qu'il lui fit pour accepter cette dignité, la satisfaction qu'il témoigna de ce choix au peuple et au clergé d'Arras, l'attachement d'Alvisé pour l'abbaye de Saint Denys. Si ce concours de vraiesemblances, pesé mûrement, ne persuade pas l'esprit absolument, du moins doit-il, ce semble, l'ébranler.

Nous avons d'Alvisé une courte lettre publiée par M. Baluze, outre ses chartes. Ce monument ne nous a pas paru mériter qu'on fît de ce prélat un article particulier dans cette Histoire.

Sing., Hist., t. II,
p. 48.

Hist. de S. D., pr.,
p. cvj.

Hist. litt., t. XI,
p. 673-674.

Misc., t. V, p.
405.

Ibid.
Duches. Script.,
p. 282.

connoît lui-même qu'il fut toujours élevé avec soin (4). Les termes de son testament portent qu'il passa dix années dans cette retraite.

Duches. ibid.

L'abbé Yves étant mort l'an 4094, il fut rappelé vers le même temps à Saint Denys. Voici quelle fut l'occasion de son rappel. Le roi Philippe I^{er} venoit de confier à cette abbaye son fils Louis, depuis surnommé le Gros, pour y être formé aux lettres et à la vertu. Adam, successeur d'Yves, voulant exciter l'émulation du jeune prince et lui procurer une compagnie de son âge, crut devoir mettre auprès de lui le petit Suger, dont le caractère aimable, l'esprit ouvert et l'application au travail étoient très-assortis à ce dessein. L'effet alla plus loin que l'abbé n'avoit espéré. Suger eut le bonheur de plaire extrêmement à Louis, et dès-lors on vit naître entre ces deux personnes de conditions si disproportionnées, cette amitié constante dont les suites ne furent pas moins utiles au roi et à l'Etat qu'honorables au favori.

Duches. ibid., p.
522.

Philippe ayant fait revenir son fils à la cour vers l'an 4098, Suger alla perfectionner ses talens dans une fameuse école, située sur les confins de la Touraine et de l'Anjou, près de l'abbaye de Fontevraud. L'histoire ne désigne point le nom de cette école; mais la position que nous venons de marquer d'après Suger lui-même ne peut être celle de l'Académie de Poitiers, comme Duboulay le prétend. Elle nous paroît beaucoup mieux convenir à l'abbaye de Saint Florent de Saumur, où les lettres étoient réellement florissantes alors sous l'abbé Guillaume, successeur de Sigon, dont on a parlé ci-devant.

Suger, ep. 83.

T. II, p. 7.

Hist. mss. de St-
Florent, par Dom
de Huïnes, c. 21.

Hist. litt., t. VII,
p. 56.

Le cercle de ses études achevé, Suger reprit la route de S. Denys sur la fin de l'an 4403, étant pour lors dans sa vingt-troisième année. Les progrès qu'il avoit faits durant son absence fixerent à son retour l'attention de ses confreres. Son abbé surtout, qui n'avoit rien négligé pour son éducation, s'applaudissoit d'avoir si bien réussi. Il remarquoit avec complaisance tous les avantages qui se réunissoient en sa personne : une taille petite à la vérité, mais relevée par une physionomie agréable et spirituelle, des manieres polies sans contrainte ni bassesse, de la vivacité sans étourderie,

Hist. des hom. ill.,
t. I, p. 6.

1. Il y passa le temps à chanter, à dormir et à ne rien faire, dit M. Dauvigni, d'après l'infidèle et passionné Dom Gervaise, dont il n'est que le servile abrégiateur.

un génie propre aux affaires et fécond en ressources, une facilité merveilleuse de s'énoncer en l'une et l'autre langue, à quoi se joignoit un air de décence et une régularité de conduite qui ne s'étoit jamais démentie. Adam ne jugea pas devoir laisser un sujet de ce mérite dans l'obscurité. Il le mena lui-même à la cour pour rendre ses respects au prince Louis, qui depuis quatre ans partageoit le trône avec le roi son pere. Du faite de la grandeur, Louis ne méconnut pas son compagnon d'études. Il le revit avec joie, et lui donna de nouvelles assurances de son amitié. Le succès de cette première visite fraya le chemin de la cour à Suger. Son abbé le prenoit ordinairement avec lui, lorsqu'il étoit obligé de s'y rendre, soit pour les intérêts de sa maison, soit pour les affaires de l'Etat. Quelquefois même il l'envoyoit pour y tenir sa place, ainsi qu'aux assemblées ecclésiastiques; tant il comptoit sur sa prudence et sa capacité! Suger nous apprend lui-même qu'il fut choisi pour aller au concile de Poitiers, tenu l'an 1106 à l'occasion des secours demandés par les armées chrétiennes de la Terre Sainte. C'est encore de lui que l'on tient qu'il avoit assisté, deux ans auparavant, au conseil d'Etat où l'on délibéra sur le mariage de la fille unique de Gui Trussel, seigneur de Montlhéri, avec Philippe fils du roi Philippe et de Bertrade comtesse d'Anjou.

Guill., Vit. Suger,
l. 1, n. 4.

Sug., Vit. Lud. gr.,
p. 288.

Ibid.

Ibid.

Une de ses principales occupations à S. Denys fut l'étude des archives, étude fort négligée avant lui, et au moyen de laquelle il se mit en état de défendre les biens et les privilèges de l'abbaye contre ceux qui vouloient y donner atteinte. Galon, évêque de Paris, trouva dans sa personne un adversaire redoutable, lorsqu'en 1107 il attaqua l'exemption de S. Denys. Cette contestation fut agitée en présence du pape Pascal, qui se rencontroit pour lors à la Charité sur Loire. Suger, que son abbé y avoit amené, parla pour sa maison d'une manière qui lui mérita le gain de sa cause et l'estime du pape. Il eut l'honneur d'accompagner ensuite Pascal à Châlons sur Marne, et d'être admis au concile qu'il y célébra touchant ses démêlés avec l'empereur Henri V.

Egas. Bul., t. II,
p. 18.

Suger n'avoit pas moins de courage et de fermeté dans l'ame, que de vivacité, de souplesse et de sagacité dans l'esprit. Ce fut ce qui détermina le monastere à lui confier l'administration de la terre de Berneval en Normandie, que

Félib. ibid., p. 152.

Ibid., p. 138.

Duches., *ibid.*, p.
299.
Mab. Ann., I. 22,
p. 365.

Duches., *ibid.*, p.
300.

les officiers du roi d'Angleterre pilloient impunément. La conduite qu'il y tint répondit à l'attente de ses confreres. Il fit tête aux usurpateurs, réprima leurs violences, et les obligea même à restituer les biens dont ils s'étoient emparés. Une autre terre de S. Denys étoit exposée à de semblables déprédations; c'étoit celle de Touri, sur le chemin d'Etampes à Orléans. Hugues du Puiset, la terreur de tout le pays des environs, la désoloit par les rançons qu'il exigeoit des habitans, et s'efforçoit en toutes manieres de se rendre maître du château. Suger, en étant devenu prévôt, tenta d'abord les voies de douceur et d'insinuation pour gagner le tyran, mais inutilement. Hugues étoit d'un caractère à ne se laisser vaincre que par la supériorité des armes. Il ne s'attendoit pas que notre prévôt dût la lui faire éprouver. L'événement le désabusa. Suger, s'étant mis en état de défense, repoussa ses attaques, le poursuivit à son tour, et porta la désolation dans ses propres terres. Ces succès, à la vérité, quoiqu'il fit souvent en personne les fonctions de capitaine si peu séantes à sa profession, furent moins son ouvrage que celui du roi Louis le Gros. Ce prince vint jusqu'à trois fois, dans l'espace de quatre années, mettre le siège devant le château de Puiset. La place, autant de fois emportée, fut à la fin réduite en cendres. Hugues, après cet échec, prit la fuite, et alla expier ses crimes à la Terre sainte.

Durant le cours de cette guerre, une treve accordée à de feintes soumissions du rebelle donna le loisir à notre prévôt de se rendre au concile de Latran, tenu l'an 4412. L'objet de cette assemblée étoit, comme l'on sait, de dégager le pape des liens où l'empereur l'avoit mis en le forçant de lui abandonner les investitures. Suger y fut témoin des détours et des subtilités qu'on imagina pour rompre sans parjure un traité cimenté par la religion du serment. Il eut occasion de remarquer à la cour pontificale d'autres manœuvres de cette politique adroite et déliée des Romains, dont sa destinée demandoit qu'il connût les ressorts et en étudiât le jeu.

De retour en France il continua de régir sa prévôté de Touri. Il continua pareillement de faire à la cour de fréquens voyages, dont chacun lui valoit un surcroît de faveur dans l'esprit du prince.

Après la mort de Pascal, arrivée le 18 janvier de l'an 4418, Louis le députa pour aller complimenter de sa part

le pape Gelaze II, que la persécution de Bourdin, son antagoniste, avoit obligé de se réfugier en France. Suger rencontra le S. Pere à Maguelone dans un état où les hommages du monarque, les assurances de sa protection, et les présens qu'il lui envoyoit par son ambassadeur, ne pouvoient venir plus à propos. Dans l'audience qu'il eut, on convint d'un jour et d'un lieu pour une entrevue de Sa Sainteté avec le roi. Mais la mort précipitée de Gelaze ne lui permit pas de tenir cet engagement. Son successeur Calixte II eut également besoin de l'appui de la France pour se maintenir sur le S. Siège. Ce fut encore Suger qui fut chargé de lui porter l'an 1119 les vœux de Louis et de la France. La même année il assista au concile que ce pape tint à Reims. On ignore le personnage qu'il y fit ; et celui que lui prête en cette occasion l'historien moderne de sa vie, est du nombre de ces fictions multipliées qui ont fait qualifier à juste titre son histoire de roman. Tout ce qui paroît constant, c'est que Calixte conçut dès-lors des sentimens distingués pour le député de S. Denys. Deux ans après, le pape le revit à Bionte dans la terre de Bari, à la tête d'une ambassade que le roi lui envoyoit pour des affaires dont l'histoire ne marque pas l'objet. Suger exposa le sujet qui l'amenoit, avec une sagesse et des graces qui firent souhaiter au pontife de le retenir quelque temps pour jouir de son entretien à loisir. Mais l'ayant pressenti là-dessus, il n'en put rien obtenir. Les affaires de son maître expédiées, il prit aussitôt congé du pape, et partit.

L'empressement de revoir ses freres, et je ne sais quel pressentiment lui faisoient hâter son retour. Mais en chemin, et dans l'Italie même, il reçut des nouvelles qui ralentirent un peu sa marche. Un messenger, dépêché par les religieux de S. Denys, vint lui apprendre la mort de son abbé, décédé le 19 janvier de l'an 1122, et le choix que le chapitre avoit fait de sa personne pour le remplacer : à quoi il ajouta que cette élection s'étant faite sans la participation du roi, ce prince, loin de la confirmer, s'étoit emporté contre les députés qui lui en avoient apporté le décret, jusqu'à les envoyer en prison dans le château d'Orléans. Ce récit fit les impressions les plus vives et les plus variées sur l'esprit et le cœur de Suger. La mort de son abbé, auquel il devoit ce qu'il étoit, l'attendrit jusqu'aux larmes ; l'honneur

Gerv., Vie de Sug.,
t. II, p. 157.

Vaiss., Hist. de
Lang., t. II, p.
559, n. 11.

Sug., Vit. Lud. gr.,
p. 310.

Ibid.

Ibid. p. 321.

que ses confreres venoient de lui faire en le choisissant pour les gouverner, le pénétrait de reconnaissance : mais la précipitation avec laquelle ils s'étoient comportés dans cette affaire, le jetoit dans le plus cruel embarras. Quelle résolution prendre dans une conjoncture si délicate ? Acquiescer à son élection lui sembloit une témérité capable d'attirer sur sa personne et sur sa maison tout le poids de l'indignation du roi. Y renoncer par ce motif, c'étoit encourir la disgrâce du pape, qui n'eût pas manqué de taxer cette conduite de foiblesse et de pusillanimité. Enfin, après y avoir bien réfléchi, le parti auquel il s'arrêta, fut de détacher une partie de ses gens, les uns pour aller consulter le pape sur ce qu'il avoit à faire, les autres pour le devancer en France et s'informer s'il y avoit sûreté pour lui de reparoître à la cour. Comme les premiers se disposoient à partir, survint un ecclésiastique de la cour romaine, homme de condition et ami de Suger, lequel se chargea généreusement de sa commission auprès du pape. Son inquiétude ne fut pas de longue durée. Les députés qu'il avoit envoyés en France revinrent en diligence pour lui dire que la colere du monarque étoit passée, qu'il avoit relâché les prisonniers de S. Denys, et qu'il le reverroit lui-même avec joie. Alors il continua tranquillement sa route. Arrivé à S. Denys, il y trouva le roi qui l'attendoit à la porte, accompagné de plusieurs évêques et suivi de toute la communauté. Louis et les prélats par leurs caresses, ses confreres par l'expression de leurs tendres respects, donnerent à son entrée l'air d'un véritable triomphe. Dès le lendemain, qui étoit un samedi, l'évêque de Senlis l'ordonna prêtre (car il n'étoit encore que diacre), et le dimanche suivant, il reçut la bénédiction abbatiale par les mains de l'archevêque de Bourges. C'étoit aller un peu vite, comme on le voit ; mais le roi le souhaitoit ainsi pour être témoin de toute la cérémonie, et l'on ne crut pas devoir lui refuser cette satisfaction.

Le nouvel abbé donna tout le reste de l'année à l'examen de l'état de sa maison, que ses longues et fréquentes absences lui avoient rendue, en quelque sorte, étrangere. Mais l'année suivante il lui prit une dévotion assez déplacée, dont il est à propos de rapporter les motifs et l'objet dans ses propres termes : « La seconde année de notre ordination, dit-il, nous » nous mîmes en route pour aller rendre nos hommages à » l'Eglise romaine, de peur de passer pour ingrats en man-

» quant à ce devoir. Quels droits en effet cette mere com-
 » mune des églises n'avoit-elle pas acquis sur notre recon-
 » naissance, par la bonté avec laquelle avant notre pro-
 » motion elle nous avoit admis en divers conciles tenus à
 » Rome et ailleurs, par les applaudissemens dont elle nous
 » avoit honorés lorsque nous y plaidions, soit pour les intérêts
 » de notre maison, soit pour des affaires étrangères, et enfin
 » par les jugemens nombreux qu'elle avoit rendus en notre
 » faveur ? » Il raconte ensuite la façon gracieuse dont le pape
 Calixte et toute sa cour l'accueillirent dans ce nouveau
 voyage, le séjour de six mois qu'il fit à Rome, dans lequel
 il assista au concile de Latran, où fut terminée la grande af-
 faire des investitures. « Après quoi, dit-il, nous allâmes por-
 » ter nos vœux au Mont Cassin, à S. Barthelemi de Benevent,
 » à S. Mathieu de Salerne, à S. Nicolas de Bari, et à S. Mi-
 » chel du Mont Gargan. De là nous repassâmes en France
 » avec des lettres du pape qui faisoient notre éloge, et assu-
 » roient à notre monastere la protection du Saint Siège. »

Rien n'étoit moins équivoque que ces démonstrations
 d'estime et de bienveillance, dont le pape avoit comblé l'abbé
 de S. Denys. La suite le fit encore mieux connoître. Envi-
 ron dix-huit mois après le départ de Suger, Calixte, impatient
 de le revoir, et désirant le fixer auprès de sa personne, lui
 écrivit pour l'engager à revenir, avec promesse de l'élever
 à une plus haute dignité; ce qui semble ne devoir s'entendre
 que du cardinalat. Suger se rendit à cette invitation, sans
 doute après en avoir concerté avec le roi. Il partit avec un
 cortège nombreux et les sommes d'argent nécessaires tant
 pour les frais du voyage, que pour se préparer aux honneurs
 qu'il alloit recevoir. Mais la mort de Calixte, qu'il apprit à
 Lucques, fit évanouir toutes les belles espérances dont il se
 nourrissoit. « A cette nouvelle, dit-il, nous rebroussâmes
 » chemin par la crainte de l'ancienne et nouvelle avarice des
 » Romains. » *Romanorum novam et veterem avaritiam de-*
vitando retrocessimus.

Ibid., p 313.

Suger fut bien dédommagé de la peine que ce contre-temps
 lui causoit, par le bon accueil que le roi lui fit à son retour.
 Louis avoit déjà senti le tort qu'il s'étoit fait à lui-même en
 le laissant partir. Pour lui ôter la tentative d'une récidive,
 il l'engagea si avant dans les affaires, qu'il ne lui fut plus

Bern., ep. 78.

possible d'en sortir. L'histoire ne marque aucun titre particulier dont le monarque l'ait revêtu; mais elle nous apprend qu'il eut une grande influence dans toutes les opérations du gouvernement. Ces soins lui causèrent des distractions très-fâcheuses sur l'état de sa maison. Tout occupé du bien public, sa négligence sur le reste permit que le tumulte suivit les affaires qui venoient l'assiéger à S. Denys. Ce monastere, devenu comme le siège de la justice et le bureau de la guerre, étoit continuellement ouvert aux plaideurs, aux militaires, et aux femmes mêmes. Le cloître, lieu consacré spécialement au silence, retentissoit des cris de la chicane et des entretiens bruyans de ceux qui venoient solliciter des grâces et des emplois. Il arriva de là que les moines distraits de leurs exercices s'abandonnerent à l'oisiveté. La conduite personnelle de l'abbé n'étoit nullement propre à couvrir ces désordres. Son luxe sembloit le disputer à son crédit. Sa table, ses habits, ses équipages annonçoient plutôt un grand du siècle qu'un supérieur de moines. Mais Dieu, qui avoit des vues de miséricorde sur cet homme extraordinaire, ne permit pas qu'il persévérât dans un genre de vie si peu conforme à son état. On ignore le moyen extérieur dont il se servit pour le toucher et le faire rentrer en lui-même. L'opinion commune fait honneur de sa conversion à S. Bernard. Quoi qu'il en soit, elle fut aussi subite que sincère et solide. Au moment qu'on s'y attendoit le moins, l'abbé de Saint Denys embrassa la réforme, et la fit adopter à sa communauté d'une manière si prompte et si paisible, qu'il ne parut pas y avoir rencontré la moindre opposition. Cet heureux événement concourt avec l'an 1127. L'abbé de Clairvaux, l'ayant appris, écrivit à Suger au nom de tous les gens de bien pour l'en féliciter. Mais, dans sa lettre, loin de faire entendre qu'il ait contribué à cette merveille, il demande à Suger qui lui a proposé une telle perfection, et témoigne qu'il en a reçu la nouvelle avec la même surprise que les autres. *Quis tibi hanc perfectionem proponebat? Ego tanta, fateor, audire de te etsi desiderabam, non tamen sperabam.*

Ibid.

Suger en se réformant auroit bien souhaité quitter le soin de l'Etat pour se consacrer entièrement à la retraite. Mais c'est à quoi le roi ne voulut jamais entendre. Il fallut donc allier un nouveau genre de vie avec les anciens engagements,

les pratiques austeres de la profession monastique avec les devoirs de courtisan, la manutention de la discipline réguliere avec le détail immense des affaires publiques. Notre abbé, renouvelé par la grace, fit face à tout, et s'attira des applaudissemens de toutes parts. Dans son cloître, religieux plein de ferveur et supérieur vigilant, il sembloit n'être occupé que de son salut et de celui des ames confiées à ses soins. Pour obvier à l'inconvénient de ses absences fréquentes et indispensables, il eut l'attention de se donner un second propre à le remplacer. Ce fut le moine Hervé qu'il nomma grand-prieur, homme à la vérité d'une capacité médiocre, mais d'une prudence et d'un zele sur lesquels il pouvoit se reposer. A la cour, humble et dépouillé de tout le faste qui l'environnoit auparavant, il n'en eut que plus de considération auprès des grands. Son mérite, où ils n'apercevoient plus de taches, les subjugua, tout indociles qu'ils étoient, au point de le choisir pour arbitre de leurs différends avec le roi. Ce monarque lui-même ne faisoit rien sans le conseil de Suger.

Ce fut sans doute après l'avoir consulté, que Louis tint l'assemblée d'Etampes, l'an 1150, pour décider entre Innocent et Anaclet, qui se disputoient la papauté. La décision ayant été pour le premier, Suger fut nommé pour lui en porter la nouvelle à Cluni. C'étoit le lieu qu'Innocent, chassé de l'Italie, avoit choisi pour sa retraite, en attendant que des conjonctures plus favorables lui permissent de se produire au grand jour. On peut aisément se figurer la joie que lui causa cette ambassade, et les caresses dont il combla celui qui en étoit chargé. L'abbé de S. Denys, en prenant congé de Sa Sainteté, la supplia d'honorer son monastere de sa présence. Innocent le promit, et tint parole l'année suivante.

Vit. Lud. ibid.,
p. 1315.

Philippe, fils de Louis le Gros, étoit alors assis sur le trône avec son pere. Ce jeune prince étant mort tragiquement, le 13 octobre 1151, Suger eut besoin de tout son esprit et de l'ascendant qu'il avoit sur celui de son maître pour le consoler. Après avoir essuyé les larmes du monarque, il lui suggéra de donner promptement un successeur au défunt. Ce conseil étoit d'autant plus sage, que la santé du roi commençant à se déranger, il étoit à craindre que le trône ne devint chancelant et exposé en proie à l'ambition des

grands, s'il le laissoit vacant par sa mort. Louis entra facilement dans les vues de son ministre. En conséquence il associa Louis, son second fils, depuis surnommé le Jeune, au pouvoir suprême; et, pour rendre cette association plus solennelle, l'ayant conduit au concile de Reims, il le fit sacrer et couronner dans cette assemblée par le pape.

Les sentimens du pere envers l'abbé de S. Denys passerent dans l'ame du fils, s'y fortifierent et s'y accrurent avec l'âge. Suger eut l'honneur d'accompagner ce jeune prince dans le voyage qu'il fit à Bordeaux pour épouser l'héritiere d'Aquitaine. La joie de ces illustres noces ayant été troublée par la nouvelle du trépas de Louis le Gros, notre abbé fut un de ceux qui déterminèrent Louis le Jeune à se rendre en diligence à Paris : précaution sage qui rompit les mesures de quelques seigneurs prêts à se soulever.

Au milieu des affaires politiques et militaires qui occupèrent Suger dans les premières années du nouveau règne, il conçut et exécuta le dessein de réédifier l'église de S. Denys. Le mérite de cette entreprise, dont on donnera les principaux détails ci-après, peut être caractérisé d'un seul trait, en disant qu'il étoit digne de l'opulence et du génie de Suger. Mais voici un contraste bien frappant. A côté de ce monument de sa magnificence, il en fit construire un autre où sa modestie ne brilloit pas avec moins d'éclat. C'étoit une cellule large de dix pieds sur quinze de longueur, destinée à servir de retraite à ce grand homme pour ses exercices de spiritualité. On raconte un mot de Pierre le Vénérable à cette occasion. Considérant ce petit réduit après avoir admiré les beautés de l'église, cet abbé ne put s'empêcher de dire à ceux qui l'accompagnoient : « Voilà un homme, en vérité, » qui nous condamne tous tant que nous sommes. S'il est » prodigue, c'est pour la maison du Seigneur. Mais qu'il est » éloigné de se permettre la dépense que nous faisons pour » nous loger nous-mêmes ! »

Guill., Vit. Sug., l. 1, n. 2.

Les délices que Suger goûtoit dans cette solitude augmentoient de jour en jour son dégoût pour les emplois qui l'attiroient à la cour. Il étoit sur le point de s'en délivrer, lorsqu'un concours de circonstances imprévues fit retomber sur lui seul tout le poids du Gouvernement : ceci mérite quelque détail. L'an 1143, les députés des princes croisés d'Orient arrivèrent en France avec des lettres du pape

Guill., Vit. Sug., l. 2, n. 10.

Ibid.

Eugene III, pour exhorter les fideles à une nouvelle croisade. Louis le Jeune, inconsolable d'avoir mis à feu et à sang, deux ans auparavant, la ville de Vitri, crut avoir trouvé l'occasion de réparer cette faute, en prenant lui-même la croix et se consacrant au voyage de la Terre Sainte. Suger, consulté là-dessus, ne fut point de cet avis. Il représenta au monarque ce que la France avoit à craindre de son éloignement, remplie, comme elle l'étoit, de vassaux non moins inquiets que puissans, et par là très-propres à profiter de la conjoncture pour exciter des troubles. Voyant que la conscience de Louis résistoit à ces vues de politique, il le pria de voir au moins S. Bernard avant que de se décider. Le roi y consentit ; mais, loin de blâmer son dessein, l'abbé de Clairvaux le regarda comme une inspiration divine, et lui fit un point de religion de le suivre. Dès-lors tout fut dit. L'an 1146, Louis reçut la croix solennellement des mains du saint homme à Vezelai. Prêt à partir, il convoqua, l'année suivante au mois de février, les prélats et les barons pour régler avec eux la maniere dont l'Etat seroit administré durant son absence. S. Bernard, chargé de porter la parole au nom de l'assemblée, proclama régens du royaume, le comte de Nevers et l'abbé de Saint Denys. L'un et l'autre, également surpris, protesterent qu'un fardeau si pesant étoit au-dessus de leurs forces. Le premier alléguâ de plus un vœu d'entrer en religion, sur quoi il obtint sa décharge. Il n'en fut pas ainsi de Suger. Loin d'écouter ses remontrances, on ne jugea pas même à propos de lui donner un nouveau collègue. La seule grace qu'on lui accorda se réduisit à prier Samson, archevêque de Reims, et Raoul, comte de Vermandois, proche parent du roi, de lui prêter leur ministère, mais comme en sous-ordre et avec subordination. Une telle faveur n'étoit gueres propre à le fléchir. Il persista dans son refus. Heureusement le pape étoit pour lors en France. On eut recours à lui pour vaincre la résistance de l'abbé de S. Denys. Cet expédient réussit. Eugene parla, et fut obéi. Pour récompense de cette docilité, le pontife unit au glaive temporel que le prince avoit remis entre les mains de Suger, le glaive spirituel, en lui donnant pouvoir d'excommunier tous ceux qui s'opposeroient à ses volontés.

Nous réservons pour le paragraphe suivant le récit des principaux événemens qui signalerent sa régence. Ici nous

Duches. *ibid.*, p.
503.

nous bornerons à dire que, malgré les fréquentes contradictions qu'il eut à essuyer, les rênes de l'Etat ne flotteront jamais entre ses mains, qu'il sut toujours maintenir l'autorité des lois, prévenir ou étouffer les soulèvements, réprimer les usurpations, veiller à la sûreté des places frontières; et en un mot, qu'il usa du pouvoir souverain dont il étoit le dépositaire, avec toute la prudence et la sagesse qu'on pouvoit désirer. C'est le témoignage que les François et les étrangers lui rendirent à l'envi. On en vit même parmi ceux-ci faire le voyage de France pour vérifier par eux-mêmes ce que la renommée publioit de son mérite. De ce nombre fut Joséel, évêque de Sarisberi. Il est bon de mettre sous les yeux du lecteur une partie de la lettre qu'il écrivit au régent à son retour en Angleterre. « Votre réputation, lui dit-il, répandue en tous lieux, nous a déterminés à passer la mer » par le seul désir de vous connoître, et nous ne sommes » venus de si loin que pour être témoins des merveilles qu'on » racontoit de vous, comme du Salomon de notre siècle. » Notre curiosité a été satisfaite en tout point. Nous avons » eu le plaisir d'entendre ces paroles pleines de sagesse qui » sortent de votre bouche; nous avons considéré le magnifique temple que vous avez fait élever, les ornemens » dont vous ne cessez de l'embellir, l'ordre et l'harmonie » qui regnent parmi ceux qui le desservent; mille autres objets qui intéressent votre gloire ont fixé notre attention; » et assurément nous avons tout lieu de dire avec la reine » du Midi, qu'on ne nous avoit pas rapporté la moitié des » choses que nous voyons de nos yeux; tant la vérité sur- » passe le récit de la renommée! En effet, qui ne seroit surpris de voir un seul homme soutenir le poids de tant d'affaires si importantes, maintenir la tranquillité des églises, » réformer le clergé, défendre le royaume de France par » les armes, y faire fleurir les vertus, le policer par des » lois? »

Le roi d'Ecosse (David) fut tenté de la même curiosité que l'évêque de Sarisberi. Sa dignité ne lui permettant pas de se rendre personnellement en France, il y envoya des ambassadeurs avec des présens pour Suger, et une lettre où il lui demandoit son amitié.

Cependant quelque sage que fût la régence de Suger, des ennemis secrets réussirent à la rendre suspecte au roi par

Guill., *Vit. Sug.*,
l. 1, n. 9.

des lettres qu'ils lui écrivirent dans le temps qu'il se préparoit à revenir. Mais le prestige ne fut pas de longue durée. Le pape, que Louis vit en passant à Rome, le désabusa pleinement sur le compte du régent. Le témoignage de ses yeux fit encore plus à son retour que celui du pontife romain. Il fut étonné du bel ordre que Suger avoit établi dans le royaume, et ne trouva point d'autre moyen de s'acquitter envers lui, qu'en l'honorant du beau titre de *Pere de la patrie* : titre qui fut ratifié par le consentement unanime des grands et du peuple.

Ibid. l. 3, n. 7.

Louis rapporta très-peu de gloire de la croisade. En quittant la Terre sainte, il avoit laissé les choses à peu près dans la même confusion où il les avoit trouvées. Il sentoit vivement ce malheur, et son dessein étoit de le réparer à la première occasion. Mais ce qui redoubloit son zele avoit tellement refroidi celui des seigneurs françois, qu'il lui fut impossible de les faire entrer dans ses vues. Alors Suger conçut une résolution dont il n'y avoit point d'exemple avant lui dans un particulier, et qui n'a eu depuis qu'un seul (1) imitateur. Ce fut de soudoyer une armée à ses propres dépens, et de la conduire lui-même en Palestine. Il avoit déjà fait des préparatifs considérables pour cette expédition, lorsqu'une fièvre lente jointe à son grand âge l'avertit de ne plus penser qu'au grand voyage de l'éternité. Il s'y disposa par tous les moyens que la religion met entre les mains des fideles. Sentant sa fin approcher, il assembla ses freres en chapitre, et après leur avoir demandé pardon des fautes qu'il avoit commises dans son ministère abbatial, il rétablit dans leurs grades et offices ceux qu'il en avoit destitués. Saint Bernard, informé de sa situation, lui écrivit une très-belle lettre pour l'exhorter à la mort. Trois évêques de ses amis recueillirent ses derniers soupirs, qu'il rendit à l'âge de 70 ans, le 42 janvier de l'an 1151 (2). Jamais ministre ne fut regretté plus universellement, et ne mérita mieux de l'être. Il réunissoit dans un éminent degré les vertus mo-

Ibid. n. 8.

Félib., Hist. de S.
D., p. 189.

Bern., ep. 266.

(1) Le cardinal Ximenes qui fit à ses frais l'expédition d'Oran.

(2) C'est l'époque marquée dans la petite Chronique de S. Denys, et non pas l'an 1152, comme plusieurs modernes le prétendent. Ajoutez à cela, 1° qu'Odou, successeur de Suger, comptoit l'an 1152 pour la seconde de son gouvernement; 2° que Joscelin, évêque de Soissons, l'un des trois prélats qui assistèrent Suger à la mort, décéda lui-même le 24 octobre de l'an 1151, comme on le fera voir à son article.

Félib., Hist. de S.
D., pr., p. ccvj.
Gall. chr. no. t.
VII, p. 376-377.

rales, chrétiennes et politiques. On peut assurer qu'il fut un des meilleurs abbés de son siècle, et le ministre le plus accompli que la France eût eu depuis l'établissement de la monarchie. Son exemple est une bonne réponse aux raisonnemens de ces faux sages qui s'imaginent et tâchent de persuader que la pratique exacte des obligations du christianisme ne peut s'allier avec le maniement des affaires publiques.

Ibid. p. 130, et pr.,
p. ccij.

Guill., Vit Sug.,
l. 1, n. v.

Félib. ibid.
Gall chr. nov.,
ibid.

Les obseques de ce grand homme attirèrent un nombreux concours de prélats, de seigneurs et de peuple. Le roi même les honora de sa présence. On assure qu'en voyant descendre le corps dans le tombeau, ce monarque ne put retenir ses larmes. Cette sensibilité vraisemblablement ne fut point passagère; la suite des événemens de son règne dut lui rappeler souvent avec amertume le vide que la mort de Suger avoit laissé dans son conseil. « Hélas! disoit un » auteur du temps, si ce grand ministre vivoit encore, nous » n'eussions pas perdu la moitié du royaume (par la réputation de la reine Eléonore), et nous n'aurions pas continuuellement les armes à la main pour conserver l'autre. » On ignore le premier lieu de sa sépulture; mais on sait qu'en 1259 l'abbé Mathieu de Vendôme fit transférer son corps dans l'épaisseur du mur de la croisée de l'église, du côté du midi, où il est encore aujourd'hui, avec cette simple inscription en dehors : *Hic jacet Sugerius Abbas*. Cet abbé ne connoissoit pas apparemment l'épithaphe que Simon Chevre d'Or, chanoine régulier de S. Victor et contemporain de Suger, lui avoit dressée. Car elle n'étoit pas indigne d'être gravée sur son tombeau. Nous la transcrivons ici d'après l'historien de Saint Denys :

*Decidit Ecclesiæ flos, gemma, corona, columna,
Vexillum, clypeus, galea, lumen, apex,
Abbas Sugerius, specimen virtutis et æqui.
Cum pietate gravis, cum gravitate pius,
Magnanimus, sapiens, facundus, largus, honestus
Judicii præsens corpore, mente sibi.
Rex per eum cautè rexit moderamina regni;
Ille regens regem rex quasi regis erat.
Dumque moras ageret rex trans mare pluribus annis,
Præfuit hic regno regis agendo vices.*

*Quæ dum vix altius potuit sibi jungere, junxit :
 Et probus ille viris, et bonus ille Deo.
 Nobilis Ecclesiæ decoravit, reppulit, auxit,
 Seden, damna, chorum, laude, vigore, viris.
 Corpore, gente brevis, geminâ brevitâte coactus,
 In brevitâte suâ noluit esse brevis.
 Cui rapuit lucem lux septima Theophaniæ,
 Veram vera Deo Theophania dedit.*

Depuis l'introduction de la congrégation de S. Maur dans l'abbaye de Saint Denys, le tombeau de Suger a été décoré (l'an 1654) d'une table de cuivre de trois pieds et demi de haut sur deux et demi de large, enchâssée dans un cadre de marbre, orné dans les quatre coins d'emblèmes par lesquels on a voulu exprimer les principales vertus de cet abbé. Sur la table est gravée une épitaphe qui renferme son éloge d'une manière très-élégante, mais un peu trop proluxe pour pouvoir être placée dans cette histoire. Elle se trouve dans celle de D. Félibien.

Les disciples de Suger ne manquèrent pas non plus à ce qu'ils devoient à sa mémoire. Dès qu'il eut fermé les yeux, ils publièrent sa mort, ses vertus et leur deuil par une fort belle lettre circulaire adressée à tous les fideles. Nous parlerons ailleurs de cette lettre, ainsi que de la vie de Suger, l'une et l'autre composées par Guillaume, son secrétaire.

§ II.

SES ÉCRITS.

Des écrits ornés du nom de Suger doivent naturellement prévenir en leur faveur. Il est peu vraisemblable, en effet, qu'un homme dont toute la vie n'a été qu'un enchaînement de grandes occupations, se soit amusé à écrire des choses inutiles ou de peu de valeur. La vérité répond à ce préjugé. Tout ce qui est sorti de la plume de Suger a réellement son mérite et une utilité marquée. Ses productions sont de plusieurs sortes. Dans la revue que nous allons en faire, nous commencerons par ses lettres.

Duchesne en a recueilli seize dans le IV^e tome de sa

grande collection, avec un grand nombre de celles qui furent écrites à Suger. Comme celles-ci appartiennent la plupart à des auteurs dont nous avons traité, ou dont nous traiterons par la suite, nous n'en parlerons ici qu'autant qu'il sera nécessaire pour l'intelligence des lettres propres à celui qui nous occupe.

Le recueil est précédé d'un extrait de la lettre 309* de saint Bernard, adressée au pape Eugene, dans laquelle, recommandant à Sa Sainteté les députés que Suger lui envoyoit, il parle ainsi de cet abbé : « S'il y a dans notre église de France quel-
» que vase de prix, capable d'ornier le palais du roi des rois,
» si le Seigneur a parmi nous un autre David fidele à exé-
» cuter ses commandemens, c'est sans doute le vénérable
» abbé de S. Denys. Ce grand homme, que je connois par-
» tieulièrement, joint à la prudence et à la fidélité dans l'ad-
» ministration des choses temporelles, la ferveur et l'humili-
» lité dans ce qui concerne les choses spirituelles; et, ce qui
» est rare, il est également irrépréhensible sur l'un et l'autre
» point. A la cour il vit comme un sage courtisan, et dans
» son monastere il est un modele de régularité. Je vous supplie
» de recevoir avec bonté les députés d'un personnage aussi
» recommandable. » A la tête de ces députés étoit Jean, neveu de Suger et moine de S. Denys. Mais la mort l'ayant surpris avant que d'arriver à Rome, ses compagnons, soit découragement, soit faute d'avoir la clef de la députation, prirent le parti de revenir sur leurs pas. Eugene, instruit de cet accident, écrivit à Suger pour l'en consoler, avec promesse d'écouter favorablement tous ceux qui viendroient de sa part.

Duches., t. IV, ep.
2, p. 495.

Suprà p. 308.

Duches. *ibid.*, ep.
3-4-5, p. 496.

On a rendu compte, à l'article d'Ulger, de la lettre adressée par ce prélat à Suger en faveur des religieux de Bourgueil, au sujet de l'élection qu'ils avoient faite d'un abbé pendant sa régence sans l'avoir prévenu; de celle que ces religieux lui écrivirent eux-mêmes en lui envoyant l'élu pour le confirmer, et de la réponse favorable, mais prudente, que Suger fit à l'évêque d'Angers.

Egas. Bul., t. II, p.
218.
Dubois, Hist. eccl.
de Paris, t. II, p.
115.

Une division qui s'éleva dans le chapitre de l'église de Paris, l'an 1147, donna de l'exercice à Suger dans les commencemens de sa régence. Il s'agissoit de remplacer le doyen Barthelemi de Senlis, élevé sur le siège épiscopal de Châlons sur Marne. Les chanoines ne pouvant s'accorder

sur ce point, le régent leur offrit sa médiation. Elle fut rejetée. Il leur proposa ensuite de s'en rapporter à la décision du pape. On y consentit. Lui-même se chargea d'en écrire à Sa Sainteté; et il le fit par deux lettres au moins, dont la première nous manque. Eugene, dans sa réponse à celle-ci, réponse datée d'Auxerre le 6 octobre, mande au régent qu'il donnera ses soins pour rétablir la paix dans l'église de Paris. Suivent dans la même lettre des remerciemens de l'offre que Suger lui avoit faite de tel lieu qu'il voudroit choisir en France pour y tenir un concile. Le pape finit par promettre au régent de lui faire justice du duc de Lorraine, « que nous avons déjà, dit-il, excommunié pour d'au-
« tres fautes. » Ce duc, dont Suger s'étoit plaint au Saint Siège, étoit Mathieu I^{er}. A l'égard du doyenné de Paris, on voit, par la seconde lettre de Suger au pape, que l'élection s'étant faite suivant ses ordres par quatre compromissaires, elle étoit tombée sur l'un d'entre eux nommé Clément. Notre abbé témoigne au pontife qu'elle lui paroît vicieuse.
« Car, dit-il, ou les quatre compromissaires se sont accor-
» dés dans leur choix, et alors l'élu se sera donné sa propre
» voix, ce qui est contraire aux regles; ou trois seulement
» ont été unanimes, et dans ce cas l'élection n'est pas con-
» forme à votre intention, puisque vous n'avez promis
» d'approuver que celui que les quatre auroient élu. Mais
» de plus, ajoute-t-il, le sujet est indigne de la place par
» son caractère brutal et son incapacité. » Il rapporte en preuve le scandale qu'il avoit donné dans le chœur un jour de fête, en imposant hautement silence au chantre (Albert) qui parloit à un des choristes, pour lui montrer ce qu'il devoit chanter. « Cet emportement, dit-il, est d'autant plus
» blâmable, que le chantre va de pair avec le doyen, tant
» au chœur que dans le chapitre; et que s'il a fait quelque
» faute, c'est au chapitre à le réprimander. L'évêque de
» Paris a tâché en vain d'apaiser cette querelle, quoique
» le chantre ait offert de faire toutes les avances convenables. Elle est actuellement pendante à votre tribunal.
» Je supplie votre paternité de remédier à ce désordre, de
» maniere que l'église de Paris n'en souffre aucun obscur-
» cissement. » Malgré cette lettre, le doyen resta, et son démêlé avec le chantre fut terminé à l'amiable.

Duches., *ibid.*
Dubois, *ibid.*, p.
116.
Egas. Bul. *ibid.*

Dubois, *ibid.*

Suger étoit au mieux dans l'esprit de Roger, roi de Sicile.

Ep. 143.

Un bruit faux étant revenu à ce prince qu'il devoit se rendre en Sicile, il fit une partie du voyage pour aller au-devant de lui, et ne s'en retourna que lorsqu'il fut désabusé. Une autre preuve de ses bons sentimens pour notre abbé se tire de la lettre suivante qu'il lui écrivit : *Roger, par la grace de Dieu, roi de Sicile, duc de la Pouille et prince de Capoue, à son très-cher ami le vénérable Suger, abbé de S. Denys.* « Il est du devoir des amis de se féliciter mutuellement sur leurs prospérités. C'est pour cela que nous avons jugé à propos de vous mander comme à notre intime ami, que, graces à Dieu, nous sommes en paix et en santé. Nous vous prions, par le retour que vous nous devez, de nous donner fréquemment de vos nouvelles, afin que nous ayons occasion de nous réjouir de vos avantages, comme nous sommes assurés que vous vous réjouissez des nôtres. »

Ep. 146.

Suger répondit au monarque en ces termes : « Nous rendons à Votre Majesté nos actions de graces, non telles que nous devons, mais telles que nous pouvons les rendre, de la bonté qu'un prince si grand et si sage a eu de se souvenir de notre petitesse, et de nous demander à nous-mêmes des nouvelles de l'état où nous sommes. C'est effectivement une faveur qui nous attache entierement à vous, et dont nous ne perdrons jamais le souvenir, que vous ayez daigné nous faire part de votre prospérité et vous informer de la nôtre. En répondant à Votre Majesté sur ce dernier point, notre dessein étoit d'abord de l'entretenir de plusieurs choses dignes de sa curiosité. Mais craignant l'ennui qu'une lettre trop prolixie pourroit vous causer, nous avons chargé notre député de vous les dire de vive voix. »

Mart. Anecd., t.
I, col. 421.

Nous avons une lettre d'Etienne, roi d'Angleterre, à notre abbé, semblable à peu près à celle du roi de Sicile. Il le remercie des bons offices qu'il lui rend à la cour de France, lui en demande la continuation, et l'assure qu'il prend un soin particulier des domaines de S. Denys, situés dans ses Etats. La réponse de Suger n'est point venue jusqu'à nous. Mais ce qui mérite d'être remarqué comme un exemple de sa rare prudence, c'est qu'il sut également conserver l'amitié de ce prince, et se ménager, ainsi qu'on le verra dans peu, celle de ses deux rivaux, Géofroi, comte d'Anjou, et l'Impératrice Mathilde, son épouse.

Quoique Suger eût voulu détourner le roi d'aller en personne à la croisade il n'en étoit pas moins zélé, comme on l'a déjà vu, pour cette expédition : en voici de nouvelles preuves. Les Etats ayant été convoqués à Chartres pour aviser aux moyens de mettre en corps d'armée cette multitude de gens que s'étoient croisés, et les entretenir sur la route, l'abbé de S. Denys écrivit à celui de Cluni pour l'inviter à se trouver à cette assemblée. Rien de plus touchant que la peinture qu'il fait dans cette lettre de la situation fâcheuse des affaires en Palestine, ni de plus pressant que ce qu'il allègue sur la nécessité de travailler à les rétablir. L'abbé de Cluni répondit à cette missive, qu'il étoit infirme, et qu'il avoit indiqué un chapitre général pour le jour même où devoient se tenir les Etats : deux raisons qui ne lui permettoient pas de se rendre à l'invitation de Suger. Ni la lettre de celui-ci, ni la réponse de l'autre ne sont dans le recueil de Duchesne. Elles se rencontrent seulement dans le sixième livre des lettres du second.

Concil., t. X, p. 1102.

Petr. Vener., l. 6, ep. 19.

Ibid. ep. 20.

Suger ayant écrit pour le même sujet à Humbert, archevêque de Lyon, ce prélat s'excusa pareillement de ne pouvoir assister aux Etats de Chartres. La principale raison qu'il alléguoit, étoit que l'archevêque de Sens, qui lui contastoit sa primatie, devant s'y trouver, il ne convenoit pas qu'il se rencontrât avec lui, pour ne pas compromettre la dignité de son église. Duchesne nous a conservé cette réponse ; mais la lettre de Suger n'existe plus.

Ep. 134.

Après la mort d'Alberic, archevêque de Bourges, arrivée l'an 1144, le siège de cette église fut disputé par Pierre de la Chatre, issu d'une ancienne maison, et Cadurque, favori du roi. Le premier, formellement exclu par le monarque décidé pour son compétiteur, eut recours au pape Innocent, qui ne fit nulle difficulté de le sacrer. Louis le Jeune, irrité de ce procédé, mit sous sa main le temporel de l'église de Bourges, et protesta que jamais Pierre n'auroit ni cette église, ni aucune autre dans ses Etats : ce qui occasionna une rupture éclatante entre la cour de Rome et celle de France. Nous verrons, à l'article de S. Bernard, les mouvemens qu'il se donna pour accommoder cette affaire, dont il vint heureusement à bout, en déterminant le roi de France à céder au pape. Pierre de la Chatre fut donc confirmé dans l'archevêché de Bourges. Le roi l'investit du

Duches., ibid. ep. 83, p. 520.

temporel de cette église avant son départ pour la croisade. Mais la plupart de ceux qui étoient en possession de ce temporel refuserent de s'en dessaisir. Cadurque, maître de la tour de Bourges, s'y maintenoit par la connivence des prévôts royaux du Berri. Renaud de Creci, à qui la garde de la tour de Saint Palais, à quatre lieues de Bourges, avoit été confiée pendant les troubles des deux concurrens, prétendoit l'avoir en propriété. L'un et l'autre, sommés par le régent de désenparer, implorèrent la protection du comte de Vermandois. Suger, instruit de leurs mouvemens, n'en fut point effrayé. Il écrivit au comte que ce qu'il avoit réglé touchant les deux tours étant conforme aux intentions du roi, il n'y changeroit absolument rien. « C'est, lui dit-il » en finissant, ce que nous voulons que vous mandiez aux » intéressés par celui qui vous remettra cette lettre. » *Quod per præsentem nuncium vos ipsis præcipere scribendo volumus.* Ce ton d'autorité avec lequel Suger parle au comte montre bien que celui-ci ne partageoit pas la régence avec lui. Les deux tours furent effectivement rendues, comme le témoigne la lettre de remerciement que l'archevêque de Bourges écrivit là-dessus au régent.

Suger, après avoir si bien servi Pierre de la Chatre, eut occasion de lui demander sa protection pour les religieux des Chappes Aude, prieuré dépendant de S. Denys, à trois lieues de Montluçon. D'autres moines voisins les inquiétoient, et leur avoient enlevé une église dont ils étoient en possession. Le régent, dans la lettre qu'il écrivit au prélat à ce sujet, lui rappelle les services qu'il lui avoit rendus au préjudice de ses propres intérêts; son zèle pour Pierre de la Chatre lui ayant occasionné, dit-il, plusieurs mauvais traitemens de la part du roi et d'autres personnages.

Géofroi, évêque de Chartres, étant mort le 24 janvier de l'an 1149, Suger envoya des commissaires sur les lieux pour se saisir des régales, jusqu'à ce que le siège de cette église fût rempli. C'est ce qu'il notifie aux chanoines par une première lettre qui leur est adressée. Le chapitre ne tarda pas à faire son élection, qui tomba sur l'archidiaque Goslen. Il en fit part aussitôt à Suger, le priant de la confirmer, et de rendre les régales à l'élu. La réponse du régent porte qu'il approuve l'élection, mais qu'il ne peut se dessaisir des régales avant que le prélat se soit présenté à la cour pour y faire, suivant la coutume, le serment de fidélité.

Ibid., ep. 84, p. 521.

Ibid., ep. 85.

Ibid. p. 555.

Ep. 20.

Suger ne faisoit aucune grace sur cet article. Pierre, abbé de Massai, près de Vierzon en Berri (1), s'étant dispensé de comparoître à la cour après son élection, les régales de cette abbaye restèrent entre les mains du roi. L'abbé sentit sa faute, et étant venu demander l'investiture, il l'obtint avec une lettre du régent aux prévôts et sergens royaux du Berri pour lui donner main-levée de son temporel.

Lorsque Suger vit arriver de la Terre sainte les seigneurs qui avoient accompagné Louis le Jeune, connoissant les dispositions de la plupart d'entre eux, il fut vivement alarmé du retardement du roi qu'ils avoient laissé en Syrie. Son premier soin fut de lui écrire pour le presser de revenir.

Ibid. ep. 57.

« Les perturbateurs du repos public, lui dit-il, sont de retour, tandis qu'obligé de défendre vos sujets, vous demeurez comme captif dans une terre étrangère. A quoi pensez-vous, seigneur, de laisser ainsi les brebis qui vous sont confiées, à la merci des loups? Comment pouvez-vous vous dissimuler le péril dont les ravisseurs qui vous ont devancé, menacent vos Etats? Non, il ne vous est pas permis de vous tenir plus long-temps éloigné de nous. Tout réclame ici votre présence. Nous supplions donc Votre Altesse, nous exhortons votre pitié, nous interpellons la bonté de votre cœur, enfin, nous vous conjurons par la foi qui lie réciproquement le prince et les sujets, de ne pas prolonger votre séjour en Syrie au-delà des fêtes de Pâque, de peur qu'un plus long délai ne vous rende coupable aux yeux du Seigneur d'avoir manqué au serment que vous avez fait en recevant la couronne. Pour nous, impatiens de vous revoir, nous vous attendons comme un ange de Dieu. Vous aurez lieu, je pense, d'être satisfait de notre conduite. Nous avons remis entre les mains des chevaliers du Temple l'argent que nous avions résolu de vous envoyer. Nous avons de plus remboursé au comte de Vermandois les trois mille livres qu'il nous avoit prêtées pour votre service. Votre terre et vos hommes jouissent, quant à présent, d'une heureuse paix. Nous réservons pour votre retour les reliefs des fiefs mou-

(1) Ceci peut servir à fixer à peu près le temps de l'élection de cet abbé, que les auteurs du nouveau *Gallia christiana* se contentent de placer avec ses deux prédécesseurs, avant le milieu du douzième siècle.

» vans de vous, les tailles et les provisions de bouche que
 » nous levons sur vos domaines. Vous trouverez vos maisons
 » et vos palais en bon état, par le soin que nous avons
 » pris d'en faire les réparations. Me voilà présentement
 » sur le déclin de l'âge. Mais j'ose dire que les occupations
 » où je me suis engagé pour l'amour de Dieu et par attache-
 » ment pour votre personne, sans aucun retour sur moi-
 » même, ont beaucoup avancé ma vieillesse. A l'égard de
 » la reine votre épouse, je suis d'avis que vous dissimuliez
 » le mécontentement qu'elle vous cause, jusqu'à ce que,
 » rendu en vos Etats, vous puissiez tranquillement délibérer
 » sur cela et sur d'autres objets. » Les craintes qui avoient
 dicté cette lettre ne tarderent pas à se réaliser. Robert de
 Dreux, ayant quitté la Terre sainte, fort mécontent du roi
 son frere, voulut profiter de son absence pour s'emparer du
 gouvernement. Sa partie étoit si bien faite, et un si grand
 nombre de barons étoient entrés dans ce complot, qu'il
 se vit sur le point de réussir. Pour rompre ses mesures, le
 régent n'aperçut point d'autre ressource que de convo-
 quer les Etats. Le lieu de la convocation fut indiqué à Sois-
 sons. L'abbé de Clairvaux, ayant appris cette résolution de
 Suger, lui écrivit pour l'en féliciter. Nous avons une lettre
 du régent à Samson, archevêque de Reims, par laquelle il
 le prie, comme étant une perle précieuse de la couronne,
tanquam pretiosam de capite coronæ regni gemmam, de se
 rendre à cette assemblée avec ses comprovinciaux. Il écrivit
 de semblables lettres que nous n'avons plus, aux autres
 archevêques et aux grands du royaume. L'assemblée se
 tint en effet, et Suger y triompha pleinement des ennemis
 de l'Etat.

Ep. 74.

L'un des grands vassaux de la couronne qui montrèrent
 le plus de zèle et de fidélité pendant l'absence du roi, fut
 Geoffroi, comte d'Anjou. Dans toutes les occasions, il se dé-
 clara ouvertement pour le régent. Etant convenus ensemble
 d'une entrevue à Beaugenci pour les affaires du royaume,
 la santé du comte ne lui permit pas de s'y trouver. Il
 écrivit à Suger pour s'excuser. Dans une seconde lettre, il
 lui mande que, se trouvant beaucoup mieux, il est prêt à
 employer sa personne et tout ce qui dépend de lui pour le
 service de l'Etat, et même, dit-il, avec encore plus de zèle
 que si le roi y étoit présent, *et multò diligentius quàm si*

Ibid. ep. 8.

Rex præsens adesset. L'attachement du comte à son devoir ne fut pas sans récompense. Louis, à son retour en France, mit en possession de la Normandie, les armes à la main, Henri, fils de Géofroi, et depuis roi d'Angleterre, en retenant le Vexin normand pour lui. Il est vrai que bientôt après ils se brouillèrent à l'occasion de Girard de Berlai, ou de Bellai, que le comte avoit dépouillé du château de Montreuil (4). Comme ils étoient sur le point d'en venir aux armes, Suger se mit entre les deux partis pour les réconcilier. Il s'adressa d'abord au roi par une lettre où il l'exhortoit à ne point entreprendre précipitamment la guerre contre un vassal dont il venoit d'augmenter considérablement les forces en l'investissant de la Normandie. Il le prioit surtout de consulter là-dessus les grands du royaume. « Car je crains, dit-il, que vous ne succombiez dans cette » entreprise, si vous vous y portez de vous-même et sans » prendre conseil. Ainsi, quoique vous ayez déjà convoqué » vos hommes pour cette expédition, je prendrai la liberté » de vous dire qu'il est à propos de suspendre les hostilités, » jusqu'à ce que vous ayez délibéré là-dessus avec vos vassaux, je veux dire, les prélats et les grands. En ce cas, vous » pouvez tout attendre d'eux ; car je ne doute pas que la fidélité qu'ils doivent au royaume et à votre couronne, ne les » porte à contribuer de toutes leurs forces au succès d'une » guerre qu'ils auront concertée unanimement avec vous. » Cette lettre sert à prouver que les vassaux du roi ne se croyoient alors étroitement obligés à l'aider, que dans les guerres sur lesquelles il avoit pris leur avis.

Ibid. ep. 150.

Suger écrivit pareillement au comte et à l'impératrice Mathilde son épouse, pour les exhorter à satisfaire le roi. Il leur rappelle les marques d'estime et d'affection que le roi Henri, pere de Mathilde, lui avoit données dans toutes les occasions, « jusque-là, dit-il, que ce prince ne dédaignerait pas, tout grand qu'il étoit, de venir au-devant de nous, et de nous communiquer, par préférence aux siens, lorsqu'il étoit en guerre avec la France, ses vues pour le

Ep. 153.

(1) Le siège de Montreuil, formé par le comte d'Anjou, commença vers la fin de l'an 1118, et dura trois ans. Voici comme en parle la Chronique de Normandie : *Dux Gaufridus*, dit-elle sur l'an 1118, *castellum Monasteriolum in pago Pictaviensi obsedit, et fecit ibi tria castella lapidea; et duravit illa obsidio per tres annos, usquequo Berlai Dominus castelli reddidit se Comiti. Tunc etiam Comes turrem et castellum funditus evertit.*

Voy. Avertissement, p. iv.

» rétablissement de la paix ; d'où il est arrivé que souvent
 » nous l'avons fait désister, par notre conseil et avec le
 » secours divin, de plusieurs guerres où l'avoient engagé
 » des esprits brouillons qui faisoient tous leurs efforts pour
 » les entretenir. Je ne me souviens pas même, j'ose le dire,
 » que, durant l'espace de vingt ans, il ait fait aucune paix
 » avec le roi, que nous n'y ayons concouru par nos soins,
 » comme ayant l'avantage de posséder également la con-
 » fiance des deux monarques. C'est donc le souvenir des
 » bontés du grand roi Henri qui me porte à vous conseil-
 » ler de travailler sérieusement à calmer l'esprit de notre
 » souverain, tandis qu'il en est temps, et qu'il n'a point
 » encore pris d'engagement avec vos ennemis. Considérez
 » que rien ne vous est plus nécessaire que la paix dans les
 » circonstances où vous vous trouvez. Car si le royaume
 » d'Angleterre, qui ne peut vous échapper, venoit à vous
 » échoir en temps de guerre, toutes les grandes richesses
 » que renferme le trésor royal, au lieu de tourner à votre
 » profit, deviendroient la proie d'avides ravisseurs, ou la
 » solde des troupes que vous seriez obligés d'entretenir. »

P. 414.

Dom Martene a publié dans le premier tome de ses *Anecdotes* une réponse du comte à Suger pour le remercier de la peine que Son Altesse (*Sublimitas*) s'étoit donnée de travailler à sa réconciliation avec le roi. Mais il l'avertit que l'armée du monarque étant en marche pour venir à lui, il ne peut se dispenser de se mettre sur la défensive. Cependant il assure que si le roi veut bien suspendre les hostilités, il en passera par tout ce que lui (Suger) et le comte de Vermandois décideront.

Ibid. p. 415.

Suger répondit à cette lettre par une autre que Dom Martene a pareillement mise au jour. Il marque au comte dans celle-ci, que, tandis qu'il conféroit avec Arnoul, évêque de Lizieux et confident de ce prince, touchant les moyens de pacifier sa querelle, le comte de Vermandois est venu les surprendre inopinément, qu'ils se sont joints à lui et à d'autres personnes bien intentionnées pour aller trouver le roi, et qu'enfin ils ont obtenu de ce monarque qu'il accorderoit une treve au comte d'Anjou, jusqu'à ce qu'on pût aviser aux moyens d'établir une paix solide entre eux. « Je ne doute point, ajoute-t-il, que le comte de Vermandois ne vous ait mandé la même chose. » Quoi que Suger

ne fasse mention d'aucunes hostilités exercées jusqu'alors entre le roi et le comte, il est certain d'ailleurs que Louis étoit entré à main armée dans la Normandie, où il trouva le jeune Henri prêt à défendre son duché; qu'il y eut de part et d'autre quelques châteaux assiégés, et que la guerre eût été poussée plus vivement sans une maladie qui obligea le roi de retourner à Paris. C'est ce qu'on peut voir en détail dans nos historiens modernes. Il manque néanmoins dans leur récit quelques circonstances qu'ils n'auroient pas dû négliger. Telles sont les suivantes : que Girard de Bellai, du fond de sa prison où le comte d'Anjou le retenoit, ayant réclamé la protection du pape, ainsi que celle du roi, les foudres de Rome furent lancées contre le comte d'Anjou; que ce prince, étant venu à la cour de France pour traiter de la paix, voulut bien consentir à rendre à Girard, qu'il avoit amené avec lui, la terre de Montreuil, mais qu'il refusa de recevoir l'absolution des censures ecclésiastiques, qui lui étoit offerte, soutenant qu'il n'avoit rien fait que de juste à l'égard de son vassal; sur quoi, l'on rapporte que S. Bernard, témoin de la scene, dit : « Je ne doute point que cet » homme ne soit bientôt puni de son obstination, ou par la » mort ou par quelque autre grand malheur : » prédiction, ajoute-t-on, que l'événement vérifia, le comte étant mort dans la quinzaine.

Le pape Eugene, pendant son séjour à Paris, avoit concerté avec le roi et Suger d'établir une communauté régulière dans l'église de Sainte Genevieve, à la place des chanoines séculiers qui la desservient. Le motif de ce changement étoit la vie licencieuse que ces chanoines menaient; mais l'occasion fut une querelle très-vive et presque sanglante, qui s'éleva entre les gens du pape officiant à Sainte Genevieve, et les chanoines, au sujet d'un tapis qui avoit couvert le prie-Dieu de Sa Sainteté; ceux-là le revendiquant de force en vertu de l'usage, ceux-ci le défendant de même, sans que la présence du roi pût retenir les uns ni les autres. On pensa d'abord à substituer aux chanoines des moines de Saint Martin des Champs. Ainsi le portoit la commission qu'Eugene adressa de Langres à Suger, le 29 avril de l'an 1148. Mais sur les remontrances des premiers, le pape changea d'avis, et manda à Suger de choisir plutôt des chanoines de S. Victor pour les remplacer. Sur ce nouvel ordre, Suger,

Duches. *ibid.* p. 420-421.

Gafr., Vit. S. Bern., l. 4, c. 3.

Egas. Bul., t. II, p. 226-231.

Duches. *ibid.*, ep. 27. Voyez l'Avertissement, p. v.

Ibid. ep. 32.

accompagné des abbés de S. Germain des Prés, de Saint Maur et de Ferrieres, se rendit à S. Victor pour demander à l'abbé Gilduin son prieur Odon avec douze de ses chanoines. La proposition souffrit d'abord de grandes difficultés. Gilduin alléguait le besoin qu'il avait d'Odon pour lui aider à porter dans sa vieillesse le poids du gouvernement. Enfin, après avoir résisté pendant tout le jour, il se laissa vaincre. Dès le lendemain, fête de S. Barthelemi, la nouvelle colonie fut conduite à Sainte Genevieve. L'évêque de Meaux qui l'attendoit, célébra la messe, pendant laquelle Odon reçut de ses mains la bénédiction abbatiale. On mit ensuite les nouveaux chanoines en possession des lieux réguliers. Le jour suivant on leur accorda les régales, et les hommes de sainte Genevieve vinrent leur prêter serment de fidélité. Tout ce détail est consigné dans une lettre de Suger au pape pour lui rendre compte de ses opérations. Comme la plupart des anciens chanoines avoient obéi de fort mauvaise grace, Suger prévint qu'ils ne manqueroient pas d'inquiéter, à la première occasion, leurs successeurs par des chicanes qui entraîneroient des appellations en cour de Rome. C'est un inconvénient qu'il prie Sa Sainteté, par cette même lettre, de prévenir, attendu, dit-il, que semblable à de jeunes plants la nouvelle réforme a besoin de repos et de tranquillité pour prendre racine et s'affermir.

Ibid. ep. 40.

Ibid. ep. 45.

Eugene fit à cette lettre une réponse très-obligeante, exhortant l'abbé de S. Denys à couronner une œuvre qu'il avoit commencée avec tant de succès. Mais ce que Suger avoit prévu ne tarda pas d'arriver. Les chanoines dépossédés, se repentant de leur condescendance, firent plusieurs avanies aux réformés. De là ils allèrent en troupe à Rome se plaindre de Suger, dont les menaces avoient arrêté leurs déportemens. Notre abbé n'eut pas plutôt appris leur départ qu'il en informa le pape par une lettre, où il le prioit de ne point se laisser surprendre par les récits calomnieux de ces rebelles. Il y faisoit un portrait fort désavantageux de leur conduite, dont les principaux excès étoient, qu'au lieu de rendre fidelement le trésor de l'église, ils avoient enlevé quatre marcs de la châsse de sainte Genevieve et quantité d'autres reliquaires; qu'ils retenoient les terres et les domaines de cette église; qu'ils contestoient aux nouveaux chanoines les lieux réguliers; qu'ils cherchoient toutes les occasions

Ep. 47.

de les troubler dans le service divin. « Nous aurions pu, dit-il, employer l'autorité royale dont nous sommes dépositaires, contre ces mutins ; mais nous avons pensé qu'il seroit plus respectueux de vous les dénoncer et d'attendre là-dessus de nouveaux ordres de votre paternité. » Cette lettre ne produisit pas tout l'effet que Suger s'en étoit promis. Eugene, porté naturellement à la douceur, crut devoir accorder quelque chose aux mécontents ; et comme ils insistoient à ce qu'il ôtât la connoissance de leurs affaires à Suger, il prit un tempérament en lui donnant pour adjoint dans sa commission l'évêque d'Auxerre. Le lettre par laquelle il marquoit à notre abbé cette disposition, ne contenoit rien que d'honorable pour lui. « Ce n'est pas, lui dit-il, que nous ayons aucune défiance sur votre compte. La conduite que vous avez tenue jusqu'à présent nous a suffisamment attesté votre prudence et votre fermeté. Mais nous avons jugé à propos de vous associer un nouveau commissaire, afin d'imposer silence aux murmures des anciens chanoines, et de leur ôter tout sujet de satisfaire la haine particulière qu'ils vous portent. » Suger n'eut qu'à se louer des procédés de l'évêque d'Auxerre. Ils travaillèrent de concert, et mirent en peu de temps le dernier sceau à la réforme de Sainte Genevieve. Ep. 67.

Ce ne fut pas la seule entreprise de cette nature dont l'abbé de S. Denys fut chargé. Louis le Jeune avoit également à cœur la réforme du chapitre séculier de S. Corneille de Compiègne. En passant par Rome au retour de la Terre sainte, il avoit obtenu du pape une Bulle, datée du 15 mars 1149, qui commettoit Suger et Baudouin, évêque de Noyon, pour substituer des moines de S. Denys aux chanoines. Cette affaire excita de grandes contestations. Le roi, qui les avoit prévues, se rendit le premier à Compiègne, pour attendre Suger qui devoit y amener douze de ses religieux, avec Odon, destiné pour être leur abbé. L'évêque de Noyon se joignit à eux sur la route. A leur arrivée, le chapitre fut convoqué pour entendre la lecture des lettres du pape. Aucun des chanoines n'ayant comparu, le roi, qui étoit présent, ne laissa pas de faire lire la Bulle devant plusieurs autres clercs et une multitude de bourgeois, qui tous éleverent la voix pour y applaudir. Le lendemain, sur les pressantes sollicitations du roi, les chanoines se présen-

terent au chapitre, ayant à leur tête Philippe de France, leur abbé; mais ce ne fut que pour accabler d'injures les deux commissaires, sans égard pour la Majesté royale. En vain on leur promit la jouissance de leurs prébendes, ils étoient déterminés à ne rien écouter. Furieux, ils courent du chapitre à l'église, dont ayant fermé les portes sur eux, ils s'emparent des ornemens, pillent le trésor, et prennent entre autres reliques la sainte Epine et le saint Suaire. Les moines, cependant, à la faveur d'une issue, ayant pénétré dans l'église, voulurent se mettre en possession du chœur. Alors le tumulte redoubla, au point que, sans le secours du peuple qui accourut de toutes parts, le lieu saint eût été ensanglanté. Les reliques sont arrachées des mains des chanoines, et eux-mêmes chassés ignominieusement. Il y a bien de l'apparence que les bourgeois se chargerent de maintenir les religieux, puisque, dès le lendemain, le roi et Suger partirent, laissant à l'évêque de Noyon le soin de régler ce qui restoit à faire. Suger, à son retour, écrivit au prélat pour l'exhorter à bénir le nouvel abbé le jour de la fête patronale (14^e septembre), ou le dimanche suivant. Baudouin fit ce que Suger désiroit, non sans essuyer de vives oppositions. Il l'en informa par une lettre, où il lui mandoit qu'il étoit important d'envoyer à Rome pour obtenir la confirmation de tout ce qui avoit été fait. « Car c'est là, dit-il, l'unique fondement sur lequel on » peut élever un édifice solide, d'autant que tout ce qui n'est » appuyé que sur les ordres et les menaces du prince, n'a » pas à beaucoup près la même consistance que ce qui est » établi sur l'autorité apostolique. » Suger suivit cet avis, et fit partir le nouvel abbé de Saint Corneille avec une lettre pour le pape, dans laquelle il expose les faits qui viennent d'être rapportés, suppliant Sa Sainteté de vouloir bien ratifier ce qu'il avoit fait en vertu de ses ordres.

Ep. 158. p. 543.

Ep. 163.

Ep. 164.

Il écrivit aussi à l'abbé de Cluni, chez lequel Odon devoit passer, pour le prier de donner à celui-ci des lettres de recommandation pour le pape. A la fin de cette lettre, on lit : *Domino et Patri venerabili Dei gratiâ Claravallensi abbati Sugerius Beati Dionisii abbas idem mandat* : paroles qui donnent à entendre qu'Odon devoit aussi passer à Clairvaux, et que cette lettre étoit commune pour saint Bernard et pour l'abbé de Cluni. On la trouve aussi, dans la bibliothèque de Cluni, parmi celles de Pierre le Vénérable.

Col. 960-961.

Le comte de Vermandois avoit été admis au conseil où l'on avoit conclu la réforme du chapitre de Saint Corneille. L'abbé de Saint Denys se crut d'autant plus obligé de lui faire le récit de ce qui venoit de se passer, que ce prince étoit plus en état qu'aucun autre de réprimer les chanoines, en saisissant les grands domaines qu'ils possédoient dans ses terres. C'est à quoi Suger l'exhorte par une lettre où il lui rappelle l'amitié constante qui avoit régné entre eux, et les secours mutuels qu'ils s'étoient prêtés dans toutes les occasions. Il prend le comte à témoin qu'il ne s'étoit chargé qu'à regret du soin de réformer l'église de Compiègne. Ep. 159.

Suger avoit une affection singulière pour l'abbaye de Fontevraud. Il lui en donna des preuves dans un différend qu'elle eut avec l'évêque de Poitiers, Gilbert de la Porrée. Ce prélat, voulant s'assujétir ce monastère, refusoit de bénir l'abbesse Mathilde élue en 1150, à moins qu'elle ne reconnût sa juridiction. L'abbé de Saint Denys écrivit au pape pour se plaindre de ce procédé. Il prie le Saint Pere d'être favorable à une maison si célèbre et si édifiante, « que nous avons vu » naître, dit-il, lorsque nous étudions en ces quartiers-là, et » qui s'est tellement accrue, comme nous l'apprenons avec » joie, qu'on y compte à présent jusqu'à quatre à cinq mille » religieuses : » *Ut pote tantum tantæ religionis locum, quem cum in partibus illis in scholis essemus, noviter inceptum esse vidimus; et per Dei voluntatem ferè ad quatuor aut quinque millia sancti-monialium jam excrevisse audivimus et gaudemus.* Cette lettre a été rapportée d'après Duchesne par le Pere Sirmond dans ses notes sur la 52^e lettre du 8^e livre de celles de Geofroi de Vendôme. Ep. 88.

Nous ignorons quel est ce Robert de la Bove (de Bovâ), Ep. 154. à l'occasion duquel Suger écrivit à Thierri, évêque d'Amiens, pour lui faire des reproches de l'avoir reçu dans son diocèse. Il qualifie ce Robert de scélérat, d'apostat et d'infâme, et exhorte le prélat à chasser ce misérable sans délai.

Les quatre lettres suivantes, écrites par Suger durant sa dernière maladie, ont été livrées au public par D. Martene, dans le premier tome de ses Anecdotes.

La première est adressée à l'évêque de Beauvais, Henri, frère du roi, au chapitre, au clergé et au peuple de cette ville. Elle a pour objet de les détourner d'une révolte qu'ils Mart., Anecd., t. I.
p. 422.

méditoient contre le roi. Suger emploie toute son éloquence pour leur faire sentir l'atrocité du crime qu'ils vont commettre, la témérité de leur dessein, et l'excès des malheurs qu'ils se préparent. Il prend Dieu à témoin que cette nouvelle l'afflige beaucoup plus que la fièvre quarte dont il est tourmenté. Il s'adresse tantôt à l'évêque, à qui il représente ce qu'exigent de lui les qualités de frère du roi, de pasteur des âmes et de citoyen; tantôt au chapitre, qu'il conjure de ne point ternir la gloire de leur église par une sédition aussi criminelle qu'insensée; tantôt au peuple, qu'il exhorte d'avoir compassion de lui-même, l'assurant qu'il lui est aussi impossible d'empêcher la ruine entière de la ville, s'il persévère dans ses funestes dispositions, qu'à une fourmi de traîner un char. Il finit par ces paroles remarquables : *Videte, viri discreti, ne aliâ vice rescribatur quod semel inventum est in marmoreâ columnâ hujus civitatis ore Imperatoris dictum : Villam Pontium refici jubemus.*

Ibid. p. 421.

La seconde lettre est une réponse à celle que S. Bernard avoit écrite à notre abbé pour l'exhorter à terminer chrétiennement sa carrière. Le Saint avoit joint à sa lettre quelques petits présens, entre autres une serviette de prix et un pain béni. Suger le remercie de tout cela, témoigne un grand mépris de la vie, et marque un vif désir de retourner à son Créateur. Il se recommande aux prières du saint homme et de toute sa communauté, déclarant qu'il auroit bien souhaité pouvoir jouir de sa présence avant que de mourir.

Ibid. p. 425.

La troisième est à Joscelin, évêque de Soissons, qui s'étoit excusé sur ses infirmités de ne pouvoir venir le voir. Notre abbé le presse de lui accorder cette satisfaction; et comme le prélat lui avoit mandé qu'il ne comptoit pas lui survivre longtemps, il fait des vœux pour que cela n'arrive pas. Joscelin se rendit aux sollicitations de son ami.

Ibid.

Enfin, la quatrième est écrite au roi. Cette lettre exhale les sentimens de la piété la plus tendre. Suger avertit le monarque qu'il sent le moment de sa dissolution approcher, que plein de confiance en la miséricorde divine, il se prépare sans trouble à paroître devant le tribunal du souverain Juge; que ses amis, étonnés de le voir souffrir depuis si long-temps, sont persuadés avec lui que, par-là, Dieu veut lui donner le temps et les moyens d'expier ses fautes.

Il recommande le roi et ses Etats à la divine Providence, et souhaite qu'après un regne heureux sur la terre, il participe à la couronne éternelle. Il le prie de continuer sa protection à l'abbaye de S. Denis, « qui est, dit-il, une des » plus nobles portions de votre royaume. Aimez, conti- » nue-t-il, l'Eglise du Seigneur; prenez la défense des » veuves et des orphelins; soyez le vengeur des innocens » opprimés. Par-là vous obtiendrez les secours du ciel » contre les puissances visibles et invisibles, contre les as- » sauts de vos ennemis déclarés, et contre les embûches de » vos ennemis secrets. Voilà mon conseil. Gardez soigneu- » sement cette lettre, puisque vous ne pouvez plus me » garder long-temps, et faites-vous une loi d'observer fide- » lement ce qu'elle renferme. C'est pour votre intérêt que » je vous parle. »

Telles sont les lettres de Suger que le temps a respectées. Nous nous flattons que nos lecteurs ne désapprouveront pas le compte détaillé que nous en avons rendu. Il n'étoit guère permis, ce semble, de passer rapidement sur des monumens aussi précieux et aussi intéressans pour notre Histoire.

Une partie de ces lettres et de celles qui furent écrites à Suger, avoit été connue de J. Baudouin avant qu'elles fussent livrées au public. Il en traduisit 46 en françois, qu'il fit imprimer l'an 1640, à Paris, chez Aug. Courbé, dans la seconde partie d'un ouvrage in-8°, qui a pour titre : *Le Ministre fidele représenté sous Louis VI en la personne de Suger, abbé de S. Denis, en France, et régent du royaume sous Louis VII, tiré du manuscrit latin de Fr. Guillaume.* A la tête de l'ouvrage, on voit le portrait de Suger, au bas duquel on lit ces deux vers :

*Deliciæ regum regnique, Sugerius Abbas,
Cui similem vix Roma tulit, sic ora ferebat.*

En second lieu, Suger a composé la vie de Louis le Gros. Personne n'étoit plus en état que lui d'exécuter un pareil ouvrage. Aussi peut-on assurer qu'il a rempli tout ce qu'on pouvoit attendre de lui à cet égard. L'histoire de sa propre vie étoit tellement liée à celle du monarque, qu'il n'a pu s'empêcher de mêler à celle-ci quantité de traits qui le con-

Duches., t. IV, p.
281-321.

cernent. Cette production est dédiée à Joscelin, évêque de Soissons, l'homme le plus capable, par les engagements qu'il avoit à la cour et par l'intimité où il vivoit avec notre abbé, de rendre témoignage à la vérité de son récit. Parmi les anecdotes qui s'y rencontrent, les suivantes nous ont paru les plus dignes de la curiosité du lecteur.

P. 284.

Bouchard de Montmorency ayant été traduit au tribunal du roi Louis le Gros par l'abbé de Saint Denys (Adam) pour répondre sur les torts qu'il faisoit à l'abbaye, le jugement ne lui fut point favorable. Ce seigneur, présent en personne, protesta hautement qu'il ne s'y soumettroit pas. Cependant, dit Suger, il ne fut point arrêté pour cela, parce que ce n'est point l'usage des François; mais il se retira librement : *Qui cum cadens à causâ Justitiam judiciumque exequi noluerit, non tentus (neque enim Francorum mos est) sed recedens, etc.*

P. 289.

Parlant du séjour que Pascal II fit à Saint Denys, notre auteur dit que, dans la maniere dont il se comporta, ce pape laissa à la postérité un exemple de modération inconnu aux Romains, et auquel on ne s'attendoit pas. Car ayant été conduit au trésor, non-seulement il ne prit rien, dit-il, de l'or, de l'argent et des pierres qui étoient sous ses yeux; mais il ne daigna pas même les regarder, se contentant de demander un peu des vêtemens de saint Denys.

P. 314.

Guillaume III (1), comte d'Auvergne, s'attira deux fois de suite (l'an 1126 et l'an 1151) les armes de Louis le Gros, pour des vexations qu'il faisoit à l'évêque de Clermont. Ayant été fort mal mené la première fois, il implora le secours du duc d'Aquitaine dont il étoit vassal. Mais ce duc, étant venu en Auvergne, fut tellement déconcerté à la vue de l'armée formidable du roi, que, sur le point de livrer bataille, il lui envoya des députés pour lui dire : « Sire, le duc d'Aquitaine, votre vassal, vous souhaite toute » sorte d'honneurs et de prospérités. Ce qu'il demande à » Votre Majesté, c'est qu'elle veuille bien agréer son service » et le conserver dans la jouissance de ses droits. Car la » même justice qui impose la loi du service au vassal, exige » du seigneur une domination équitable. Si le comte d'Au- » vergne qui relève de moi, comme je relève de vous,

» a commis quelque excès, je suis tenu de le représenter à
 » votre cour. C'est une obligation que je reconnois et que
 » je n'ai jamais refusé de remplir. Je viens aujourd'hui vous
 » réitérer mes soumissions à cet égard, vous suppliant de me
 » faire la grace de les accepter. Si Votre Majesté doute de
 » ma sincérité, je suis prêt à lui donner des otages de qua-
 » lité compétente et en nombre suffisant. C'est aux grands
 » du royaume à juger. J'en passerai par tout ce qu'ils vou-
 » dront. » Le roi, dit Suger, ayant délibéré là-dessus avec
 les grands, reçut, comme l'équité le demandoit, les offres,
 le serment et les otages du duc, rendit la paix à l'Eglise et
 à la patrie, et marqua un jour où les parties viendroient à
 Orléans, le duc à leur tête, pour plaider devant sa cour.
 Notre historien ne dit point quel fut le jugement que la
 cour rendit. Mais ce qu'il vient de nous apprendre, mérite
 bien d'être remarqué. Cet aveu que le duc d'Aquitaine fait
 de l'obligation où il est de représenter son vassal à la cour
 du roi pour y répondre sur ses torts, est un témoignage
 évident de l'étendue du ressort de cette cour et de son au-
 torité sur les grands vassaux du royaume.

Le pape Innocent II étant venu à S. Denys le mercredi P. 318.
 de la semaine sainte de l'an 1134, l'abbé Suger et tous
 ses religieux sortirent au-devant de lui en procession,
 chantant des hymnes et des cantiques. Le lendemain, le
 pape y célébra la Cene avec les cérémonies qui se prati-
 quent à Rome, sans oublier celle qu'on nommoit le Presby-
 tère, c'est-à-dire, une distribution de pieces d'or au clergé.
 Le vendredi saint, il adora la croix, et le jour de Pâque il
 assista aux matines avec la communauté. Ce jour même, il
 y eut une espece de cavalcade que notre auteur a pris soin de
 décrire en ces termes : « Le pape, dit-il, suivi de plusieurs P. 165 166.
 » cardinaux, sortit de grand matin de l'abbaye, et se retira
 » au prieuré de Létrée. Là ils se parerent de leurs plus ri-
 » ches ornemens, comme ils ont coutume de faire à Rome
 » dans les grandes cérémonies. On mit sur la tête du
 » pape un diadème composé d'une mitre couronnée par le
 » haut d'un cercle d'or en maniere de casque. Le S. Pere
 » étant monté ensuite sur un cheval blanc caparaçonné, tous
 » les cardinaux couverts de longs manteaux et montés sur
 » des chevaux de couleur différente, dont toutes les housses
 » étoient blanches, alloient devant lui deux à deux en

» chantant des hymnes. Les barons et les autres feudatai-
 » res de l'abbaye marchaient à pied, conduisant le cheval
 » du pape par la bride. D'autres précédoient, et jetoient
 » quantité de pieces de monnoie pour écarter la foule.
 » Toutes les rues étoient tendues de riches tapisseries et
 » jonchées de verdure. Outre plusieurs compagnies de soldats
 » qui vinrent par honneur au-devant du pape, il y eut un
 » concours prodigieux de peuple. Les juifs mêmes de Paris
 » accoururent à ce spectacle, et présentèrent au pape le
 » livre de la loi en un rouleau couvert d'un voile. A cet
 » hommage le S. Pere répondit par ces paroles pleines d'une
 » tendresse compatissante : Que le Dieu tout-puissant dai-
 » gne ôter le voile qui couvre les yeux de votre cœur. Enfin
 » le pape arrive à la basilique des Saints Martyrs, toute bril-
 » lante de l'éclat des couronnes d'or et des pierreries beau-
 » coup plus précieuses que l'or et l'argent. Il célébra les
 » divins mysteres avec nous, et nous immolâmes ensemble
 » le véritable Agneau pascal; après quoi l'on descendit dans
 » le cloître tout couvert de tapis, sur lesquels on avoit
 » dressé des tables. Là le pape et toute sa suite, couchés à
 » l'antique, mangerent d'abord l'agneau matériel. On s'assit
 » ensuite, et le reste du festin, qui fut très-splendide, se fit
 » comme à l'ordinaire. »

P. 320.

Suger est témoin que Louis le Gros abdiqua le royaume
 entre les mains de son fils avant que de mourir. « Comme
 » on lui apportoit, dit-il, le corps et le sang de Notre-Sei-
 » gneur en viatique, il se leve, s'habille et sort de sa cham-
 » bre, au grand étonnement de tout le monde, pour aller
 » au-devant de son Dieu. L'ayant adoré, il se dépouille des
 » ornemens royaux en présence des clercs et des laïcs,
 » se démêt du royaume, confesse qu'il a fait beaucoup de
 » fautes dans le gouvernement, remet son anneau dans la
 » main de son fils en signe d'investiture, lui recommande
 » sous l'obligation du serment de protéger l'Eglise, les pau-
 » vres, les orphelins, de maintenir chaque citoyen dans ses
 » droits, et surtout de ne faire arrêter personne dans sa
 » cour, à moins qu'il n'y fût pris en flagrant délit. » Ce
 prince survécut près de deux mois à son abdication. Il mou-
 rut sur la cendre entre les bras d'Etienne de Senlis, évêque
 de Paris, et de Gilduin, abbé de S. Victor.

Suger avoit la simplicité de croire aux prophéties de Merlin,

qu'il appelle *Anglorum sempiterni eventus mirabilis spectator*. P. 295.
 Il en cite une, qu'il applique à Henri 1^{er}, roi d'Angleterre. Elle est entierement à la gloire de celui qui en est l'objet, supposé que le prétendu prophete eût quelque objet fixe dans ses visions.

L'Histoire de Louis le Gros a été publiée pour la première fois dans un recueil *in-folio* des historiens de France, imprimé l'an 1596 à Francfort, chez les héritiers d'André Wechel. André Duchesne a fait reparoitre cette production bien plus épurée d'après divers manuscrits, dans le IV^e tome de son grand recueil des écrivains qui ont traité de notre histoire.

Outre cette vie en grand du monarque françois, notre auteur avoit composé sa légende distribuée en trois leçons, pour être lue chaque année à l'office de la nuit le jour de son anniversaire. Elle a été mise au jour par les soins de Dom Martene, dans la préface du IV^e tome de sa grande P. xxxvi, n. 108.
 collection.

En troisième lieu, Suger est auteur d'un livre qui ren- Ibid. p. 331-350.
 ferme le détail de son administration abbatiale. Duchesne, le premier éditeur de cet ouvrage, doute qu'il soit de notre abbé, sur ce que, dans le manuscrit de S. Denys, d'après lequel il a dirigé son édition, il porte le nom de Guillaume, auteur de la vie de Suger. Mais Suger, à chaque page, y parle en son propre nom; et d'ailleurs il est aisé, quoi qu'en dise l'éditeur, d'y reconnoître son style. Ce fut en 1144, la vingt-troisième année de son administration, qu'il fut engagé à ce travail, non de son propre mouvement, dit-il, mais par P. 331.
 les prières de ses religieux, lesquels étant un jour assemblés en chapitre le presserent vivement de mettre par écrit ce qu'il avoit fait pour le bien de l'abbaye, soit par des acquisitions nouvelles, soit en recouvrant des biens aliénés, soit en améliorant les biens dont le monastere jouissoit, soit en bâtimens, soit en décorations et ameublemens de l'église. Ils alléguoient pour motifs de leur demande, 1^o que la mémoire de ses bienfaits porteroit ceux qui viendroient après eux, à prier avec ferveur pour le repos de son ame; 2^o que son exemple exciteroit l'émulation des abbés ses successeurs pour faire fleurir le culte divin. On peut diviser ce livre en deux parties, dont la première comprend ce qu'il avoit fait dans les lieux réguliers, dans les terres et dépen-

dances du monastere : la seconde est entierement consacrée au récit de la reconstruction et des embellissemens de l'église. Voici ce qui nous a paru de plus remarquable dans l'une et l'autre partie.

P. 333.

En parlant du Vexin françois, situé entre les rivières d'Oise et d'Epte, l'auteur dit qu'il est constant par les anciens monumens que c'est un fief mouvant de Saint Denys ; que le roi Louis le Gros qui l'avoit acquis, étant sur le point d'aller faire la guerre à l'empereur, vint au chapitre de l'abbaye, et y déclara qu'il tenoit ce fief de S. Denys, et qu'en qualité de porte-étendard de l'abbaye, qualité attachée à ce fief, il seroit obligé d'en faire hommage, si la dignité royale ne l'en dispensoit. *In pleno capitulo B. Dionysii professus est se ab eo habere, et jure Signiferi, si Rex non esset, hominum ei debere.* Nos rois dès-lors se croyoient donc (4) exempts de l'hommage, par le droit de leur couronne, pour les fiefs qu'ils tenoient de leurs vassaux. Il est vrai que M. Brussel rapporte deux pieces, l'une de l'an 1185, l'autre de l'an 1195, par lesquelles on voit que Philippe Auguste se fit dispenser par l'église d'Amiens et par celle de Terrouane, de l'hommage qu'il devoit à la première pour la ville et comté d'Amiens ; et à la seconde pour le fief de Hessedin, à la charge que ces deux églises seroient exemptes envers lui du droit de procuration ou de gîte. Mais il ne paroît pas que Louis le Gros ait donné aucune indemnité à l'abbaye de S. Denys pour l'hommage du Vexin françois.

Nouv. traité des fiefs, p. 153.

P. 337.

Les Avoueries, dans leur institution, avoient pour objet la défense des églises. Mais érigées en fiefs héréditaires, sur la fin de la seconde race de nos rois, elles devinrent, par la tyrannie de ceux qui en étoient revêtus, le fléau de ces mêmes églises qu'elles étoient destinées à protéger. L'Avouerie de la terre de Touri étoit de tout temps attachée à la seigneurie de la Ferté Baudouin, et de tout temps, jusqu'à

Abr. chron. de l'hist. de Fr., an 1100.

(1) Unjsavant homme dit que Philippe I^{er}, ayant acquis en 1061 la vicomté de Bourges, dont une partie relevoit du comté de Sancerre, ce prince *fit rendre hommage* au comté de Sancerre pour ce qui étoit de sa mouvance. Nous avons cherché soigneusement l'a preuve de ce fait sans pouvoir la découvrir. Une personne qui travailloit à l'histoire de Berri depuis plusieurs années, nous a assurés qu'elle n'avoit pareillement pu réussir à la trouver. Il en est de même de la charte d'investiture qu'on prétend avoir été donnée à Foulques, comte d'Anjou, par Louis le Gros : charte dans laquelle, dit-on, *l'hommage lige commence à être connu*. Cette piece est absolument inconnue à des personnes qui se portent pour avoir bien étudié les monumens qui concernent l'Anjou. Nous regrettons que le plan de l'auteur ne lui permette pas de citer.

Ibid. an 1135, etc.

Suger, elle incommodoit beaucoup le prévôt et les habitants de Touri. « Or il arriva, dit-il, que cette Avouerie » tomba par succession à la fille d'Adam de Piguier ; ce » qu'ayant appris, nous cherchâmes, par le conseil de nos » amis, à la marier à notre gré, quoi qu'il pût nous en coûter. » Voulant donc mettre en sûreté cette terre et la délivrer » de l'oppression des avoués, nous donnâmes un jeune homme » de nos domestiques pour époux à la fille avec cent livres d'argent, tant pour sa dot que pour ses pere et mere. » Nous donnâmes de plus trente livres d'argent au roi » Louis (le Gros), de qui relevoit cette Avouerie ; et par » ce moyen nous obtînmes, avec l'agrément de ce prince, » que tant les nouveaux époux que leurs successeurs, nous » rendroient à nous et à ceux qui viendroient après nous, » hommage, service féodal et justice quand ils en seroient » semoncés ; que s'il arrivoit qu'ils y manquassent, en ce cas » il nous seroit permis de saisir le fief de ladite Avouerie, » jusqu'à ce qu'ils nous eussent fait pleine et entiere satisfaction. »

Ce fut l'an 1140 que Suger commença l'édifice de son P. 341-342.
église. L'ancienne avoit deux défauts : 1^o elle étoit trop étroite pour l'affluence du peuple qui s'y rendoit aux grandes fêtes ; en sorte, dit Suger, que, pour arriver aux reliques des SS. martyrs, les femmes marchaient sur la tête des hommes (1) ; 2^o en plusieurs endroits, elle menaçoit ruine. Outre cela, le portail, bas et ouvert par une seule porte, étoit masqué par une espece de portique, que Charlemagne avoit fait élever sur le tombeau du roi Pépin, inhumé de son choix hors de l'église, pour expier, disoit-il, les excès de Charles Martel son pere. Suger détruisit ce monument, avec la permission de la cour, fit transporter ailleurs le tombeau de Pépin, et construisit un nouveau portail ouvert par trois portes, et flanqué de deux grosses tours, également propres à servir d'ornement durant la paix et de défense en temps de guerre. Les battans des portes furent faits de bronze doré avec des bas-reliefs où étoient représentés divers mysteres, et Suger lui-même aux pieds de Jésus-Christ, avec ce distique qu'il lui adressoit : P. 342.

*Suscipe vota tui, Judex districte, Suger i :
Inter oves proprias fac me clementer haberi.*

(1) Sans doute au moyen d'une galerie de bois qu'on pratiquoit ces jours-là.

Ibid.

De là il passe au chevet de l'église, qu'il réédifia de fond en comble avec la croisée, et finit par la nef, qui fut achevée l'an 1144. Le roi posa la première pierre de l'édifice, et plusieurs prélats se firent honneur d'en poser d'autres après lui. Nous ne ferons point l'énumération des ornements dont Suger enrichit le nouveau temple, tels qu'un retable d'or pesant quarante-deux marcs orné de pierreries, placé sur l'autel de S. Denys; trois tables de même matière qui environnoient le grand autel, un crucifix d'or pesant quatre-vingts marcs, qui fut l'ouvrage de sept orfèvres que Suger avoit fait venir de Lorraine, et une infinité d'autres (1) richesses, dont une partie venoit de la libéralité des rois, des princes, des prélats, que Suger a eu soin de nommer. Sur la plupart de ces ouvrages, il avoit fait graver des vers de sa façon. Il en avoit aussi fait tracer sur les vitraux (2) pour l'explication des histoires, ou des allégories qui y étoient représentées.

Ce superbe édifice où les peintres, les sculpteurs, fondeurs, architectes avoient épuisé tout leur savoir, et qui fit l'admiration du douzième siècle, ne subsista pas néanmoins plus de cent vingt ans. Eudes Clément, abbé de Saint Denys, vers le milieu du treizième siècle, entreprit une nouvelle église sur les ruines de celle de Suger, et Matthieu de Vendôme, son successeur, y donna la dernière main. Tout ce qu'on laissa subsister du travail de notre abbé,

P. 348.

(1) Parmi ces richesses, Suger fait mention d'une chaire du roi Dagobert, sur laquelle, dit-il, les rois de France, suivant une ancienne tradition, avoient coutume de s'asseoir à leur avènement à la Couronne, pour recevoir les hommages des grands du royaume. Elle étoit fort endommagée du temps de Suger, et il la fit raccommoder, tant à cause du prix de l'ouvrage qu'en considération du noble emploi auquel elle avoit servi. Cette chaire de Dagobert n'est pas vraisemblablement celle qu'on montre aujourd'hui à S. Denis.

Il est dit (*ibid.*) qu'il avoit fait redorer l'aigle qui étoit au milieu du chœur. Cela prouve l'antiquité de ces sortes de lutrins.

Il nous apprend encore (*ibid.*) que de son temps on possédoit à S. Denys des espèces de diptyques ou tables d'ivoire, sur lesquelles étoient représentées d'anciennes histoires profanes. Il les employa, dit-il, pour orner une tribune.

(2) Un de ces vitraux représentoit l'apôtre saint Paul qui tournoit la meule, et les Prophètes qui apportoient des sacs de blé au moulin, avec ces vers qui donnoient la clef de l'allégorie :

Tollis agendo molam de furfure, Paule, farinam.

Mosaicæ legis intima nota facis.

Fît de tot granis verus sine furfure panis,

Perpetuusque cibus noster et Angelicus.

fut le portail et une partie du tour des chapelles du chevet. On voit encore aujourd'hui, dans le vitrail de la chapelle du milieu, la représentation de la première croisade, sur dix panneaux, avec l'image de Suger au bas. Dom Montfaucon nous a donné l'explication de ces dix panneaux dans le premier tome de ses *Monumens de la monarchie française*. P. 84, et seq.

Depuis Duchesne, ce livre a reparu parmi les preuves justificatives de l'histoire de S. Denys donnée par Dom Félibien.

Suger, non content du détail où il étoit entré touchant son église dans l'ouvrage dont nous venons de rendre compte, voulut faire un livre particulier de la dédicace de ce monument. Après un long préambule fort édifiant, il dit que, ne connoissant aucune belle carrière dans son voisinage, il avoit eu d'abord la pensée de faire venir de Rome des colonnes de marbre pour décorer son église; mais que, tandis qu'il rouloit ce dessein dans sa tête, on vint lui apprendre qu'on avoit découvert à Pontoise une des plus belles carrières qu'on eût encore vues; qu'ayant commencé à faire fouiller dans cette carrière, les habitans du pays et des lieux voisins vinrent en foule offrir leurs services pour tirer les pierres; qu'ils se portèrent à ce travail avec un zèle et un succès extraordinaires: sur quoi il raconte divers miracles qui attestèrent combien cette bonne œuvre étoit agréable à Dieu. Nous ne pouvons suivre notre auteur dans la description des cérémonies qui furent observées à la dédicace de son église et à la translation des reliques des saints martyrs. Contentons-nous de dire que Louis le Jeune et la reine son épouse y assisterent avec dix-sept prélats, un grand nombre d'abbés, de clercs et une infinité de peuple. Cet écrit est mutilé dans l'édition que Duchesne en a donnée; mais ce qui y manque est suppléé par Dom Mabillon dans le premier tome de ses *Analectes*. C'est d'après l'un et l'autre éditeur, que Dom Félibien l'a fait réimprimer dans les preuves de son *Histoire de S. Denys*.

Les autres écrits de Suger sont diverses chartes, dont il est à propos de marquer les principales.

L'an 1123, les habitans de S. Denys étant venus trouver notre abbé pour lui demander d'être affranchis de la main-morte, Suger leur accorda cette grâce d'autant plus volontiers qu'il reconnoissoit, dit-il, le vice de cette servitude

Duches. *ibid.*, p.
330-338.

P. 238.

P. CLXXXVII-CXCIV.

Duches. *ibid.*, p.
548.

dans son principe, ayant été établie par l'abbé Yves; son prédécesseur, sans y être autorisé par aucun titre. De plus, Suger étoit disposé à gratifier ces habitans en reconnaissance d'une somme de deux cents livres qu'ils lui avoient donnée pour rétablir l'entrée de son monastere. Il exempte pareillement de la même servitude tous ceux qui demeurent dans le territoire de S. Denys; et lorsque lesdits bourgeois, dit-il, marieront au dehors leurs enfans, si ceux-ci meurent sans héritiers procréés de leur corps, leur hoirie retournera à leurs parens établis à S. Denys, quand même ils auroient d'autres parens plus proches établis hors de la ville et du territoire de S. Denys. L'acte dressé par Grégoire, chancelier de Suger, fut scellé du sceau du roi et de celui de l'abbé, et signé par le prieur Gausbert, Chrétien trésorier, Vivien chantre, et plusieurs autres.

Duches., p. 546.
Félib., Hist. de S.
D. pr., n° CXXVIII,
n° XCVI.

Par une autre charte ou constitution, à peu près du même temps, il établit, 1^o qu'à perpétuité tous les jeudis et samedis de l'année on fera mémoire de la sainte Vierge; 2^o que pendant sa vie on chantera pour lui le psaume *Ad te levavi*; 3^o qu'après la mort du roi Louis le Gros, on fera l'anniversaire de ce prince à perpétuité.

Duches., p. 549.
Félib., Hist. de S.
D. pr., p. XCIX, n.
CXXXI.

La crainte des jugemens de Dieu, l'incertitude de la dernière heure, et la conviction de sa propre foiblesse déterminèrent notre abbé, l'an 1137, à faire son testament. Il assembla pour cela ses confreres en chapitre le 16 juin, et après s'être prosterné à leurs pieds, il les supplia de lui accorder tous les jours de sa vie une messe du Saint-Esprit et un anniversaire perpétuel après sa mort. A cet anniversaire il veut qu'on expose en public les ornemens, l'or, l'argent et les pierreries qu'il a acquis à l'Eglise; et cela, dit-il, non par aucune vue d'ostentation, mais par les mêmes motifs qui l'avoient porté à mettre par écrit ce qu'il avoit fait pendant son administration. Il ordonne ensuite que le chevecier fournisse aux freres deux pitances extraordinaires : *Non qualescumque, sed plenarias et aptas*, avec du piment, *pigmentum*, c'est-à-dire, une espece d'hypocras. Les pauvres ne sont pas oubliés. Suger leur assigne, pour ce même jour, deux muids de froment et deux muids de vin. Ce testament, rapporté par Duchesne et par D. Félibien, est signé par tous les officiers du monastere, par deux anciens abbés, par huit religieux prêtres, dix diacres, dix sous-diacres, dix enfans,

pueri, c'est-à-dire, de jeunes religieux qui n'étoient pas encore dans les ordres ; après quoi viennent les noms de sept évêques, et de Robert, abbé de Corbie et élève de Suger (1). Notre abbé, par ce même acte, avoit fondé son anniversaire dans l'église de Saint Paul, qui est une collégiale située dans l'enceinte de Saint Denys. Il donna, l'année suivante, une autre charte, par laquelle il accordoit plusieurs fonds et différentes immunités à cette église, à la charge que les chanoines viendroient prier devant le corps de chaque religieux nouvellement décédé, avant son inhumation, et célébreroient une messe pour le repos de son ame.

Duches., p. 552.

Félib. *ibid.*, p. ci, n. cxxxii.

Albert, comte de Morspech en Allemagne, étoit depuis long-temps sous l'anathème lorsque Suger devint abbé, pour avoir envahi certains fonds de l'abbaye situés dans le voisinage de ses terres. Touché de repentir, il vint à Saint Denys demander son absolution. Suger la lui accorda sous la condition de payer tous les ans cinq onces d'or à lui et à ses successeurs à perpétuité. A la fin de l'acte où cela est énoncé, Suger déclare excommuniés sans retour ceux qui manqueront à remplir cet engagement.

Duches., p. 554.

Il paroît qu'Albert n'y fut pas fidele, puisqu'après sa mort, Mainard, son gendre et son successeur dans le comté de Morspech, eut besoin de solliciter et sa propre absolution et celle de son beau-pere, pour l'injuste détention des mêmes fonds dont on vient de parler. C'est ce que nous apprend un acte qui fut passé, l'an 1125, entre lui et Suger dans la ville de Mayence, à l'issue de la Diète qui s'y étoit tenue pour l'élection de l'empereur Lothaire (2). L'histoire ne marque point à quelle occasion Suger s'étoit rendu à cette assemblée. Mais il y a bien de l'apparence qu'il y vint en qualité d'ambassadeur de France, et pour les intérêts de la nation. Quoi qu'il en soit, il est certain, par les noms de ceux qui souscrivirent cette charte de son côté, qu'il y vint en grand cortége. On y voit son chapelain, un clerc, nommé Pierre son frere, Ansolde son échanson, plusieurs

Félib. *ibid.*, p. xciv, n. cxxv.

(1) Il est remarquable que tous ces témoins ne souscrivirent pas en même temps. La preuve se tire de la signature de Samson, archevêque de Reims, qui ne monta sur ce siège qu'en 1140. Un disciple du P. Germon en conclura que l'acte est faux. Mais il y a mille exemples pour confondre son ignorance et détruire sa téméraire induction.

Gall. chr. nov., t. X, p. 84.

(2) Dom Gervaise a bâti sur ce voyage une histoire qu'il a tirée entièrement de son imagination.

Vie de Suger, t. II, p. 296.

Duches., p. 341.

chevaliers, du nombre desquels est un nommé Suger. Si celui-ci, comme on le prétend, étoit parent de notre abbé, l'on demande d'où pouvoit lui venir sa noblesse? Dom Gervaise décide sagement que le roi l'avoit anobli en considération des services de l'abbé de S. Denys, comme s'il y avoit preuve que les anoblissemens remontassent jusqu'au regne de Louis le Gros. Pour revenir à l'objet de la chartre qui nous occupe, le comte Mainard abandonne à l'abbaye la terre de Celle Neuve, qu'il possédoit dans le territoire de Metz, en échange des fonds que le comte son beau-pere lui avoit enlevés, au moyen de quoi Suger l'absout lui et ses prédécesseurs, de l'excommunication qu'ils avoient encourue, et cela en présence de l'archevêque de Mayence et du cardinal légat Girard : *In præsentia Domini Adalberti Moguntini archiepiscopi, et Girardi venerabilis cardinalis et sanctæ Romanæ Ecclesiæ legati*. On sera surpris de cette autorité avec laquelle un simple abbé lie et délie des personnes qui ne sont point de sa juridiction, sous les yeux mêmes de leur propre pasteur et d'un légat du S. Siège. Mais il faut remarquer que Suger, comme il le dit lui-même dans le livre de son administration, s'étoit plusieurs fois adressé au pape pour avoir justice des comtes de Morspech; et sans doute Sa Sainteté lui avoit remis ses pouvoirs, pour sévir à l'égard de ces usurpateurs.

Félib., Hist. de S.
D. pr., n. lxxii et
xciii.

Dom Félibien rapporte une constitution de Suger, par laquelle il augmente les revenus destinés à l'entretien de la communauté, et surtout aux besoins des malades. Pour entendre cette piece, il faut savoir que dès le neuvième siècle, la manse des abbés de S. Denys avoit été séparée de celle des religieux. Nous avons deux actes de ce partage : le premier, qui n'eut point lieu, fait sous l'abbé Hilduin en 832; le second, passé trente ans après sous l'abbé Louis, parent du roi Charles le Chauve, qui le confirma de son autorité. La quantité des especes que les abbés s'obligeoient par ces traités de fournir aux religieux pour leur nourriture, auroit de quoi surprendre, si on les rapportoit aux mesures de notre temps. Que dire, par exemple, de cette clause, où dans le cas que les vignes cédées aux religieux ne produiroient pas deux mille cinq cents muids de vin, l'abbé devoit suppléer le reste? Mais il est certain que le muid d'alors étoit beaucoup plus petit que le nôtre, et nous n'en savons pas

au juste la mesure. Ainsi les déclamations que fait Dom Gervaise sur ce point et sur d'autres semblables (1), ne prouvent qu'une passion aveugle de médire, dont l'excès lui avoit interdit la réflexion.

Outre ces écrits, Suger commença la vie de Louis le Jeune, que la mort l'empêcha d'achever. *Regis Ludovici splendido sermone gesta descripsit, ejusque filii itidem Ludovici scribere quidem cepit; sed morte præventus perficere non potuit.* Mais cet ouvrage existe-t-il encore? C'est ce que nous n'osons assurer. On a bien, à la vérité, dans la Collection de Duchesne, deux histoires de ce prince composées par des auteurs contemporains; la première sous le titre de *Gesta Ludovici VII, qui Junior dicitur*; la seconde sous celui de *Historia gloriosissimi regis Ludovici filii Ludovici Grossi*. Toutes les deux s'annoncent dès le début comme des continuations de l'histoire de France depuis Louis le Gros. Cependant il y a lieu de douter, non-seulement qu'elles partent l'une et l'autre de la plume de Suger, comme le prétend un habile académicien, mais qu'aucune même lui appartienne en tout ni en partie. Voici nos raisons que nous soumettons au jugement de nos lecteurs.

Nous fondons le premier doute sur deux différences remarquables qu'on aperçoit entre ces deux écrits. L'auteur des *Gestes* donne à S. Bernard le titre de Saint, que l'auteur de l'*Histoire* ne lui donne point, et qu'il n'eut réellement qu'après sa canonisation, faite en 1174. De plus, celui-là met le voyage de Louis le Jeune pour la Croisade en 1146, et l'autre le place un an plus tard. Il est peu ordinaire qu'un même écrivain se contredise de la sorte.

Le second doute est appuyé sur les moyens suivans. Le livre des *Gestes* commence avec le regne de Louis le Jeune, et continue jusqu'au second mariage que ce prince contracta

Félib. *ibid.*, p. 89.

Guil., Vit. Sug., p. 195.

Duches. *ibid.*, p. 390.
Ibid. p. 412.

Mém. de l'Acad. des Inscr., t. XV, p. 580.

(1) Qui ne seroit pas indigné de l'infidélité suivante du même auteur? Dans un traité que l'abbé Louis fit au neuvième siècle avec ses religieux, il s'engage à leur donner cinq porcs gras, onze cents œufs et de la volaille pour les fêtes de Pâques et de Noël : *Tres siquidem porci et mille ac centum ova per tres festivitates... item alii duo porci per duas festivitates, ad volatiliis eorum preparando.* D. Gervaise, transformant les œufs en bœufs, dit : *que les moines, quoiqu'obligés à l'abstinence de la viande, demandoient onze cents bœufs, des porcs gras à proportion, et une quantité presque infinie de volaille.* La quantité de cette volaille n'est point spécifiée dans cet acte. D'ailleurs la volaille étoit permise autrefois à certains jours dans les monastères les mieux réglés de l'ordre, ainsi que la graisse de porc, qu'on nommoit *oleum lardinum*.

Félib., Hist. de S. D. pr., p. lxx.
L. I, p. 31.

l'an 1132 (après la mort de Suger), avec Constance de Castille. L'éditeur ajoute qu'il alloit encore plus loin, mais que le reste manquoit dans le manuscrit qui lui a servi de guide. Effectivement il devoit aller jusqu'à la mort du héros, puisqu'elle est annoncée dès la seconde phrase, où l'on marque qu'il est inhumé dans l'église de Barbeaux : *Qui Abbatiam de Sacro Portu quæ nunc Barbelhel dicitur, in pago Meledunensi juxta littus Sequanæ fundavit, ubi mausoleo mirifici operis feliciter requiescit*. Or ces paroles font voir que le commencement non plus que la fin de ce livre ne peut être de Suger. A l'égard de l'*Histoire de Louis le Jeune*, nous remarquons d'abord qu'elle est très-succincte jusqu'au divorce de ce monarque avec la reine Eléonore. Les principaux événemens arrivés dans cet intervalle y sont à peine effleurés, au lieu que ceux de la suite jusqu'en 1164, où l'ouvrage finit, y sont traités avec plus de soin. De plus, Suger, l'ame des affaires de l'Etat sous ce regne, n'y est pas nommé une seule fois, lui qui n'avoit omis presque aucune occasion de parler de lui-même dans la vie de Louis le Gros (1).

De ces réflexions n'est-il pas naturel de conclure que les deux écrits que nous examinons, sont également étrangers à notre auteur ? Il est néanmoins à présumer qu'ils sortent l'un et l'autre de l'abbaye de Saint Denys ; 1^o parce qu'on les donne, comme on l'a déjà remarqué, pour des continuations de celui de Suger sur Louis le Gros ; 2^o parce qu'il y avoit de temps immémorial des religieux à Saint Denys chargés d'écrire l'histoire de nos rois. On fait honneur, mal à propos, de cet établissement à notre auteur. Il est certain qu'il remonte beaucoup plus haut. Nous en avons la preuve dans un manuscrit ancien, dont Lambécius nous a

Bouquet, Script.
Fr., t. III, p. 146.

Bibl. Cæsar., I.
p. 957.

Mém. de l'Acad.
des Inscr., t. XV,
p. 571.

(1) Avant Duchesne, les *Gestes* avoient déjà été imprimés dans le Recueil de Pithou, mais d'une manière peu correcte. Ils se trouvent de plus insérés dans les chroniques de S. Denys, et traduits assez littéralement. Le compilateur, dit M. de Sainte Palaye, a suivi cet ouvrage avec tant d'exactitude, qu'il ne dit rien de la vie de Louis VII au-delà de ce qui en est rapporté dans les *Gestes*, et laisse un vide de 24 ans dans sa chronique jusqu'au règne de Philippe Auguste, fils et successeur de ce prince, où il reprend la suite de l'histoire générale du royaume d'après un nouvel historien.

A l'égard de l'*Histoire de Louis VII*, Duchesne pareillement n'est pas le premier qui l'ait mise au jour. Comme le continuateur d'Aimoin l'a incorporée dans son ouvrage, elle a paru dans toutes les éditions qui en ont été faites, dont la meilleure est celle qui a été donnée à Paris, en 1602, par Du Breuil. Cependant il faut avouer que ce morceau ne s'y trouve pas aussi plein et aussi correct que dans l'édition de Duchesne.

donné connoissance, et qui a échappé aux recherches du P. Le Long. On y voit l'histoire de nos rois en langue vulgaire jusqu'au regne de Charles le Chauve. La préface débute par ces termes : « Chil qui ceste œuvre commence, » à tous ceulx qui ceste histoire liront, salut en nostre » Seignour. Pour ce que plusieurs gens doubtoient de la » généalogie des Roys de France, etc. » Peu après on ajoute que cette Histoire est tirée principalement des anciennes annales de l'abbaye de S. Denys, et à la fin de l'histoire de Charles le Chauve, on lit ces mots : « Cy faillent les faits » de Charles le Chauve, et après doivent commencer les » chapitres du Roi Loys le Baube, son fils, et des autres Roys » aprez jusques au Gros Roi Loys. » Lambécius infere de là que cet ouvrage historique consistoit en plusieurs volumes. Mais il en résulte encore plus évidemment que l'abbaye de Saint Denys, long-temps avant Suger, étoit en possession d'écrire l'Histoire de nos rois (XIV).

ODON,

ABBÉ DE SAINT REMI DE REIMS,

ET ANONYME.

I. Odon fut tiré de l'abbaye de Maurigni, près d'Etampes, dont il étoit profès, pour être abbé de S. Crépin le Grand, de Soissons. Le zèle avec lequel il exerçoit l'hospitalité, lui mérita l'avantage de recueillir les derniers soupirs de saint Godefroi, évêque d'Amiens, qui mourut à Saint Crépin, le 8 novembre de l'an 1115. Azenaire, abbé de Saint Remi de Reims, ayant abdiqué l'an 1118, Conon, légat du Saint Siège, fit nommer Odon pour le remplacer. Il trouva sa nouvelle abbaye dans un désordre qu'il eut bien de la peine à réparer. En 1126 (et non en 1129, comme le dit Marlot), il se rendit à Rome pour faire confirmer la sentence d'excommunication qu'il avoit obtenue de Renaud de Martigné, archevêque de Reims, contre Guiter, comte de Rhetel, qui pilloit les domaines de S. Remi. Dans le cours de

Chron. Maur., p. 374
Gall. chr. nov., t. IX, p. 396.
Sur. 8 nov. p. 213.

Marlot, Metrop. Rhem., t. I, p. 354.
Mab. Ann., l. 73, n. 43.

Ibid., t. II, p. 310.

Ibid.

ce voyage, il passa par la grande Chartreuse, dont le prieur Guigues 1^{er} le reçut avec une politesse et une cordialité vraiment chrétienne. Frappé des grands exemples de vertu qu'il remarqua dans cette solitude, il conçut le dessein d'établir une Chartreuse dans le diocèse de Reims. A son retour, ayant proposé l'affaire à son chapitre, il le trouva pleinement disposé à entrer dans ses vues. Le territoire depuis nommé le Mont Dieu, dépendant de l'abbaye, fut sacrifié pour cet établissement. Odon posa l'an 1150 la première pierre de la nouvelle Chartreuse; mais l'ouvrage fut interrompu par un voyage qu'il fit pour se rendre au concile de Pise, tenu en 1154. En revenant de cette assemblée, il partagea le sort des prélats français, qu'une troupe de brigands arrêta, maltraita, dépouilla et mit en prison à Ponte Trémoli dans la Toscane. Leur délivrance suivit de près leur détention. Odon acheva, l'an 1157, les édifices du Mont Dieu. D'autres bonnes œuvres éclatantes signalèrent son gouvernement. Les papes Honoré II, Innocent II et Eugene III lui donnèrent des marques singulières de leur estime. Il fut accueilli d'une manière distinguée par l'empereur Conrad, lorsqu'il l'alla trouver à Cologne, l'an 1158, pour des affaires que l'histoire ne spécifie pas. Sept ans après, étant venu à la cour du même empereur, il en obtint un diplôme daté de Maëstricht, l'an 1165, par lequel il est dit que le roi des Romains sera désormais l'avoué de Saint Remi pour les biens de ce monastère situés dans les limites de l'empire.

Dorland, Chr.
Carth., p. 365.

Marlot, ibid.
Mab. Ann., t. 78,
n. 79.

Marlot, ibid.

Mab. Ann., t. 79,
n. 143.
Gall. chr. nov., t.
IX, p. 233.

Mab. ibid., n° 144.

Ce respectable abbé mourut dans l'exercice des vertus religieuses, le 40 juin de l'an 1161. Il fut enterré dans l'église de Saint Remi, à la porte du chœur, vis-à-vis du tombeau de l'archevêque Raoul le Vert. On voit sur le sien l'effigie d'un Chartreux tenant un plomb de maçon à la main, pour marquer la construction de la Chartreuse du Mont Dieu. Le pape Eugene le comble d'éloges dans la lettre qu'il écrivit à Hugues, son successeur.

P. 334-338.

Deux lettres et une charte sont tout ce qui nous reste de ses écrits. La première, mise au jour par D. Mabillon dans le premier tome de ses *Analecetes*, est adressée au comte Thomas, que l'éditeur croit être le fameux Thomas de Marle, seigneur de Couci. Si cela est, elle a dû être écrite, non en 1153, comme D. Mabillon le pense, mais avant l'an

1150, qui est l'époque de la mort de ce seigneur. Les choses qu'il raconte dans cette lettre ne sont nullement de nature à mériter notre croyance, sans préjudice toutefois de sa sincérité. Odon dit avoir vu à Rome un archevêque des Indes, accompagné de deux ambassadeurs de l'empereur de Constantinople, lequel attestoît que, dans sa métropole, un grand fleuve dont elle étoit environnée, se réduisoit à sec presque toutes les années, huit jours avant et huit jours après la fête de l'apôtre saint Thomas; qu'ayant fait lever de terre le corps du Saint, il vit avec étonnement qu'il lui tendoit la main, lorsqu'il se prosternoit pour l'honorer; que ce miracle se répète toutes les fois que les fideles lui apportent des offrandes; mais qu'au lieu d'ouvrir la main, lorsque les hérétiques se présentent, le Saint la tient fermée, comme pour rejeter leurs dons. Le pape traita ce récit de fable et d'imposture, comme il le méritoit. Toutefois il n'en trouva pas moins de crédit parmi le peuple, et notre auteur fut une des dupes de l'archevêque indien.

La seconde lettre, publiée par Dom Martene et Dom Durand, au second tome de leur grande collection, est écrite à Wibald, abbé de Stavelo, dont le nom, suivant le mauvais usage du temps, n'est marqué que par la lettre initiale. Odon lui fait part de la mort d'Etienne, *notre Moine*, dit-il, *et votre homme d'affaires*. Il lui envoie ses comptes, *depositum*, tels qu'Etienne les avoit dictés avant sa mort, lui demande le suffrage de ses prières pour le défunt, et le prie de nommer une autre personne en sa place.

La charte regarde la fondation de la Chartreuse du Mont Dieu. Elle est très-bien dictée. On y fait mention de ceux qui avoient contribué à cet établissement. On y donne le détail des terres qui en formoient la dotation, et on en marque les limites. D. Marlot l'ayant donnée imparfaite et pleine de fautes, elle a été publiée de nouveau par Dom Mabillon d'une manière plus correcte dans ses Annales de l'ordre de saint Benoît.

II. ANONYME, auteur d'une Chronique de l'abbaye d'Affligem, et religieux de cette maison au XII^e siècle. Elle a été insérée dans le dixième tome du Spicilège. Baudouin de Ninove dans la sienne prétend qu'elle fut écrite en 1145. Cependant l'auteur ne fait mention ni de la mort de Fulgence, premier abbé d'Affligem, arrivée, suivant Dom

P. 280.

Metrop. Rhem.,
t. 2, p. 311-312.Ann. Bened., t. VI,
p. 664.p. 585-621.
Hugo, Sac. an-
tiq. monum., t. I,
p. 116.

Cambier, continuateur de notre anonyme, l'an 1122, ni de Francon, son successeur. Mais il est constant d'ailleurs qu'il doit avoir écrit même plus tard que le temps marqué par Baudouin, puisqu'il parle d'un jeune clerc, nommé Arnoul, qui vint se rendre moine en cette abbaye, l'an 1087, et y vécut avec édification pendant soixante-quatre ans, c'est-à-dire, jusqu'en 1131. Il rapporte d'autres faits qui ne peuvent être arrivés qu'après le décès de Francon. Ainsi, l'on doit présumer que la mort, ou quelque autre inconvénient, l'ont empêché de conduire le fil de sa Chronique jusqu'au temps où il écrivait. Elle commence avec la fondation d'Afflighem. Le style en est bon pour le temps, la narration claire et les réflexions solides. Baudouin de Ninove dit qu'elle seroit beaucoup meilleure, si la négligence ou l'infidélité des copistes ne l'avoit point altérée.

HUGUES DE MACON,

PREMIER ABBÉ DE PONTIGNI,
ET ENSUITE ÉVÊQUE D'AUXERRE.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Manr., Ann. Cister., ad an. 1112, c. 2, n. 2.
Le Nain, Hist. de Cit., t. 1, p. 155.

HUGUES, de la maison des comtes de Mâcon, lia, dès sa première jeunesse, une étroite amitié avec saint Bernard, dont il étoit cousin et à peu près son égal pour l'âge. Bernard, en quittant le monde, ne crut pas devoir laisser ce cher parent au milieu des écueils que la crainte du naufrage lui faisoit éviter. Il le pressa de le suivre à Cîteaux. Hugues résista quelque temps; mais enfin il se laissa vaincre, et fut un des trente compagnons que Bernard emmena dans cette sainte retraite. Les progrès rapides qu'il y fit dans la vertu déterminèrent l'abbé S. Etienne à le mettre à la tête de la colonie qu'il envoya l'an 1114 pour fonder l'abbaye de Pontigni, au diocèse d'Auxerre. Cette maison devint elle-même, sous son gouvernement, la mere de plusieurs

autres. On dit que Hugues fut le premier qui, dans la profession d'obéissance que les abbés cisterciens faisoient à l'évêque diocésain, ajouta ces mots : *Salvo ordine nostro* (1), addition dont l'ordre se trouva bien dans la suite.

S'étant rendu l'an 1127 au chapitre général de Cîteaux, il y vit arriver Etienne de Senlis, évêque de Paris, que les vexations du roi Louis le Gros avoient obligé d'abandonner son église. Touchée de la situation du prélat, et attendrie par ses prières, l'assemblée députa au monarque les abbés de Clairvaux et de Pontigni pour l'engager à faire cesser cette espèce de persécution. Hugues assista, l'année suivante, au concile de Troye, où il donna des preuves de sa capacité. Thibaut le Grand, comte de Champagne, instruit de son mérite par les évêques d'Auxerre et de Troye, le choisit, l'an 1155, avec André de Beaumont, moine de Clairvaux, pour établir des chanoines réguliers dans l'église de Saint Loup de Troye, desservie auparavant par des clercs séculiers. Les deux commissaires, après s'être acquittés de cette fonction, donnèrent aux nouveaux chanoines des statuts particuliers, qui furent confirmés par le pape Innocent II.

La sage conduite de Hugues faisoit prendre de jour en jour de nouveaux accroissemens à l'abbaye de Pontigni, lorsque la Providence l'en retira pour le placer sur le siège épiscopal d'Auxerre, vacant par la mort de Hugues de Montaigu, décédé l'an 1156. Il fut ordonné la même année par Geofroi, évêque de Chartres et légat du pape dans l'abbaye de Ferrière, au diocèse de Sens. La pièce funebre qu'on rapportera ci-après énonce en précis les vertus qui caractériserent son épiscopat.

Il introduisit, l'an 1141, les Prémontrés à Auxerre, et les dota de ses propres fonds. Appelé au grand concile de Reims, tenu l'an 1148, il y fit preuve de son savoir théologique en combattant les erreurs de Gilbert de la Porrée. Hugues fut un des trois commissaires que les prélats françois de cette assemblée chargèrent de rédiger leur profession de

Manr. ibid., ad an. 1127.

Le Nain, ibid. l. 4, p. 180.

Manr. Ann., l. 76, n. 95.

Le Nain, ibid., p. 83.

Ann. Cist., t. I, p. 411, n. 6.

Villefore, Vie de S. Bern., l. 6, c. 5.
Le Nain, ibid., n. 18.
Mart. Anecd., t. IV, p. 141.

(1) Voici la formule du serment d'obéissance que les abbés de l'ordre de Cîteaux faisoient à leur évêque : *Ego N. Abbas Cisterciensis ordinis subjectionem et obedientiam à sanctis patribus institutam secundum regulam S. Benedicti, tibi Domine episcopo, tuisque successoribus canonicè instituendis, et sanctæ Sedis Apostolicæ, salvo ordine meo, perpetuo me habiturum promitto.* Siemond. not. in Ep. VII, l. 2, Epist. Gaufr. Vindoc.

foi, contraire à ces nouveautés, pour la présenter au pape et au sacré collège.

Ce respectable prélat mourut le 40 octobre de l'an 1154. Son corps, inhumé dans l'église de Pontigni, près le grand autel, fut trouvé, l'an 1560, aussi entier que le jour qu'il avoit été mis en terre. Les calvinistes, sur cet indice, le prenant pour celui de S. Edme, portèrent leur aveugle fureur jusqu'à le brûler et le réduire en cendres. Simond Chevre d'Or, chanoine régulier de S. Victor, son contemporain, décora son tombeau de l'épitaphe suivante :

*Antissiodori Præsul prælatus in urbe,
Mente potum scandens, membra reliquit humi
Sexu, stirpe, bono præstans, illustris, honestus.
Hugo fuit largus nomine, voce, manu.
Et locuples et inops, pauper sibi, dives egenis.
Et nullis impar, et sibi nullus erat.
Hunc à justitiæ normâ revocare nequibant
Obsequium, terror, gratia, dona, preces ;
Sola triumphabat virtus pietatis in illo.
Cum post justitiam debuit esse prius.
Istius Ecclesiæ primus pater amplificavit
Laudem, facta, locum, laude, rigore, bonis.
Bis quinos octobre dies claudente, dierum
Finem clausit, habens nunc sine fine diem.*

Bern., ep. 276.

Malgré cet éloge, nous ne dissimulerons pas que le testament de Hugues fait une tache à sa mémoire. Ce prélat, au lieu de léguer aux pauvres et aux églises tout ce qu'il possédoit, ne leur en laissa qu'une légère portion, donnant tout le reste à un de ses neveux, jeune homme laïc, qui n'avoit rien de recommandable que l'honneur de lui appartenir. Le bruit couroit qu'il lui avoit donné jusqu'à sept églises, dont il avoit fait l'acquisition, avec leurs dixmes et des prés dans la forêt même de l'évêque, sans compter son or et ses chevaux, dont ce jeune homme se servit pour aller faire confirmer ce testament à Rome. S. Bernard, en étant informé, se hâta de prévenir le pape Eugene par une lettre, où il le prioit de casser cet acte qu'il traitoit de frauduleux, comme ayant été surpris au prélat par son diacre Etienne,

dans un de ces momens de foiblesse qui étoient fréquens chez lui dans les derniers temps de sa vie. Il soupçonnoit même ce diacre de l'avoir fait dresser à l'insu de Hugues; ce qui est d'autant plus vraisemblable, dit-il, que, l'année dernière, étant tombé dangereusement malade, on lui fit faire la donation d'une église en faveur de ce même neveu : donation dont il déclara dans sa convalescence n'avoir aucun souvenir.

§ II.

SES ÉCRITS.

Quoique M. Le Beuf, dans ses Mémoires pour l'Histoire d'Auxerre, n'ait pas jugé à propos de mettre notre prélat au rang des auteurs, il a laissé néanmoins des productions de sa plume qui semblent mériter ce titre. Dom Charles de Visch, dans sa Bibliothèque de Cîteaux, nomme un traité de sa façon, intitulé : *De conservandis Ecclesiæ privilegiis*. Cet ouvrage n'a point encore vu le jour, et nous ignorons en quel dépôt il existe. Le même bibliographe incline avec assez de vraisemblance à lui attribuer le *Petit Exorde de Cîteaux*. On a de plus deux lettres de lui à Suger : l'une, pour l'engager à établir une treve entre Hugues de *Marinis* et Hugues de Borne, qui se faisoient la guerre à outrance; l'autre, pour lui recommander la veuve et les enfans du médecin Robert, que Suger avoit honoré de son estime et de sa protection lorsqu'il vivoit. Nous pourrions encore ajouter la lettre écrite en son nom et au nom de S. Bernard au pape Honorius II, pour lui faire des plaintes de la précipitation avec laquelle il avoit levé l'interdit jeté par Etienne de Senlis, évêque de Paris, sur les terres du roi Louis le Gros. On a vu ci-dessus qu'il est auteur des Statuts de l'abbaye de S. Loup de Troye, et qu'il a eu part aux constitutions des religieuses d'Hieres. Enfin, Dom Martene a publié, dans le premier tome de ses *Anecdotes*, une Charte de lui, touchant les biens qui avoient été possédés par Hugues du Til.

P. 163.

Suger, ep. 90.

Ibid. ep. 121.

Bern., ep. 46.

Suprà, p. 158.

P. 402.

Nous nous garderons bien toutefois de mettre sur le compte de notre Prélat, le poëme d'un Hugues de Mâcon, intitulé : *De mirabilibus gestis militum*. L'auteur de cet ouvrage n'avoit de commun avec celui qui nous occupe, que

la conformité de noms; et il est certain, comme on le fera voir en son lieu, qu'il ne fleurissoit que vers la fin du quinzième siècle (XV).

JOSCELIN,

ÉVÊQUE DE SOISSONS.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Gall. chr. no. 1.
III, col. 357.
Ordert., Hist. eccl.,
p. 89.

Suprà, p. 21.

Sarisb. metal., 1.
2, c. 17, p. 101.

Gall. chr. ibid.

Mab. ann., 1. 74,
n. 119.

JOSCELIN, ou Joslen, étoit d'une famille noble appelée de Vierzi. Ordric Vital lui donne le surnom de *Le Roux*, *Rufus*, vraisemblablement à cause de la couleur de ses cheveux. De bonnes études le mirent en état de faire des leçons publiques avec succès. Il tenoit une école sur la montagne de Sainte Genevieve, près de Paris, dans le même temps qu'Abelard y avoit aussi la sienne. Joscelin fut témoin des disputes de celui-ci avec Guillaume de Champeaux; mais il ne paroît pas qu'il s'en soit mêlé ni qu'il y ait figuré. Il fit même ses efforts, comme on l'a dit ailleurs, pour empêcher Goswin, son disciple, d'entrer en lice avec Abelard, craignant que ce jeune athlète ne pût tenir contre un adversaire si redouté. L'événement fit voir le contraire. Au reste, Joscelin étoit dans les mêmes principes qu'Abelard touchant les universaux, qu'il faisoit uniquement consister dans les individus collectivement pris.

L'archevêque de Bourges, Leger, et Lisiard, évêque de Soissons, frappés de son mérite, lui conférèrent l'un et l'autre le titre d'archidiaque dans leurs églises. Il alla résider dans la dernière vers l'an 1113, après avoir quitté son école. Lisiard étant mort en 1123, Joscelin fut choisi pour le remplacer. Son élection fut singulièrement approuvée du roi Louis le Gros, dont il étoit connu et estimé. Il assista l'an 1129 au couronnement du prince Philippe, associé au trône par ce monarque.

Innocent II étant venu en France pour grossir son parti

contre Anaclet, son rival, notre prélat fut un de ceux qui lui témoignèrent le plus d'attachement. Ce pontife le députa, l'an 1131, avec S. Bernard, pour travailler à ramener à son obéissance le duc d'Aquitaine, que Gérard, évêque d'Angoulême, en avoit détaché. Mais cette tentative fut inutile, et il étoit réservé à S. Bernard de triompher lui seul, cinq ans après, des préjugés obstinés et du cœur féroce de ce prince.

Le roi Louis le Jeune enchérit sur l'estime que son auguste pere avoit témoignée pour l'évêque de Soissons. Il le mit au rang de ses conseillers, et lui donna la principale part, après Suger, dans les affaires de l'Etat. Cet emploi, dans lequel il fit paroître autant de droiture que de capacité, ne prit rien sur les devoirs de l'épiscopat. Son assiduité aux conseils du prince ne l'empêcha pas de se trouver aux assemblées ecclésiastiques, où l'intérêt de la religion demandoit sa présence. On le voit dans la plupart de celles qui se tinrent en France de son temps; et pour ne nommer que les plus célèbres, il fut un des juges d'Abelard au concile de Sens, en 1140 : dans celui de Paris, tenu l'an 1147, on le chargea d'examiner les articles de la doctrine de Gilbert de la Porrée : il se rendit, l'année suivante, à celui de Reims, convoqué pour le même sujet. Géofroi de Clairvaux, parlant du personnage qu'y fit notre prélat, dit qu'il s'y distingua par une grande connoissance des lettres séculières et divines.

Bern. op., vol. 2.
p. 1320.

A l'égard du soin de son diocèse, ses prédications fréquentes dont on a de bons monumens, quantité de chartes qu'il fit expédier pour terminer des procès nûs entre ses ouailles, cinq abbayes de Prémontrés et une de Cisterciens qu'il fonda, plusieurs chapitres séculiers où il établit la vie régulière, attestent le zèle qu'il eut à maintenir la paix dans l'église de Soissons et y faire fleurir les vertus.

Gall. chr. ibid., p.
403.

Ce digne prélat, l'un des plus respectables de son siècle, mourut le 24 octobre de l'an 1131. Son corps, d'abord inhumé dans la cathédrale, fut ensuite transféré dans l'église de l'abbaye de Longpont, qui étoit son ouvrage, et où il avoit mis des religieux de Clairvaux en 1131. On y voit encore aujourd'hui son tombeau placé dans le sanctuaire du côté de l'épître, avec deux épitaphes, l'une gravée sur le tombeau même, en ces termes : *Hic jacet Joslenus Epis-*

Rob. de monte,
ad an. 1151.

Mart. 2 voy. litt.,
p. 7, 8.

copus Suessionensis, qui primò adduxit conventum hujus domûs de Claravalle tempore B. Bernardi. L'autre, écrite sur une tablette vis-à-vis du tombeau, porte : Joslenus anno MCXXV, Suessionum creatur Episcopus, antea Bituricensis Archidiaconus, Magister celeberrimus Parisiensis, Pater Justitiæ et multorum cœnobiorum, hostis vitiorum, et castitatis cultor præcipuus. Obiit anno MCLI.

§ II.

SES ÉCRITS.

P. 1101-1120.

Dom Martene et Dom Durand ont publié dans le IX^e tome de leur grande collection, sur un manuscrit de Marchienne, deux écrits de Joscelin, qui renferment, comme il le dit dans la préface du premier, le précis des instructions qu'il faisoit à son peuple.

L'un est une exposition du *Symbole*. L'auteur explique d'abord ce que l'on doit entendre par ce terme. Les apôtres, suivant lui, composèrent le Symbole avant que de se séparer, et chacun d'eux fournit son article. Il est persuadé que personne ne peut être sauvé sans faire une profession ouverte de la foi qu'il renferme. Il veut qu'on le fasse apprendre aux baptisés aussitôt qu'ils ont atteint l'âge de raison, et que les parrains prennent ce soin à l'égard de leurs filleuls, puisqu'ils ont répondu pour eux.

Joscelin pense qu'un pécheur qui n'a pas la volonté sincère de se convertir, ne doit pas réciter le Symbole. « Car il fait, » dit-il, un mensonge en disant qu'il croit en Dieu. En effet, » croire en Dieu n'est pas seulement croire qu'il y a un » Dieu, mais s'attacher à lui par amour. » Il explique en deux manières l'article de la Communion des Saints. « Je » crois, dit-il, la *Communion des Saints*, c'est-à-dire, » 1^o je crois la vérité des sacrements de l'Eglise à laquelle » ont communiqué les Saints qui sont morts dans l'unité de » la foi; 2^o je crois la participation commune des dons » célestes entre les Saints; et que, quoique les uns en soient » plus remplis que les autres, ils conservent néanmoins entre » eux la charité sans jalousie et sans mépris. » Cette exposition est courte, simple, littérale, et par-là à la portée de tout le monde. L'auteur n'y fait point montre d'un savoir

recherché, parce qu'elle a pour objet l'instruction du peuple. Il est d'ailleurs exact sur le dogme auquel il mêle plusieurs traits de morale intéressans.

Le second écrit de Joscelin est une exposition de l'Oraison Dominicale. Dans la préface, il dit que son intention n'est pas de pénétrer le fonds inépuisable de cette excellente prière, mais seulement d'en toucher la surface. Il fait admirer l'habileté du divin Maître qui nous l'a donnée, en ce qu'il a réduit à sept demandes très-courtes tout ce que l'homme doit désirer. « Car, dit-il, le cœur de l'homme est si » volage et si corrompu, que son attention n'auroit pu sou- » tenir un long discours sur des matieres relatives à son » salut. »

Il commence son explication par une réflexion qui mérite d'être rapportée dans ses propres termes. « *Notre Pere qui êtes* » *aux cieux* : c'est, dit-il, l'usage des orateurs profanes, P. 1113. » lorsqu'ils veulent persuader aux juges quelque chose de » grand et d'extraordinaire, de travailler, dès l'exorde, à » captiver leur bienveillance. Ceux qui demandent des choses » spirituelles ont appris de Jésus-Christ, leur créateur, » leur rédempteur et leur frere, à en user de même. Car en » disant *notre Pere*, c'est comme si nous disions : Ce que » je veux demander, est quelque chose de bien grand ; » mais c'est à un pere, et non à un étranger, que je m'a- » dresse. J'étois par nature enfant de colere ; mais, par votre » grace prévenante et subséquente qui purifie mon cœur » par la foi, vous avez daigné me rendre enfant d'adoption, » ô mon Dieu, votre héritier et le cohéritier de Jésus- » Christ. Que pourrez-vous refuser à celui dont vous voulez » bien être le pere ? Eh ! qui avoit la présomption dans l'An- » cien Testament d'appeler Dieu son pere ? Le Seigneur est » le nom qu'il prenoit alors : *Je suis le Seigneur*, disoit-il. » Aussi les juifs le servoient-ils par la crainte comme des » esclaves, et non pas comme des enfans. Mais le peuple » d'acquisition a pour lui des sentimens bien différens. C'est » l'amour qui est le principe de son hommage. » Il dit ensuite qu'un chrétien doit prouver sa filiation par ses œuvres. Ce qu'il avoit dit du Symbole, il l'assure également de cette prière, qu'un pécheur impénitent ne peut la réciter sans se rendre plus coupable.

Cette exposition nous paroît plus relevée et plus instruc-

tive que la précédente. On y voit la présence réelle de Jésus-Christ dans le sacrement de l'autel bien établie, ainsi que la confession auriculaire et le purgatoire. Le style de ces deux ouvrages est clair, précis, accompagné d'onction ; les pensées justes, solides ; et le contexte bien entendu dans sa simplicité.

P. 424-425.

Suprà. p. 390.

Les mêmes éditeurs ont publié, dans le premier tome de leur Trésor des Anecdotes, deux lettres, déjà citées, de notre prélat à Suger, qui font connoître l'étroite amitié dont ils étoient unis. Suger, étant fort mal en 4434, écrivit à l'évêque de Soissons pour l'engager à le venir voir. Joscelin répondit qu'il ne souhaitoit rien tant sur la terre, mais que sa foiblesse étoit telle qu'il ne pouvoit aller ni à cheval, ni à pied, qu'il tâcheroit cependant de faire le voyage à petites journées. Il finit en disant qu'il n'espere pas lui survivre long-temps. Suger, dont le mal empirait, l'ayant de nouveau pressé de hâter son voyage, s'il vouloit le voir en vie, il répondit en deux mots qu'il alloit se mettre en route sans consulter sa santé qui sembloit l'en détourner. Il arriva en effet encore à temps, comme on l'a dit ailleurs, et eut la consolation de recevoir les derniers soupirs de son ami.

Ibid.

Bern., ep. 223, 225,
227. 243.

Joscelin étoit aussi en commerce de lettres avec S. Bernard. Nous en avons quatre de ce Saint qui lui sont adressées, et qui supposent autant de réponses que nous n'avons plus. Ce n'est pas ici le lieu de rendre compte de celles-là. Cependant nous ne pouvons nous dispenser de faire une remarque sur certaines expressions dont l'abbé de Clairvaux se sert en écrivant à Joscelin. Dans une de ces lettres, après avoir fait quelques remontrances au prélat, il ajoute ce correctif : « Mais il ne me convient pas d'enseigner maître Joslen, » et moins encore de reprendre un évêque. » *Sed meum non est Magistrum docere Joslenum, minus autem reprehendere Episcopum.* Et dans une autre où il lui demande une grâce : « Si vous êtes encore mon pere, dit-il (car je reconnois » que vous l'avez été), faites-le sentir à votre fils, à ce fils, » dis-je, dont l'attachement pour vous ne s'est jamais refroidi. » *Si adhuc pater estis (nam fuisse vos fateor), sentiat filius, et ille filius in quo ad hanc usque diem filialis erga vos affectus non tepuit.* De ces paroles, ne pourroit-on pas conclure que Joscelin auroit eu quelque part à l'éducation de S. Bernard ? C'est une conjecture que nous soumettons au jugement

Ep. 223

Ep. 227.

du lecteur. Toujours est-il vrai que l'abbé de Clairvaux avoit un respect singulier pour notre prélat.

Enfin Joscelin, n'étant qu'archidiaque de Soissons, composa l'épithaphe de S. Godefroi, évêque d'Amiens. Elle ne consiste qu'en trois vers, rapportés par D. Mabillon dans ses Annales de l'ordre de S. Benoît. L. 74, n. 129.

RAINALD,

QUATRIÈME ABBÉ DE CÎTEAUX.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

RAINALD, fils de Milon, comte de Bar, ayant embrassé la vie religieuse à Clairvaux, sous la conduite de S. Bernard, mérita, par ses vertus et ses talents, d'être élu, en 1113, pour succéder à saint Etienne, troisième abbé de Cîteaux. Celui-ci, comme on l'a dit ailleurs, avoit, de son vivant, cédé sa place à Guy, dont la mauvaise conduite lui attira une prompte déposition. Il n'en fut pas de même de Rainald. Quoique fort jeune dans le temps de son élection, suivant Ordric Vital, il remplit ce poste important avec beaucoup de sagesse. Nous avons parlé sur Abelard de la rencontre que notre abbé fit à Cluni de ce fameux personnage peu après sa condamnation (en 1110), et du conseil qu'il lui donna d'aller trouver S. Bernard à Clairvaux pour se réconcilier avec lui. C'est l'unique fondement sur lequel on a pu s'appuyer pour dire que Rainald avoit été le médiateur de cette réconciliation. Il n'est pas à douter que l'équipage dans lequel notre abbé fit le voyage de Cluni ne fût très-modeste et très-conforme à l'esprit d'humilité dont les premiers Peres de Cîteaux faisoient profession. Mais où Dom Gervaise a-t-il pris « qu'une vile monture lui tenoit lieu de » carrosse à six chevaux, et qu'un pauvre frere convers, qui » l'accompagnait, faisoit toute sa suite? » Cette anecdote

Annal. Cister., t. I, ad an. 1133, p. 261, n. 7, 9 et 10.
Le Nain, Hist. de Cl., t. V, p. 216 et seq.

Hist. litt., t. XI, p. 220.

L. 8, p. 714.

Suprà p. 101.

Annal. Cister., ad an. 1110, c. v.
Le Nain, ibid., p. 212.
Gervaise, Vie d'Abel., t. II, p. 592.

ibid.

Annal. Cister., t.
II, ad an. 1158, c.
VII.

Gall. chr. nov., t.
IV, p. 986.

Ep. 270.

tirée, comme tant d'autres, du cerveau de l'auteur, avoit son but, qu'il n'est pas mal-aisé de deviner.

L'an 1148, Rainald tint un chapitre général, auquel se rendit le pape Eugene III, non pour y présider comme chef de l'Eglise, mais pour y assister comme enfant de l'ordre. Ce fut à cette assemblée que la congrégation de Savigni, composée de plus de trente monasteres, députa pour être incorporée à l'ordre de Cîteaux sous la filiation de Clairvaux. La requête fut admise, ainsi que celle d'Etienne, abbé d'Obazine en Limousin, qui vint pareillement offrir les quatre monasteres qu'il avoit fondés. Ceux-ci furent unis à la filiation de Cîteaux. Rainald, après avoir fondé lui-même un grand nombre d'autres maisons, s'endormit dans le Seigneur, le 15 décembre de l'an 1151. Saint Bernard, ayant appris sa mort, en informa le pape Eugene en ces termes : « Le révérend abbé de Cîteaux vient de nous quitter. Cette » perte est une grande plaie pour tout l'ordre. Mais pour » moi, j'ai une raison particuliere de m'en affliger ; puisqu'en » perdant Rainald, j'ai perdu en même temps un pere que » j'aimois tendrement, et un fils qui m'étoit très-cher. »

§ II.

SES ÉCRITS.

Annal. Cister., ad
an. 1134, c. 6. n. 1.

Ibid., c. 40, p.
277.

Ibid., c. 63, p. 279.

Avant Rainald, les divers statuts de l'ordre de Cîteaux faits, soit par ses prédécesseurs, soit par les chapitres généraux, étoient épars en des feuilles détachées ; ce qui rendoit inquiets ceux qui étoient chargés de les faire observer, dans la crainte que quelques-uns n'eussent échappé à leurs recherches. Notre abbé, pour obvier à cet inconvénient et établir l'uniformité d'observance dans tous les monasteres, fit (en 1134) un recueil de tous ces reglemens, qu'il divisa en quatre-vingt-sept chapitres, dont les dix premiers sont presque entierement copiés de la Charte de Charité dressée par Etienne. On y peut remarquer qu'il est défendu aux abbés et aux moines d'accepter l'épiscopat sans le consentement de l'abbé de Cîteaux ou du chapitre général ; que ceux qui y seront élevés continueront de vivre suivant les usages de l'ordre, tant pour la nourriture que pour les vêtemens, les jeûnes et l'office divin ; qu'ils pour-

ront néanmoins avoir un manteau d'une étoffe grossiere ou de peau d'agneau et un bonnet de même matiere, *et pileum similem*. Il est défendu d'enseigner les lettres aux enfans dans le monastere ou ses dépendances, à moins qu'ils ne soient moines, ou novices reçus à la probation. Ce qui fait voir que l'ordre n'avoit des écoles que pour les jeunes religieux. Il est dit que les religieux qui copient les livres garderont le silence dans les lieux destinés à cette occupation. Défense aux abbés, moines et novices de composer des livres sans la permission du chapitre général. Manrique a inséré ce recueil dans ses Annales de Cîteaux. C'est la premiere fois qu'il a été mis sous la presse. Il a été depuis réimprimé dans le *Monasticon Cisterciense*, publié l'an 1664, à Paris, in-folio, par Dom Julien Paris, abbé de Foucarmont.

Ibid., c. 80, p. 281.

Ibid., c. 87, p. 282.

Ad an. 1184, c. vi.

P 245 et seqq.

Humbert, évêque d'Autun, étoit en différend avec Ponce, abbé de Vezelai, qui refusoit de reconnoître sa juridiction. Ce prélat, connoissant le crédit des Peres de Cîteaux en cour de Rome, vint au chapitre général qu'ils tenoient en 1140, pour les prier d'écrire en sa faveur. Rainald se chargea de la commission, et l'exécuta par une lettre où il n'épargne pas l'abbé de Vezelai. Cette lettre fut néanmoins sans effet; parce qu'Innocent, mieux instruit et moins crédule que l'abbé de Cîteaux, reconnut l'injustice des plaintes de l'évêque d'Autun. Dom Martene et Dom Durand ont tiré cette piece de l'obscurité, et lui ont donné place dans le premier tome de leur Trésor des Anecdotes. Il est vraisemblable qu'elle se rencontre dans un manuscrit conservé à la bibliotheque d'Oxford sous ce titre : *Regnaldi Cisterciensis et Bernardi Claravallensis Abbatum ad Innocentium epistolæ*.

Hist. Vezel., l. 2.
Spicil., t. III, p.
507.
Gall. chr. nov., t.
VI, p. 470.
P. 392.

Catal. Bibl. Oxon.,
n. 2196.

L'ordre de Prémontré, dans sa naissance, eut avec les Cisterciens des démêlés fondés en partie sur des griefs respectifs. On se reprochoit des deux côtés la facilité avec laquelle on recevoit les sujets d'un corps dans l'autre. Les Cisterciens, de plus, trouvoient mauvais que les Prémontrés vinssent souvent les gêner en s'établissant trop près d'eux. Hugues, abbé de Prémontré, s'étant rendu à Cîteaux pendant le même chapitre dont on vient de parler, termina ces différends à l'amiable avec Rainald en la maniere qui suit : 4^e que dorénavant les Prémontrés n'admettront parmi

Gall. chr. nov., t.
IV, p. 985-986.

eux aucun Cistercien sans le consentement de ses supérieurs; 2^o qu'ils mettront entre leurs habitations et celles des Cisterciens au moins la distance qu'il y a entre S. Médard de Soissons et l'abbaye de Prémontré; 3^o que les disputes qui pourront s'élever dans la suite entre les deux ordres seront décidées par des commissaires tirés de l'un et de l'autre. L'acte de cette transaction, rapporté dans le Cartulaire de Bolbone, au diocèse de Mirepoix, semble montrer plus de modération et de désintéressement du côté de l'ordre de Prémontré que de la part de celui de Cîteaux (XVI).

BERNARD DES PORTES,

CHARTREUX, ÉVÊQUE DE BELLEY, PUIS II^e PRIEUR DE
LA CHARTREUSE DES PORTES;

BERNARD DE VARAN,

1^{er} PRIEUR DE LA MÊME CHARTREUSE;

JEAN ET ETIENNE DE CHALMET,

SES DISCIPLES.

Chifflet, Manuale
solit. pr., p. 13.

Ep. 154.

I. **L**A plupart des historiens et des bibliographes confondent les deux Bernards qui ont gouverné successivement la chartreuse des Portes dans la province du Bugey, au diocèse de Lyon. Celui qui est connu sous le surnom *des Portes* fut le second, et devance le premier dans cette histoire, parce qu'il mourut avant lui. Peu après son entrée dans le cloître, il contracta par lettres une étroite liaison avec l'illustre abbé de Clairvaux. Ce fut à ses instances réitérées que ce grand homme composa son explication du Cantique des cantiques. « Je cède à vos importunités, lui » dit-il en lui envoyant les premiers sermons qu'il avoit » composés sur ce sujet pendant l'avent de l'an 1135; j'ac-

» complis la promesse que vous m'avez arrachée. Mais quand
 » vous aurez lu ce commencement de mon travail, je vous
 » prie de m'en dire votre avis, afin que je sache si je dois
 » en rester là ou continuer. » Quoique nous n'ayons pas la
 réponse de notre Chartreux, il n'est pas à douter qu'il n'ait
 vivement exhorté saint Bernard à suivre le dernier parti.

L'amitié de l'abbé de Clairvaux pour Bernard des Portes
 n'étoit ni humaine ni aveugle. Ayant appris que le pape
 Innocent II destinoit ce religieux pour un évêché de Lom-
 bardie (celui de Pavie, suivant Dom Mabillon), il écrivit au
 Saint Pere pour le détourner de ce dessein, non qu'il jugeât
 le sujet indigne de l'épiscopat, mais à cause de l'insolence
 et de l'indocilité naturelle des Lombards. « Que fera, dit-il,
 » ce jeune homme foible de complexion, et accoutumé au
 » repos de la solitude, chez un peuple barbare, tumultueux
 » et toujours disposé à la révolte? Réservez-le, je vous
 » prie, pour un siège plus convenable, et pour un peuple
 » qu'il puisse gouverner avec plus de fruit. » Le conseil du
 saint abbé fut suivi. Au lieu d'un évêché en Lombardie,
 Bernard eut celui de Belley en Bugey, qui vint à vaquer
 dans le même temps que l'abbé de Clairvaux écrivoit sa
 lettre au pape, c'est-à-dire l'an 1136. Après l'avoir admi-
 nistré pendant environ quatre années, notre Chartreux le
 quitta, non pour passer à celui de Maurienne (1), comme
 le Pere Chifflet le prétend, mais pour retourner à la char-
 treuse des Portes, dont il fut prieur en 1146 ou 47, par la
 démission de Bernard de Varan. Il mourut dans ce poste
 en odeur de sainteté le 16 décembre de l'an 1152. Le
 Nécrologe de la chartreuse de Meiria marque sa mort en ces
 termes : *XXII kalend. januar. obiit Bernardus de Portis*
monachus et episcopus Bellicii, 1152. Comment ne l'eût-on
 pas plutôt désigné sous le titre d'évêque de Maurienne, s'il
 eût réellement occupé ce siège en dernier lieu?

Des écrits de ce prélat il ne nous reste qu'une courte
 lettre adressée au prieur et à la communauté de Meiria, par
 laquelle il leur annonce que Girard de Benuntia, s'étant

Ep. 115, et nota
 Mab ibid.

Manuale solit pr.,
 p. 15.

(1) Il est vrai, suivant le témoignage de Geoffroi, abbé de Hautecombe, dans
 la Vie de S. Pierre de Tarentaise, qu'Aireld, évêque de Maurienne, fut remplacé,
 l'an 1136, par un Bernard qui étoit moine, et si l'on veut même, chartreux. Mais
 ni l'abbé de Hautecombe, ni les actes de l'église de Maurienne ne lui donnent le
 surnom des Portes.

L. 1, c. 16.

Bibl. PP., tom.
XXIV, p. 1530, col.
1.

transporté à la chartreuse des Portes, a approuvé solennellement une donation faite par son pere aux Chartreux de Meiria. Cette lettre, imprimée dans l'appendix du *Manuale Solitiorum* donné par le Pere Chifflet, et ensuite insérée au vingt-quatrième tome de la bibliotheque des Peres de Lyon, est datée du jour de S. Thomas de l'an 1147. Bernard s'y dit prieur des Portes, et fait mention de son épiscopat de Belley.

On a lieu de regretter ses lettres à l'abbé de Clairvaux, attendu la haute idée qu'elles avoient inspirée à ce grand homme de ses lumieres et de sa capacité.

P. 222.

II. BERNARD de Varan, ou Varam, son prédécesseur, embrassa d'abord la vie religieuse à l'abbaye d'Ambournai dans le Bugey. Le désir d'une plus grande perfection l'ayant porté depuis à passer dans l'ordre des Chartreux, il obtint de son abbé Didier un fonds de l'abbaye nommé *les Portes*, pour y bâtir un monastere de cette observance. La chartre de fondation, rapportée par Guichenon parmi les preuves de son histoire de Bresse et de Bugey, est de l'an 1113. Bernard en peu de temps assembla dans cette solitude une communauté dont il fut prieur jusqu'en 1146 ou 47, qu'il se démit en faveur de Bernard des Portes. Ayant survécu à celui-ci, il fit élire en sa place Anthelme, qui monta depuis sur le siège épiscopal de Belley. Ce fut une des dernières circonstances de sa vie, qu'il termina par une sainte mort le 12 janvier de l'an 1153.

Un manuscrit de la Chartreuse des Portes renferme dix lettres de piété écrites par Bernard de Varan à différentes personnes, savoir : deux à Faucon, doyen de l'église de Lyon et depuis archevêque de la même église ; une à Aymon de Varenne et Aymon de Bohyere ; une à Renaud, moine reclus de S. Rambert en Bugey ; une aux Moniales de Lyon ; une à Berlion, évêque de Belley ; une au pape Eugene ; une à saint Bernard, abbé de Clairvaux, et une à Ismion, abbé d'Ambournai.

Le public ne possède que trois de ces dix lettres. Elles ont été mises au jour d'après un manuscrit de l'abbaye de S. Claude, par le P. Chifflet, jésuite, dans son *Manuale Solitiorum*, imprimé à Dijon, l'an 1637, en un volume in-8°. L'éditeur de la Bibliotheque des Peres de Lyon les a depuis insérées dans le vingt-quatrième tome de ce Recueil.

La première, qui est la troisième des dix que nous venons de nommer, est intitulée : *De la fuite du siècle*. Elle est écrite au nom de Bernard et de ses deux fils en Jésus-Christ, Jean de Montmédi, ou Montmoyen, et Etienne de Chalmet. C'est une invitation pressante aux deux Aymon, à qui cette lettre est adressée, de quitter le siècle pour venir dans la religion. Bernard y insiste beaucoup sur le danger des conversions tardives, et sur l'incertitude du moment de la mort. « On ne sauroit rien écrire de plus solide et qui » montre davantage un zèle plein de lumière et de ferveur. » C'est le jugement que porte de cette lettre M. le Roi, abbé de Hautefontaine, qui en a donné la traduction dans le second volume de sa *Solitude chrétienne*; ouvrage en trois volumes, dont il y a deux éditions in-42, à Paris, chez Savreux, pour les deux premiers, savoir en 1638 et 1660. Le troisième volume parut en 1667.

Bibl. PP. Lugd.,
tom. XXIV, p. 1501-1502.

Solit. chrét., t. II,
avert., p. 2.
Ibid., t. II, p. 449-471.

La seconde lettre, qui est la cinquième du manuscrit des Portes, a pour but d'encourager les religieuses de Lyon (ce sont celles de l'abbaye (1) de S. Pierre) à persévérer dans la réforme qu'elles venoient d'embrasser.

Bibl. PP., p. 1502-1503.

La troisième, qui est la quatrième dans le manuscrit cité, contient un détail des observances que le reclus Renaud doit observer; c'est la plus ample des trois. Notre auteur recommande surtout la discrétion comme une vertu essentielle pour avancer et persévérer dans la piété. « Car il n'arrive » que trop souvent, dit-il, aux commençans que nous appelons novices, qu'après avoir fait des tentatives au-dessus de leurs forces par une indiscretion, compagnie ordinaire de l'inexpérience, ou ils cessent de persévérer, ce qui est très-fâcheux, ou ils tombent dans les infirmités corporelles et dans un affoiblissement d'esprit qui les obligent de revenir à des bagatelles et des adoucissements auxquels ils auroient dû renoncer sans retour. » Sur la confession, il lui dit de faire venir du monastere un homme religieux et discret pour lui déclarer, comme à son pere,

Ibid. p. 1503-1506.

(1) Un habile moderne prétend que ce sont les religieuses de Sainte Eulalie, le seul monastere de filles, selon lui, qu'il y eût alors à Lyon; cependant il est certain que le monastere de Saint Pierre subsiste en cette ville au moins depuis le roi Gontran, c'est-à-dire, depuis le sixième siècle, et a toujours été occupé par des filles. Il y a au contraire beaucoup d'apparence que celui de Sainte Eulalie, dit aussi Saint George, avoit été converti en un chapitre de chanoines dès le commencement du neuvième siècle.

Gall. chr. nov., t. IV, p. 284.
Ibid. p. 211.

tout ce que sa conscience lui découvrira de répréhensible aux yeux du Seigneur. « Mais souvenez-vous, ajoute-t-il, » que votre examen ne doit pas rouler seulement sur les » bonnes actions que vous avez faites négligemment, ou » sur les paroles indiscrettes qui vous sont échappées, mais » encore sur les fautes que vous avez commises par la pen- » sée. Ecrivez tout cela sur des tablettes de cire ou sur du » parchemin, pour le confesser ensuite de mémoire. » *In cerâ notatâ vel membranâ memoriter (debes) confiteri.* M. l'abbé le Roi s'est encore donné la peine de traduire cette lettre qui termine le troisième volume de la *Solitude chrétienne*.

P. 513 et seqq.

III. JEAN de Montmédi, ou Montmoyen, de *Montemedio*, étoit, comme on l'a déjà dit, religieux de la même Chartreuse des Portes, et disciple de Bernard de Varan. Outre la lettre de celui-ci aux deux Aymon, à laquelle il eut part, nous en avons encore cinq autres qui sont entièrement de sa façon. Le Pere Chifflet leur a donné place dans son *Manuel des Solitaires*, d'où elles ont passé dans le vingt-quatrième tome de la Bibliothèque des Peres.

Bibl. PP. Lugd.,
tom. XXIV, p.
1506-1518.
Ibid., p. 506-511.
Morot. Theat.
Carth., p. 70.

Dans la première adressée à Etienne que Jean nomme son frère selon la chair et selon l'esprit (c'est Etienne de Chalmet), il fait tous ses efforts pour l'arracher au monde et l'attirer auprès de lui. Jean étoit jeune alors, ou du moins nouveau venu dans la solitude, si l'on prend littéralement les paroles suivantes : *Pauca quidem sunt quæ tibi dicere possum, ut pote miles adhuc ad nova bella rudis.* Mais à quel âge qu'il ait écrit cette lettre, elle prouve qu'il étoit déjà fort éclairé dans les voies du salut. M. l'abbé le Roi nous en a pareillement donné la traduction à la suite de celle du prieur Bernard aux deux frères Aymon. « Elle ne cede en » rien, dit-il, à la première en solidité et charité, et cette » prudence et cette adresse sainte avec laquelle notre Sei- » gneur fait donner par ses serviteurs les avertissemens du » salut à ceux qu'il veut tirer de l'égarement et de la voie » qui mène à la mort. » Aussi eut-elle son effet, comme nous le verrons dans un moment.

Solit. chrét., tom.
II, p. 471-542.

Bibl. PP., ibid.,
p. 1511-1513.

La seconde est à son frère Latolde, vraisemblablement Chartreux, qui l'avoit engagé à lui donner par écrit le résultat d'une conversation qu'il avoit eue avec ses confrères touchant la vraie manière de prier. Jean réduit la prière à

trois demandes, dont la première a pour objet le pardon de nos fautes; la seconde, la connoissance de la volonté de Dieu et la grace de s'y conformer; la troisième, le salut éternel. Il indique ensuite les psaumes qui ont le plus de rapport à ces trois demandes, après quoi il donne diverses formules de prières. En finissant, il prie Latolde de saluer de sa part tous ses confrères, *non omnes simul, sed nominibus suis singulos*.

Cette lettre étant venue à la connoissance d'un autre Chartreux, nommé Hugues, il en demanda copie à l'auteur, le priant, en même temps, d'y ajouter en sa faveur quelques nouvelles formules de prières. Jean le satisfait par sa réponse où il inséra tout au long sa lettre à Latolde. P. 1513-1515.

Le titre de la quatrième, écrite à un confrère, nommé Bernard, est *De la garde du cœur*. Elle renferme, comme les précédentes, d'excellens avis. P. 1515-1516.

Jean avoit parmi les Chartreux, mais dans une maison différente, un neveu, nommé Bernard. Ayant appris qu'il songeoit à passer dans un autre Ordre, il lui écrivit pour le détourner de ce dessein. Dans cette lettre, qui est très-pathétique, il n'hésite pas à dire que sortir d'une religion austère pour entrer dans une plus mitigée, c'est la même chose que d'apostasier. Et comme son neveu prétextoit ses infirmités corporelles, il lui fait voir que rien n'est plus frivole aux yeux de Dieu qu'une pareille excuse; qu'au lieu de se laisser abattre par les maladies que la Providence lui envoie, il doit se persuader qu'en les recevant avec résignation, ou il obtiendra du soulagement, ou il ne tardera pas d'en être délivré par la mort. « Peut-être, ajoute-t-il, que le démon, sachant que vous devez bientôt mourir, ne vous sollicite maintenant avec tant d'importunité que pour vous enlever l'avantage de la persévérance. Car nous connoissons des gens de la maison dont vous êtes, et de la grande Chartreuse et de la nôtre, qui nous ayant quittés, sont morts les uns en peu de jours, les autres au bout de quelques mois. » P. 1516-1518.

ETIENNE de Chalmet, touché de la lettre que son frère lui avoit écrite, vint à la Chartreuse des Portes l'an 1153, et s'y fixa par la profession religieuse. Il eut part avec lui, comme on l'a dit, à la lettre de Bernard de Varan écrite aux deux Aymon. On a de plus une lettre particu-

Bibl. PP., *ibid.*, p. 1566, col. 2.

Ibid., p. 1518.

liere d'Etienne aux novices cisterciens de l'abbaye de S. Sulpice en Bugey. Elle fut écrite à la priere de quelques religieux de cette maison amis de l'auteur, qui, connoissant ses lumieres et son désintéressement, souhaitoient qu'il donnât ses soins pour fixer l'inconstance de quelques-uns de ces novices qui vouloient passer dans l'ordre des Chartreux. Etienne s'acquitta parfaitement bien de cette commission dans sa lettre. Il y fait voir la nécessité de persévérer dans l'état où Dieu nous a appelés, et les suites fâcheuses de l'instabilité colorée du prétexte d'une plus grande réforme. Ceux qui pensent qu'un novice est entierement libre de quitter sa vocation (1), trouveront dans cette lettre une ample réfutation de leur sentiment. Il trace ensuite de fort belles regles pour éviter le relâchement. Le Pere Chifflet est encore le premier éditeur de cette lettre qu'on voit pareillement dans son *Manuel des Solitaires*. Elle se trouve aussi dans la bibliotheque des Peres de Lyon, à la suite de celles dont nous venons de rendre compte. Un manuscrit de la Chartreuse des Portes, cité par le Pere Chifflet, attribue à Etienne de Chalmet d'autres lettres et quelques opuscules de piété (XVII).

(1) On peut voir cette opinion traitée avec beaucoup de lumiere et de précision conformément au sentiment de notre auteur, dans une lettre de Dom Mabilon à M. Save, parmi ses œuvres posthumes, t. I, p. 502.

HAIMON DE BASOCHE,

ÈVÈQUE DE CHALONS SUR MARNE,

ET ANONYMES.

Alber., ad an. 1151.

I. **H**AIMON, d'une famille noble de Basoche, en Champagne, fut initié fort jeune dans le clergé de l'église de Laon. Il s'y distingua par sa piété, par la douceur de ses mœurs et par ses progrès dans les lettres. Gui de Montaigu, doyen de cette église, ayant été nommé, l'an 1145, évêque de Châlons sur Marne, l'emmena avec lui, et le fit son archidiaque. L'édification avec laquelle il remplit cet emploi sous les gou-

vernemens de Gui et de son successeur Barthelemi de Senlis, lui mérita l'honneur de remplacer le dernier, mort en 1151. Il ne fit que paroître sur le siège de Châlons. Elu l'an 1152, il mourut au commencement de l'année suivante dans un âge peu avancé.

Gall. chr. nov.,
t. IX, p. 882.

Dans le temps qu'il étoit archidiacre, il eut une longue maladie, qui l'obligea d'avoir recours à saint Bernard pour obtenir sa guérison par les prières de ce Saint et de sa communauté. Dans la lettre qu'il lui écrivit à ce sujet, il témoigne une grande confiance de recouvrer la santé, s'il veut bien se prosterner devant Dieu pour lui demander cette grace. Il souhaite un petit mot de réponse avec un pain béni de la main de l'homme de Dieu. Il fut en effet guéri.

Haimon lui écrivit une seconde lettre pour lui demander ses sermons sur le Cantique des cantiques. Il s'y qualifie de jeune ignorant, et parle au S. abbé avec beaucoup de respect pour sa personne et d'estime pour son ouvrage. Ces deux lettres assez courtes sont les quatre cent trente-deuxième et quatre cent trente-troisième du recueil de celles de S. Bernard dans la nouvelle édition de ses œuvres.

Un autre écrit plus important d'Haimon, mais qui n'a pas encore vu le jour, est son *Abrégé de la Panormie d'Yves de Chartres*. On ne répétera point ici, ce qui a été dit ailleurs, pour prouver que la Panormie elle-même n'est point son ouvrage, comme l'a pensé M. Doujat. L'abrégé dont nous parlons lui appartient incontestablement, suivant l'autorité de tous les manuscrits, appuyés de celle d'Alberic de Trois Fontaines. Il est intitulé dans un manuscrit de la bibliothèque du roi : *La Somme des décrets d'Haimon*. L'auteur débute par une liste des papes qui ont laissé des décrets sur les matières ecclésiastiques, à commencer par S. Pierre; ensuite il trace des règles pour l'intelligence de ces décrets. Il veut d'abord qu'on prenne garde au but des lois ecclésiastiques, puis il explique comment elles se concilient entre elles; après quoi il traite des préceptes muables et immuables, de *præceptis mobilibus et immobilibus*. Tout cela ne tient encore lieu que de préliminaire à la Somme. Elle s'ouvre par un prologue où l'auteur dit que les lois ecclésiastiques s'étant accrues à un nombre presque infini, les livres qui les contiennent forment une bibliothèque que peu de personnes sont en état d'acquérir; que ceux mêmes qui les possèdent,

Hist. litt., t. X, p.
120-121.

Alber. Chron., p.
320.
N° 4377.

ne peuvent retenir tout ce qu'ils renferment; que par cette double raison plusieurs personnes doctes ont entrepris d'en donner des abrégés; qu'entre ces abrégiateurs, Yves de Chartres est un des plus distingués; mais que sa Somme des décrets, étant comprise en dix livres, elle ne peut encore passer pour un manuel: ce qui l'a porté lui-même à réduire l'ouvrage de cet habile homme à la forme d'un livre portatif. Il prie ensuite le lecteur de ne point imputer son ouvrage à aucun sentiment d'arrogance, parce qu'il ne l'a fait que pour son usage particulier, et nullement dans le dessein de le donner au public. *Excusationis hoc prætendo suffragium cum mihi soli opusculum hoc facio, non ut ad lucem prodeat aut in publicum, sed ut apud me delitescat; ut qui circa causas ecclesiasticas discutiendas occupatus sum, ut pote ad cujus curiam litigationes spectant et jurgia, habeam ad manum vel in manibus, sive intus, sive foris, sive in domo, sive in itinere, ubicumque negotia ecclesiastica emergerint, quomodò ea discuti queant et judicari.* On voit par là qu'Haimon faisoit les fonctions d'archidiacre, lorsqu'il composa cet écrit.

Le Long, Bibl. franç., p. 322, § 1.

II. ANONYME, auteur des actes de Dagobert III, roi d'Austrasie, mort en 743. Ces actes publiés par le Pere Alexandre Wilcheim avec des notes en un volume in-4°, et ensuite reproduits par Julien Floncel, en 1633, à Luxembourg dans le même format, mais avec des augmentations, ne sont point estimés, parce qu'ils sont remplis de fables et d'anachronismes. L'auteur étoit moine, et vivoit au douzième siècle. Dans sa préface, il donne acte lui-même du peu de fond qu'on doit faire sur son récit, en avouant qu'il n'a rien trouvé d'écrit touchant ce Saint, et que sa mémoire étoit tombée en oubli. Il confond perpétuellement S. Dagobert de Stenai avec le roi de France troisième de ce nom, sans faire attention que le premier fut honoré du martyre, et que l'autre mourut dans son lit.

Ann. franç. an. 715, n. 3-14.

Le P. le Cointe a fait une longue dissertation sur ces actes, dont il a divisé l'examen en six parties. La première roule sur l'origine de Dagobert, la deuxième sur le temps où il a vécu, la troisième sur la dignité royale, la quatrième sur ce qu'il a fait pendant son règne, la cinquième sur son prétendu martyre, la sixième sur le culte qu'on lui a rendu. L'auteur lui paroît exact sur le premier et le dernier de ces points;

mais il le trouve en défaut sur les quatre autres : ce qu'il prouve par des autorités et des raisonnemens sans réplique. Il rapporte divers extraits assez longs de l'ouvrage qu'il discute, et met en évidence les absurdités qu'il renferme. On voit par certains usages que l'auteur rapporte, usages inconnus avant la fin du onzième siècle, qu'il écrivait au plus tard vers le milieu du suivant. Le P. Henschenius, dans sa dissertation latine sur les trois Dagobert, publiée à Anvers en 1653, attribue ces actes à quelque moine de l'abbaye de Gorze (1), lequel, à la prière de ses confrères de Stenai, les aura composés sur des traditions populaires pour servir de légende le jour de la fête du Saint. Car alors sans cela l'on ne croyait pas qu'une fête fût complète.

Ibid., n. 6. 7.

L. 3. p. 127-128.

III. ANONYME, auteur de la vie de S. Gaucher, prieur des chanoines réguliers d'Aureil (en latin *Aurelium*), au diocèse de Limoges. L'exactitude et la sincérité caractérisent cette vie, dont l'auteur étoit Limousin et disciple du Saint. Pour juger en quel temps il l'écrivit, il faut connaître l'époque de la mort de son héros. Il témoigne lui-même qu'elle arriva sous le gouvernement de Gérald, évêque de Limoges. Mais il y a eu deux évêques de ce nom sur ce siège : le premier qui l'occupa depuis 1012 jusqu'en 1020 ; le second, qui s'y assit en 1157 ou 1158, et mourut l'an 1177. S. Gaucher est visiblement postérieur à l'épiscopat du premier. Mais s'il parvint jusqu'à celui du second, ce n'est donc point à l'an 1130 qu'il faut rapporter sa mort, à l'exemple des continuateurs de Bollandus. On doit s'en tenir à l'an 1140, époque fixée par les vers qui se lisent à la fin de cette légende, et que les conjectures de ces critiques, fondées sur quelques expressions de l'anonyme, ne peuvent obscurcir. Ainsi notre auteur aura mis la main à cet écrit vers le milieu du douzième siècle. On pourra nous objecter qu'il y est parlé, dans le dernier chapitre, de la canonisation du Saint, qui fut ordonnée par le pape Célestin III, et exécutée par l'évêque Sebrand en 1194. Mais il est évident que ce chapitre est une addition faite par ceux qui divisèrent cette légende en six livres, pour servir à l'office de la fête du Saint. L'auteur écrivait assez bien. Le ton avec lequel il s'exprime, annonce un homme instruit, et

Boll., 9 avril., p. 851-853.

Gall. chr. nov., t. II, p. 512-514.
Ibid., p. 522-525.

(1) Le prieuré de Stenai dépend de l'abbaye de Gorze.

Boll., *ibid.*, p. 852.

P. 851.

qui n'a en vue que la vérité. Il seroit seulement à souhaiter qu'il fût entré dans un plus grand détail. Il nous apprend que les chanoines de l'église de Limoges vivoient en commun vers la fin du onzième siècle. Nous tenons aussi de lui qu'un chanoine de cette église, nommé Humbert, dirigeoit une école à Meulant, après le milieu du même siècle, et qu'il y eut pour disciple saint Gaucher qui le suivit en Limousin, et en reçut dans la suite de bons services dans sa retraite.

Cet ouvrage a d'abord été publié par le P. Labbe au second tome de sa Bibliothèque des manuscrits, sur un ancien exemplaire de l'église de Limoges. Les Bollandistes l'ont reproduit dans leur grand recueil sous le neuvième jour d'avril, d'après un ancien légendaire qu'ils avoient reçu de Limoges, apparemment de leurs confreres, au collège desquels le prieuré d'Auteuil est réuni. Le commentaire qu'ils ont mis à la tête de cette vie, mérite d'être lu.

P. 20.

Boll., 6 jun., p.
728-742.

IV. ANONYME, auteur de la vie de S. Gudwal, évêque en Angleterre. En parlant de cette légende par occasion dans notre huitième volume, nous nous sommes engagés à faire voir contre Vossius qu'elle avoit été composée, non en 1088, comme il le prétend, mais au plus tôt en 1140. Les savans continuateurs de Bollandus nous fourniront notre preuve. En effet, supposé que l'auteur de la vie soit le même que celui du sermon sur quelques miracles du Saint, ainsi que ces critiques l'assurent avec assez de vraisemblance, il n'écrivoit qu'après la mort de Gislebert, abbé de Blandimberg, c'est-à-dire après l'an 1158; puisque dans le sermon dont il s'agit, il parle de cet abbé comme n'étant plus au monde. Ce qui a trompé Vossius, c'est un mot de la vie de S. Bertulfe, écrite l'an 1075, dans laquelle on cite celle de S. Gudwal, ou plutôt l'histoire de la translation de ses reliques, sous le titre de *Livre sur l'arrivée des reliques des saints Gudwal et Bertulfe* à Blandimberg : ouvrage perdu, dont celui de notre anonyme n'est que l'abrégé. La vie de S. Gudwal, telle que nous l'avons, est pareillement extraite d'une plus ancienne. L'auteur le déclare assez nettement lorsqu'il dit en un endroit : *C'est ainsi qu'on lit dans les plus anciens exemplaires de sa vie*. Mais soit qu'il ait fidelement suivi ces exemplaires, soit qu'il y ait ajouté du sien, on ne sauroit regarder son ouvrage que comme un de ces pieux mo-

numens de la crédulité de nos peres, plus communs à l'égard des Saints de Bretagne et d'Irlande que de ceux de toute autre nation. Avant les Bollandistes, qui ont inséré cette légende dans leur grand recueil sous le six juin, Surius en avoit déjà fait part au public, après en avoir retouché et même abrégé le texte, qui est écrit d'un style très-affecté dans l'original. Nous remarquerons que notre anonyme se sert du mot *brebia* pour dire une brebis.

Sur., 6 jun., p. 509-518.

P. 746, n. 70.

V. ANONYME, auteur de la vie de S. Bandrit, évêque de Soissons. Les Bollandistes ont fait présent au public de cet ouvrage, qu'ils ont trouvé dans le recueil de Nicolas Beaufort. Celui-ci témoigne l'avoir tiré d'un manuscrit de la cathédrale de Soissons, dans lequel il étoit fait mention de Joslen, évêque de Soissons, qui tint le siège de cette ville depuis l'an 4426 jusqu'en 4452. C'est sans doute ce prélat que l'auteur appelle *votre paternité*, à la fin de sa légende. Les Bollandistes ne témoignent pas beaucoup d'estime pour cette production; et en effet S. Bandrit étant mort en 545, notre historien étoit bien éloigné de son temps pour nous faire un récit exact, authentique et bien circonstancié des événemens de sa vie. Il avoue lui-même qu'il a omis plusieurs de ses actions et de ses miracles, parce que les contemporains n'avoient pas eu soin de les transmettre à la postérité. Il dit avoir seulement trouvé quelques mémoires anciens, mais très-courts et très-abrégés, qu'il a étendus et amplifiés, après les avoir bien examinés. Aussi son ouvrage est-il plein de lieux communs qui tiennent la place des faits qu'il ignoroit. On a même lieu de douter si tous les faits qu'il rapporte sont bien assurés, quoiqu'il proteste de sa fidélité à suivre les enseignemens qu'il avoit sous les yeux. Par exemple il fait parler le peuple de Soissons au roi Clotaire d'une manière très-peu respectueuse, et qui va même jusqu'à l'insolence. Il rapporte d'autres traits qui décelent un écrivain très-peu judicieux et fort crédule. Il suppose que, du temps de son héros, on comptoit par les (4) années de l'Incarnation. S'il a pris ce trait dans ses mémoires, ce n'est pas assurément une preuve de leur

Boll., 1 aug., p. 60-68.

Ibid., n. 11.

(1) Ce n'est pas qu'on prétende qu'alors la date de l'Incarnation fût entièrement inconnue. On n'a point de preuve positive là-dessus. Mais il est certain qu'elle étoit encore rare au septième siècle. Voyez là-dessus la préface du second tome de la nouvelle Diplomatique, p. vi et vii.

Ibid., n. 24.

antiquité. A l'égard de son style, il est obscur, diffus, plein de consonances. En un mot, cet ouvrage ne mérite nullement d'occuper une place entre les monumens utiles et certains de l'histoire. Il y a quelque apparence que l'auteur étoit moine de l'abbaye de Saint Crépin le Grand de Soissons, où S. Bandrit est enterré. Car il se dit témoin oculaire de plusieurs miracles opérés par l'intercession du saint prélat. Il raconte qu'il a vu souvent des malades, après s'être endormis sur son tombeau, se réveiller pleins de santé, d'autres recouvrer leur guérison en avalant de la terre prise à ce tombeau.

Boll., 17 janv., p. 151-155.

P. 152, n. 1.

P. 153, n. 5.
Ibid., not.

N. 3.

VI. ANONYME de l'ordre de saint Antoine, auteur d'une histoire de la translation des reliques de saint Antoine en France. Cet ouvrage, publié par Bollandus au 17 janvier, paroît être un sermon prononcé dans le chapitre de l'abbaye de Saint Antoine en Dauphiné. Le prologue est presque aussi long que l'histoire. On y suppose que Joscelin, fils d'un comte Guillaume, étant allé par dévotion à Jérusalem, s'en revint par Constantinople; qu'ayant gagné les bonnes grâces de l'empereur grec, il demanda et obtint le corps de S. Antoine, qu'il apporta en Dauphiné. Aimar Falco, religieux Antonin, qui a composé une histoire de son ordre, fait ce Joscelin comte d'Albon dans le Viennois, et place cet événement vers l'an 4070. L'éditeur prétend que cette époque s'éloigne beaucoup de celle qui est marquée par notre auteur, d'où il conclut que son ouvrage n'a pas été connu d'Aimar. Cependant l'anonyme n'assigne point autrement l'époque de son récit qu'en nommant le comte Guillaume, qu'il surnomme Cornutus, et Joscelin son fils, deux personnages dans le vrai dont il seroit difficile de prouver l'existence, encore moins le temps où ils ont vécu. Mais il est aisé d'ailleurs de concilier nos deux historiens. Car celui qui nous occupe, dit que ces reliques furent conservées long-temps par les descendans de Joscelin, qui les faisoient porter avec eux dans toutes leurs expéditions jusqu'à Guigues Didier à qui le pape ordonna de les remettre à des personnes de piété, qui se chargerent de bâtir un monastere et de les y déposer. Aimar adopte le fond de ce récit, et ajoute que le pape Calixte II dédia l'église de ce monastere à la priere de Guigues Didier. Notre anonyme suppose cette dédicace faite avant son entrée en religion, et recon-

noît en même temps que son monastere est nouveau. Ainsi ce discours historique a pu être composé vers le milieu du douzième siecle. L'intention de l'auteur, en le prononçant, N. 1. étoit de disposer ses freres à écouter attentivement la vie de S. Antoine par S. Athanase, dont on alloit leur faire la lecture. Il seroit à souhaiter pour l'honneur de la France que l'histoire de la translation du corps de S. Antoine en Dauphiné eût la même certitude que sa vie.

VII. ANONYME, auteur de la vie du S. Carmeri (en latin *Calmenius*), fondateur des abbayes de S. Chafre, Moissac et Tulle. L'époque la plus reculée que l'on puisse assigner à cette légende est du regne de Louis le Gros, qu'on désigne en le nommant Louis, fils de Philippe. Le P. Thomas N. 16. de S. Joseph, qui l'a publiée avec la vie du Saint en françois, dans un volume imprimé au Puy en Velai, l'an 1646, avoit d'abord cru que l'ouvrage étoit sorti de plusieurs mains; mais dans la suite il révoque en doute cette assertion, et pense que le seizième et dernier chapitre peut être regardé comme une addition faite après coup. C'est sur quoi les Bollandistes, qui ont inséré cette légende dans leur mois d'août, ne prononcent point. Mais l'uniformité de style qui regne dans tout l'ouvrage, le fil du discours et la doxologie qui le termine, ne permettent pas d'hésiter sur l'unité d'auteur. Il étoit religieux de Moissac, et avoit dirigé son travail sur des traditions populaires et sur des monumens fort récents. De là tant de méprises, d'anachronismes et d'absurdités : inconvéniens inévitables à un historien qui manquoit également et de connoissance de l'histoire générale et de mémoires authentiques sur la vie de son héros, séparé de lui par un intervalle de cinq cens ans. On doit mettre cet ouvrage au nombre des pieces de rebut, par rapport à l'histoire. Les éditeurs y ont joint trois pieces concernant S. Carmeri, tirées du Sanctoral de Bernard de la Guyonie, évêque de Lodeve. La premiere est son éloge en vers hexametres, la seconde est un hymne pour le jour de sa fête, la troisième est l'abrégé de sa vie en prose. N. 8, 9.

VIII. ANONYME, auteur d'une histoire de la translation des reliques de sainte Honorine à Conflans près de Pontoise. Cette histoire, publiée par Dom Mabillon dans le sixième tome des actes des saints Bénédictins, et par Bollandus au 27 février de son grand recueil, est certainement

Boll., 19 aug., p.
756-762.

Mab., Act. SS. B.,
t. VI, p. 528.
Boll., 27 febr., p.
677-679.

l'ouvrage d'un moine du Bec résidant à Conflans Sainte Honorine, prieuré dépendant de cette abbaye. Car, à l'occasion d'un miracle opéré à Conflans par l'intercession de la Sainte en présence de Bernard, abbé de Saint Michel, il traite cet abbé de confrere, *monachus noster*. Or Bernard avoit été tiré du Bec en 1151 pour gouverner le Mont Saint Michel, et mourut le 8 mai de l'an 1149. Cet endroit peut servir aussi à marquer à peu près le temps où notre auteur écrivait. Ce fut vraisemblablement du vivant de Bernard, ou peu après sa mort. Ni D. Mabillon, ni les Bollandistes n'ont publié la piece entiere. Ceux-ci, parce que le manuscrit dont ils se sont servis étoit imparfait; celui-là, parce qu'il n'a voulu prendre dans le sien, qui étoit complet, que ce qui regardoit précisément la translation des reliques de sainte Honorine et les circonstances de cet événement. Tout se réduit dans l'une et l'autre édition à nous apprendre que le corps de la Sainte fut transféré de Normandie à Conflans sous le regne de Charles le Simple, pour le garantir des ravages des Normands; que ces reliques attiroient un grand concours de peuple, et qu'elles opérèrent plusieurs miracles, dont quelques-uns sont rapportés. Cette relation est assez bien écrite, et l'auteur y marque beaucoup de candeur et de piété. C'est au reste le seul monument ancien que nous ayons touchant sainte Honorine, qui vivoit, suivant la tradition, au VI^e siecle.

Baillet, 27 fév.

Oct. tab. crit., n.
2.

IX. ANONYME, auteur de la vie de saint Piat, apôtre de Tournai. M. Baillet ne porte pas un jugement fort avantageux de la légende de ce Saint. « Ses actes, dit-il, qui n'ont » point encore été imprimés, et qui se trouvent manuscrits » en diverses bibliothèques avec quelques différences, sont » jugés incapables de faire foi de rien par ceux qui les ont » lus avec exactitude et discernement. Ils ont tant de rap- » port avec ceux de S. Yon de Chartres et de S. Lucien de » Beauvais, qu'on peut juger que ce sont trois ruisseaux » d'une même source. » M. de Tillemont n'avoit pas meilleure opinion de cette légende qu'il regarde comme pleine de fables et d'ignorance de la bonne antiquité. Cependant Cousin en a fait un grand usage dans son histoire de Tournai. Mais ce qu'il en rapporte n'est pas propre à leur concilier une grande autorité. Il dit que ce fut le clergé de l'église collégiale de Seclin qui composa l'histoire de la vie

Till., Hist. eccl., t.
IV, p. 452

Cous., Hist. de
Tournai, l. 1, p.
83, 87, 87.
L. 2, p. 72.

de saint Piat, et la dédia à Simon, évêque de Noyon et de Tournai, à l'occasion de quelque translation des reliques du Saint d'une chässe dans une autre. Ce prélat en fit une effectivement l'an 1145, à son retour de Rome, où il étoit allé pour empêcher l'ordination d'Absalon, abbé de S. Amand, que le clergé de Tournai avoit élu pour son évêque. Cousin ajoute qu'il a vu cet ouvrage manuscrit parmi les chartes et les livres de la collégiale de Seclin. Il donne le commencement de l'épître dédicatoire dont la salutation est en ces termes : *Regalis prosapiæ excellentiâ fulgenti domino Simoni Tornacensium et Noviomensium digno pontifici humilis græ Sicliniensis beati martyris Piatî salutem et obedientiam.*

Ibid. p. 229.

Mais la légende de ces actes doit avoir une époque antérieure à celle que Cousin lui assigne, si c'est à Fulbert de Chartres, comme il le pense, et comme l'ont pensé d'après lui MM. de Launoï et de Tillemont, qu'on doit attribuer la prose à l'honneur du saint apôtre. Car cette prose, dont l'historien de Tournai rapporte quelques endroits, suppose manifestement la légende. Cependant il y a plus d'apparence qu'elle est d'un autre Fulbert, moine de Cambrai, ou des environs, qui vivoit au commencement du onzième siècle, et qui passe pour auteur de la vie de saint Autbert, évêque de Cambrai. Quelque sentiment au reste qu'on embrasse, il paroît évident que les actes de la vie de S. Piat existoient au onzième siècle, d'où il s'ensuit que les chanoines de Seclin, ou n'ont fait que retoucher la légende, ou qu'ils l'ont présentée à leur évêque telle qu'ils l'avoient trouvée parmi les monumens de leur église, en y ajoutant l'épître dédicatoire et l'histoire de la nouvelle translation.

Launoï, De Duob. Dyon.
Til. Hist. ecclès.,
t. IV, p. 457.

X. ANONYME, auteur d'une relation des miracles de saint Aygulfe, ou Ayoul, opérés à Provins dans l'église de son nom. Nous avons déjà ci-devant dit un mot de cet ouvrage, dont l'auteur est un moine de Saint Ayoul de Provins. On y parle en effet avec un intérêt qui décele un écrivain domestique. A l'égard du temps où il fut composé, nous pensons avec D. Mabillon, qui l'a inséré dans le second tome de ses Actes, que ce fut vers le milieu du douzième siècle. Voici les fondemens de cette conjecture : 1^o l'auteur fait mention du comte Etienne, de sa femme Ala et de leur

Hist. litt., t. VII.
p. 336.

Mab., Act. SS. B.,
t. II, p. 667-671.

Art de vérif. les
dat., p. 628.

films Henri. Or cet Etienne doit être le sixième comte de Blois, qui fut comte de Meaux et de Brie du vivant de Thibaut III, son pere, et épousa Alix ou Adele, fille de Guillaume le Conquérant, dont il eut entre autres enfans un fils nommé Henri, et mourut l'an 1102. Car, pour Etienne II, comte de Champagne, décédé l'an 1057, on ne lui connoît qu'un fils unique qui se nommoit Eudes. 2° L'on raconte un miracle arrivé du temps du roi Louis. Quel étoit ce roi Louis? sinon Louis le Gros, qu'on désignoit suffisamment sous le regne de son fils en le nommant par son nom propre sans aucune addition. Quoi qu'il en soit, cette relation paroît écrite avec beaucoup de sincérité. Le style en est bon, malgré quelques expressions barbares que l'auteur emploie de temps en temps, comme *filare* pour dire filer, *ferie* pour exprimer une foire.

Mab., Act. SS. B.,
t. II, p. 788.

XI. W., auteur d'une vie en vers de S. Guilain, abbé dans le Hainaut. Dom Mabillon, qui avoit cette vie entre les mains, n'a pas jugé à propos d'en faire part au public, en ayant trouvé la versification trop grossiere, et le fonds du récit ne lui paroissant nullement propre à répandre des lumieres sur l'histoire du Saint. L'auteur, dit-il, qui étoit moine, adresse son ouvrage à une personne constituée en dignité, dont il ne marque le nom que par la lettre initiale O. Le docte critique conjecture que ce pourroit être Oduin, abbé du monastere même de S. Guilain, qui mourut en 1142; et comme notre écrivain l'appelle son maître, il est à présumer qu'il étoit de la même maison. Du reste pour son honneur il est parfaitement inconnu. C'est le premier historien qui ait donné la qualité d'évêque à S. Guilain, en quoi il a été suivi par le martyrologe local et par la plupart des auteurs modernes. Mais son témoignage est trop récent pour autoriser cette qualification. Il est vrai que, dans une autre vie, le Saint est qualifié *Dei antistes*. Mais ce titre, suivant la remarque de D. Mabillon, se donnoit souvent à de simples abbés.

Ibid.

Lebeuf, Hist.
d'Aux., t. II, p.
15.

XII. ANONYME, auteur d'un petit traité contre les Juifs. M. le Beuf, parmi ses preuves de l'histoire d'Auxerre, nous a donné l'épître dédicatoire de cet ouvrage, qui n'a pas encore été livré au public. Celui qui l'a composé ne se fait connoître que par le titre de *Frere*, sans exprimer son nom, ni même l'indiquer par la lettre initiale. L'adresse est à W.

(Guillaume), comte de Nevers. Mais comme l'histoire fournit quatre comtes de Nevers qui ont porté consécutivement ce nom, la question est de savoir lequel des quatre est le héros de cette épître. L'historien d'Auxerre se décide pour le dernier, lequel se retira l'an 1147 à la grande Chartreuse, où il mourut dans son noviciat. Quant à l'auteur, il pense que c'est un religieux de cette maison ; et pour le temps où il mit la main à cet ouvrage, ce fut, dit-il, celui de la retraite du comte. Mais l'usage des Chartreux étoit-il de conserver à leurs novices les titres dont ils avoient joui dans le monde ? Car voici ce que porte la salutation : *Gloriosissimo Nivernensium comiti W. Frater *** devotissimam salutem*. Il est bien plus vraisemblable que ce comte étoit encore dans ses terres, lorsque ce traité lui fut adressé. Quoi qu'il en soit, l'auteur dit que, connoissant ses lumières et son aversion pour la perfidie des Juifs, il a été indigné d'entendre quelques-uns d'entre eux se vanter d'avoir disputé contre lui avec succès sur la circoncision et sur d'autres questions relatives à cet objet ; qu'il regarde ce discours comme une pure fanfanterie ; et que, sans vouloir déroger à sa capacité, il va de son côté, suivant ses faibles talens, faire une sortie sur ces ennemis du nom de Jésus-Christ. On voit par là que le but de cet écrit est de réfuter les raisonnemens captieux qu'employoient alors les Juifs pour établir la nécessité de la circoncision. M. le Beuf assure que le manuscrit qui le renferme est entre ses mains, et date du treizième siècle ; mais il auroit bien dû nous apprendre d'où il l'a tiré.

XIII. ANONYME, auteur de l'histoire du monastere de Saint Pierre d'Userche (1). Cet ouvrage, composé par un écrivain domestique vers le milieu du douzième siècle, a été mis au jour par M. Baluze parmi les preuves de son histoire de Tulle. Il est écrit avec beaucoup d'ordre et d'un style assez bon pour le temps. Ce que l'auteur rapporte des commencemens de l'abbaye d'Userche, dont il place la fondation sous le regne de Pepin, jusqu'au temps d'Hildegare, évêque de Limoges, c'est-à-dire, depuis le milieu du huitième siècle jusqu'à la fin du neuvième, est mêlé de fables, et par conséquent mérite peu d'attention. Ainsi le portrait

Ibid., t. II, p. 99.

Hist. Tutel append., p. 825-850

(1) Ce monastere s'est sécularisé depuis quelques années sans autre formalité que le consentement de l'évêque. Il eût fallu bien plus de façons pour y mettre la réforme.

P. 826-827.

désavantageux qu'on y fait de Turpion d'Aubusson, évêque de Limoges, ne peut obscurcir les éloges que d'autres donnent avec plus de justice à la vertu de ce prélat. Mais la suite de cette histoire demande une toute autre considération. Des chartes à l'abri de tout soupçon que l'éditeur y a jointes attestent la vérité des faits qui s'y trouvent énoncés ; en sorte qu'on doit regarder ce morceau comme un des monumens les plus sûrs et les plus intéressans pour l'histoire générale ecclésiastique et civile du Limousin. On y voit l'origine de plusieurs maisons illustres, surtout de celles de Ventadour et de Rochechouart. Le dernier trait qu'il présente est l'abdication de Bernard, abbé d'Userche, et sa retraite au monastere d'Obazine, retraite où il persévéra jusqu'à la mort, malgré l'ordre que le pape Eugene lui envoya du concile de Reims, tenu en 1148, de retourner à son abbaye.

P. 832.

Entre les abbés d'Userche que l'auteur célèbre, on peut remarquer Adalbaude, qui fut depuis abbé de Saint Martial de Limoges. Il l'appelle un homme très-sage et versé dans toute sorte de littérature : *Vir sapientissimus omnique litterarum peritiâ doctissimus*. S'étant trouvé par hasard, dit-il, à Limoges dans le temps que l'évêque Alduin y célébroit un synode, on le pria inopinément de faire un discours, et il s'en acquitta si bien, qu'il enleva les suffrages de l'assemblée. Il mourut en 1107. On donne encore de plus grands éloges à Gérard, l'un de ses successeurs, dont on place la mort en 1096. Si les auteurs du nouveau *Gallia christiana* eussent consulté cette histoire, ils n'auroient pas hésité sur cette époque, ni sur celle de Constantin, prédécesseur de Gérard, qui doit être arrivée en 1068, ce dernier ayant gouverné l'espace de vingt-huit ans. Pierre Bechade, issu des chevaliers de Las Torres, de *Turribus*, qui portent le surnom de Bechade, monta sur le siège abbatial d'Userche en 1108, et y porta pareillement de grandes qualités d'esprit. Il étoit, dit notre auteur, homme de lettres, fort éloquent et possédoit bien la science des lois : *litterali scientiâ benè doctus, eloquentissimus et legibus eruditus*. Mais il n'en étoit pas plus sage, et sa mauvaise administration le mit dans la nécessité d'abdiquer en 1115. Du temps d'Aldebert, qui le remplaça, il y avoit à l'abbaye d'Userche une école célèbre dans laquelle Eustorge, évêque de Limoges, fit élever son neveu

P. 837-841.

P. 843.

P. 844.

Gérard, qui remplit son siège après lui. Notre historien remarque qu'Aldebert, sans avoir beaucoup étudié les lettres humaines, parloit bien et facilement, étoit d'un bon conseil et très-instruit de la loi divine. Il eut un grand zele pour faire fleurir les lettres dans son monastere, et plusieurs de ses moines firent honneur à ses soins. Il étoit de la maison de Segur et de la branche de Grimoard. P. 945.

XIV. ANONYME, auteur de la vie du B. H. Bertrand, abbé cistercien de Grandselve au diocese de Toulouse. Ce Saint mourut le 5 juillet de l'an 1149. Sa vie fut écrite peu de temps après par un de ses moines. Dom Mabillon en a fait part au public dans l'appendice du sixième tome de ses Annales. L'auteur, dont le style n'est point méprisable, se borne à raconter de la vie de Bertrand ce qu'il en avoit appris lui-même à ses religieux pendant ses derniers momens; à quoi il ajoute quelques-unes de ses apparitions après sa mort. Ces apparitions, ainsi que plusieurs révélations que le Saint eut pendant sa vie, ne trouveront pas facilement créance dans l'esprit de bien des gens. Les Bollandistes ont reproduit cette vie dans le premier tome de juillet de leur grand recueil. P. 701-705.

XV. ANONYME, auteur de la vie de S. Clément, premier évêque de Metz. A la réserve du style assez passable de cette piece, tout le reste ne mérite que du mépris. C'est un tissu de fables absurdes imaginées par un écrivain du douzième siecle au plus tard. Il avoue lui-même que presque tous les anciens monumens ecclésiastiques du diocese de Metz, et en particulier les actes de S. Clément, ont été la proie des incendies causés par les Barbares. Il n'allegue pas même de tradition pour garant de son récit, très-incroyable par lui-même. La vision d'un particulier qu'il ne veut pas, dit-il, nommer, parce qu'il est encore vivant, est son unique appui. C'est donner acte en forme au public de son imposture. Une légende aussi misérable ne méritoit guère l'honneur que M. du Bosquet lui a fait de l'insérer dans la seconde partie de son Histoire ecclésiastique des Gaules.

Bosquet, Hist.
eccl. gall., part. 2,
p. 19-22.

XVI. ANONYME, auteur d'une Histoire des miracles de saint Erkonvald, évêque de Londres. Il étoit neveu de Gilbert, surnommé l'Universel, évêque de Londres, et par conséquent de la ville ou du territoire d'Auxerre comme lui. Son oncle, l'ayant attiré auprès de sa personne, l'avoit pourvu d'un ca-

Warthon, Hist. ep.
Lond., p. 18-51.

nonicat dans l'église cathédrale de S. Paul. Il fut présent à la translation du corps de S. Erkonvald, évêque de Londres, décédé vers la fin du septième siècle ; cérémonie qui se fit le 16 février de l'an 4440. Ce fut sans doute ce qui lui donna occasion d'écrire l'histoire des miracles du Saint. Warthon, qui avoit cette piece entre les mains lorsqu'il travailloit à l'histoire des évêques de Londres, la qualifie *insigne*, et en a tiré divers endroits qui se rapportoient à son sujet.

- Ces mêmes endroits se retrouvent dans les actes du Saint publiés par les continuateurs de Bollandus, au trentième jour du mois d'avril de leur grand recueil, d'après Jean Capgrave qui leur paroît n'avoir fait qu'abrégé et retoucher les actes originaux qu'il avoit sous les yeux, et dont ils n'ont pu avoir communication. Ils eussent assuré la chose bien positivement, si l'ouvrage de Warthon eût précédé leur dernier volume d'avril. De la maniere dont Capgrave assortit la vie et les miracles de saint Erkonvald, on seroit porté à croire que ces deux écrits partent originairement de la même plume. Cependant Warthon ne donne à notre chanoine que le dernier. Le premier miracle que celui-ci rapporte est de l'an 1087, ou 1088, lorsque la cathédrale de Londres ayant été consumée par un incendie avec la moitié de la ville, il n'y eut que le tombeau du Saint que le feu respecta. Si l'on pouvoit s'en rapporter entierement à Capgrave, il faudroit dire que notre auteur écrivoit sous le regne du roi d'Angleterre Henri II ; car il paroît supposer la mort de son prédécesseur par ces mots : *Au temps d'Etienne, roi des Anglois*. Mais il y a très-grande apparence que cet abrégiateur s'est donné la liberté de remanier l'ouvrage à sa fantaisie, d'y faire les retranchemens et les interpolations qu'il lui a plu. On n'y voit point l'endroit où l'auteur se dit neveu de Gilbert, ni celui où il dit avoir assisté à la translation des reliques du S. Prélat. En un mot, Capgrave semble avoir affecté de faire perdre de vue l'auteur qu'il abrégéoit et le temps où il écrivoit. On pourra quelque jour en dire davantage lorsqu'on aura recouvré l'original.

XVII. ANONYME, auteur de la vie de saint Arnoul, martyr en Flandre. L'auteur étoit chanoine de l'abbaye de Cisoien. Mais il n'est pas aisé de déterminer le temps où il a vécu. Cette abbaye fut fondée sur la fin du neuvième siècle pour des chanoines. Raoul, fils du fondateur, la donna par tes-

P. 780-787.

Ibid., p. 591, n. v.

Warthon ibid., p. 44.

Boll., ibid., n° 23.

Boll., 29 janv., p. 971-974.

Gall. chr. nov., t. III, p. 285

tament à l'église de Reims, qui la posséda jusqu'à l'an 1129. Alors elle reprit son premier état. L'auteur qui nous occupe ne paroît avoir écrit qu'après ce rétablissement. Car il dit qu'il s'étoit fait quantité de miracles dans l'endroit où le Saint avoit été mis à mort, mais qu'on n'en voyoit plus de son temps; que l'arbre où il avoit été pendu ne subsistoit plus, les fideles en ayant enlevé jusqu'aux racines. Or ce Saint, inconnu d'ailleurs à tous nos hagiographes, vivoit, selon notre auteur, au huitième siecle. Sa vie n'a donc été écrite que fort long-temps après. Cet ouvrage est en vers rimés dimètres catalectiques, partagés en strophes de trois vers. Bollandus en a fait part au public sous le 29 janvier dans son grand recueil.

Boll., *ibid.*, p. 973.

XVII. ANONYME, auteur de la vie de saint Bertaut et saint Amand, prêtres et ermites au diocese de Reims dans le sixième siecle. Le Pere Papebroch, qui a publié cette piece au 16 juin, dans le recueil de Bollandus, ne lui donne pas un date plus ancienne que le onzième, ou même le douzième siecle. Ce qui nous paroît certain, c'est qu'elle n'a été composée qu'après l'introduction des Prémontrés dans l'abbaye de Chaumont, dont S. Bertaut est le patron. La preuve se tire de ce qu'elle a été visiblement calquée sur l'Office du Saint, tel que ces religieux le célèbrent au jour de sa fête et pendant son octave. Or les Prémontrés ne furent établis à Chaumont qu'en 1147. Ainsi l'auteur étant au moins postérieur de six siecles aux deux personnages qu'il célèbre, on ne peut faire grand fonds sur son récit. C'est néanmoins tout ce que nous avons de meilleur sur ces deux Saints.

P. 100.

A la suite de cette vie, le Pere Papebroch a publié d'autres actes qui sont particuliers à S. Amand; mais comme ils n'ont pas plus de deux siecles d'antiquité, nous ne croyons pas devoir nous y arrêter.

Ibid., p. 106-107.

XVIII. ANONYME, auteur de la vie de saint Lietphard, archevêque de Cantorberi et martyrisé en France. Cette légende est l'ouvrage d'un moine de l'abbaye d'Honnecourt au diocese de Cambrai. Sa date remonte tout au plus vers le milieu du douzième siecle. Car les chanoines qui occuperent d'abord cette maison ne la céderent aux moines, selon Baudri, dans sa Chronique de Cambrai, qu'environ l'an 1150. L'auteur étoit par conséquent bien éloigné du temps du héros mort, selon lui, au septième siecle, pour nous

Boll., 4 fév., p. 492-496.

L. 2, c. 10, p. 235.

Mab., Act. SS. B.,
t. II, pr., p. lxi.

donner un détail exact et fidele de sa vie. Aussi ne s'est-il attaché qu'à son martyre et aux circonstances qui en furent l'occasion. Mais en cela même il se rend indigne de toute créance par les bévues grossieres où il tombe. Il avance que S. Lietphard, revenant de Rome, fut tué dans la forêt d'Artois, appelée *arida Gamentiana*, l'an 652, sous le regne de Dagobert I^{er}. Mais alors l'église de Cantorberi avoit pour évêque Juste, auquel Honorius succéda l'an 654. Celui-ci fut remplacé, l'an 655, par *Deusdedit*. En un mot, le nom de Lietphard ne se rencontre point, et ne peut même trouver de place dans toute la suite connue des évêques et des archevêques de Cantorberi. Ainsi, nous croyons devoir releguer au rang des fables cette légende publiée par les Bollandistes au 4 février, sur un manuscrit de Nicolas Beaufort, chanoine régulier de S. Jean des Vignes à Soissons.

Ibid., t. IX, p. 865-890.

Boll., 5 apr., p. 437.

Gall. chr. nov., t. II, p. 869.

XIX. ANONYME, auteur de la vie de S. Gérard, premier abbé de la Seauve Majoure au diocese de Bordeaux. Nous avons deux éditions de cette légende; l'une donnée par Dom Mabillon dans son Recueil des actes des saints Bénédictins, l'autre publiée par les Bollandistes au cinquième jour du mois d'avril. L'auteur est un moine de la Seauve qui écrivoit peu après la mort de l'abbé Pierre d'Amboise, lequel avoit été chapelain de S. Gérard, et mourut l'an 1147. Il s'est beaucoup plus étendu sur les premières années de la vie de ce Saint, que sur son gouvernement abbatial. Dom Mabillon et les Bollandistes ont suppléé chacun de leur côté à ces omissions par des observations tirées de divers monumens. L'onction et la piété sont répandues sur le style de cette production, quoique d'ailleurs assez négligé, comme l'auteur en fait lui-même l'aveu.

THOMAS II,

ÉVÊQUE DE VIVIERS,

ET AUTRES ÉCRIVAINS.

Catel, Hist. de I.
Lang., p. 1032.

IL faut distinguer, quoi qu'en dise Catel, deux Thomas qui tinrent la chaire épiscopale de Viviers à trois siècles de distance l'un de l'autre. Celui qui va nous occuper, second

du nom, fut substitué à Guillaume I^{er}, dont l'existence dispa-
 roît dans l'histoire après l'an 1149. Lui-même ne se
 montre sur ce siège qu'en 1152, et se trouve remplacé l'an-
 née suivante par Guillaume II. L'église de Viviers lui a
 de grandes obligations. « Voulant, à l'exemple de plusieurs
 » autres églises et monastères de son temps, conserver la
 » mémoire des anciennes donations faites à son église, et
 » dont les originaux dépérissent, il en dressa une notice,
 » ou extrait sommaire; et l'on doit le regarder comme
 » le premier auteur de ce Pouillé. Car il est faux qu'il y
 » ait eu une collection antérieure, comme le prétend le
 » Pere Columbi. Ce prélat fit confusément l'extrait de tou-
 » tes les chartes de son église qui furent assez lisibles, et
 » parmi lesquelles il pouvoit s'en trouver des dix et on-
 » zième siècles, dont la plupart étoient sans date suivant
 » l'usage du pays et du temps. Mais comme il en restoit
 » beaucoup de plus anciennes que le temps avoit presque
 » effacées, Thomas omit celles-ci qui faisoient les deux tiers
 » des originaux. » *Ego Thomas episcopus, dit-il, exem-*
plavi istud Politicum de aliis vetustissimis chartulis sancti
Vincentii, et nec tertiam partem potui exemplare propter
nimiam vetustatem quæ sunt consumptæ. Anno XIV, reg-
nante Conrado rege.

Vaissette, Hist.
 Lang., t. II, p. 462,

Columbi, Opusc.,
 p. 211.
 Vaissette, *ibid.*, t.
 I, not. 29, p. 620.

Le Pere Columbi reconnoît avoir beaucoup emprunté de ^{*ibid.*}
 ce Politique, ou Pouillé, dont il est l'éditeur, pour la suite
 des évêques de Viviers antérieurs au onzième siècle. Ce
 qui l'a porté à croire que Thomas n'avoit fait que renou-
 veler et mettre au jour un ancien Pouillé, c'est apparem-
 ment le terme *chartularium*, d'où ce prélat dit avoir tiré
 son recueil. « Mais en cet endroit, dit D. Vaissette, *chartu-*
larium veut dire le chartier, ou les archives; et il est ^{*ibid.*}
 » évident que Thomas fit ses extraits sur les originaux
 » mêmes, dont quelques-uns étoient entiers, les autres
 » étoient effacés ou usés par le temps. Si c'eût été un cartu-
 » laire écrit au commencement du huitième siècle, comme
 » l'avance cet écrivain, on ne comprend pas comment il n'y
 » en auroit eu que le tiers de lisible. » Le Pere Columbi sou-
 tient encore qu'une charte de Charles le Chauve fait men-
 tion d'une ancienne notice copiée depuis par Thomas; notice,
 dit-il, que ce prince autorisa avec toutes les donations dont
 il y est parlé. Mais la charte, telle qu'il la rapporte, n'en dit

pas un seul mot. On ne voit rien qui la différencie à cet égard des autres chartes de Charles le Chauve, et en général de celles de tous les princes en faveur des églises pour confirmer leurs possessions.

Ibid., t. I, p. 134.
Gall. chr. vet., t.
III, p. 1182.

Il est vrai que l'édition de cette charte, donnée par Dom Vaissette, porte le nom de *Puletum* omis par le Pere Columbi, et interprété d'un Pouillé par MM. de Sainte Marthe : *Concedimus Vivariensi matri Ecclesiæ... res quæ quondam fuerunt in jure ejusdem Ecclesiæ, id est, Puletum, et quidquid sancti Vincentii in eodem comitatu Valentinensi cum dimidiâ Ecclesiâ sancti Romani esse dignoscitur*. Mais on laisse à juger si ce mot, placé comme il est, ne signifie pas plutôt un lieu, ou village de ce nom qu'un recueil de titres.

Suprà, p. 238.

II. WICHARD, chanoine de Lyon, dont on a déjà parlé sur Bernard de Morlas, est auteur d'une satire en vers dactyliques contre certains moines de son temps, ouvrage imprimé à la fin d'un recueil, publié par Flaccus Illyricus des *Poésies des hommes doctes et pieux sur l'état corrompu de l'Eglise*.

Fabr., Bibl. m.
lat., t. VI, p. 810.

Dans l'exemplaire manuscrit de Konisberg, elle débute par ce vers :

Ordo monasticus ecclesiasticus esse solebat.

T. XI, p. 419.

Mais l'éditeur l'a confondue avec la satire de Galon sur le même sujet rapportée ci-devant, en mettant les quatre premiers vers de celle-ci à la tête de l'autre. Wichard ne parait point avoir été connu de ceux qui ont travaillé jusqu'à présent sur l'histoire littéraire de Lyon.

Mab., Annal., t.
III, p. 442-445.

III. L'Abbé ABBAUD, dont on ignore le siège, est auteur d'un traité contre ceux qui prétendoient que la fraction du corps de J.-C. dans l'Eucharistie ne se faisoit qu'en apparence et non en réalité. Cette question partageoit les théologiens depuis la condamnation de Bérenger. Abbaud et ceux qui étoient de son sentiment se fondoient principalement sur ces paroles de la première confession de foi donnée par cet hérésiarque pour anathématiser ses erreurs. « Je regarde » comme une hérésie de dire que le corps de Jésus-Christ ne » peut être manié par les prêtres et brisé sous les dents des » fideles, que d'une manière purement sacramentelle et non » réellement. » Les autres opposoient l'argument qu'on nomme dans les écoles *ab absurdo*, soutenant qu'il y avoit

contradiction à dire que le même corps fût divisé réellement et néanmoins demeurât tout entier, qu'il fût brisé et ne cessât point d'être vivant. L'écriture, ajoutaient-ils, nous sauve cet inconvénient par la manière dont elle s'exprime en parlant de la fraction eucharistique. Car elle ne dit jamais que nous rompons le corps, mais que nous rompons le pain : *Accepit Jesus panem, et gratias agens, fregit*, etc., par où elle nous fait entendre que cette fraction ne s'exerce que sur les espèces, ou accidents, tels que la blancheur, la rondeur, l'étendue, etc. Abelard fut un des plus zélés défenseurs de cette thèse, adoptée depuis universellement. Notre auteur, sans le nommer, semble l'avoir en vue. Mais les raisonnemens qu'il lui oppose sont très-foibles, quoique l'ouvrage soit assez bien écrit, et ne manque pas même d'une certaine onction. C'est aux soins de D. Mabillon qu'on doit la découverte de cette production, qui fait partie du troisième volume de ses *Analectes*.

IV. CLAREMBAUD, auteur d'un commentaire non imprimé, et peut-être perdu, sur le Traité de la Trinité de Boèce, est qualifié archidiacre de l'église d'Arras par le continuateur de Henri de Gand. C'étoit le titre qu'il portoit, selon ce bibliographe, lorsqu'il mit la main à cet ouvrage. Elevé dans la suite au sacerdoce, il devint prévôt de la même église l'an 1132. On ignore combien de temps il posséda cette dignité. Il ne paroît plus depuis 1133, et son successeur Roger se montre seulement en 1160 pour la première fois. Le principal but de son commentaire étoit de réfuter les erreurs d'Abelard et de Gilbert de la Porrée sur la Trinité, et de venger contre ces deux novateurs la doctrine de S. Bernard.

App. ad Henr.
Gand, c. 10.

Gall. chr. nov., t.
III, p. 5363.

V. CARALDE, natif de Nommeni au diocèse de Metz, fut élevé dans le clergé de cette église, et s'y distingua par ses talens et sa vertu. Etienne de Bar, son évêque, l'ayant promu au diaconat, lui confia le soin des écoles où il avoit reçu son éducation. Entre ses disciples il eut le neveu de ce prélat, qui succéda l'an 1164 à son oncle. C'est Thierry III du nom. Etienne voulut par reconnaissance et par estime l'ordonner prêtre. Mais son humilité ne lui permit point d'accepter cet honneur. Il se contenta du degré de diacre, et d'une prébende monacale que cet évêque lui procura dans l'abbaye de S. Arnoul. La date de sa mort est

Calmet, Hist. de
Lorr., t. II, p. 186.

incertaine. On a de lui quelques lettres qui n'ont pas encore vu le jour. Tout ce récit est tiré de l'histoire de Lorraine de Dom Calmet. Cependant cet écrivain ne fait aucune mention de Caralde dans sa bibliothèque des auteurs de cette province.

VI. Tandis que l'hérétique Henri, ce restaurateur du manichéisme en France, infectoit de ses erreurs le Languedoc et la Provence, un de ses disciples, nommé Ponce, ou Ponne, le secondoit dans le Périgord, et y faisoit un grand nombre de prosélytes. La doctrine et les mœurs de ceux-ci se trouvent détaillées dans une lettre du moine Héribert, adressée à tous les fideles en forme de dénonciation. Cet écrivain, sur la personne duquel on n'a aucune lumière, étoit vraisemblablement Périgourdin, car il parle en témoin oculaire de ce qu'il raconte. Voici ce que sa lettre porte en substance : Les sectateurs de Ponce ne mangeoient point de chair, buvoient rarement du vin, fléchissoient cent fois par jour les genoux, comptoient pour rien l'aumône, parce qu'ils ne permettoient pas d'avoir de quoi la faire ; rejetoient la messe et la communion, voulant qu'on se contentât d'un morceau de pain qu'ils bénissoient à leur manière ; défendoient d'adorer la croix, ne récitoient point le *Gloria Patri*, etc. Beaucoup de nobles, de prêtres, de moines et de religieuses étoient entrés dans leur société. Ils avoient une manière d'instruire si prompte et si efficace, que dans l'espace de huit jours l'homme le plus rustique qui s'attachoit à eux, devenoit capable d'éluder et l'autorité des bons exemples, et la force des preuves qu'on pouvoit lui opposer. *Nullus tam rusticus est, si se illis conjunxerit, quin infra octo dies tam sapiens sit litteris, ut nec verbis nec exemplis superari possit.* En vain s'efforçoit-on de s'assurer de leurs personnes. S'ils étoient arrêtés, aucun lien ne pouvoit les retenir. Ce n'étoit point qu'ils appréhendassent la mort. Au contraire, ils alloient au-devant de leurs persécuteurs et cherchoient des hommes qui pussent leur ôter la vie. Ils faisoient divers prodiges. Par exemple, lorsqu'on les jetoit pieds et poings liés dans une tonne de vin, *in tonnam vinariam*, et qu'on mettoit des gardes pour les empêcher de s'échapper, le lendemain ils ne s'y trouvoient plus, et disparaissoient jusqu'à ce qu'ils vinsent d'eux-mêmes se représenter. Un tonneau vide, quelque

grand qu'il fût, s'ils y jetoient quelques gouttes de leur vin, se remplissoit de cette liqueur sans qu'on y ajoutât rien. Il paroît que ce bon moine étoit un peu crédule, et se laissoit aisément surprendre aux apparences trompeuses des fausses merveilles. Quoi qu'il en soit, la candeur qui regne dans son écrit, dépose en faveur de sa sincérité. C'est un auteur qui rapporte ingénument ce que ses sens lui avoient appris, sans aucune défiance sur la fidélité de leur témoignage. Sa lettre a dû précéder l'an 1147, époque de la mission de S. Bernard en Périgord. Après avoir été publiée pour la première fois par Dom Mabillon dans le troisième volume de ses *Analectes*, elle a été reproduite dans le premier tome des *Anecdotes* de Dom Martene avec quelques corrections. Mais l'une et l'autre édition s'accordent à dire que les hérétiques dont il s'agit, fléchissoient cent fois les genoux par jour, et non pas seulement sept fois, comme le dit le P. Pagi.

P. 467.

P. 453.

Ad an. 1183.

VII. Vers le même temps qu'Héribert composa cette lettre, Evervin, prévôt des Prémontrés de Steinfeld dans les Ardennes, écrivit à S. Bernard pour lui dénoncer deux nouvelles sectes qui s'étoient élevées dans le diocèse de Cologne. La première avoit une affinité sensible avec celle de Périgord, et pouvoit bien lui rapporter son origine. Ces hérétiques prétendoient, suivant notre auteur, que l'Eglise étoit concentrée chez eux, parce qu'eux seuls, à les entendre, marchaient sur les traces de Jésus-Christ et de ses apôtres, ne recherchant point les choses de ce monde et n'y possédant absolument rien. « Vous au contraire, disoient-ils aux catholiques, vous mettez tous vos soins à étendre vos possessions, vous n'avez en vue que les biens de la terre, et ceux mêmes qui passent chez vous pour les plus parfaits, les moines et les chanoines réguliers, quoiqu'ils ne possèdent rien en particulier, ne laissant pas, grace à leur industrie, d'être abondamment pourvus en commun. Pour nous, continuoient-ils, notre état est d'être les vrais pauvres de Jésus-Christ, de vivre sans demeure fixe, d'être réduits à fuir de ville en ville, et de partager les persécutions avec les apôtres et les martyrs. C'est pour nous distinguer, vous et nous, que le Seigneur a dit : *Vous les connoîtrez par leurs fruits.* » Leur vie, ajoute Evervin, est effectivement très-austère. Ils ne mangent point

Gall. chr. nov., t. III, p. 799.

Bern. op., vol. I, p. 1487-1490.

de laitage, ni rien qui soit produit par génération. Dans leurs cérémonies religieuses, ils ont coutume de se couvrir le visage d'un voile. Tous leurs repas commencent par l'Oraison Dominicale, à laquelle ils attribuent la vertu de changer les mets et le breuvage au corps et au sang de Jésus-Christ. Outre le baptême d'eau, ils ont encore celui du feu et de l'esprit, qu'ils administrent par l'imposition des mains. Quiconque a reçu parmi eux ce nouveau baptême, ils l'appellent élu, et croient qu'il a le pouvoir de baptiser les autres, et de consacrer le corps et le sang de Jésus-Christ. Il y a de plus chez eux de simples auditeurs qui ne sont point admis à leurs mystères, mais seulement à leurs prières communes. Ils condamnent les noces. Deux de ces hérétiques, dont l'un se disoit évêque, ayant été pris et conduits à l'archevêque de Cologne, furent interrogés dans une grande assemblée de clercs et de laïcs. Après s'être quelque temps défendus contre les argumens qu'on leur faisoit, se voyant enfin poussés à bout, ils promirent de se rendre, si leurs maîtres, qu'ils demandoient qu'on fit venir, se trouvoient hors d'état de répondre. Autrement, ajoutoient-ils, nous sommes résolus de mourir plutôt que de changer. Le peuple à ces mots se jeta sur eux et les brûla vifs, malgré les remontrances du clergé. Mais loin de témoigner du repentir, ces malheureux subirent le supplice avec joie. « S. Pere, dit » Evervin à l'abbé de Clairvaux, j'ai besoin ici de vos lumières. Daignez, s'il vous plaît, m'apprendre comment le » diable peut communiquer de la sorte à ses suppôts une » confiance égale à celle des martyrs. »

La seconde secte d'hérétiques découverts à Cologne différoit de la première en plusieurs points. Ils disoient que les prêtres n'avoient plus le pouvoir de consacrer, parce que, selon eux, étant déchus de la sainteté du sacerdoce, ils ne pouvoient plus en exercer valablement les fonctions. Ils rejetoient en général par cette raison tous les sacremens, à l'exception du baptême qu'ils soutenoient pouvoir être administré par tout homme, mais seulement aux adultes. Ils traitoient de fornication les secondes noces. Ils ne croyoient ni aux suffrages des Saints, ni au purgatoire. Ils méprisoient les jeûnes et les autres austérités corporelles, persuadés que la contrition du cœur suffit pour expier les péchés. Notre auteur prie saint Bernard d'aiguiser son style

contre ces deux sectes. Il l'avertit que ceux qui reviennent à l'Eglise, déclarent qu'il y a plusieurs moines et clercs dans l'une et dans l'autre.

L'abbé de Clairvaux, lié d'amitié avec Evervin qui avoit été témoin d'un de ses miracles à Cologne, l'an 4456, répondit pleinement à ses vœux. C'est dans le soixante-cinq et le soixante-sixième de ses sermons sur le Cantique des cantiques, où il attaque ces pestes publiques avec la force et l'énergie qui lui est propre. La lettre de notre auteur précède immédiatement ces deux sermons dans la nouvelle édition de ce Pere. Cette place lui convient beaucoup mieux que celle qu'Horstius et Picard lui avoient donnée en la rangeant parmi ses lettres. Elle fait aussi partie de la collection des Jugemens contre les nouvelles erreurs, publiée par M. Dargentré.

Gall. chr. nov.,
ibid.

T. I, p. 33.

VIII. GEORGE, moine de l'abbaye de Breteuil au diocèse de Beauvais, est auteur d'un commentaire sur l'Exode, qui n'a pas encore été donné au public. On le conserve manuscrit à l'abbaye de Preuilli au diocèse de Sens. Il est précédé d'une épître dédicatoire que Dom Martene a mise au jour dans le premier tome de ses Anecdotes. George l'adresse à quatre abbés de différens ordres, savoir : l'abbé de Châlis, cistercien; l'abbé de Sainte Genevieve, Chanoine régulier; l'abbé de Saint Lucien de Beauvais, bénédictin, et l'abbé de Sélin-court, prémontré. Le motif qui l'a porté à choisir pour Mécènes ces quatre Peres d'autant de congrégations, c'est, dit-il, qu'ils représentent les quatre roues du chariot d'Elie. Il les prie de faire lire son ouvrage dans leurs communautés. Ce prologue respire une grande humilité; mais il ne marque pas un égal discernement. La comparaison que nous venons de rapporter en est une preuve. Au reste, on ne peut fixer bien positivement le temps où vivoit l'auteur. Nous le plaçons ici, parce que ses expressions et le tour de sa phrase semblent porter l'empreinte du douzième siècle (XVIII).

P. 426.

LE B. H. GUERRIC,

ABBÉ D'IGNI.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Manr., Ann. Cist.,
ad 1131, c. 1, n. 8,
p. 218.

Ibid., ad an. 1138,
c. 3, n. 5, 6, p.
339.

M. Exord. cist.
dist. 3, c. 7.

GUERRIC, étant chanoine et écolâtre de Tournai, fut attiré à Clairvaux par la réputation de saint Bernard. Son but dans ce voyage, entrepris l'an 1131, n'étoit que de s'édifier et de rapporter dans son pays la satisfaction d'avoir connu ce rare personnage; mais il éprouva dans les entretiens qu'il eut avec lui le don de persuasion attaché à ses paroles. L'homme de Dieu lui parla des avantages de la vie cénobitique, de manière qu'oubliant tout ce qui le retenoit dans le siècle, il résolut d'embrasser cet état sous un si habile maître. Il devint en peu de temps un de ses plus parfaits disciples; et ce qui le prouve, c'est que le B. H. Humbert, abbé d'Igni, ayant abdiqué l'an 1138, S. Bernard crut ne pouvoir lui donner un plus digne successeur que Gueric. L'événement justifia ce choix. Le nouveau supérieur prit pour modèle celui qui l'avoit mis en place, et réussit à retracer dans son gouvernement les talens ainsi que les vertus de l'abbé de Clairvaux. Comme lui, assidu à rompre le pain de la parole divine à ses frères, il mêloit la force à l'onction dans ses discours; comme lui, fervent observateur de la règle, il appuyoit l'enseignement de l'exemple; comme lui enfin, charitable et discret dans son régime, il se proportionnoit à tous les esprits pour les gagner tous à Dieu. De grandes et longues infirmités exercèrent les dernières années de sa vie. Il les soutint avec le courage qu'il avoit admiré lui-même dans S. Bernard au milieu de semblables épreuves.

Se voyant près de mourir, il se fit apporter le recueil qu'il avoit fait de ses sermons, et le jeta au feu de sa main, dans la crainte, disoit-il, d'avoir violé un statut de l'ordre

qui défendoit de publier aucun livre sans la permission du chapitre général. Ce trait montre jusqu'où alloit la délicatesse de sa conscience. Dieu sans doute lui tint compte du sacrifice qu'il fit de ses productions ; mais il ne permit pas, comme on le verra, qu'il eût l'effet que Gueric avoit en vue. Sa mort est rapportée dans le *Ménologe* de Cîteaux au 19 d'août ; mais l'année de cet événement n'est pas certaine. La dernière époque connue de son gouvernement est de l'an 1154 ; et la première de celui de Godefroi, son successeur, est de l'an 1155. C'est tout ce qu'il nous est permis d'assurer.

Manr., ad an.
1157, c. 2, 4, p.
293.

Marlot, *ibid.*, p.
870.

Le *Missel* de Cîteaux et Dom Menard, dans ses additions au *Martyrologe* bénédictin, compte Gueric au nombre des Saints.

§ II.

SES ÉCRITS,

Ces mêmes sermons que Gueric avoit condamnés aux flammes survécurent à leurs cendres. Quatre copies que ses disciples en avoient tirées, échappèrent à la brûlure, et se multiplièrent dans la suite en raison de la haute estime qu'on a toujours faite de ses écrits. L'impression les a depuis répandus en tous lieux. On en compte plusieurs éditions, dont la première, donnée à Paris, in-8°, l'an 1559, chez Gervais Chevallon, par Jean de (1) Gaigny, chancelier de l'église de Paris, fut renouvelée, l'an 1547, chez Nicolas le Riche, et suivie d'une traduction française du même éditeur ; la seconde, corrigée sur d'anciens manuscrits par Jean Coster, parut, en 1546, à Anvers, chez Philippe Mutius ; une troisième, encore in-8°, sortit des presses de Gabriel Buon, l'an 1565, à Paris ; une quatrième, dans le même format, fut donnée à Lyon, en 1650, sous la direction de Dom Maur Raynaud, bénédictin. Celle d'Anvers a été la mieux accueillie du public, et a passé dans les grandes bibliothèques des Pères de Cologne et de Lyon, et dans la bibliothèque des prédicateurs du Père Combéfis, où les sermons de Gueric se trouvent dispersés et mêlés avec

Fabr., *Bibl. lat.*
m. et inf., t. 7, p.
368.
Bibl. S. Maur.
Bibl. reg. Fabr.
ibid.

Possev. appar. S.,
t. I, 693.

(1) De Gaigny, dans l'Avertissement, dit qu'il a donné cette édition par ordre du roi François 1^{er} sur un exemplaire de l'abbaye de Vanluisant.

d'autres suivant l'ordre des matieres. On les rencontre de plus à la suite des œuvres de S. Bernard, recueillies et publiées successivement par Merlon Horstius et D. Mabillon. La dernière édition de ce Pere sera notre guide dans le compte succinct que nous allons rendre de ces sermons. Il y en a cinq sur l'Avent. Les deux premiers et le cinquième traitent des divers avénemens du Sauveur, et de la maniere dont il convient de s'y préparer. Le troisième roule sur la crainte et la vigilance continuelle où doivent nous tenir la certitude de la mort et l'incertitude de son heure. Le quatrième renferme un bel éloge de la vie solitaire. Suivent cinq autres sermons sur la Nativité de Notre-Seigneur. Le but que l'auteur se propose dans ceux-ci est d'exciter la dévotion de ses religieux envers Jésus enfant, et de les porter à faire usage des instructions qu'il leur donne en cet état.

Le mystere de l'Epiphanie forme la matiere de quatre discours, dont l'allégorie fait le principal fond.

P. 955-964.

Des six qui ont pour objet la Purification de Marie, Horstius doute que le pénultième appartienne à Gueric, tant parce qu'il ne se rencontre point dans le recueil manuscrit de ses sermons qui se conservent à Cologne, que parce que le style en est plus nerveux et plus serré que les autres productions oratoires de cet auteur. Il nous paroît en effet lui être étranger, ainsi qu'à S. Bernard, parmi les sermons duquel on l'avoit autrefois rangé. Il est beaucoup plus long que les autres, sans être néanmoins diffus. Le sujet y est traité d'une maniere neuve et différente de celle de Gueric. Il y a un endroit, au nombre 46, qui mérite d'être remarqué. L'auteur, qui étoit un Supérieur, après avoir parlé des dispositions requises pour approcher de l'Eucharistie, dit : « Ces dispositions ne sont pas nécessaires au prêtre » seul, comme s'il sacrifioit et consacroit seul le corps de » Jésus-Christ. Il ne consacre point seul, et ne sacrifie point » seul ; mais toute l'assemblée des fideles consacre et sacrifie » avec lui. »

P. 964-980.

A ces six sermons succedent deux autres sur le Carême, qui sont suivis de quatre pour la fête de S. Benoît.

P. 980-988.

Le mystere de l'Incarnation en a trois, le Dimanche des Rameaux quatre, la Résurrection de Notre-Seigneur trois, dont le premier est remarquable par l'application que l'au-

P. 988-997.

teur fait de l'histoire de Joseph à Jésus-Christ ressuscité.

Les deux qui viennent après, sont, l'un pour les Rogations, l'autre pour l'Ascension. Le premier est fort beau. C'est une espee d'homélie sur l'évangile du jour, où il est parlé des trois pains. Gueric y parle de lui-même avec de grands sentimens d'humilité. « Celui, dit-il, qui ne peut être utile

» aux autres, ne doit point leur commander. Comment, en
 » effet, un homme qui n'est point médecin et qui manque
 » de pain dans sa maison, c'est-à-dire, qui n'a ni l'art de
 » guérir les maladies, ni la provision de savoir suffisante
 » pour fournir la nourriture spirituelle au prochain, seroit-
 » il en état de le servir? Hélas! c'est ce que je vous disois.
 » Vous n'avez pas voulu m'écouter; car vous m'avez établi
 » prince malgré moi. Il ne me reste donc, puisque je n'ai
 » pu éviter le péril, qu'à recourir au remède et à suivre le
 » conseil du sage : *Vous a-t-on établi pour gouverner les*
 » *autres? soyez parmi eux comme l'un d'entre eux.* Mais
 » malheur à moi! cela même m'a été refusé. Car comme
 » mon ignorance me défend de m'élever au-dessus des au-
 » tres, mes infirmités ne me permettent pas de me trouver
 » parmi eux. Je n'ai ni les talens pour leur distribuer la
 » parole sacrée, ni la force du corps pour les édifier par
 » mes exemples. »

P. 1004-1008.

Eccl. 32, 1.

Il y a deux sermons sur la Pentecôte, quatre pour la naissance de saint Jean-Baptiste, trois sur la fête de saint Pierre et de saint Paul, quatre sur la fête de l'Assomption de la sainte Vierge, et deux sur sa Nativité; un sermon sur la Toussaint, qui renferme l'éloge des pauvres d'esprit.

P. 1008-1012.
 P. 1013-1021.
 P. 1021-1028.
 P. 1028-1037.
 P. 1037-1039.
 P. 1039-1041.

Le dernier de tout le recueil a pour texte ces paroles du Cantique des cantiques : *Vous qui habitez dans les jardins, vos amis sont attentifs à vous écouter. Faites-moi donc écouter votre voix.* Gueric y loue ses religieux de leur amour pour l'Ecriture-Sainte, et de leur assiduité à la lire et à la méditer.

P. 1041-1044.

Tous ces sermons ne sont pas d'un égal mérite. Quelques-uns, quoique en petit nombre, sont obscurs, abstraits, et presque sans ordre. Mais la plus grande partie sont écrits d'une manière claire, solide et touchante. Il n'est pas rare d'y trouver des pensées neuves, des applications heureuses de l'Ecriture, des traits sublimes de morale. Le style en est

clair, simple et nourri des expressions des livres saints à l'imitation de S. Bernard, dont Guericc approche le plus de tous les disciples du Saint qui ont écrit, quoiqu'il en approche, à vrai dire, d'assez loin.

Ce sont les seules productions littéraires de notre auteur qui aient encore vu le jour. Des suivantes qu'on prétend lui appartenir aussi légitimement, les unes se conservent manuscrites en quelques bibliothèques; les autres, si jamais elles ont existé, semblent être devenues la proie du temps. Ce sont :

I. Un traité ou discours *De languore animæ*, qui commence par ces paroles du Cantique des cantiques : *Vulnerasti cor meum, soror mea*. On le voit à la bibliothèque de S. Martin de Tournai et en celle des Dunes.

Sander., Mss.
Belg., part. I, p.
134.
Ibid., p. 162.
Sander., ibid., p.
105.

II. Des postilles sur les Psaumes, dont il y a un exemplaire en deux volumes à l'abbaye de S. Martin de Tournai sous ce titre : *Postillæ fratris Guericci super Psalterium*. Reste à savoir si ce frere Guericc est l'abbé d'Igny, ou Guericc de S. Quentin, dominicain du treizième siècle, dont on a divers commentaires sur l'Ecriture, entr'autres des postilles sur les Epîtres de S. Paul.

Le Long, Bibl. S.,
t. II, p. 756.

III. Un commentaire sur saint Mathieu, qui se rencontre parmi les manuscrits de la bibliothèque de Turgaw en Suisse.

IV. Un autre commentaire sur les Epîtres de saint Paul, qui ne nous est connu que sur la foi de D. de Visch.

V. Un commentaire sur les Epîtres canoniques, que nous ne citons que d'après le même garant.

Tritheme, outre cela, lui attribue un volume de lettres, qu'il dit n'avoir point vu, et dont nous ne connoissons nous-mêmes aucun exemplaire.

GUILLAUME DE CONCHES,

PROFESSEUR A PARIS.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

GUILLAUME prit son surnom de la petite ville de Conches en Normandie, où il vint au monde l'an 1080. Wading, pour le faire Cordelier, retarde sa naissance de plus d'un siècle, sans égard pour les autres circonstances de sa vie qui démentent cette époque. On a dit ailleurs qu'il avoit étudié sous Bernard de Chartres; mais dans le vrai il n'y en a pas de preuve positive. On sait seulement, par le témoignage de Jean de Sarisberi, son disciple, qu'il adopta la méthode de cet habile professeur dans les leçons publiques de grammaire et de philosophie qu'il fit à Paris. Ces leçons, moins brillantes que solides, lui acquirent une grande réputation. Il eut l'honneur d'avoir en son école le comte d'Anjou, depuis roi d'Angleterre, sous le nom de Henri II; ce qui prouve qu'il enseigna jusqu'à un âge fort avancé. Car ce prince, étant né l'an 1132, ne put guere venir l'entendre que vers l'an 1144.

Bibl. ord. min., fol., 151.

Hist. litt. t. IX, p. 57.

Metal., l. 1, c. 5, p. 15, et l. 2, c. 10.

Oudin. Script., t. II, p. 1231.

Il fut un de ceux qui s'éleverent avec le plus de force contre les Cornificiens, secte ennemie de toute méthode dans l'étude des arts et des sciences. Guillaume les comparoit à Heschelin, forgeron de Conches, lequel, en frappant sur son enclume, attendoit du hasard ce qui en viendrait : une faux, un soc de charrue, un couteau, tout lui étoit indifférent. C'étoit moins l'ouvrier que le marteau qui en décidait. Les Cornificiens lui revalurent ce mépris. Il devint l'objet de leurs satyres, et, en cela, il n'eut rien que de commun avec les personnages les plus distingués de son temps.

Metal., l. 3, c. 10, p. 174.

Ce ne furent pas les seuls adversaires aux traits desquels il se vit en butte. La témérité de certaines propositions qu'il hasarda dans ses écrits, lui attira sur les bras un homme

du premier mérite, dont les assauts lui eussent été funestes, s'il n'avoit pris soin d'en prévenir les suites par une rétrac-tation. Cette licence, comme on l'a déjà vu, ne lui étoit point particuliere. C'étoit la manie de la plupart des philo-sophes d'alors, gens tellement épris de la lecture de Pla-ton et d'Aristote, qu'ils s'imaginoient pouvoir avec leur se-cours rendre raison de tous les mysteres de notre religion. On prétend qu'à l'autorité de ces deux sages du paganisme Guillaume joignoit celle de Démocrite dans ses leçons. La doctrine de celui-ci sur les atômes, si l'on en croit Gautier de Saint Victor, étoit fort assortie à son goût. Cependant on n'en voit aucun vestige dans les écrits qui nous restent de lui.

Egas. Bul., t. II,
p. 659.

Oudin, Script., t.
II, p. 1231.
Fabr., Bibl. med.,
t. III, p. 1148.
Alber. chr., p.
324.

On ne peut marquer l'année précise où Guillaume cessa de vivre. Oudin et Fabricius disent que ce fut en 1150. Mais Alberic des Trois Fontaines le fait encore fleurir en 1154. Ce qui est constant, c'est qu'il mourut à Paris, comme le porte son épitaphe, composée par Philippe, abbé de Bonne Espérance. Rien de plus pompeux que les éloges qu'elle renferme ; et, à les prendre à la lettre, la France fit une perte irréparable à la mort de ce docteur. Le lecteur en va juger :

Gallia suspirat radio privata sereno.

Clarius irradians sidera sidus habet.

Nox abit in questum, sequiturque dies sine sole :

Fit sine Guilelmo, fit sine sole dies.

Flevit Apollonium sua Græcia, Roma Maronem :

Gallia Guilelmum luget utrique parem.

Ejus præclaret natu Normannia, victu

Gallia, Parisius corpore, mente polus.

§ II.

SES ÉCRITS.

Quoique Guillaume de Conches se plaigne quelque part que les fonctions de l'enseignement ne lui laissent pas le loisir d'écrire, cependant il a composé, dans le temps même qu'il professoit, divers ouvrages, dont les suivans sont par-venus jusqu'à nous.

I. Un grand traité philosophique, divisé en deux parties, et non pas en trois, comme le dit Fabricius, qui en cela le confond avec l'ouvrage de Vincent de Beauvais sur les six jours. Il a pour titre dans la plupart des manuscrits : *Magna de naturis philosophia*. La première partie traite des natures supérieures, *de naturis superioribus*; la seconde, des natures inférieures, *de naturis inferioribus*. On n'en connoît qu'une seule édition, faite vers l'an 1474, en deux volumes in-folio, sans date et sans nom, ni d'imprimeur, ni de lieu : édition si rare aujourd'hui, qu'il ne s'en trouve à Paris qu'un seul exemplaire de la seconde partie, conservé dans la bibliothèque du collège de Navarre. L'auteur, à la réserve de l'ordre et de la méthode, a mis peu du sien dans cet ouvrage. Ce ne sont presque en tout que des extraits des Peres et des anciens écrivains, tels que saint Basile, saint Grégoire de Nysse, saint Jérôme, saint Augustin et d'autres, que Guillaume a soin de nommer dans les chapitres où il les cite.

Bibl. m. l., t. I,
p. 1145.

Voy. p. 721.

II. Un autre traité philosophique moins prolix, intitulé dans plusieurs manuscrits *Philosophia minor*, et, dans l'édition qui en a été donnée parmi les œuvres du vénérable Bede, *περί διδασκαλίας*, sive *quatuor libri de elementis philosophiæ*. Le but de l'auteur, comme il l'annonce dans la préface, est de traiter sommairement de toute la philosophie, en commençant à la création de l'univers, et continuant jusqu'à l'homme. Ce qui l'engagea de composer cet abrégé, ce fut vraisemblablement l'envie de se conformer, ou plutôt la nécessité où il se trouva de céder au torrent des philosophes de son temps, qui décrioient la prolixité de leurs prédécesseurs, et se piquoient de donner toute la philosophie en deux ans. Car il est certain, par le témoignage de Jean de Sarisberi, qu'après avoir long-temps résisté à ces sophistes, il se laissa entraîner par leur exemple, pour ne pas voir désertir son école.

T. II, p. 206.

Metal., l. 1, c. 24,
p. 61.

Le premier livre débute par la définition de la philosophie. « Cette science, dit-il, est la connoissance, tant des choses qui existent et qu'on ne voit pas, que de celles qui existent et que l'on voit, » c'est-à-dire des choses corporelles et incorporelles. Il dit qu'il y a onze questions qui se présentent sur chaque objet, savoir (nous les rapportons dans ses termes) : *An sit, quid sit, quantum sit, ad*

Tome XII.

M m m

quid sit, quale sit, quid agat, quid in ipsum agatur, ubi sit, qualiter in loco situm sit, quando sit, quid habeat. « Voilà, poursuit-il, ce qu'il faut savoir sur un objet pour » le connoître parfaitement. Or il y a plusieurs de ces » points que nous ne pouvons point définir par rapport à » Dieu; d'où il s'ensuit que nous n'en avons qu'une con- » noissance imparfaite. » Il prouve ensuite que c'est Dieu, et non le hasard, qui a créé le monde et qui le gouverne. De là il passe à la Trinité, qu'il entreprend d'expliquer à peu près sur les principes d'Abelard. C'est à quoi se réduit ce qu'il dit de la Divinité.

Touchant l'ame du monde, il rapporte divers sentimens, à la tête desquels il met celui qui confondoit cette ame prétendue avec le Saint-Esprit. Il ne décide rien sur cette question, et renvoie, pour connoître ce qu'il pense là-dessus, à ses autres écrits. Suit l'exposition de la doctrine de Platon sur les démons, dont notre auteur distingue trois ordres avec ce philosophe : ceux qui habitent la plus haute région du firmament; ce sont les esprits bienheureux uniquement occupés à contempler les perfections divines; ceux qui habitent au-dessous de la lune dans la partie supérieure de l'air. « Amis de l'humanité, leur fonction, dit-il, est de » secourir les hommes, de porter à Dieu leurs prières, et » de leur donner des conseils salutaires, soit par des songes, » soit par de secretes inspirations. » La troisième espece est des mauvais démons appliqués à nuire aux hommes, à leur dresser des embûches, et à les porter par toutes sortes d'artifices au mal. Ont-ils des corps? sont-ce des êtres purement spirituels? Guillaume tient pour le dernier sentiment, et prouve assez bien que ni saint Augustin, ni saint Grégoire le Grand n'y sont opposés. Pour achever de parler des choses qui sont et qu'on ne voit point, il resteroit à parler de l'ame humaine; mais Guillaume remet à traiter ce sujet, lorsqu'il en sera à l'anthropologie, pour n'en pas faire à deux fois sur l'homme.

A cet essai de métaphysique succede l'examen des choses physiques. On commence par les élémens de la matiere, qui, dans la doctrine de l'auteur, sont : le feu, l'air, la terre, et l'eau. C'est ce qui occupe presque toute la suite du premier livre, à la fin duquel il est parlé de la création de l'homme.

Le second est entierement consacré à l'astronomie et à la description du ciel d'après le systeme de Ptolémée, à quelque légère différence près. Guillaume prétend que les étoiles, outre le mouvement qui leur est commun avec le firmament, en ont deux autres qui leur sont propres, celui de rotation sur elles-mêmes, et celui de progression; mais il ne dit pas en quel sens celui-ci se fait. Il faut supposer qu'il l'entend d'Occident en Orient. Sur les rétrogradations et les stations des planetes, il dit que quelques-uns, pour expliquer ces phénomènes, pensent qu'il y a une vertu attractive dans le soleil; en sorte que, selon eux, lorsque les planetes le précédent dans une distance peu éloignée, il les attire et les oblige à reculer; et lorsqu'elles le devancent dans un grand éloignement, il les force au moins de s'arrêter. Guillaume rejette cette solution, et en apporte une de sa façon, qui consiste à dire que les planetes étant plus ou moins pesantes à raison du plus ou du moins d'humidité qu'elles renferment, le soleil qui les pompe inégalement par sa chaleur, tantôt les fait descendre, tantôt les fait monter. A l'égard des stations, il soutient qu'elles ne sont qu'apparentes et non réelles. En décrivant le cours des planetes, il conjecture que Vénus, Mercure et Mars parcourent des cercles à peu près égaux, sur la supposition qu'ils font leur révolution à peu près dans le même espace de temps : supposition évidemment démentie par les observations modernes. Vient ensuite l'explication des phases différentes des planetes et de leurs éclipses, par où se termine ce livre. L'auteur, pour en faciliter l'intelligence, y a inséré des plans figurés, dont quelques-uns paroissent être de son invention.

Le monde sublunaire fait la matiere du troisième livre. On y traite de l'air, de la pluie, de l'arc-en-ciel, de la neige, de la grêle, du tonnerre et de la foudre, des comètes, du flux et reflux de l'Océan, de la cause des vents, de l'origine des fontaines, des inondations, de l'incendie général qui doit consumer la terre. L'auteur explique en peu de mots, et d'une maniere néanmoins fort claire, la nature de l'arc-en-ciel. « L'eau, dit-il, que la nuée renferme, éclairée par les rayons opposés du soleil, fait le même effet à la vue que celle qui est dans un vase de verre. La partie où elle est moins dense et plus échauffée, présente une couleur rouge :

» celle où elle est plus épaisse, renvoie une couleur noire ou
» purpurine ; et de là vient que cet arc ne se montre jamais
» que dans les nuages opposés au soleil ; car l'air voisin du
» soleil est tellement frappé de ses rayons, qu'il n'en résulte
» aucune diversité de couleurs. » Pourquoi la grêle ne se forme-t-elle qu'en été, et la neige qu'en hiver ? Guillaume en rend les mêmes raisons à peu près que nos philosophes modernes. Le tonnerre, selon lui, n'est autre chose que l'air mis en mouvement, et la foudre que cet air converti en feu par son extrême agitation ; d'où il conclut qu'il n'y a point de foudre de pierre, et qu'il ne peut y en avoir. Les comètes ne sont ni des étoiles fixes, ni des planetes. Ce sont des matieres que Dieu enflamme dans l'air par une volonté particulière, lorsqu'il veut annoncer quelque grand événement. Voici comme il explique le flux et le reflux : « Sous le milieu » de la zone torride, il y a, dit-il, un amas d'eaux qui environne la terre en maniere de cercle équinoxial ; et c'est » ce qui s'appelle la véritable mer. Or cette mer, lorsqu'elle » est parvenue à l'Occident, y souffre deux reflux, dont » l'un tend au Midi et l'autre au Septentrion, en suivant » les côtes. De même à l'Orient, elle subit deux autres reflux » qui ont les mêmes directions. Lors donc que ce reflux » occidental et ce reflux oriental, qui tendent l'un et l'autre » au Septentrion, se rencontrent, la répercussion que leur » choc occasionne, fait que la mer s'engouffre en reculant, » et de là naît ce phénomène célèbre de la marée haute et » de la marée basse, qu'on nomme flux et reflux. » Après avoir examiné la cause des vents que l'auteur attribue en partie au mouvement que ce flux et reflux excite dans l'air, et l'origine des puits et fontaines qu'il fait venir et de la mer et de l'humidité répandue sur la surface de la terre, il explique la raison des différentes marées, et de leur rapport avec l'accroissement et décroissement de la lune. Cette explication consiste à dire que la lune, à mesure qu'elle est échauffée par les rayons du soleil, communique par le moyen de l'air sa chaleur à la mer, d'où il arrive que celle-ci fermente par degré jusqu'au quatorzième de la lune, temps avec lequel concourt la pleine marée. Dans le décours de la lune, la marée, par la même raison, diminue dans une semblable dégradation : et voilà tout le mystere, suivant notre auteur. Nous ne croyons pas qu'aucun de nos physiciens

modernes soient tentés d'adopter ce système. Mais enfin il falloit le rapporter pour faire connoître ce que les plus habiles gens pensoient au douzième siècle sur cet incompréhensible phénomène.

La terre proprement dite et l'homme remplissent tout le quatrième livre. L'auteur compare le monde à un œuf. La terre qui en occupe le milieu, c'est le jaune; l'eau qui l'environne, c'est le blanc; l'air qui l'enveloppe, c'est la pellicule de l'œuf; et enfin, le feu qui embrasse tout le reste, c'est la coque. Il y a trois parties de la terre inhabitables, selon lui, savoir : la zone torride et les deux froides. Deux autres qui sont habitables : ce sont les deux zones tempérées. « Néanmoins, quoique habitables l'une et l'autre, ajoute-t-il, nous croyons qu'il n'y en a qu'une, savoir : celle où nous sommes, qui réellement ait des habitans. Mais les philosophes ne traitent que de la possibilité... Or, dans les deux parties habitables de la terre, il y a quatre sortes d'habitations, dont les habitans conviennent les uns avec les autres en certains temps, et en différent en d'autres. Car nous et nos antipodes nous avons en commun l'été, l'hiver et les autres saisons; mais quand nous avons le jour ils ont la nuit, et réciproquement, etc. » Voilà les antipodes bien formellement reconnus (1).

Pourquoi, dans les climats chauds, et au milieu même de l'été, voit-on le sommet des hautes montagnes couvert de neige, tandis que la plus ardente chaleur domine dans les vallées? Comment la terre contracte-t-elle différentes qualités à l'occasion des différens vents auxquels elle est exposée? Quelle est la cause de l'accroissement des plantes? A ces questions Guillaume satisfait en peu de mots, et d'une manière qui n'a rien de contraire aux nouvelles explications. Tout le reste du livre concerne l'anthropologie. L'auteur débute par la génération de l'homme; il décrit ensuite toutes les parties du corps humain, suit les progrès et la décadence

(1) Dès le dixième siècle, on commençoit à conjecturer qu'il pouvoit y avoir des Antipodes. Dans une note marginale sur la dialectique et les prédicamens renfermés dans le manuscrit 613 de S. Germain des Prés, qui est de ce siècle-là, on lit : *Manifestum est quod Antipodes supra se cælum habent. Ferunt quidam esse Antipodes homines in alio orbe, quos dividit à nobis Oceanus, quos etiam dicunt vivere more et cultu Persarum. Quod autem vivere possint subtus terram, non repugnat fidei, quod hoc agit natura terræ quæ Spheroides (Sphæroides) est.*

Voy. p. 721.
Nouv. Trait. de
Dipl., t. III, p. 349.

de la nature dans les différens âges, explique les causes générales des maladies, le tout suivant la doctrine de Galien, qu'il paroît avoir bien lu. Après avoir parlé du corps, il traite de l'ame. Il prouve qu'elle est immatérielle, indivisible, et répandue tout entiere dans toutes les parties vivantes du corps. Il réfute tous les anciens philosophes, qui s'imaginoient que toutes les ames avoient été créées en même temps, et prouve fort bien qu'elles ne commencent d'exister qu'à leur entrée dans les corps qu'elles doivent animer. Trois facultés, dit-il, de l'ame : l'intelligence, le raisonnement, et la mémoire. L'exercice de ces facultés dépend des organes corporels. L'état de l'ame suit celui du corps. De là les différentes manieres de penser dans les différens âges. L'homme naît avec des connoissances brutes qui ont besoin d'être perfectionnées par l'éducation. Le choix d'un bon maître est donc la chose la plus importante pour un enfant. On trace en peu de mots les qualités d'esprit et de cœur que celui-là doit avoir. Entre les dernières l'amabilité tient le premier rang. Car, dans les maîtres qui se font haïr, dit l'auteur, les bonnes choses déplaisent, et on les évite par la crainte qu'on a d'imiter ceux qu'on n'aime point. Vient ensuite l'ordre qu'il faut suivre dans l'enseignement. L'éloquence étant la base du bon savoir, c'est par elle qu'on doit commencer. Elle renferme trois parties, qui sont : la grammaire, la dialectique et la rhétorique. C'est ce qu'on nomme autrement le *trivium* ; après quoi l'on passe au *quadrivium*, qui comprend l'arithmétique, la musique, la géométrie et l'astronomie. De là on entre dans la lecture de l'Ecriture Sainte, afin que de la connoissance des créatures on parvienne à celle du Créateur. Ainsi finit cet ouvrage.

Suprà p. 322.

Bibl. cister., t. IV,
p. 127-130.

A peine fut-il répandu dans le public, qu'il en tomba, de la maniere que nous avons dit ailleurs, un exemplaire entre les mains du célèbre Guillaume de S. Thierry. Cet homme, tout de feu pour les intérêts de la religion, fut transporté de zèle à la vue de certaines erreurs qu'il rencontra dans cette production. Il les rassembla dans une assez longue lettre, qu'il fit tenir à son oracle l'abbé de Clairvaux ; lettre où, malgré une méprise de fait, on ne peut s'empêcher d'admirer une éloquence assortie au mérite de la cause avec une grande force de raisonnement. Voici les principaux endroits qu'il relève dans Guillaume de Conches.

Il commence par attaquer l'explication qu'il donne du mystere de la Trinité. Toutefois il semble d'abord convenir qu'à cet égard il blesse moins le fond du dogme, que la maniere de l'exprimer. « Car, dit-il, lorsque nous parlons d'un si » grand mystere, il faut conserver non-seulement la pureté » de la foi, mais aussi les locutions irrépréhensibles qui servent à la manifester. Comme notre philosophe aime à parler » d'après ses philosophes, de même nous énonçons ce que » nous avons à dire d'après les Peres nos docteurs et nos » guides. Dans la crainte de nous égarer en les abandonnant, » nous rendons ce qu'ils ont avancé dans leurs propres termes, nous suivons exactement leurs traces, et nous ne présumons rien de nous-mêmes. » Ensuite il compare la façon dont notre auteur parle des trois Personnes divines avec le langage d'Abelard, et fait voir qu'il n'a presque fait que copier ce dernier. Il va plus loin, et soutient que le philosophe de Conches renchérit sur son original dans les endroits où ils different. Il cite en preuve un texte de notre auteur, où il dit que le Pere, le Fils et le St-Esprit ne sont point tels qu'on le prétend, par leur nature, mais seulement par dénomination : de là il prend occasion de l'accuser de sabellianisme. Sur l'ame du monde, il ne lui fait pas plus de grace, et effectivement il en mérite encore moins. Car, quoique Guillaume de Conches ne décide rien à cet égard dans le livre qui nous occupe, il paroît que son adversaire avoit trouvé dans d'autres écrits de sa façon, que nous n'avons plus, qu'il entendoit cette ame prétendue du St-Esprit. Peut-être ne trouvera-t-on pas également fondée l'accusation de manichéisme qu'il lui fait, pour avoir avancé, d'après Platon, que c'est par le ministere des esprits et par les influences des astres que les corps sublunaires prennent de l'accroissement, au lieu que l'ame ne tient son existence que de la volonté du Créateur. En effet, il reconnoît au même endroit que le corps et l'ame viennent également de Dieu, qui donne l'être à toutes choses. Mais du moins faut-il convenir que notre auteur se livre un peu trop aux rêveries de l'astrologie judiciaire, défaut, à la vérité, qui lui étoit commun avec la plupart de ses contemporains. Enfin l'abbé de Saint Thierry le reprend d'avoir dit qu'Eve n'a pas été tirée d'une côte d'Adam, comme l'Ecriture le rapporte, mais formée d'un limon voisin, et

Ibid. p. 127, 2.

toutefois différent de celui dont fut pétri le premier homme. C'est effectivement le sentiment de notre philosophe, qui prétend que la narration de l'Ecriture sur la formation de la femme ne doit pas se prendre à la lettre, mais dans un sens figuré : maniere admirable de se jouer impunément de l'autorité des livres saints, quand elle gêne nos opinions.

III. Guillaume de Conches reconnut, ainsi qu'on l'a dit, ses erreurs, et eut la générosité d'en faire une rétractation publique. C'est dans cette vue qu'il composa son *Dragmaticon philosophiæ*, ouvrage publié à Strasbourg, in-8°, l'an 1566, et dont on conserve un fort bel exemplaire manuscrit à la Bibliothèque du Roi. Un dialogue entre le comte d'Anjou et duc de Normandie, Géofroi le Bel, et l'auteur, forme le contexte de ce livre. Dans le prologue adressé à ce prince, Guillaume, après avoir exposé son dessein, qui est de traiter des substances en physicien, dit : « Il y a déjà » sur cette matiere un écrit de notre façon, qui a pour titre : » *De la Philosophie*. Mais comme nous étions jeunes lorsque » nous y mîmes la main, la piece se ressent de l'imperfection des connoissances que nous avions alors. Des erreurs mêlées avec la vérité, et des omissions importantes, » déparent cette production. Notre but est donc de répéter » ici les vérités qu'elle renferme, de réformer ce qu'elle a » de faux, et de suppléer les articles essentiels qui y manquent. Or, avant que de commencer, nous avons cru » nécessaire de condamner distinctement ce que nous avons » avancé de contraire à la foi catholique. C'est pourquoi » nous prions ceux entre les mains de qui ce livre est » tombé, de réprover et d'anathématiser avec nous ces » mêmes erreurs. Ce ne sont pas les mauvaises propositions qui font l'hérétique, mais l'opiniâtreté à les défendre. Dans ce livre il nous est échappé de dire qu'il » y a trois choses dans la Divinité : la puissance, la sagesse, » et la volonté ; que le Pere est la puissance, le Fils la sagesse, et le Saint-Esprit la volonté. Mais, quoique ces » propositions, *le Pere est la puissance et le Saint-Esprit la volonté*, puissent, en quelque maniere, se défendre, néanmoins comme elles ne se rencontrent ni dans l'Evangile, » ni dans les écrits des saints Docteurs, nous les rejetons » à cause de cet avertissement de l'apôtre : *Evitez les nou-*

» *veautés profanes de paroles*. A l'égard de la sagesse que nous avons attribuée au Fils, nous ne le rétractons point, attendu que l'apôtre appelle le Fils *la vertu et la sagesse de Dieu*. Au même livre, nous nous sommes efforcés de montrer comment le Pere engendre le Fils; et ce mot du prophete : *Qui racontera sa génération ?* nous l'avons entendu de la difficulté, et non de l'impossibilité d'expliquer ce mystere. C'est sur quoi nous passons condamnation, déclarant que tout chrétien doit en porter le même jugement. Autre erreur qui nous est échappée dans l'ouvrage dont il s'agit. En parlant de la création du premier homme, nous avons dit que Dieu n'avoit point formé la femme d'une côte d'Adam, mais d'un limon voisin; et en conséquence nous avons prétendu qu'on devoit prendre dans un sens figuré ce que l'Ecriture raconte sur ce sujet. Nous révoquons cette opinion, et la rejetons comme très-condamnable pour nous attacher à la lettre du texte sacré..... Nous n'articulerons point ici les autres écarts où nous sommes tombés; mais, par le soin que nous prenons de les éviter dans l'ouvrage que nous donnons, on verra que nous les mettons au rang des erreurs et des sottises. » Voilà, sans doute, une rétractation en bonne forme, et bien différente de ces désaveux indéterminés, captieux et entortillés que la terreur arrache quelquefois aux philosophes et aux théologiens de nos jours, qui ont eu le malheur de s'égarer.

A l'égard du corps de l'ouvrage, attendu que ce n'est, comme on vient de le voir, qu'une répétition de ce que l'auteur avoit déjà dit, nous croyons inutile de l'analyser. Il suffit de dire que c'est le comte d'Anjou qui propose les questions dans ce dialogue, et notre philosophe qui les résout.

IV. Ce dialogue n'est pas le seul écrit où Guillaume se répète. Il fait la même chose en deux autres, qui se trouvent dans le manuscrit du roi, coté numéro 6588. Le premier a pour titre : *Secunda Philosophia*. C'est un dialogue sur l'anthropologie entre le maître et le disciple. Le second, intitulé : *Tertia Philosophia*, dans la même forme que le précédent, est un abrégé de cosmographie, tiré de ce que l'auteur avoit dit sur ce sujet dans ses *Elémens de philosophie*. Guillaume entendoit assez bien l'art du dialo-

gue ; et sa latinité simple, facile et claire, est assortie à ce genre d'écrire. Il avoit d'ailleurs de la méthode, et ne manquoit pas d'une certaine érudition, surtout de celle qui concerne la doctrine des anciens philosophes. Enfin le grand nombre de termes grecs qu'il emploie dans ses écrits, nous donne lieu de croire qu'il étoit initié dans la langue d'où ils sont tirés.

Bib. S., p. 758.

V. Guillaume, si l'on en croit le P. le Long, ne se borna pas aux matieres philosophiques. Ce bibliographe lui fait honneur d'une Glose sur les quatre Evangiles, dont il y a, dit-il, un exemplaire à l'abbaye de Preaux en Normandie. Mais nous pouvons assurer qu'il n'y est plus, et qu'on n'a pas même d'indice qu'il y ait jamais été.

GILBERT DE LA PORRÉE,

ÉVÊQUE DE POITIERS.

§ I^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Otto Fris., de gest.
Frid., l. 1, c. 50.

Ibid.

GILBERT, surnommé de la Porrée, naquit à Poitiers, et y fit ses premières études sous le professeur Hilaire. Il alla ensuite à Chartres pour y prendre les leçons du célèbre Bernard Sylvestris. De là il fut attiré à Laon par la réputation des deux illustres frères, Anselme et Raoul, qui passaient pour les plus habiles maîtres de théologie, et se rendit leur disciple. « Gilbert, dit Otton de Frisingue, puisa dans » ces différentes écoles, non des connoissances légères et » superficielles, mais un savoir profond et étendu ; et cela » par la sage attention qu'il eut à ne pas soustraire trop » tôt sa main à la férule, *manu non subito ferulæ subductâ*. » La régularité de sa conduite, ajoute-t-il, et la gravité » de ses mœurs répondirent à ses progrès dans les lettres. » Ennemi des jeux et des vains amusemens, il n'appliquoit » son esprit qu'à des choses sérieuses et utiles. Il arriva » de là que, non moins imposant par sa manière de par-

» ler que par son maintien, il mettoit dans ses discours,
 » ainsi que dans sa conduite, une certaine élévation inac-
 » cessible aux esprits futiles, et à laquelle ceux-mêmes
 » qui étoient cultivés ne pouvoient que difficilement at-
 » teindre. »

Au sortir de ses études, il devint chancelier de l'église de Chartres. Cette place emportant les fonctions de l'enseignement, il les exerça en homme supérieur à sa profession. La jeunesse accourut de toutes parts à son auditoire. Gilbert ne méconnut point ses avantages, et, en peu d'années, ils lui persuaderent que ce théâtre n'étoit ni assez étendu, ni assez brillant pour s'y fixer. Comme la capitale étoit dès-lors le rendez-vous des grands talens, il quitta Chartres et le poste qu'il y occupoit, pour venir à Paris occuper une chaire de dialectique et de théologie, qui lui étoit offerte. Partisan de la doctrine des réalistes, il la fit beaucoup valoir dans ses leçons. Les circonstances vinrent à l'appui de ses raisonnemens. Abelard, chef des Nominaux, ayant été condamné, l'an 1140, au concile de Sens, entraîna par sa chute celle de son parti. Gilbert fut présent à cette assemblée, et l'on dit qu'Abelard, l'ayant aperçu, l'apostropha par ce vers d'Horace :

Gall. chr. nov., t. II, col. 1178.

Otto, ibid.

Vinc. Bell. Spec. Hist., l. 28, c. 86.

Nam tua res agitur, paries cum proximus ardet.

L'événement, comme on le verra, fit de l'application de ce vers une prédiction.

Jean de Sarisberi étudioit à Paris dans le temps que Gilbert y enseignoit. Il fut un de ceux qui se rendirent à son école, mais il s'y rendit tard ; et, peu après, il eut le regret, dit-il, de le voir partir. Ce départ, arrivé dans les premiers mois de l'année 1141, fut occasionné par la nomination de Gilbert à la scolastique de l'église de Saint Hilaire le Grand de Poitiers. Il y avoit à peine un an qu'il exerçoit cet emploi, lorsque ses concitoyens l'élurent pour succéder à Grimoard, leur évêque, mort au commencement de 1142.

Metal., l. 2, c. 10.

Gall. chr. ibid.

Accoutumé au travail, l'épiscopat ne fut rien moins qu'un titre pour lui de vivre dans l'oisiveté. Il prêchoit souvent ; mais, dans ses prédications, il mêloit imprudemment des opinions philosophiques qui altéroient la pureté de la parole divine. Il lui arriva même d'avancer un jour, en plein synode, des propositions contraires à la vraie créance, ou du moins

Otto. *ibid.*
Gaufr., *Ep. conc.*,
t. X, p. 1222.

Gaufr., *ibid.*

au langage commun sur la Trinité. Deux de ses archidia-
cres, Arnaud, surnommé Qui ne rit pas, et Calon, en furent
scandalisés au point qu'ils allèrent trouver le pape Eugene III
à Sienne en Toscane, pour lui en porter leurs plaintes. C'é-
toit en 1156. Ce pontife, étant près de passer en France, ré-
pondit qu'il y examinerait l'affaire dans une assemblée de
prélats. Les accusateurs prévirent son arrivée, et répand-
irent l'alarme sur leur route. Ils passèrent à Clairvaux pour
engager le vainqueur d'Abelard à se déclarer contre l'évêque
de Poitiers. Le détail des propositions qu'ils venoient de
dénoncer, suffit à saint Bernard pour entrer dans leurs vues.
Gilbert cependant, peu effrayé de ces mouvemens, se dis-
posoit à braver l'orage, et avoit même composé un écrit pour
défendre sa doctrine. Les deux archidiacres, impatients de
voir la tenue du concile que le Pape avoit fait espérer, re-
vinrent le trouver à Auxerre pour le faire ressouvenir de sa
promesse. Eugene leur ordonna de se rendre à Paris pour
les fêtes de Pâque de l'an 1147. Le concile promis y fut cé-
lébré dans le temps marqué. L'évêque de Poitiers comparut
dans cette assemblée, sur la citation qui lui fut faite. S. Ber-
nard y fit le personnage de promoteur, comme il avoit fait
au concile de Sens contre Abelard. Mais il ne trouva pas
dans ce nouvel adversaire un théologien aussi aisé à dé-
monter que le premier. On lut d'abord les propositions
qu'on l'accusoit d'avoir avancées. Elles se réduisoient, en
substance, à dire : 1^o que l'essence divine n'est pas Dieu ;
2^o que les propriétés des Personnes divines ne sont pas les
personnes mêmes ; 3^o que les attributs divins ne tombent
pas sur les Personnes divines ; 4^o que la nature divine ne
s'est point incarnée, mais seulement la personne du Verbe ;
5^o qu'il n'y a point d'autres mérites que ceux de Jésus-
Christ ; 6^o que le baptême n'est réellement conféré qu'à
ceux qui doivent être sauvés. Comme on n'avoit pas les
écrits de Gilbert pour vérifier ces propositions, Adam de
Petit Pont et Hugues de Champfleuri déclarèrent avec ser-
ment en avoir ouï quelques-unes de sa bouche. Le prélat
n'en disconvint pas tout-à-fait ; mais il prétendit leur don-
ner un sens favorable, et plusieurs appuyèrent ses explica-
tions. Bref, il mit tant d'adresse et de subtilité dans ses dé-
fenses, que les Peres embarrassés renvoyèrent la décision à
un autre concile.

Ce concile fut celui de Reims, assemblé l'an 1148. Mais tous ceux qui le composoient ne furent pas admis à l'examen de l'affaire de notre prélat. Le Pape en choisit un petit nombre, parmi lesquels saint Bernard ne fut point omis, et tint avec eux un consistoire particulier sur ce sujet. Préparé à ce second assaut, Gilbert entra muni d'une multitude de volumes d'où il prétendoit tirer sa justification. Il y lut beaucoup de passages; et, comme il ne finissoit pas, le Pape l'interrompit en ces termes : « Mon frere, vous rap-
 » portez là bien des choses, et des choses peut-être que nous
 » n'entendons pas. Répondez-moi simplement. Cette souve-
 » raine essence que vous confessez être un Dieu en trois per-
 » sonnes, croyez-vous qu'elle soit Dieu? » « Je ne le crois pas, » répondit le prélat. Le lendemain il voulut expliquer cette réponse, en disant que Dieu signifiait tantôt la nature, tantôt la personne, il n'avoit entendu ce terme qu'au second sens. Alors S. Bernard prit la parole, et dit : « A quoi bon
 » tant de discours? L'unique source du scandale est que
 » vous passez dans l'esprit de plusieurs pour enseigner et
 » croire que l'essence et la nature de Dieu, sa divinité, sa
 » sagesse, sa bonté, sa grandeur, n'est pas Dieu, mais la
 » forme par laquelle il est Dieu. Est-ce là votre sentiment,
 » ou non? » La réponse fut affirmative : sur quoi l'abbé de Clairvaux demanda que l'on prit acte de cette confession, et l'obtint. Ce point éclairci, les trois suivans des six qu'on a nommés ci-dessus, furent mis successivement sur le tapis. Nouveaux combats, où la victoire balança long-temps entre les deux partis. Il ne tint pas même aux cardinaux, pour la plupart favorables à l'accusé, qu'elle ne demeurât indécise, par la tentative qu'ils firent de se réserver à eux seuls le droit de prononcer. Les évêques de France ne donnerent point dans le piège; et, pour rompre les mesures du sacré Collège, ils opposerent aux propositions de Gilbert, une profession de foi, qu'ils chargerent l'abbé Suger avec trois d'entr'eux de présenter au Pape. Gilbert souscrivit lui-même cette formule, et par-là s'évanouit toute cette grande contestation.

Gaufr., *ibid.*Gaufr., *ibid.*

De retour en son diocese, il retrouva dans son peuple le même respect et le même attachement pour lui qu'auparavant. Sa modération ramena ceux qui lui avoient été contraires, et ses deux accusateurs devinrent par la suite

Planct. Laurent
apud Besly.

ses deux plus intimes amis. Une seule affaire depuis cette époque altera la tranquillité de son gouvernement. Ce fut le procès qu'il s'avisa d'intenter à l'abbaye de Fontevraut, pour la soumettre à sa juridiction. Ses efforts ne réussirent point; et ayant lui-même reconnu, l'an 1150, l'injustice de ses prétentions, il la répara par diverses faveurs dont il combla cette maison. Aux travaux du cabinet et à l'exercice continu des fonctions pastorales, il joignit un grand zèle et un goût décidé pour la décoration de son église. « Dans ses » mains, dit un de ses panégyristes, l'argent se transformoit » en vases et en meubles consacrés au service de l'autel. L'art et » l'élégance de ces ouvrages en surpassaient la matière. L'or » étoit employé aux mêmes usages. Il se changeoit en lames » et en vermeil pour donner une couleur brillante aux choses » destinées pour nos saints mystères..... Mais ce qui mé- » rite, ajoute le même auteur, d'être surtout rapporté, c'est » qu'il plaça dans la bibliothèque de son église un nombre » presque infini de volumes qu'il avoit amassés avec beau- » coup de peine avant son épiscopat. » Enfin, après avoir fourni une assez longue carrière, ce prélat mourut au milieu de ses ouailles, le 4 septembre de l'an 1154, emportant dans le tombeau leurs regrets et l'estime de ses confrères. Géofroi de Loroux, archevêque de Bordeaux, célébra ses funérailles, assisté des évêques de Saintes, de Périgueux et d'Angoulême. Son corps fut déposé dans l'église de Saint Hilaire, où l'on voit encore, près de la sacristie, son tombeau, mais défiguré par les Calvinistes, qui en tirèrent ses ossements pour les brûler.

Laurent, doyen alors de l'église de Poitiers, et son successeur après Calon, exprima ses mérites et le deuil que sa perte causa dans le diocèse, par un éloge funèbre que sa longueur nous empêche de transcrire ici : nous venons d'en rapporter un échantillon. On peut le voir tout entier dans l'Histoire des Evêques de Poitiers, donnée par Besly. Nous y substituons l'épithape suivante, tirée du Nécrologe de l'église du Mans (1) :

*Hic Gislebertus Antistes Pictaviensis,
Egregius Doctor vitæ finivit agonem.
Sensu fama minor cujus modo vivit in orbe,
Vivat in æternum gaudenter spiritus ejus.*

Vita, hæres., et
pœnit. Bereng.,
p. 100.

(1) Le nom et l'éloge de Gilbert se trouvent aussi dans le Nécrologe de l'église d'Angers. M. de Roye infère de là que Gilbert avoit été chanoine de cette église. Si l'induction est bonne, on doit pareillement le faire chanoine du Mans.

§ II.

SES ÉCRITS.

Gilbert est auteur d'un grand nombre d'écrits, dont il n'y a que quatre, ou cinq tout au plus, qui aient vu le jour.

Le premier est un commentaire sur les livres de la Trinité de Boëce. On le voit dans l'édition générale des Œuvres de Boëce, publiée à Basle, en un volume in-fol., l'an 1470. C'est ce Commentaire qui a donné le plus de prise aux adversaires de Gilbert. Au concile de Paris, on en produisit des extraits, qu'il désavoua comme infideles; et, dans celui de Reims, il en apporta lui-même un exemplaire authentique, dont le pape, après l'avoir examiné, défendit la lecture, jusqu'à ce qu'il eût été corrigé par le S. Siège. Le style en est serré, dur et embarrassé, de manière que, loin de lever les obscurités du texte, cette glose auroit elle-même besoin d'une autre Glose pour être entendue. Dans un manuscrit de la Bibliothèque des Carmes déchaussés de Paris, elle est suivie d'un éloge versifié de l'auteur, rapporté dans l'Histoire de l'Université de Paris, et dans le deuxième tome du nouveau *Gallia christiana* (1). Un autre manuscrit (c'est celui de S. Amand) présente le portrait de notre auteur à la tête du même ouvrage avec cette inscription : *Magister Gislebertus Pictaviensis episcopus altiora pandit philosophiæ*

Voy. p. 722.

Egas. Bull., t. II,
p. 736.
Gall. chr., t. II,
col. 1179.

- (1) *Temporibus nostris celeberrimus ille Magister
Hoc opus excepit, strenuus sapiensque Minister
Floruit, et cunctis præcelluit ipse Magistris.
Logicus, Ethicus, hic Theologus atque Sophista,
Solaque de septem cui defuit Astronomia;
Artibus, ac divâ præcelsus Philosophiâ.
Qui quàm facundus verbis fuit, atque profundus,
Sensu testantur benè qui legisse probantur
Illius in libris magni Commenta Boëtii;
Hic alter rectè dictusque Boëtius ipse,
Cum Gislebertus proprio sit nomine dictus.
Pictavis hunc genuit quem Pontificem sibi legit,
Nobilius tanto verè ditata patrono.
Hic requie æternâ potiatur pace supernâ.*

secreta diligentibus, attentis et pulsantibus discipulis quatuor, quorum nomina subscripta sunt, quia digni sunt. Au-dessous de ce portrait sont ceux de trois de ses disciples; celui du quatrième est dans la lettre initiale de ce commentaire. Leurs noms souscrits portent Jourdain Fantome, Yves, doyen de Chartres, Jean Belet et Nicolas d'Amiens.

La seconde production imprimée, de la plume de Gilbert, est une lettre à Mathieu, abbé de S. Florent de Saumur, depuis évêque d'Angers. C'est une réponse à celle que cet abbé lui avoit écrite pour le consulter sur le cas suivant : Un prêtre, de son monastere, après la consécration du pain, avoit prononcé sur le calice vide les paroles sacrées, et, s'en étant aperçu à la fraction de l'hostie, il fit une nouvelle consécration de l'une et l'autre espece. Mathieu demandoit quelle pénitence méritoit la faute de ce prêtre. Gilbert, dans sa réponse, dit que, semblable cas étant déjà arrivé de son temps, il ne peut mieux faire que de conformer sa décision à celle que des personnes sages et éclairées rendirent alors. En conséquence il est d'avis que le prêtre dont il s'agit s'abstienne, pendant quelque temps, de célébrer la messe; qu'il convient aussi de lui imposer des jeûnes et d'autres macérations corporelles, et de lui ordonner des prières pour l'expiation d'une telle faute. Il ajoute que le prêtre, outre qu'il n'auroit pas dû recommencer la consécration du pain, pouvoit s'abstenir de celle du vin, et ne communier que sous la première espece, attendu que Jésus-Christ est tout entier sous l'une et sous l'autre. Il cite en preuve l'usage de l'Eglise de ne communier les enfans que sous l'espece du vin, et les malades que sous celle du pain. On trouve sur un pareil cas une décision à peu près semblable dans une lettre de saint Bernard à Guy, abbé de Trois Fontaines.

Ep. 69.

P. 564.

P. 427.

L. 77, n. 113.

Il y a trois éditions de cette consultation de Gilbert : la première dans les notes de Dom Dacheri sur Guibert de Nogent; la seconde dans le premier tome des Anecdotes de Dom Martene; la dernière dans le sixième volume des Annales Bénédictines.

Le troisième écrit de notre auteur, livré au public, est son traité des six principes : ouvrage philosophique qui se rencontre parmi ceux d'Aristote, traduits par Hermolaüs Barbarus, immédiatement après celui de ce philosophe de

Prædicamentis dans les anciennes éditions (1). Durant plusieurs siècles, cet ouvrage eut grande vogue dans les écoles. Plusieurs savans lui firent l'honneur de le commenter. De ce nombre sont Albert le Grand, dont on voit un écrit, intitulé : *De sex principiis Gilberti Porretani Tractatus VIII*, dans le premier tome de ses œuvres, édition de Lyon, faite l'an 1651; Géofroy de Cornouailles, religieux carme du quatorzième siècle, qui fit sur ce texte une Glose qui n'a point été mise au jour; Antoine André, franciscain espagnol du même siècle, dont le Commentaire sur les six principes fait partie du Recueil de ses œuvres publié à Venise en 1481, 1509 et 1517; Bonne Grace d'Esculo, dominicain, parmi les écrits duquel, imprimés encore à Venise en 1481, on voit *Commentaria in sex Principia Gilberti Porretani*.

La quatrième production de notre auteur mise au jour est un Commentaire sur l'Apocalypse. La préface se trouve à la tête des Postilles de Nicolas de Lyra sur ce livre, et le corps de l'ouvrage a été employé dans une compilation de différens interpretes anciens de l'Apocalypse, publiée à Paris, l'an 1512 en un volume in-8°.

Nous ne garantissons l'impression d'un cinquième ouvrage de Gilbert, qui est un Commentaire sur les Psaumes tiré des anciens docteurs, que sur la foi de Lipen, qui en cite une édition in-folio de l'an 1527, sans nommer le lieu ni l'imprimeur. M. Fabricius ne l'a point connue, et nous avons fait d'inutiles recherches pour la découvrir. Quoi qu'il en soit, ce Commentaire existe manuscrit en plusieurs bibliothèques, nommément en celles du Roi, des abbayes de Saint Amand, de Braine au diocèse de Soissons, de Sélin-court au diocèse d'Amiens, de l'église de Saint Omer. Dans l'exemplaire de ce dernier dépôt, le Commentaire de Gilbert se trouve confondu avec un autre de Nicolas d'Amiens, son disciple, destiné à l'expliquer; ce qui montre que le premier n'est pas fort clair par lui-même. Géofroi de Clairvaux, dans sa lettre au cardinal d'Albane, rapporte un texte de celui de Gilbert, où, parlant de l'adoration qui est due à la

Fabr., Bibl. m.
lat., l. 7, p. 195.

Nic. Ant., Bibl.
Hisp., l. 9, c. 4,
n. 190.

Bibl. theol., t. II,
p. 585.

N° 2577.
Sander. Mss. Bel.,
part. 1, p. 45.
Hugo, ann. præm.,
t. I, p. 412.
Ibid., t. II, p. 558.

Conc., t. X, p.
1125.

(1. Il fait aussi partie d'une vieille édition gothique in-4° de livres philosophiques, dont le titre porte : *Authoritates Aristotelis, Senecæ, Boetii, Platonis, Apulei, Porphyrii et Gilberti Porretani*.

chair de Jésus-Christ, il dit nettement (4) que ce n'est point une adoration de latrie, telle qu'on la doit au seul Créateur, mais seulement une adoration au-dessus de celle de latrie. « Car l'adoration de latrie, ajoute Gilbert, se rend même à » la créature; et on en distingue deux sortes : l'une qui a » pour objet les hommes indifféremment; l'autre qui ne se » rend qu'à la seule humanité de Jésus-Christ. » Cette doctrine, dont Gilbert paroît être l'auteur, eut dans la suite un grand nombre de partisans, comme on le verra sur Pierre Lombard.

§ III.

SES OUVRAGES MANUSCRITS.

Les écrits de notre auteur qui n'ont pas encore vu le jour. sont :

Mart. Anecd., t. III, p. 662.

I. Des Questions diverses sur toute l'Ecriture Sainte, qui existent à l'abbaye de Saint Ouen de Rouen, et à celle de S. Bertin.

N° 148 et 278.

II. Des Gloses sur le prophete Jérémie, dont il y a deux exemplaires à la Bibliothèque du Roi.

Sander. *ibid.*, p. 2.
P. 85.

III. Des Gloses sur le Cantique des Cantiques, conservées à la Bibliothèque publique d'Utrecht.

Script., c. 8.

IV. Des Gloses sur l'Evangile de S. Jean, qui ne nous sont connues que par le témoignage de Henri de Gand.

N° 2579, 2580 et 2581.
Le Long, Bib. S., t. II, p. 911.

V. Des Gloses sur les Epîtres de S. Paul, dont il y a des exemplaires à la Bibliothèque du Roi, à celles de Saint Germain des Prés, de S. Victor, de Vauclair, des Dunes en Flandres, du collège de la Magdeleine à Oxford, et à la Bibliothèque Pauline de Leipsick. Gilbert enseigne dans cet ouvrage, comme l'a remarqué Géofoi de Clairvaux, que le nom de Dieu et de Fils de Dieu n'est donné à l'homme en Jésus-Christ que par adoption.

Conc., t. X, p. 1125.

Du reste, toutes ces Gloses ne sont qu'une extension de celles d'Anselme de Laon, qui servirent de canevas, pour ainsi dire, à tous les glossateurs de l'Ecriture qui vinrent après lui dans les bas temps.

1. Non illud dico adoratione quæ latria est, quæ soli Creatori debetur, sed illud quæ dulia dignior est. Dulia enim adoratio est quæ etiam creaturæ exhibetur : quæ duas habet species, unam quæ hominibus indifferenter, alteram quæ soli humanitati Christi exhibetur.

VI. Un commentaire très-prolixé et assez peu intelligible, à la maniere de presque tous ceux de Gilbert, sur le Traité de Boèce *des deux natures de Jésus-Christ*. La date de cet écrit précède le concile de Reims où Gilbert fut cité; puisque, peu avant qu'il se tint, il en adressa un exemplaire au pape Eugene, qui le remit à Gothescale, alors abbé du mont S. Martin près d'Arras, et depuis évêque de cette ville, pour l'examiner. Celui-ci n'en jugea pas favorablement. Il en tira quelques propositions qui lui parurent erronées, et leur opposa des passages des Peres. Il existe un exemplaire de cet écrit de Gilbert à Saint Amand.

Mab., Annal., l. 79, n. 1.

Sander. ibid., part. 1, p. 51.

VII. Un Commentaire sur l'écrit attribué à Mercure Trimegiste : *De hebdomadibus seu de dignitate theologiæ*. Ce Commentaire, avec le texte qui en est l'objet, se trouve à la bibliotheque de l'église de Tours : il est aussi dans celle du Roi.

N° 2178.

Sander. ibid., part. 1, p. 159.

VIII. Un livre de *Causis*, qui se voit à la bibliotheque des Dunes.

IX. Oudin met de plus sur le compte de notre auteur un traité en forme de la Trinité, qu'il dit être en la Bibliotheque des Carmes déchaussés de Paris. Ce que nous pouvons assurer, c'est qu'il ne s'y rencontre plus. Il ne differe peut-être pas du Commentaire sur Boèce.

Script., t. II, p. 1286.

X. A la bibliotheque de Saint Ouen de Rouen, on voit : *Magistri Gisleberti Porretani Glossulæ super Matthæum*, dans un manuscrit qui est de la fin du douzième siecle. Le même ouvrage se trouve aussi, mais sous le nom de Geoffroi Babion dont on a donné ci-devant l'article, à l'abbaye de Saint Germer. Ce dernier exemplaire est moins ancien que le premier. Néanmoins l'attribution qu'il porte est fortifiée par l'autorité d'un autre exemplaire que l'on rencontre à Cîteaux sous ce titre : *Gaufridi Babionis super Matthæum*. Quoi qu'il en soit, l'ouvrage, partagé en quatre-vingt chapitres, commence par ces mots : *Dominus ac redemptor noster ad commendationem*, etc., et finit par ceux-ci : *Christum meruerint habere mansorem in sui cordis hospitio*.

T. IX, p. 520.

XI. Gilbert avoit composé une prose rimée sur la Trinité, qui fut produite contre lui au concile de Paris. Mais nous croyons cette piece perdue, du moins n'en connoissons-nous aucun exemplaire.

Otto Fris., de gest. Frid., l. 1, c. 52.

L. 7, ep. 19.

XII. Il faut mettre aussi parmi les productions de Gilbert que le temps nous a enviées, ses sermons, dont Pierre de Celles faisoit un si grand cas, qu'il ne craignoit pas de les comparer à ceux de S. Bernard.

Tels sont les ouvrages connus de Gilbert de la Porrée. Leur multitude et leur étendue font connoître son amour constant pour le travail : le grand nombre de citations qu'ils renferment, rend témoignage de son érudition : plusieurs difficultés importantes de dogme et de morale qu'on y trouve bien résolues, montrent la profondeur de son génie. Mais le défaut de méthode qui regne dans la plupart de ces productions, et l'affectation que l'on y remarque de ramener tout aux opinions sophistiquées de l'école, sans parler de la sécheresse du style, les ont fait presque entièrement tomber dans l'oubli.

GILDUIN,

ABBÉ DE SAINT VICTOR DE PARIS.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

GUILLEUME de Champeaux, ayant fondé, l'an 1108, comme on l'a dit ailleurs, la célèbre maison de Saint Victor de Paris, la quitta, l'an 1113, pour monter sur le siège épiscopal de Châlons. Son successeur dans le gouvernement de ce monastère fut Gilduin, natif de Paris, lequel n'eut d'abord, comme celui qu'il remplaçoit, que le titre de prieur. Mais, l'an 1114, il prit la qualité d'abbé, qui lui fut déferée par son chapitre en vertu d'une bulle du pape Pascal II. Son édifiante et sage administration lui attira quantité de disciples recommandables par leur mérite, du nombre desquels furent le B. H. Thomas, le célèbre Hugues, Yves qui devint cardinal, et d'autres que nous ferons connoître par la suite. Concentré dans son cloître, la faveur des grands vint l'y chercher. Le roi Louis le Gros, instruit de son mérite, vou-

lut l'avoir pour dépositaire et guide de sa conscience, et combla de biens en sa considération la nouvelle abbaye de Saint Victor. L'évêque de Paris, Etienne de Senlis, se l'associa, ainsi que Thomas dont on vient de parler, dans le gouvernement de son diocèse. Toutes les grâces qui étoient au pouvoir du prélat furent la récompense des services que ces deux coopérateurs lui rendirent. Nous en avons touché quelques-unes ci-devant, l'on peut voir les autres détaillées dans le nouveau *Gallia christiana*, dans l'Histoire de Paris par Dom Lobineau, et dans l'Histoire ecclésiastique de la même ville par le P. Dubois.

Suprà p. 155.

T. VII, p. 660-663.

Le roi Louis le Jeune hérita des sentimens de son auguste pere envers l'abbé de S. Victor, en quoi il fut parfaitement secondé par son ministre, l'abbé Suger. On a rapporté sur celui-ci de quelle maniere les Victorins furent introduits par les ordres et les soins de Suger dans l'abbaye de Sainte Genevieve. Gilduin, comme on l'a dit, ne consentit qu'avec peine à cette introduction, parce qu'elle lui enlevait ses meilleurs sujets, et entr'autres son prieur Odon, qui devint le chef du nouvel établissement. Mais il eut la satisfaction, pendant sept ans qu'il survécut à cette époque, de voir l'une et l'autre maison fleurir comme à l'envi par une louable rivalité.

Suprà, p. 385.

Ibid.

Comblé d'années et de mérites, Gilduin mourut le 13 avril de l'an 1133, après un gouvernement de quarante-trois ans. Son corps fut inhumé dans le milieu du chœur, aux pieds de l'évêque Etienne de Senlis. On décora sa tombe de l'épigramme suivante, qui se lit encore au même endroit, mais sur une pierre nouvelle :

Gall. chr. nov.,
ibid.*Gilduinus abijt de castris victor ad aulam**Idibus aprilis, Rege vocante suo.**Prima columna domûs, custos gregis, Ordinis auctor.**Hic jacet æterno dignus amore loci.*

§ II.

SES ÉCRITS.

I. Dom Martene a publié, dans le quatrième tome de sa grande Collection, une lettre et une charte de l'abbé Gilduin.

P. 227-229.

La lettre adressée à G. (Géofroi), évêque de Beauvais, a pour objet de lui recommander un prêtre, dont le frere étoit mort intestat; si ce n'est, dit-il, qu'il avoit légué son cheval aux chanoines réguliers de S. Quentin, près de Beauvais, dans la terre desquels il avoit établi sa demeure. Ceux-ci, ajoute-t-il, s'étant saisis du mort, l'avoient enterré chez eux, et s'étoient approprié tout ce qui lui appartenoit. Gilduin supplie le prélat de rendre justice à ce prêtre, et de lui faire restituer le bien de son frere.

La Charte est un échange fait avec les religieux de Long Pont, d'une prébende et de quelques autres droits que l'abbaye de Saint Victor possédoit dans l'église de Monthéri, contre d'autres fonds dont les premiers jouissoient ailleurs.

Gloss., tom. I, ind. auct.
Fabr., Bibl. lat. m. et inf., t. 7, p. 177.

M. du Cange et, d'après lui, Fabricius attribuent de plus à Gilduin le livre de l'ordre de S. Victor.

RICHARD DE POITIERS,

MOINE DE CLUNI,

ET AUTRES ÉCRIVAINS.

Col. 584.

I. **R**ICHARD de Poitiers est compté, dans la chronique de Cluni, parmi les hommes de mérite qui contribuèrent le plus à l'illustration de ce monastere sous le gouvernement de Pierre le Vénérable. On ne doit pas le confondre, comme ont fait jusqu'ici tous les bibliographes, avec Richard de Cluni, auteur d'une chronique universelle qui finissoit en 4216, et dont il ne reste plus que des fragmens conservés dans l'Histoire manuscrite des origines du prieuré de la Charité sur Loire. L'intervalle de temps qui les sépare doit suffire pour assurer leur distinction. Ce qui a porté à les identifier, c'est que Richard de Poitiers a donné pareillement une chronique universelle. Mais cette dernière, outre qu'elle ne va que jusqu'en 4455 (1), est très-différente de l'autre pour la forme et

Le Beuf, Diss. 1.
I, p. 38.

(1) Dans le manuscrit du Vatican, suivant Dom Montfaucon, cette Chronique va jusqu'en 1161. Mais il y a bien de l'apparence que ce savant homme s'est mépris à cet égard, puisque les anciens historiens qui ont parlé de cet ouvrage, disent qu'il est dédié à Pierre le Vénérable. Il est vrai néanmoins que cette Chronique a été continuée, mais par une autre main, jusqu'en 1174.

le fond des choses. Elle se trouve manuscrite à la Bibliothèque du Vatican, et l'on en voit une portion qui commence à l'an 734 de Jésus-Christ, dans celle du Roi. Dom Martene et Dom Durand ont livré cette portion au public dans le cinquième tome de leur grande collection. Ce qu'elle renferme de particulier, se réduit à fort peu de chose. L'auteur n'y touche, pour ainsi dire, que la fleur des principaux événemens.

Montf. Bibl. mss.,
P. 17, D.

N. 3014.

Col. 1160-1164.

Dans un manuscrit de la Bibliothèque Sluisienne à Rome, cette Chronique est suivie d'une autre du même auteur, qui renferme l'histoire des papes jusqu'à Adrien IV. Si l'on en croit Herman Witekinde, professeur d'Heidelberg, celle-ci met au nombre des souverains pontifes la prétendue papesse Jeanne à peu près dans les mêmes termes dont Martin Polonais s'est servi environ cent cinquante ans depuis. Supposé que cela soit, comme il y a bien de l'apparence, attendu que Martin Polonais cite la chronique de Richard dans la préface de la sienne, il en résulte que cette fable date d'un peu plus loin que l'on ne se l'étoit imaginé. Mais, en bonne foi, l'autorité d'un ou de (1) deux écrivains du douzième siècle peut-elle contrebalancer celle des monumens du neuvième, où l'on place la papauté de Jeanne (2), lesquels se réunissent pour détruire ce fait? Ce n'est pas ici le lieu de nous étendre sur ce point de critique. On connoît les écrits composés par les Pagi, les Alexandre, les Garampi (3), pour faire retomber sur les partisans de l'affirmative l'opprobre dont ils s'efforçoient par là de couvrir le Saint Siège. Pour revenir à l'ouvrage qui nous occupe, les exemplaires durent en être fort communs autrefois, à en juger par le grand nombre d'historiens anciens qui témoignent en avoir fait usage. Nous nommerons spécialement Barthélemi Redi, évêque de Chicester, auteur d'une chronique pontificale jusqu'à Grégoire XI; Albert de Sibourg dans ses vies des papes, Platina sur Adrien IV, Raphael Volaterran au vingt-deuxième

Montf. Bibl. mss.,
P. 184, D.

Bibl. Bremensis.
Classe VII, p. 935-939.

Voy. l'errata, p.
700.

(1) La fable de la papesse Jeanne se trouve aussi dans Godefroi de Viterbe, qui écrivoit sa Chronique en 1186.

(2) Entre les papes Léon IV et Boniface III.

(3) Voyez surtout l'écrit de M. Garampi, donné en 1750 sous ce titre : *De nummo argenteo Benedicti III Pont. Max. dissertatio, in qua plura ad Pontificiam Historiam illustrandam et Joannæ papisæ subulam refellendam proponuntur*. On a donné l'extrait de cette Dissertation dans le Journal des Savans de 1750, p. 720 et suivantes.

livre de son anthropologie, Philippe de Bergame au livre douzième de son supplément des chroniques sur l'an 849. Mais parmi tous les traits empruntés de Richard par ces auteurs, on n'en voit aucun qui favorise l'idée qu'Oudin s'étoit faite de l'identité de sa chronique avec celle qui fait partie des extraits allégoriques parmi les œuvres de Hugues de Saint Victor. Nous sommes déjà convenus avec ce bibliographe que ces extraits ne sont ni de Hugues, ni de Richard de Saint Victor. Mais qu'il s'ensuive de là qu'ils appartiennent, en ce qu'ils renferment d'historique, à Richard de Poitiers, c'est une conséquence démentie par le seul silence qu'on y garde sur le fait de la papesse Jeanne.

Richard, du fond de sa retraite, entretenoit des correspondances avec différentes personnes de mérite répandues en France et ailleurs. Du temps de Tritheme, on conservoit un volume de lettres qu'il leur avoit écrites; mais il n'en reste plus aucune trace aujourd'hui. Il en est à peu près de même des vers qu'il avoit composés. Balée lui en attribue un grand nombre, savoir : un poème à la louange de l'abbaye de Cluni, un autre sur l'Angleterre et ses avantages, un troisième touchant la beauté de la ville de Londres, un quatrième sur la transfiguration, deux éloges versifiés, l'un de la Magdeleine et l'autre de sainte Catherine, et des épigrammes. Tout cela est devenu la proie du temps, et nous n'avons d'autre fruit de la veine poétique de notre auteur, qu'une épitaphe d'Abelard, qui commence par ce vers :

Occidit, immanis factus dolor omnibus unus.

Sixte de Sienne fait de plus honneur à Richard d'un autre ouvrage dont on a déjà parlé sur Salvien, à qui d'autres critiques le donnent. Ce sont deux livres sur les contrariétés apparentes qui se rencontrent dans les livres de l'ancien et du nouveau Testament. Mais on s'en tient à ce qui a été dit, que l'auteur de cette production n'a pas voulu se faire connoître, et y a parfaitement réussi.

II. RAOUL, ou Radulphe, un des célèbres interpretes de l'Ecriture Sainte, étoit moine de Flaix, ou S. Germer, au diocèse de Beauvais, et non de Fulde, comme l'avance Tritheme, contre l'autorité de tous les exemplaires manuscrits des productions de cet auteur. Alberic de Trois Fontaines,

T. II, p. 533.

Gall. chr., t. II, p. 444.

Script., cap. 386.

Centur. XIII, 19.

Ibid.

Suprà, p. 67.

sur l'an 1157, le nomme, d'après Hélinand, parmi les gens de lettres qui fleurissoient alors ; ce qui dément l'opinion de plusieurs modernes, qui le placent dans le dixième siècle. Le surplus des circonstances de sa vie est demeuré dans l'oubli.

Raoul, suivant le témoignage d'un ancien, composa des commentaires sur tous les livres de la Bible. Si cela est, la plus grande partie de ces écrits a succombé vraisemblablement à l'injure du temps. Parmi ceux dont on peut garantir l'existence, le seul qui ait vu le jour, est le Commentaire sur le Lévitique. Il est partagé en vingt livres, précédés d'un Prologue dont il est bon de représenter le précis, pour faire connoître à quelle occasion ce travail fut entrepris.

Cat. mss. Angl.,
part. III, n. 12.

Dans une compagnie où Raoul se trouva, la conversation tomba sur les efforts que faisoient les Juifs pour opprimer la vérité de l'Evangile et faire des prosélytes à leur religion. On agita, comme il arrive d'ordinaire, le pour et le contre. Notre auteur s'aperçut que les raisons favorables aux Juifs faisoient impression sur certains esprits, de manière à les rendre incertains et chancelans, ainsi qu'il paroissoit à leur contenance, quoique la honte les empêchât d'avouer leur embarras. « Nous gémîmes, ajoute-t-il, à la vue » de cet ébranlement, et nous nous dîmes à nous-même » avec douleur, qu'il est aussi rare de bien connoître la » vraie religion, qu'il est commun de la professer. On » croit ordinairement par imitation ; mais combien difficile- » ment une foi sans lumieres ni instruction, et uniquement » appuyée sur l'exemple de la multitude, peut-elle se sou- » tenir contre les argumens captieux que l'incrédulité lui » oppose ! »

Après quelques réflexions sur les preuves qu'on devoit alors de la religion chrétienne, preuves bonnes pour le temps, Raoul dit que, voulant se mettre en état de faire face aux attaques des Juifs, il s'est appliqué à bien connoître les Ecritures auxquelles ils affectent de paroître soumis, mais qu'ils n'entendent pas. Il prouve ensuite que tout est figuratif dans les livres de l'ancien Testament, qu'il y est prédit que l'intelligence en seroit refusée aux Juifs ; et que quiconque doute de leur aveuglement, ou ne les lit pas, ou les lit comme eux sans les comprendre. Il finit par montrer

en peu de mots que les Juifs ouvriront un jour les yeux à la lumière de l'Évangile, et que le voile qui la leur dérobera sera déchiré au temps que Dieu a marqué dans ses décrets. Ce début annonce que l'auteur va découvrir la religion chrétienne et ses mystères sous l'écorce de la lettre du texte qu'il entreprend d'expliquer. C'est en effet ce qu'il exécute en adaptant à Jésus-Christ et à son Église, dans le sens allégorique, tout le cérémonial de la loi mosaïque. Les Peres de l'Eglise lui ont beaucoup servi dans ce travail; mais souvent il renchérit sur leurs vues par des explications nouvelles, dont plusieurs semblent amenées d'un peu trop loin. Il se rend obscur à force de vouloir allégoriser. D'ailleurs, il est extrêmement diffus, et son ouvrage réduit à moitié n'en seroit que beaucoup meilleur. Ces défauts n'ont point empêché que ce Commentaire n'ait été en grande estime pendant plusieurs siècles. Alberic le qualifie un ouvrage magnifique, *opus magnificum*. Depuis même la renaissance des lettres, cet éloge s'est soutenu, comme l'attestent les suffrages de Sixte de Sienne, de Gênébrard, de Possevin, de Bellarmin, de Corneille de la Pierre, et d'autres encore plus récents. Cet ouvrage est une des sources dans lesquelles Ottomar Luscinius a puisé pour sa grande compilation des allégories et tropologies sur les livres de l'un et de l'autre Testament.

Nous avons trois éditions du travail de Raoul sur le Lévitique. La première donnée à (4) Cologne, en 1556, dans un volume in-fol., chez Euchaire Cervicorne, pour Pierre Quentel, par les soins de Thibaut Spenger de Mayence. La lettre de l'éditeur à Charles Pheffer, abbé d'Ebirbach, nous apprend que le manuscrit sur lequel il a publié ce commentaire, a été tiré de cette abbaye, et communiqué par le prieur Nicolas Hutichius. Cependant l'imprimeur, dans un avertissement qui est à la suite de la table, déclare que d'autres exemplaires ont été consultés pour cette édition. La seconde fait partie du dixième volume de la Bibliothèque des Peres, imprimée à Cologne. La troisième se rencontre dans le dix-

Sixt. Sen. Bib.
Genebr. chr., ad
an. 910.
Possev. app., t. II,
p. 310.
Bellar. Script., t.
II, p. 273.
Corn. à Lap. præf.
in Levit.
Bib. S. Vinc. Ce-
nom.

(1) Voici le titre de cette édition : *Radulfi Flaviacensis, ordinis S. Benedicti, viri incomparabilis eruditorumque sui temporis omnium sine controversia principis, in mysticum illum Moysis Leviticum libri XX post quingentos et amplius quam scripti sunt annos, jam nunc primum publico dati.*

Libera sunt cuique judicia; et tamen hoc opere jam pridem nec eruditius nec prius magis prodit quicquam, nec deinceps facili prodibit.

septième volume du même recueil publié à Lyon. A bien parler, ces trois éditions n'en font qu'une, les deux dernières n'étant que des répétitions de la première, sans nulle correction nouvelle dans le texte.

Les autres Commentaires de Raoul, dont il reste des exemplaires manuscrits, sont au nombre de cinq. Le premier, qui est fort abrégé, roule sur l'ouvrage de six jours. Il existe à la Bibliothèque du Roi, sous le N° 647.

Le second a pour objet les Proverbes, et se conserve à Cambridge dans la bibliothèque du collège de Pembrock.

Cat. mss. Angl.,
part. III, n. 12.

Le troisième, qui est sur le prophète Nahum, se rencontre à la bibliothèque de Cîteaux.

Le Long, Bibl.
sacr., t. II, p. 880-
2.

Le quatrième concerne les quatorze épîtres de S. Paul, et compose un même volume avec le premier dans la Bibliothèque du Roi. Il est aussi dans celle de Saint Germain des Prés.

N. 58.

L'Apocalypse sert de texte au cinquième. On le voit à Cîteaux relié à la suite du troisième.

Le Long, ibid.

Tous ces commentaires sont dans le genre moral et mystique. Le sens littéral n'y est touché qu'en passant. Mais d'ailleurs ils sont écrits avec lumière et onction, et ne font pas moins d'honneur à la piété qu'à l'érudition de Raoul.

Si nous prenions pour guides certains bibliographes, nous revendiquerions encore à notre auteur le Commentaire sur le Cantique des cantiques, qui se trouve parmi les œuvres de saint Grégoire le Grand dans les anciennes éditions de ce Pere. Mais la préface de cet ouvrage, découverte par Dom Mabillon et publiée dans ses *Analectes*, l'adjuge disertement à Robert, abbé de S. Vigor de Bayeux, comme on l'a déjà remarqué sur celui-ci dans le huitième volume de cette histoire.

T. I, p. 126.

P. 337-339.

Raoul ne se borna pas à composer des commentaires. Sanderus nous fait connoître une somme théologique de sa façon, *Summa Radulfi Flaviacensis*, qu'il dit être parmi les manuscrits de l'abbaye des Dunes. Les premiers mots qu'il en cite sont : *Scientia est vera*. Ce bibliographe lui fait honneur encore d'un *Traité moral de amore carnis et de odio carnis*, qu'il place dans le même dépôt.

Mss. Belg., part. I,
p. 173.

Ibid. p. 142.

Suivant Gesner et Possevin, notre auteur doit aussi figurer parmi les historiens français. L'un et l'autre lui attri-

Script. p. 716, col.
1.
Appar. sac., t. II,
p. 310.

buent une Chronique de France, mais sans donner aucun garant de cette attribution, non plus que de celle d'une chronique universelle qu'ils mettent encore sur le compte de Raoul. Il paroît qu'ils l'ont en cela confondu avec Raoul le Noir, archidiacre de Glocestre, dont on a effectivement deux chroniques : l'une générale, qui finit en 1215; l'autre des rois d'Angleterre, qui se termine au commencement du regne de Henri III.

Script., t. II, p. 1442.

Alberic. Chron. ad an. 1157.

III. ZACHARIE, surnommé le Chrysopolitain (1), de l'ancien nom de Besançon, où vraisemblablement il naquit, étoit contemporain de Raoul de Flaix. Plusieurs le font évêque de Besançon, mais sans fondement (2). Outre que son nom ne se rencontre point dans la liste des prélats de cette ville, il paroît certain qu'il ne sortit jamais de l'état de Prémontré, qu'il avoit embrassé dans l'abbaye de Saint Martin de Laon. Zacharie se distingua dans cette retraite par son application à l'étude; et cette application ne fut point stérile. Il en résulta deux ouvrages qui sont venus jusqu'à nous.

L'un est un Commentaire sur la concorde des Évangiles. Il est précédé de trois especes de préfaces, dont la première traite de l'excellence de l'Évangile, de sa différence d'avec la loi, des figures des Évangélistes, *De figuris Evangelistarum*; c'est-à-dire des emblèmes sous lesquels on les représente, de leur style, de leur manière d'écrire, de la matière de l'Évangile, de son dessein, et des parties de la philosophie auxquelles il se rapporte. L'auteur y parle d'un écrivain de son temps qui ne nous est point connu d'ailleurs. Il se nommoit Enipius. C'étoit un homme, suivant Zacharie, qui avoit beaucoup lu, qui possédoit une nombreuse bibliothèque, et qui avoit fait sur l'Évangile une exposition tirée presque entièrement de S. Augustin. La vie des quatre Évangélistes tient lieu de seconde préface. Dans la troisième, Zacharie fait passer en revue ceux qui avoient fait avant lui des concordances des quatre Évangiles, tels qu'Ammonius,

Cat. mss. Angl., part. I, n. 1255.

De sac. Script., p. 343.

(1) Oudin (*Script.*, t. II, p. 1442) le surnomme Goldsbrough sur l'autorité d'un manuscrit de la bibliothèque bodleyenne. Serait-ce qu'on auroit voulu faire Zacharie Anglois? car Goldsbrough est un lieu du diocèse d'York. Mais un seul manuscrit peut-il prévaloir sur une infinité d'autres aussi anciens et même plus, qui le contredisent?

(2) Croweus, par une bvue assez grossière, le fait évêque grec. *Zacharias Chrysopolitanus*, dit-il, *episcopus grecus*.

Tatien, Théophile d'Antioche et saint Augustin. Il n'ose positivement assurer quel est l'auteur, ou l'ordonnateur de celle qu'il prend pour guide; mais il présume, sur un passage d'Eusebe de Césarée, que c'est Ammonius. Elle lui paroît mériter la préférence sur toutes les autres, à raison de l'art singulier et de la précision merveilleuse avec laquelle toutes les paroles des Evangélistes y sont liées, sans aucun mélange de termes étrangers. Il ajoute qu'Ammonius a pris soin de distinguer ce qui appartient à chaque Evangéliste, par des lettres majuscules placées à la tête de chaque chapitre. Suit un court avertissement au lecteur, où l'auteur dit qu'y ayant quantité de versions de l'Ecriture différentes entre elles, il a toujours employé la même, qui est ancienne, dans sa Concorde; mais qu'il a suivi celle des modernes dans ses Explications: ce qu'il a cru devoir observer, afin que ceux qui liront le texte et la glose ne soient pas tentés de vouloir corriger l'un par l'autre. Après la table des chapitres du premier et du second livre, vient un autre avertissement, dans lequel on nomme les sources d'où ce commentaire est tiré. Ce sont S. Jérôme, S. Augustin sur S. Jean, et Albin ou Alcuin son abrégiateur, Origene, saint Chrysostôme, S. Grégoire le Grand, S. Ambroise, S. Hilaire, Raban Maur. Cet ouvrage, moins littéral qu'allégorique et moral, est néanmoins fait avec goût. Le Pere le Long dit qu'il a été publié sous le nom de Tatien (il entend sans doute la Concorde, et non les Explications); mais il n'indique point cette édition, et nous ne la croyons point réelle. La première que l'on connoisse est celle qui fut faite à Cologne en 1535 chez Euchaire Cervicorne, en un volume in-folio de 377 pages, sous ce titre : *Zachariæ Chrysopolitani, viri suo tempore celeberrimi, in unum ex quatuor, sive de Concordiâ Evangelistarum libri quatuor jam nunc primum excusi* (1). Elle a été adoptée dans les bibliothèques des Peres de Cologne et de Lyon.

Bibl. sac., t. II,
p. 747, 1.

Bibl. S. Vinc. Cen-
nom.

Voy. p. 722.
T. XII.
T. XIX.

Le second ouvrage de Zacharie est un recueil d'Homélies qui se conserve manuscrit à l'abbaye d'Alne dans le diocèse de Liège. Nous ne pensons pas qu'il ait encore été mis sous

(1) On ajoute tout de suite : *Ut apertius intelligas quid hic spectes, memineris quatuor Evangelia in unum continuum opus ab Ammonio redacta, hic à Zachariâ quatuor libris explicari, quos quanti facere debeas, ipse cum legeris, judicabis. Nam bona merx præcone non eget.*

presse, et nous n'en connoissons même que le seul exemple qui vient d'être cité.

P. 17.

Dom Bernard Pez a publié, dans le quatrième tome de ses *Anecdotes*, un sermon de saint George, composé par un certain Zacharie, qu'on qualifie évêque. Mais l'éditeur remarque judicieusement que cette qualité suffit pour faire voir que ce discours est d'un autre Zacharie que notre auteur.

Diss. sur l'Hist.,
t. II, part. II, p.
45.

Metal., l. 2, c. 10.

Egas. Bul., t. II,
p. 142.

IV. PIERRE HÉLIE, qui paroît à M. le Bœuf sans fondement avoir été moine de Saint Martial de Limoges, enseignoit la grammaire et la rhétorique à Paris dans le temps que Jean de Sarisberi vint y étudier, c'est-à-dire entre l'an 1156 et l'an 1148. Il eut pour disciple celui-ci qui témoigne avoir beaucoup profité de ses leçons. Arnoul, évêque de Lisieux, lui confia un autre élève son parent, dont Hélie n'eut pas également lieu d'être satisfait. Ce jeune homme, ennuyé de l'étude, prit la fuite, et s'en revint chez son pere. Il y fut mal accueilli. Après avoir été châtié comme il le méritoit, on le renvoya avec une lettre du prélat à Hélie, par laquelle il prioit ce professeur de vouloir bien recevoir de nouveau le fugitif dans son école et dans sa maison. « Si » notre jeune homme, dit-il, a démenti son bon naturel, » et s'il n'a pas soutenu par son application à l'étude les » belles espérances qu'il avoit données, je sais que l'ensei- » gnement et les soins ne lui ont pas manqué du côté » du maître. Je vous aurois été fort redevable s'il se fût » montré docile; mais son inconstance et son indocilité » m'obligent encore plus étroitement avec vous. Car moins » vos soins ont trouvé de correspondance, plus il a fallu » prendre de peines et essuyer de désagréments avec lui. » Notre intention est donc qu'il s'en retourne, espérant qu'au » moyen de la correction que nous lui avons faite, tant son » pere et ses freres que moi, vous le trouverez entierement » changé. » Nous soupçonnons avec assez de vraisemblance que ce jeune homme étoit Hugues de Nonant neveu d'Arnoul, que son mérite éleva dans la suite à l'évêché de Coventri en Angleterre, après avoir été archidiaacre de Lisieux. Il sera parlé de lui plus amplement vers la fin du siecle qui nous occupe.

Pour revenir à maître Hélie, il ne se borna pas à donner de vive voix les regles de son art; il les consigna dans trois

écrits, dont le premier est un commentaire sur les seize livres de Priscien, qui concernent les partitions oratoires. Il commence par ces mots : *Ad maiorem artis grammaticæ cognitionem*, et n'a pas encore vu le jour. On en voit des exemplaires manuscrits à Padoue chez les chanoines réguliers, à l'abbaye des Dunes en Flandres, dans plusieurs bibliothèques d'Angleterre, dans celle de Hambourg, où M. Fabricius dit avoir parcouru l'ouvrage compris en un volume fort épais, mais sans nous dire le jugement qu'il en avoit porté; et enfin à la bibliothèque publique d'Augsbourg. C'est sur l'exemplaire de celle-ci que Hæschelius offrit à Putschius, l'an 1604, de lui envoyer des extraits de ce commentaire pour les insérer dans le Recueil des anciens grammairiens, que ce dernier se préparoit à donner au public, et qui parut en effet à Hanovre l'an 1605. Mais les offres ne furent point acceptées; du moins Putschius n'a point fait usage du travail d'Hélie dans son édition. On seroit en droit de regarder cette omission comme un défaut, si le jugement du douzième siècle pouvoit servir de règle. Car l'ouvrage de notre auteur fut en grande estime de son temps, et l'on remarque qu'il faisoit partie de ceux dont le B. H. Emon I^{er}, abbé de Werum dans la province de Groningue, eut soin de se pourvoir lorsqu'il vint étudier à Paris vers l'an 1170.

Le second écrit de Pierre Hélie, qui est un abrégé de grammaire en vers héroïques, fut publié à Strasbourg avec le commentaire de Jean Sommerfeld, en un volume in-4^o, l'an 1499. C'est ainsi qu'il débute :

*Sicut ab esse rei soliti rem promere dicunt
Philosophi.*

Le troisième est un Lexicon ou Dictionnaire versifié des mots rares et inusités. L'ouvrage est demeuré jusqu'à présent dans l'obscurité. On n'en connoît même qu'un seul exemplaire manuscrit; c'est celui de la bibliothèque du Collège Amplo-nien d'Erfurt.

V. SIMON, surnommé Chevre d'Or, en latin *Capra aurea*, entra dans l'abbaye de Saint Victor sous le gouvernement de Gilduin. Il apporta dans cette maison des talens pour la versification, qu'il avoit déjà cultivés avec succès dans le monde. La profession religieuse ne fut point une raison

Tomas., Bibl. Patav., p. 27.
Sander., Mss. Belg., p. 205.
Cat. mss. Angl., part. II, n. 768 et 776; part. III, n. 1041 et 1042; part. n. 812.
Bibl. lat. mss., l. 5, p. 274-275.
Bibl. Aug., p. 42.

Fabr. Bib. lat., l. 4, c. 7, p. 783.

Hugo., S. Ant. Mon., t. I, p. 505.

Lipen., Bibl. phil., p. 617.
Konig., p. 387.

Fabr. Sup. Bib. lat., l. 4, c. p. 320.

pour lui de renoncer à ce genre de littérature. Il continua de s'y adonner, et devint un des meilleurs versificateurs de son temps.

La plus considérable production que nous ayons de sa verve est un poëme de l'Iliade, qui commence à la naissance de Pâris et finit à la mort de Turnus, après avoir parcouru tous les événemens intermédiaires concernant la ville de Troye et les Troyens. L'ouvrage, qui est en vers élégiaques, se conserve manuscrit à la Bibliothèque du roi sous le n° 450. Il est partagé en deux livres, dont le premier débute en cette maniere :

*Divitiis, ortu, specie, virtute, triumphis,
Rex Priamus clarâ clarus in urbe fuit.
Dum Rex, dum gentes, dum starent Pergama Trojæ.
Et decus et species et caput orbis erat.
Dux Hecubam duxit, sociam sibi nobilitate,
Auspiciis, formâ, rebus, amore, throno.
Ex hâc suscepit natos : erat Hector in illis,
Clarus et in bello fulminis instar habens.
Plus ferus ille fero, plus pardo, plusque leone,
Tam feritas equitum, quàm feritatis eques.
O faustam natis, ô faustum conjuge regem,
Si pariter Paridem non peperisset ei!
Non in eo pignus peperit, sed tela, sed ignem,
Sed sibi, sed Priamo, sed mala cuncta suis.
Hunc Paridem paritura parens per somnia vidit,
Vidit pro puero se peperisse facem.
Dum rex in signo rem signi percipit, horret,
Et parat in pignus impius esse pius.
Nam primùm natum pro jussu regis in Idam
Servi tollentes, ense necare parant.*

Après avoir décrit l'éducation de Pâris, l'auteur parle du rapt d'Hélène, de la conspiration des Grecs pour la faire recouvrer par son époux, du siège de Troie et de l'incendie de cette ville. Tel est en précis le sujet du premier livre.

Dans le second, on décrit les aventures d'Enée et des Troyens, d'après Virgile, dont l'auteur abregé le récit. C'est ainsi qu'il commence :

*Ignibus Æneas cedens, non hostibus, urbem
 Deserit, assumptis conjuge, prole, patre.
 Huic pater Anchises, mater Venus, ipsius hæres
 Ascanius, conjux verò Creüsa fuit.
 Hanc tamen amittit, dum cautè devia captat,
 Dum subit ipse patrem, ferre deosque parat.
 Nec manus hostilis, neque nox incerta viarum,
 Sed sibi sola Deüm mater ademittit eam.*

Donnons encore les vers qui terminent cette maniere de poëme :

*Turnus ab Æneâ duce dux cadit, æmulus hoste,
 Inque viro virtus regia victa fuit.
 Diffugiunt Rutuli, Phrygiis victoria cedit.
 Flet Iulurna, Venus gaudet, Amata perit.
 Sic datur Eneæ requies, Lavinia, regnum,
 Cujus et orbis erit nobile Roma caput.*

Voy. p. 722.

Simon n'étoit pas encore chanoine régulier lorsqu'il mit la main à cet ouvrage : c'est ce que nous apprend une note qui est au bas du manuscrit cité, et qu'il est à propos de transcrire. *Explicit Ilias à Magistro Simone Aureâ Caprâ, et ab ipso nondum canonicato incomparabiliter edita, et ab eodem jam canonicato mirabiliter correctâ et amplificata, cum utique dicat breviter et aptè, leniter et sententiosè, subtiliter et ornatè, eleganter et propriè, seriatim et perfectè; nec solum in hac materia, verùm in agendo de qualibet alia singularitate, et unicum et quasi natalem habet dicendi modum, et à sæculo et sub Augustis inauditum, et ut denique quivis speret idem, frustrâque labore ausus idem.* Le lecteur, sur les échantillons que nous venons de lui présenter, sent assez combien il y auroit à rabattre de cet éloge pour le réduire au niveau de la vérité.

Les héros de la fable ne furent pas les seuls que Simon célébra dans ses vers; il fit le même honneur aux person- nages les plus distingués de son temps. Mais ce ne fut que sur leurs tombeaux qu'il répandit des fleurs, content de les admirer pendant leur vie. On conserve à Saint Victor

un manuscrit qui renferme quatre épitaphes de sa façon, et dont nous avons déjà rapporté les deux premières, savoir : celles de Hugues de Mâcon, évêque d'Auxerre, et de Suger ; la troisième est celle de S. Bernard, que nous donnerons en son lieu ; la quatrième, celle de Thibaut, comte de Champagne, mort le 10 janvier de l'an 1152. On ne sera peut-être pas fâché de la voir ici :

*Transiit ille Comes Theobaldus clarus ubique,
Ecclesiæ matris filius, imò pater.
Magnus honore, potens armis, spectabilis ortu,
Mente sagax, verbis lucidus, ore decens,
Exiguus parvus, tumidis ferus, asper iniquis,
Simplicibus simplex, omnibus omnis erat.
Lætus pauperibus, Monachis ægrisque parabat
Incessanter opem, munera, templa, domos.
Hujus erat servare bonos, punire nocentes :
Hujus erat justè vivere, justa loqui.
Omnes virtutes in eo lucere videres,
Certabantque simul mirificare virum.
Gallia nostra gemens, tanto viduata patrono,
Sicut eo stabat stante, jacente jacet.
Ergo dies decimus Jani fuit ultimus illi,
Cui Deus est melior millibus una dies.*

Cette pièce, mise au jour par François Chifflet, dans sa Dissertation sur un manuscrit de l'abbaye de la Charité, a été reproduite par Dom Mabillon dans ses grandes Notes n° 29 sur S. Bernard. Le manuscrit cité de S. Victor nous apprend que cet éloge funebre, ainsi que les précédens, fut composé à la demande du comte Henri le Libéral, qui faisoit cas des talens de notre auteur.

On pourroit encore mettre sur le compte de Simon les épitaphes de Thomas, prieur de S. Victor, du célèbre Hugues, de l'abbé Gilduin, toutes les trois rapportées dans le nouveau *Gallia christiana*, et celles d'autres personnes recommandables de la même maison auxquelles il survécut. C'est la conjecture de M. l'abbé Lebeuf, qui s'appuie d'un manuscrit du XIII^e siècle, où elles lui sont attribuées. Mais la question, pour être assuré de tout ce qui est en ce genre de

T. VII, p. 661-663-664.

Hist. de Paris, t. II, p. 551.

Simon Chevre d'Or, seroit de déterminer le temps précis où il mourut. C'est sur quoi nous n'avons point de lumières.

VI. GAUTIER, né à Compiègne, se fit moine à l'abbaye de Marmoutier, au commencement du douzième siècle. Il devint ensuite le premier prieur de S. Martin en Vallée dans un des fauxbourgs de Chartres, monastere de la dépendance de Marmoutier. Il souscrivit en cette qualité, l'an 1151, une charte de Geofroi II, évêque de Chartres. On ignore l'année de sa mort; mais il survécut à l'abbé Garnier, décédé l'an 1153, dont il parle dans ses écrits comme n'étant déjà plus. C'est de lui, et non pas de Gautier de Cluni, comme le prétend M. Papillon d'après le Pere Labbe, que nous avons un Recueil des miracles de la sainte Vierge, publié par ce dernier dans sa nouvelle Bibliothèque sous ce titre fautif : *De miraculis B. Marie Virginis, autore Gauterio monacho Cluniacensi*. La preuve que cette relation appartient à Gautier de Compiègne, se tire de différentes circonstances de l'ouvrage même, lesquelles décelent un auteur qui avoit vécu à Tours, et qui écrivoit à Chartres. 1° C'est à un moine de Saint Venant de Tours, monastere alors renfermé dans l'enceinte de l'abbaye de Saint Martin, qu'elle est dédiée. 2° Tous les miracles de la mere de Dieu qu'on y rapporte, concernent l'Eglise de Chartres. 3° Cette histoire est terminée par le récit d'un miracle opéré par l'intercession de saint Martin, ce qui marque un écrivain qui s'intéressoit particulièrement à la gloire de ce Saint. Enfin, l'auteur dit avoir appris de Geofroi (II du nom) évêque de (4) Chartres les merveilles qu'il raconte, à l'exception de la dernière.

C'est encore au même Gautier que nous croyons devoir attribuer un fragment d'Histoire de l'abbaye de Marmoutier, inséré par Dom Mabillon dans le neuvième tome des Actes des saints Bénédictins. On ne peut en effet ne pas y reconnoître au style, au génie, et à la façon de penser et de narrer, l'auteur de la Relation précédente. On y lit même une vision de Foulques, comte d'Anjou, copiée mot à mot dans le livre intitulé, *Gesta consulum Andegavensium*. Or

Gall. chr. nov.,
t.

Bern. op., vol. 1,
p. 496, n. 3.

Mab., Act. SS. B.,
t. IX, p. 394.

Pap., Bib. des aut.
de Bourg., t. I, p.
244.
Labbe, Bib. nov.,
t. I, p. 650-655.

Mab., Act. SS. B.,
t. IX, p. 391-402.

Spic., t. X, p. 506.

(1) M. Papillon, oubliant qu'il y avoit deux Geofroi, évêques de Chartres, a cru que l'auteur parloit de celui qui fut déposé l'an 1039. Mais il auroit aperçu sa méprise, s'il eût jeté les yeux sur l'ouvrage, puisque Gautier y fait mention de l'an 1141.

l'auteur de ce dernier ouvrage déclare s'être aidé des écrits de Gautier de Compiègne, par où il entend sans doute une Histoire complete de Marmoutier, dont ce fragment faisoit partie.

A l'égard du mérite de ces deux productions de Gautier, les seules que nous puissions lui revendiquer, elles nous paroissent l'une et l'autre fort insipides. Nous jugeons sur-tout la première inutile à tous égards, et même dangereuse, en ce que l'auteur voulant inspirer la dévotion envers la sainte Vierge, il la fonde sur des faits aussi peu vraisemblables que propres par leur nature à inspirer aux plus grands pécheurs une assurance téméraire et funeste de leur salut. Certainement l'éditeur, en tirant cette pièce des ténèbres, n'a pu avoir d'autre vue que de grossir son Recueil ; car elle ne jette aucune lumière sur l'histoire. La seconde a du moins cet avantage qu'elle nous apprend des usages respectables de l'abbaye de Marmoutier, dont l'auteur avoit été témoin. Voici ceux qui nous ont paru les plus dignes d'être remarqués. Le nombre des prêtres étoit considérable dans ce monastere, et chaque jour on y célébroit des messes depuis l'aurore jusqu'au diner ; ce qui se faisoit avec tant de révérence et de dignité, qu'on croyoit plutôt voir des anges que des hommes à l'autel : *Que (celebratio) tam dignè ac reverenter fiebat, ut magis angelica quàm humana exhibitio putaretur.*

C'étoit une ancienne coutume, lorsqu'un frere venoit d'expirer, que toute la communauté interrogeât son confesseur sur la pénitence qu'il lui avoit imposée, et dès qu'il l'avoit déclarée, « vous eussiez vu, dit l'auteur, les freres se la par-
 » tager à l'envi entre eux ; l'un prenoit pour lui les psaumes,
 » l'autre les messes, celui-ci les jeûnes, celui-là les discipli-
 » nes ; en sorte que l'on accomplissoit à la lettre cette parole
 » de l'apôtre, *portez les fardeaux les uns des autres.* »

Dans les calamités publiques les religieux de Marmoutier alloient nus pieds en procession au tombeau de saint Martin.

Le terme de *Bréviaire* étoit dès-lors en usage pour marquer le livre des Heures canoniales (XIX).

Act. SS. B., t.
IX, p. 391.

Ibid., p. 392.

P. 399.

P. 400.

HUGUES METEL,

CHANOINE RÉGULIER.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

HUGUES Métel naquit à Toul, vers l'an 4080, de parens honnêtes et distingués par leurs richesses. Sa mere, ayant perdu son époux de bonne heure, fit un acte de générosité bien remarquable envers Alberon de Montreuil, qui fut depuis archevêque de Treves, en le prenant chez elle pendant sa jeunesse, le nourrissant et fournissant à la dépense tant de son entretien que de ses études. Alberon fut si reconnoissant toute sa vie de ces bons offices, qu'il ne l'appela plus désormais que sa mere. Le soin que cette pieuse dame prit d'un étranger, fait déjà présumer l'attention qu'elle eut pour l'éducation de son propre fils. Elle le mit de bonne heure entre les mains du docteur Ticelin, l'un des plus habiles maîtres de son temps, lequel, trouvant beaucoup d'ouverture et de vivacité dans cet élève, lui fit parcourir la carrière des sept arts libéraux. Initié de la sorte à tous les genres de littérature séculière, Hugues les cultiva chacun de maniere qu'il se rendit capable d'en traiter avec les savans qui passaient pour y exceller. Voici ce qu'il attestoit de lui-même à ce sujet dans un âge avancé : « Jeune autrefois, disoit-il, j'ai combattu sous les enseignes d'Aristote avec avantage. Ceux avec qui j'entrois en lice, ne manquoient guère de succomber aux argumens captieux que je leur proposois, à moins d'être extrêmement sur leurs gardes. Me rencontrais-je avec des grammairiens ? La façon dont j'expliquois les regles de la belle élocution, leur apprenoit que je n'étois nullement étranger dans leur art. Parmi les rhéteurs je m'escrimois de même sur les figures de la rhétorique. Je faisois aussi ma partie avec les musiciens. Je calculois

Hugo, Sac. Ant. mon., t. II, præf., n. 8.

Ibid. ep. 51, p. 403.

Ibid.

Ibid., ep. 51, p. 403.

» dans la compagnie des arithméticiens ; je mesurois la terre
 » avec les géomètres ; je m'élevois aux cieux avec les astro-
 » nomes, j'en parcourois la vaste étendue des yeux et de
 » l'esprit, j'observois les mouvemens des astres, je suivois
 » les sept planetes dans leurs courses irrégulieres autour
 » du Zodiaque.... Autrefois je disutois sur la nature et
 » les propriétés de l'ame... Autrefois je faisois en esprit
 » le tour du monde, ayant même pénétré jusqu'à la zone
 » torride, où je plaçois des habitans... Je pouvois, en me
 » tenant sur un seul pied, composer jusqu'à mille vers ; je
 » pouvois faire des chants rimés de toute espece, j'étois en
 » état de dicter à trois copistes à la fois sans me trou-
 » bler.... Ce que je pouvois alors, je ne le puis mainte-
 » nant. »

Métel avoit puisé dans l'école de Ticelin avec la connois-
 sance des lettres les principes de la vertu. Ils demeurèrent
 gravés dans son cœur, et fructifierent heureusement tant
 qu'il resta dans sa patrie. Mais s'étant mis à voyager, il les
 perdit dans un assez long séjour qu'il fit à Rome. Ce fut là
 qu'il apprit des vices dont il n'avoit nulle idée auparavant.
 Au premier aspect il en eut horreur ; mais à force de les
 voir, il s'y apprivoisa tellement, qu'ils firent par degrés une
 impression toute contraire sur son cœur. En un mot, il
 partit pour Rome avec son innocence baptismale qu'il avoit
 soigneusement gardée, et il en revint chargé d'iniquités.
*Factus sum, dit-il, multorum malorum reus, qui antè
 fueram multorum bonorum custos fidelissimus.*

Ibid. ep. p. 315.

Ibid. ep. 21, p.
353.

Ep. 25, p. 361.

Ibid.

Moreri à son art.

Rendu à sa patrie, il fit sur lui-même des retours sérieux
 qui le déterminèrent à quitter les sciences profanes pour
 aller étudier la théologie sous le célèbre Anselme de Laon.
 Il ne resta que peu de temps à l'école de ce professeur.
 L'ayant consulté sur l'état de son ame, il revint, par son
 conseil, à Toul pour y embrasser la vie religieuse dans l'ab-
 baye des chanoines réguliers de S. Léon. Il étoit alors dans
 l'âge mûr ; ainsi l'époque de sa conversion tombe vraisem-
 blablement entre l'an 4415 et l'an 4420. On ne sait aucun
 détail de la vie qu'il mena dans le cloître. Les sentimens de
 piété répandus dans ses Lettres donnent lieu de supposer
 qu'elle fut très-édifiante. On prétend qu'il ouvrit une école à
 S. Léon. Il avoit les talens nécessaires pour cela ; mais nous

n'avons point de preuves qu'ils furent employés à cet usage. La date de sa mort est fixée par son éditeur à l'an 1157. Il devoit avoir alors environ 77 ans. Cependant on trouve parmi les témoins qui furent présens à la donation faite l'an 1177 par Mahaut, comtesse de Nevers, à l'abbaye des chanoines réguliers d'Oignies, un maître Hugues Métel. Si c'est le même que notre auteur, il faudra dire qu'il aura vécu près de cent ans. Mais il y a beaucoup plus d'apparence que le chanoine régulier d'Oignies et celui de Toul étoient deux personnes différentes sous la même dénomination.

Gall. chr. nov., t.
IV, App., p. 92. D.

§ II.

SES ÉCRITS.

Hugues Métel s'étant exercé, comme nous l'avons vu, sur tous les genres de littérature, a dû laisser des productions de sa plume, très-nombreuses et très-variées. Mais la postérité n'en a conservé qu'une petite portion, laquelle se réduit à une partie de ses lettres, et à quelques fragmens de poésie. Ces débris d'une érudition volumineuse ont été recueillis et mis au jour par les soins du Pere Hugo, dans le deuxième tome de ses monumens de l'antiquité sacrée, sur deux manuscrits, l'un du collège de Louis le Grand, et l'autre de l'abbaye de Sainte Genevieve. C'est d'après cette édition que nous allons en rendre compte.

Les lettres sont au nombre de cinquante-cinq. Nous nous bornerons à donner la substance de celles qui nous ont paru les plus intéressantes.

La première est à saint Bernard. Hugues s'y qualifie dans l'inscription : *Quondam nugigerulus, nunc crucis Christi bajulus*. Elle est extrêmement longue et ennuyeuse. Après avoir accablé le Saint d'un tas de louanges non moins insipides qu'outrées, après lui avoir fait l'aveu des désordres de sa vie passée, après lui avoir témoigné l'envie qu'il avoit de quitter l'habit de chanoine régulier, dont il étoit nouvellement revêtu, pour prendre celui de Cîteaux et se mettre au nombre de ses religieux, il prend tout-à-coup le ton de maître en s'ingérant de lui donner des avis pour sa conduite, quoiqu'il ne l'eût jamais, comme il l'avoue, ni vu, ni entretenu. Il est vrai qu'ensuite il lui demande excuse de

Ep. 1, p. 212-324.

cette liberté : *Non te pudeat, Pater mi*, dit-il, *si te monui ad benè agendum et benè dicendum, nullus aliquem, hominulus hominem, elinguis facundum, indiscretus discretum; non te docui, sed monui*. Il a bien raison de s'accuser ici d'indiscrétion. Cependant il ne laisse pas d'en commettre peu après une autre non moins insigne, lorsqu'il explique ainsi les motifs qui l'ont engagé d'écrire à ce grand homme : « Ce que je vous ai écrit, mon Pere, c'est 1^o pour vous louer ; » 2^o pour me faire valoir auprès de vous en vous louant ; » 3^o pour me tirer, en osant écrire à un si grand homme, » de l'obscurité où je croupissois parmi la troupe innombrable des sots. » Il ajoute une réflexion qui vient à tout le monde, en lisant sa lettre, et qui auroit dû le porter, ou à la supprimer, ou à changer de style : « Mais il auroit peut-être » mieux valu me taire que de me produire de la sorte : car » j'ai fait voir mon ignorance par une lettre impertinente ; au » lieu que j'eusse été philosophe, si je m'étois tû. »

Il y a bien de l'apparence que saint Bernard ne fit pas un grand accueil à un écrit aussi bizarre et aussi peu sensé. Mais l'auteur en avoit, au contraire, une si haute opinion, qu'il crut devoir en répandre plusieurs copies comme d'un morceau d'éloquence achevé. Le public ne pensa pas comme lui. Ses prétendues fleurs de rhétorique apprêterent beaucoup à rire aux gens de lettres, et l'on taxa de basse flatterie les éloges hyperboliques qu'il prodiguoit à l'abbé de Clairvaux. Métel fit voir en cette occasion que sa modestie n'étoit pas à l'épreuve des traits de la satire. Ce fut pour se venger qu'il composa sa seconde lettre, adressée aux étudiants d'une certaine école qu'il ne nomme point, mais qu'on voit bien être celle de Toul. Après avoir fait voir combien le personnage qu'il avoit loué, méritoit de l'être, il avoue qu'au lieu de le relever par ses louanges, comme il se l'étoit proposé, la sécheresse et l'inélégance de son style n'avoit servi qu'à le déprimer. Mais il accuse ses critiques de mauvaise volonté pour avoir travesti ses intentions. « Cessez donc (1), Messieurs, leur dit-il, cessez de me blâmer, vous dont la

Ep. 2, p. 324-325.

P. 325.

(1) *Parcite itaque mihi, parcite alienorum verborum venatores, similes Cyncephalis, habentes caput canis latrantis. cetera vero membra hominis; parcite, inquam, parcite: quia enim de præfato abbate venerando notavi, non palpan-do, non oleum vendendo notavi, sed simpliciter non dupliciter, sed verè non falsè notavi. Videt Dominus in conspectu cujus loquor, quia non mentior. Quo fructu enim peccatum adulationis super plurima peccata mea adderem?*

» principale étude est de chercher à mordre sur les ex-
 » pressions d'autrui, et de juger témérairement des in-
 » tentions que vous ne connoissez point, importuns dé-
 » clamateurs, qui, semblables aux cynocéphales, portez
 » sur des membres humains une tête de chien toujours
 » aboyante; cessez, encore un coup, de me blâmer. Car je
 » vous déclare que ce n'est ni l'esprit de mensonge, ni la
 » basse flatterie, ni l'amour du faux merveilleux, qui m'ont
 » inspiré tout ce que j'ai dit à la louange de ce vénérable
 » abbé. Oui, j'atteste le Dieu vivant en présence duquel je
 » parle, qu'il n'y a rien que de vrai dans cette déclaration.
 » Hé! par quelle vue d'intérêt ajouterois-je encore à mes
 » autres iniquités le crime d'adulation? » Cet échantillon
 peut faire juger que Métel prenoit aisément feu, lorsqu'on
 attaquoit son honneur et ses talens. Nous verrons ailleurs
 d'autres traits semblables de sa vivacité.

Dans la quatrième, adressée au pape Innocent, l'auteur Ep. 4, p. 330-332.
 parle de la dispute de l'abbé de Clairvaux et d'Abelard,
 donnant le tort à ce dernier, sans néanmoins spécifier ni
 combattre ses erreurs. Il exhorte le pontife à se charger
 lui-même du soin de les réfuter et de les proscrire; et pour
 l'engager à cette entreprise, il l'assure que l'Eglise romaine
 conservera toujours le dépôt de la foi dans toute son in-
 tégrité. Le Pere Hugo présume que cette lettre précéda le Ibid., not.
 concile de Sens, où saint Bernard fit condamner son anta-
 goniste.

Abelard est encore l'objet de la cinquième; et c'est à lui- Ep. 5, p. 332-334.
 même qu'elle est écrite, pour l'engager à prévenir, par une
 humble rétractation, les censures dont il étoit menacé. L'é- Ibid., not.
 diteur, à l'occasion de cette lettre, nous donne Métel pour
 un des principaux et plus redoutables adversaires de ce
 docteur. Cependant on ne voit ici (quoique rien n'eût été
 mieux à sa place), ni détail, ni discussion des sentimens
 erronés dont Abelard étoit accusé. L'auteur se contente de
 lui reprocher son excessive présomption de vouloir com-
 prendre et expliquer l'incompréhensible mystère de la Tri-
 nité, lui qui ne connoît pas même les choses qui sont le
 plus à sa portée, telles que le nombre de ses cheveux, le
 grandeur de son ame, etc. Il répète néanmoins trois ou
 quatre fois qu'il n'est pas sûr qu'Abelard soit coupable des

erreurs qu'on lui impute, qu'il aime mieux les regarder comme des objections qu'il aura mises en avant par manière de dispute. Là-dessus il lui donne de grandes louanges sur la subtilité de son esprit et l'étendue de ses connoissances, après l'avoir traité fort durement sur la supposition contraire.

Ep. 6, p. 334-336.

Les obligations qu'Alberon, archevêque de Treves, avoit à la famille de Métel, rendent excusable la liberté dont il use dans sa sixième lettre, écrite à ce prélat. Il le reprend fortement de ce qu'étant archevêque et légat du Saint Siège, il ne se met pas en devoir de remédier aux désordres scandaleux qui déshonorent les évêques et les clercs de sa province. Il va plus loin; il l'accuse de s'être laissé amollir comme les autres par les délices de l'Allemagne. « Il n'y a » plus, dit-il, aujourd'hui de Phinées qui s'enflamme pour » la gloire du Très-Haut. Où est le zèle qui vous faisoit » sécher pour les intérêts de la maison du Seigneur? Votre » élection, votre consécration sembloient nous promettre » un gouvernement heureux. Hélas! nous nous sommes » trompés. Voilà la paix, disions-nous, qui va descendre » avec cet homme sur la terre; mais cette espérance s'est » bientôt évanouie. Je m'aperçois que vous êtes languissant. » Les délices teutoniques vous ont énérvé. Les mets déli- » cats de ces contrées ont flatté votre goût et corrompu » la vigueur de votre ame; vous ne voulez plus voir sur » votre table que des saumons et des esturgeons, tandis » que les ouailles confiées à vos soins demeurent en proie » aux scorpions et autres bêtes vénimeuses. Vous tonnez » par des paroles menaçantes, qui ne sont suivies d'aucun » effet. Vous ressemblez à un éclair, qui frappe vivement » la vue par son éclat et cause une épouvante subite, mais » qui n'a ni chaleur en soi, ni force pour embraser ceux » qui l'aperçoivent. Vous changez ce feu passager en pluie, » lorsque vous faites succéder si promptement et si mal-à- » propos l'indulgence à la terreur. Levez-vous donc, ô mon » pere, sortez de ce sommeil léthargique où vous êtes » plongé; éveillez-vous, dit le Seigneur, et je vous éclai- » rerai. » Ensuite, après avoir parlé de la venue de l'Ante- christ comme prochaine, il spécifie les vices qui régnoient à Toul et aux environs, en ces termes : *Nonne vides, ut mi- nora mala taceam, quot nefaria in terrâ nostrâ abundant?*

Certè vides quòd sanguis sanguinem tangit, cognatus cognatam tangere non erubescit; certè vides quia sanguis sanguinem fundit, proximus proximum morti committere non horrescit, filius in annos patris inquirat, etc.

L'éditeur prétend que les reproches de Métel étoient mal fondés à l'égard d'Alberon; puisque saint Bernard, se plaignant (lettre 177) au pape Innocent des mêmes désordres que notre auteur relève ici, n'accuse que la négligence des suffragans de l'archevêque, sans rien dire à son désavantage. Mais la question est de savoir si l'abbé de Clairvaux, dans la distance où il étoit de Treves, savoit mieux ce qui s'y passoit que Métel qui en étoit si voisin, et qui d'ailleurs avoit de si étroites liaisons avec ce prélat.

Ibid., not.

La huitième est à Guillenc, évêque de Langres, qui gouverna cette église, depuis l'an 1125, jusqu'à 1151. Métel, en vertu du privilège que lui donnoit une ancienne familiarité avec cet évêque, l'exhorte à recouvrer sa première ferveur, qui sembloit s'être ralentie dans l'épiscopat. Il lui donne plusieurs avis pour gouverner dignement son diocèse. Il l'avertit de commencer par réformer sa maison, dont il doit bannir toute indécence, et surtout les farces et les chants lascifs des bouffons, des trouveres et des jongleurs : *Theatrale carmen non ibi redoleat, nec canticum luxuriosum vel tortuosum cor tuum emolliat. In domo siquidem Christiani, nedum Episcopi, debent esse scurrilia nulla, histrionum ludicra nulla veritatem obumbrantia, theatralia nulla cachinnum excitantia.* Notre auteur a soin d'émousser la pointe de ces réprimandes à la fin de sa lettre, en demandant excuse à Guillenc, de la liberté qu'il prend avec une personne de son rang.

Ep. 8, p. 338-340.

Les bruits désavantageux qui se répandoient sur la conduite des religieux de Saint Léon, engagèrent Métel d'écrire sa dixième lettre à saint Bernard, pour les dissiper. Il soutient que s'il y a de mauvais sujets dans cette maison, le nombre en est inférieur à celui des bons. Siébaud, son abbé, auquel il donne de grands éloges, fut porteur de cette lettre, dont il devoit faire le supplément de vive voix auprès de l'abbé de Clairvaux.

Ep. 10, p. 341-342.

Dans la suscription de la onzième, Métel se qualifie *Novellus Augustini discipulus*; ce qui prouve qu'elle fut écrite dans les premières années de sa conversion. Elle est adressée

Ep. 11, p. 342-343.

Ibid., not.

à un Bénédictin nommé *Gemma*, ou la *Perle*, que l'éditeur soupçonne être le même que Guillaume de Saint Thierry, supposant que *Gemma* est une épithète, et non pas un nom propre. Mais les paroles suivantes, tirées du corps de la lettre, détruisent cette supposition. *Qui olim nomine tenus Gemma dicebaris, reipsâ factus es gemma, gemma nomine, gemma mentis splendore, gemma vocabulo, gemma merito.* L'auteur en parlant de sa conversion, décrit ainsi la forme d'habit et le genre de vie des chanoines réguliers de son temps : *Dominus in claustro candidorum Nazaræorum clausit me.... Mutavi vestem; et pro pelliculâ peregrini muris redolente, involutus sum ovinâ pelle. Pro pelle mardarinâ, vestitus sum pelle caprinâ. Pro cibis delicatis exquisitis terrâ et aquis, placent vilia oluscula, rustica legumina, faba Pythagoræ cognata : pro nectareo potu, placet potus avenæ, potus aquæ.* De l'opposition que l'auteur met ici entre les fourrures qu'il avoit dans le monde, et celles qu'il portoit en religion, Dom Calmet voudroit conclure qu'il avoit été d'abord chanoine séculier : conséquence très-équivoque, comme si les fourrures dans le douzième siècle, n'étoient que pour les ecclésiastiques.

Ep. 12, p. 343-345.

La douzième, à la tête de laquelle Métel se qualifie de secrétaire d'Aristote, est pour se plaindre à Ticelin de ce qu'il gardoit chez lui un nommé Garnier du Berri, qui, non content d'avoir volé à l'auteur ses livres et son argent, s'efforçoit encore de le perdre de réputation. Il veut bien néanmoins excuser Ticelin, sur ce qu'il ignoroit la friponnerie de Garnier. L'éditeur pense que cette lettre est antérieure à la conversion de Métel, attendu qu'il y parle d'argent et d'effets qui lui étoient propres, ce qui ne quadre pas avec la pauvreté religieuse.

Ibid., not.

Ep. 15, p. 347-348.

Par la quinzième, dont la date précède l'an 1150, l'auteur sollicite Henri, évêque de Toul, d'exterminer de son diocèse certains hérétiques qui détestoient plusieurs sacrements et entre autres le Baptême et le Mariage. C'étoit, suivant la remarque de l'éditeur, quelque nouvelle branche de Manichéens. Métel les regarde comme des avant-coureurs de l'Antechrist.

Ep. 16, p. 348-349.

La seizième, adressée à la célèbre Héloïse, que l'auteur nomme Helwide, alors abbesse du Paraclet, est pleine des éloges de son savoir et de sa vertu. L'auteur, après l'avoir

exhortée à persévérer dans la voie du salut, lui dit son nom et sa patrie, ce qui montre que c'étoit la première fois qu'il se faisoit connoître à elle; et pour lui prouver qu'il n'étoit pas indigne de son estime, il l'entretient des différens genres de sciences auxquels il s'étoit livré avant sa conversion, et des progrès considérables, selon lui, qu'il y avoit faits. *Audite ergo*, dit-il, *qui sim ego, qui fuerim ego. Nominor ego Hugo Metellus : genuit me Leucha tellus, qui olim Musis associatus ferè totum hausi Heliconem, qui radio totam depinxi cœli regionem, qui inveniendi indicandique palmo clausi rationem versibus pentametris et hexametris, rhythmisque centimetris; qui ludere sæpè solebam, et ut salvâ pace vestrâ loquar, qui jocundè desipiebam.*

C'est encore à Héloïse que s'adresse la dix-septième lettre. Métel lui témoigne un grand désir de la voir, ou du moins de lier un commerce de lettres avec elle. Il paroît qu'elle n'avoit pas fait beaucoup d'attention à la précédente. L'auteur, pour s'insinuer dans son esprit, renchérit ici sur les louanges qu'il lui avoit déjà données, jusqu'à l'élever non-seulement au-dessus de toutes les personnes de son sexe, mais encore au-dessus des docteurs. Il lui explique ainsi l'étymologie des deux noms de la ville de Toul : *Civitas in quâ genitus sum, vocatur Leucha, vocatur et Tullum; Tullum à Tullo qui eam devicit Duce Cæsariano; Leucha verò ab hominibus albis et albo vino, quia Leuchon interpretatur album.* Cette lettre finit par douze vers hexamètres, dans lesquels un même mot sert pour la terminaison de deux vers à la fois.

Ep. 17, p. 349.

Dans la vingtième, écrite à un Bénédictin nommé Thiéri, il se plaint d'être fatigué par les questions fréquentes qu'il lui faisoit sur de grandes difficultés. Des deux qu'il entreprend ici de résoudre, la première est de savoir si deux personnes de l'un et de l'autre sexe, après avoir commencé par un commerce illégitime, pouvoient ensuite contracter un bon mariage. Métel répond qu'un tel mariage, suivant saint Léon, ne devoit pas se faire à cause de la bienséance; mais qu'il est néanmoins permis, selon saint Augustin, la loi de nature ne le désapprouvant pas. La deuxième question roule sur ce point, savoir si des personnes dont le mariage a été déclaré nul, comme fait dans un degré prohibé de parenté, peuvent se remarier à d'autres personnes éloignées de ce degré. La

Ep. 20, p. 352-353.

réponse de l'auteur est, que saint Léon permet à de telles gens de se remarier ; mais il convient en même temps que les sentimens sont fort partagés sur ce sujet.

Ep. 21. p. 353-354.

La vingt-unième, adressée à Embricon, évêque de Virzbourg, dont Métel avoit été compagnon d'école, est remarquable par la suscription, qui porte : *Embriconi venerabili Herbipolensi Præsuli et Duci Hugo Metellus, utriusque officii dignitatem dignè Deo administrare*. Ce qui prouve que les évêques de Virzbourg étoient dès-lors revêtus de la dignité ducale. Métel loue beaucoup ce prélat sur ses talens et ses vertus. Il lui fait ensuite la confession de sa vie depuis le moment de leur séparation ; après quoi il revient à leur ancienne familiarité, et finit par souhaiter à ce bon évêque le don de la persévérance.

Ep. 26, p. 361-363.

Mab., Annal., t. III, p. 465.

Suprà, p. 276.

Métel adresse la vingt-sixième à un moine nommé Gérard, que Dom Mabillon a confondu mal-à-propos avec Gerland, sectateur de Bérenger, à qui la trente-troisième, dont on a ci-devant rendu compte, est écrite. Ce qui a trompé ce savant, c'est que l'une et l'autre lettres sont employées à réfuter des objections contre la présence réelle. Mais la façon honorable dont Métel traite Gérard dans celle-ci, prouve que ce religieux pensoit très-sainement sur l'Eucharistie, et qu'il n'avoit proposé ses objections que par forme de dispute. Ce n'est pas ainsi, comme on l'a vu, qu'il en use envers Gerland.

Ep. 29, p. 368-369.

La vingt-neuvième est une réponse à un nommé Foulque, qui avoit demandé à Métel pour lesquels d'entre les morts on devoit prier. Ce Foulque, qu'on ne caractérise ici par aucun titre, paroît différent de l'abbé d'Epernai, de même nom, à qui la treizième est adressée, à moins qu'on ne suppose écrite celle dont il s'agit présentement, avant qu'il fût revêtu de cette dignité. Quoi qu'il en soit, Hugues témoigne avoir déjà répondu à sa question par une première lettre, que nous n'avons plus. Il explique dans celle-ci ce qu'il avoit d'abord dit ; savoir, qu'il est permis de prier pour tous les fideles défunts ; soutenant que les prières sont utiles même aux réprouvés, sinon pour les sauver, du moins pour adoucir leurs peines. Il appuie ce sentiment erroné de l'autorité de saint Léon, qu'il interprete fort mal, et de l'histoire fabuleuse des larmes versées par saint Grégoire le Grand, sur la mort de Trajan ; larmes, dit-on, qui soulagerent beau-

coup les tourmens de cet empereur payen, dans les enfers. Mais cet exemple, en le supposant vrai, prouveroit trop, et Métél lui-même a la bonne foi d'en convenir.

La trentième paroît être une de ses dernières dans l'ordre du temps. L'auteur prie Alberon, archevêque de Treves, à qui elle est écrite, étant, dit-il, sur le bord de sa fosse, de ne point l'oublier au saint Sacrifice après sa mort, et moins encore sa mere, dont il rappelle les services qu'elle avoit rendus à ce prélat. A cette priere, succedent des reproches sur sa vie molle, des plaintes sur ce qu'il fait des acceptions de personnes, et qu'il veut l'engager lui-même à suivre son exemple en l'exhortant à préférer le riche au pauvre. « Vous me troublez, lui dit-il, lorsque vous voulez me » persuader d'avoir des égards pour le riche qui nage dans » l'abondance, au préjudice du pauvre qui manque du nécessaire. Si je vous écoutois, de quoi m'eût servi d'avoir » nourri l'armée romaine? » *Conturbas me, dùm suades ut abundantem divitem respiciam, et pauperem egentem negligam. Nonnè superfluum et vanum fuit, cùm exercitum Romanorum pavi?* Ces dernières paroles font voir combien étoit opulente la maison de notre auteur.

Ep. 30, p. 369-370.

Dans la trente-deuxième, Métél témoigne à son ami Gombert, dangereusement malade, la part qu'il prend à sa situation. Après l'avoir entretenu de leur ancienne amitié, il fait une digression sur la nature de l'ame, ou plutôt sur la maniere dont elle réside dans le corps humain. Gombert croyoit qu'elle étoit dans tous les membres selon son essence; Métél disoit, au contraire, qu'elle n'y étoit que quant à la vie ou à l'opération : *Totam in singulis membris secundum suam essentiam dicis; ego verò totam secundum suam vitam.* Métél prouve fort au long son sentiment par l'autorité de saint Augustin, son auteur favori, qu'il paroît avoir bien lu.

Ep. 32, p. 371-372.

On peut voir sur Hugues Farsit, abbé de Saint Jean de Chartres, ce qui a été dit de la trente-quatrième adressée à cet auteur.

T. XI, p. 206.

Par la trente-cinquième, Métél satisfait à trois difficultés qui lui avoient été proposées par Humbert, chanoine régulier. La première étoit de savoir si l'on pouvoit communiquer avec des personnes qui sont notoirement mauvaises, ou qui vivent dans le crime. Métél répond et démontre fort

bien, par l'Ecriture et les Peres, qu'on le peut licitement, jusqu'à ce que, par un jugement canonique, ces personnes soient retranchées de la Communion ecclésiastique. « L'Eglise » elle-même, dit-il, est souvent obligée de tolérer les mé- » chans, à plus forte raison, les particuliers doivent-ils le » faire. » La seconde difficulté consistoit à savoir si l'on pou- voit excommunier, après leur mort, des gens qu'on recon- noîtroit avoir erré de leur vivant dans la Foi. Métel répond que oui; sur quoi il cite la décision du pape Vigile, qui l'avoit tirée lui-même de saint Augustin, dont il rapporte les propres paroles. La troisième difficulté de Humbert, étoit de savoir s'il étoit permis d'ordonner un prêtre avant l'âge de trente ans. La réponse de Métel est encore affirma- tive; ce qu'il établit par l'autorité du pape Zacharie, lequel décide nettement qu'on peut ordonner un prêtre à l'âge de vingt-cinq ans, attendu qu'il est difficile d'en trouver un as- sez grand nombre parmi ceux qui sont plus âgés, pour rem- plir cette dignité.

Ep. 36, p. :79-380.

Dans la trente-sixième, Métel, répondant à Garbode, se plaint d'abord de ce que par ses questions multipliées il ne lui laissoit pas le temps de respirer, tant il exerçoit fré- quemment sa plume; ce qui fait voir que notre auteur lui avoit déjà écrit bien des lettres. Cependant, il n'y a que celle-ci qui ait vu le jour. Ensuite, il vient aux deux ques- tions de Garbode, dont l'une étoit, s'il est permis de pro- mouvoir aux ordres sacrés les enfans des prêtres, cela étant défendu par les saints Peres; l'autre, si l'ordination d'un prêtre faite sans le consentement de son propre évêque doit être censée nulle.

Sur la première de ces deux questions, l'auteur dit qu'il y a des cas de nécessité où ces sortes d'empêchemens peu- vent être levés par une dispense légitime. Entre les autorités qu'il accumule pour le prouver, il s'en trouve une qu'il dit être tirée d'une certaine écriture canonique, *quædam cano- nica scriptura*, dont il ne nomme point l'auteur. Elle porte ce qui suit : *Dominus non solum de alienigenis, sed etiam de commixtionibus adulterinis nasci voluit, ut ostenderet nemi- nem expellendum ab ordine Sacerdotum*. C'est la seule au- torité qui fasse directement en sa faveur. Car les autres ne prouvent rien autre chose, sinon qu'il est des occasions où l'on peut relâcher de la rigueur des canons.

Métel ne dit mot sur la deuxième question.

La trente-neuvième lettre, écrite à Foulque, roule sur un endroit où saint Augustin dit qu'il ne faut pas admettre à la pénitence ceux qui sont retombés dans le crime. Métel prouve fort bien que cet endroit ne doit s'entendre que de la pénitence publique et solennelle, après avoir réfuté Hugues de Chartres, qui l'entendoit de l'Extrême Onction.

La quarantième, adressée à ce même Foulque, débute par un compliment sur ce qu'il avoit quitté l'étude de la Philosophie pour se livrer à celle de la religion. Métel, après l'avoir entretenu des différentes sectes des philosophes, tombe sur les dialecticiens de son temps, dont il fait un portrait fort désavantageux. Il les accuse de faire plus de livres, tous mal digérés, que chacun d'eux n'en peut compter, ni lire, ni comprendre. Il finit sa lettre par opposer la certitude de nos mystères à tous les vains systemes de la philosophie humaine.

La quarante-unième est au collège des Cardinaux, que l'auteur flatte d'abord infiniment en les nommant les juges des controverses, les dépositaires de la science, et enfin des demi-dieux, et non des hommes. Ces louanges et d'autres également outrées ont pour but de les disposer à recevoir la plainte qu'il leur fait ensuite, de ce qu'ayant tant de sagesse, de prudence et d'autorité, ils souffrent une si grande variété dans les ordres religieux, ou plutôt tant de bigarure dans leurs habillemens. C'est principalement aux différentes especes de chanoines réguliers qu'il en veut : *Ecce isti, dit-il, sunt superpelliciati, isti sunt tunicati, quasi regnum Dei obtineatur vestibus, non moribus.* L'éditeur (Prémontré) a placé sous ces dernières paroles une note, où il dit que le Pere Adam, son confrere, a réfuté ces plaintes. Il les a lui-même combattues au commencement de ce siècle, en répondant au nommé Chaponel qui les avoit renouvelées. Métel ajoute : *Tunicati exordium sumpserunt à Norberto, superpelliciati à B. Augustino. Ab heri et nudius-tertius emerserunt tunicati, à ducentis et eo amplius annis floruerunt jam superpelliciati.* Selon ce calcul de notre auteur, qui ne doit pas être suspect, l'état florissant des chanoines réguliers ne pourroit remonter plus haut que vers le milieu du dixième siècle. Il entasse après cela les autorités sur la nécessité de retenir les anciennes coutumes et sur les incon-

vénients des nouvelles, pour en conclure que l'on doit retenir l'ancien habit des chanoines réguliers, et interdire celui des Norbertins.

Ep. 42, p. 388-391.

Thierry, à qui la quarante-deuxième est adressée, paroît différent de la personne de même nom, qui est l'objet de la trente-cinquième. Métel qui avoit appelé celui-ci disciple de saint Augustin, *B. Augustini tyrunculum*, donne à celui-là le titre de moine dans la suscription. Le Pere Hugo soupçonne qu'il étoit Bénédictin de l'abbaye de Saint Mansuet de Toul, et le même qui se trouve dans le catalogue des abbés de cette maison, immédiatement après l'abbé Jean.

Not. ibid.

Cette lettre débute par de grands éloges de la charité, à la suite desquels vient une déclamation contre les moines, fort vive, et qui ne paroît pas inspirée par cette vertu. Une affaire d'intérêt étoit ce qui donnoit en cette occasion le mouvement à la plume de Métel. Voici le fait : Les religieux de Saint Léon d'avoir usurpé les biens légués à leur maison par le B. H. Gérard. Notre auteur n'en disconvient pas; mais sur la supposition que les moines ne sont point destinés par leur état à servir l'Eglise, il prétend qu'ils n'ont pas droit d'en percevoir les revenus; que si néanmoins ils en possèdent contre les règles, à plus forte raison les chanoines réguliers, nés pour les fonctions hiérarchiques, sont-ils capables d'en jouir. Là-dessus il entre dans une longue discussion sur les donations pieuses, soutenant qu'on doit en prendre l'esprit, et non la lettre : principe commode, au moyen duquel on peut justifier, comme on ne l'a que trop fait, les plus criantes usurpations. Il paroît que l'Evêque diocésain étoit en ceci d'intelligence avec les religieux de Saint Léon. Le reste de cette lettre est employé à décrire l'histoire de la fondation, ou de la réparation de quelques églises de Toul, dont apparemment il étoit question entre les deux maisons.

Ep. 43, p. 391-394.

On ne voit pas trop comment accorder le titre de *Præclaræ indolis juveni* que Métel donne à la tête de la quarante-troisième à un nommé Foulque, différent de celui dont nous avons ci-devant parlé, avec le compliment qu'il lui fait à l'entrée de cette lettre : *Quæstiones, dit-il, quas frequenter moves, non ad hoc moves ut de Scripturis scias quod nescis; sed ad hoc excitas, ut quod de me nescis, scias, et imprudentiam meam quæ te latet, cognoscas, et tam tibi quàm aliis de me*

risum moveas. Malgré ce début, notre auteur ne laisse pas de répondre sérieusement aux deux questions que Foulque lui avoit proposées. C'étoit de savoir, 1^o pourquoi Dieu avoit créé l'homme, qu'il savoit devoir tomber; 2^o ce que l'on doit penser de la crainte. Sur la première, il répond que Dieu ayant créé l'homme et l'ange pour mériter, il a dû leur laisser le pouvoir de faire le mal. Il ajoute, par rapport à l'homme, que si Dieu a prévu sa chute en le créant, il a en même temps préparé un remède si excellent pour le relever, qu'il ne devoit en devenir que plus grand après être tombé. C'est pourquoi il appelle cette chute, une chute heureuse, en ce qu'elle nous a procuré le Verbe pour rédempteur. Il s'étend fort au long sur les effets de cette rédemption, sur la sagesse et la toute-puissance de Dieu qui sait tirer le bien du mal, et ne permet celui-ci que pour un plus grand bien; sur ses jugemens impénétrables, etc. Pour satisfaire à la seconde question, il distingue deux sortes de craintes, dont il trace, d'après l'Ecriture et la tradition, les caracteres opposés. « L'une, dit-il, est » la crainte filiale, laquelle, étant jointe à l'amour, fait partie » des sept dons du Saint-Esprit; l'autre est la crainte servile, » toujours accompagnée d'une mauvaise volonté, qui n'en- » visage que la peine, sans se proposer pour fin la justice. » *Alter timor est servilis quem sociat zelus malus qui pœ-* » *nam habet, qui justitiam præmium non habet.* Par cette » crainte, ajoute-t-il, l'homme évite à la vérité la peine parce » qu'il n'en souffrira pas une aussi grande que s'il ne faisoit » aucun bien. Car s'il est vrai, comme le dit un certain Doc- » teur, que dans celui qui n'a point la foi, la peine tempo- » relle tient lieu de satisfaction; à combien plus forte raison » le bien que fait un fidele, adoucira-t-il la rigueur du sup- » plice éternel? » Nous ignorons quel est ce docteur d'où Métel a tiré ce qu'il avance sur la satisfaction des peines des infideles. Ce n'est point assurément un Pere de l'Eglise, à moins qu'il n'ait altéré son texte. Du reste, son assertion sur la différence des deux craintes n'en est pas moins conforme à la doctrine de saint Augustin, dont il cite plusieurs passages très-bien choisis.

La quarante-quatrième, écrite à Humbert, traite de la maniere dont l'ame apporte en naissant la connoissance de tous les arts. Métel répond, avec saint Augustin, que l'ame

Ep. 44, p. 394.

ayant été créée raisonnable et intelligente, renferme en elle-même les principes généraux de tous les arts, mais qu'elle ne fait le développement et l'application de ces principes que par la réflexion ; la raison, dit ce Pere, étant en l'homme avant qu'il en fasse usage, comme l'étincelle dans le caillou avant qu'on l'en tire : pensée aussi vraie que profonde, et qu'on peut regarder comme la clef du véritable systeme de l'entendement humain.

Ep. 45, p. 394-396.

L'auteur commence la quarante-cinquième, adressée à un abbé nommé Eudes, ou Odon, par ces paroles emphatiques qui méritent d'être rapportées pour leur singularité. *Parnassus biceps conticuit, clausoque hiatu obmutuit; et ego qui olim quærentibus responsa dabam, quæ de gemino fonte tam divine quàm humanæ scientiæ derivabam, silui; et qui solebam musare cum Musis, et philosophare cum Philosophis, et divinare cum Scripturis divinis digitum ori meo apposui.* Il dit ensuite qu'il n'a pas néanmoins tout oublié, comme il se propose de le faire voir par l'exposé de ce qu'il pense sur les relations divines. C'est l'objet de toute cette lettre, dans laquelle il s'applique à prouver par saint Augustin et Boëce qu'il n'y a rien d'accidentel en Dieu, que tout ce qu'il a de réel appartient à son essence, et que les rapports qu'il acquiert avec les créatures, n'ajoutent par conséquent, ne retranchent, ni ne changent rien à son être. Tout cela, dit-il en finissant, doit être entendu sans préjudice du mystere de la Trinité : *quæ autem diximus, salvâ pace Trinitatis diximus* : preuve qu'il ne s'agit point de ce mystere dans cette lettre, quoique l'éditeur y ait mis à côté ce sommaire : *Trinitatis mysterium ex Augustini et Boëthii principiiis eruditè explicat.*

Ep. 46, p. 397-398.

La quarante-sixième est une réponse à un jeune homme nommé Hugues, sur ce qu'il est dit que Dieu ajouta des années à la vie du roi Ezéchias : paroles qu'il ne pouvoit concilier avec la fixation éternelle du nombre de nos années tant de fois et si clairement énoncée dans les livres saints. Métel résout fort bien cette difficulté, à l'occasion de laquelle il entre dans la discussion des futurs conditionnels, qu'il explique suivant les principes de saint Jérôme et de saint Augustin.

Ep. 47, p. 398.

La quarante-septième est de même pour répondre à son maître Ticelin, qui ne cessoit, dit-il, de le harceler par les

questions qu'il lui faisoit de vive voix et par écrit. Celles dont il s'agit dans cette lettre, roulent sur les duels et les épreuves. Métel réproouve le duel comme proscrit dans un Concile, dont il rapporte la décision sans le nommer. A l'égard des épreuves, il ne veut ni les condamner, ni les approuver.

Les rigueurs que l'on exerçoit alors en divers lieux contre les Juifs, avoient déterminé le moine Gérard à consulter Métel sur ce qu'il pensoit à ce sujet. Notre auteur lui répond dans sa quarante-huitième lettre, qu'on doit mettre une grande différence entre les Juifs et les Gentils, dans les traitemens dont on use à leur égard. « Ceux-ci, dit-il, » persécutant l'Eglise et ne pouvant que lui nuire, ne méritent aucune grace; au lieu que l'on doit user de ménagement envers les Juifs, d'autant qu'ils servent l'Eglise par le zèle même qu'ils témoignent pour leur loi. Ce sont, » ajoute-t-il, nos archivistes et nos libraires. Ils portent nos titres avec eux, et rendent témoignage à la foi chrétienne en montrant les preuves de leur religion. Ainsi, » loin de chercher à les exterminer, nous devons nous intéresser à leur conservation, comme de gens dont les services nous sont très-utiles. » Il cite là-dessus saint Grégoire le Grand, et la lettre du pape Alexandre II aux évêques d'Espagne, pour empêcher qu'on ne confondit les Juifs dans la guerre qu'on y faisoit aux Infideles.

Ep. 48, p. 399.

Enfin, la cinquante-cinquième et dernière est une réponse à deux questions d'un Simon bénédictin : l'une, si la pénitence imposée par le confesseur, quelque légère qu'elle soit, peut être regardée comme suffisante; l'autre, si l'absolution donnée par un méchant prêtre ne doit laisser aucune défiance au pénitent. Sur la première, il dit qu'une légère satisfaction donnée par le confesseur à un pénitent sincèrement contrit, suffit pour la rémission de ses péchés. Il ajoute néanmoins, en parlant à Simon, que si celui qu'il choisira pour le médecin de son ame est trop indulgent ou par ignorance, ou par une molle compassion, il doit être son médecin à lui-même. Sur la seconde, il répond que l'indignité du ministre ne fait rien à la validité du sacrement, lequel tire toute son efficace des mérites de Jésus-Christ.

Ep. 55, p. 411-412.

Telles sont les lettres de Hugues Métel, qui ont échappé à l'injure du temps. Avant le Pere Hugo, dom Mabillon

Bern. op , t. I, p.
378 381.
Mab. Annal., t. III,
p. 465.

Ibid.

avoit déjà fait part au public de quelques-unes; savoir, de la première en partie, de la dixième et de la dix-huitième, dans son édition des œuvres de saint Bernard; et de la trente-deuxième parmi ses *Analectes*. Il avoit lu attentivement toutes les autres dans le manuscrit du collège de Louis le Grand; et l'impression qu'elles lui avoient laissée, n'étoit nullement favorable à l'auteur : *Cujus, dit-il, non minùs moderatio quàm judicii gravitas in cæteris ejus epistolis desideratur*. Les extraits que nous avons donnés de ces lettres, suffisent pour justifier ce jugement. Il faut avouer néanmoins que Métel avoit une érudition peu commune de son temps, qu'il avoit puisé les principes de la saine théologie dans l'étude réfléchie des saints Peres, et qu'il eut assez de goût pour préférer leur méthode si simple, si noble et si lumineuse aux subtilités basses, vaines et alambiquées de l'école. Si les maîtres qui dirigèrent ses études, lui eussent appris à mettre plus de correction dans son style, plus de choix dans ses pensées, plus de justesse dans ses raisonnemens, moins de pétulance dans ses invectives, de licence dans ses réprimandes, d'affectation dans l'étalage de son savoir, sans doute avec la sagacité d'esprit et le feu d'imagination qu'il tenoit de la nature, il auroit pu devenir un modele pour ses contemporains, et un auteur estimable aux yeux de la postérité. Voilà ce que nous pensons de la prose de Métel.

A l'égard de ses vers, les essais que le P. Hugo nous en a donnés, (car il n'a pas jugé à propos de publier tout ce qu'il a trouvé de Métel en ce genre), prouvent bien qu'il avoit la facilité dont il se vante, dans ses lettres, pour la versification; mais ils ne marquent nullement qu'il eut du talent pour la poésie. Tout leur mérite consiste dans des jeux de mots puérils, dans un mécanisme aussi pénible qu'obscur de rimes, d'acrostiches, d'énigmes, etc., sans goût, sans sel, sans chaleur, et dans un style encore plus barbare que la prose dont nous venons de rendre compte.

Il faut néanmoins en excepter la première pièce; mais par malheur elle n'est point de Métel; et l'éditeur qui nous l'a donnée pour neuve, ne s'est point aperçu qu'elle étoit déjà imprimée parmi les œuvres de l'évêque Marbode, dont elle représente à merveille le style, la façon de penser et le génie mordant. C'est la fable du loup qui se fit ermite.

La seconde piece, ouvrage véritable de notre auteur, contient divers problemes divisés, suivant les lettres de l'alphabet, par distiques hexametres; le premier sur un mot, dont la lettre initiale est A; le second, sur un autre mot qui commence par un B, et ainsi des autres en suivant l'ordre alphabétique. De plus, le même mot qui fait le dernier pied du premier vers, termine aussi le second. Nous nous contenterons d'en rapporter un exemple, après avoir remarqué que l'auteur a mis sur une colonne à l'opposite du mot qui est le sujet du distique, l'anagramme de ce même mot, comme

Roma *Corda puellarum lascivis urgeo m*
 Verte retro nomen, totidem mihi serviet } *orbis. Amor.*

A la suite de ces problemes ou énigmes viennent vingt-sept autres petites pieces, dont la plupart ne sont que des distiques ou des quatrains, tantôt héroïques, tantôt élégiaques, sur différens sujets profanes ou sacrés. On peut apprécier tous les autres par celui-ci :

<i>Natus</i>	<i>Purus</i>	<i>Homo</i>	<i>Fortis</i>	<i>Surgens</i>	<i>Levis</i>	<i>Unus</i>
<i>Virgine</i>	<i>Culpâ</i>	<i>Re</i>	<i>Vi</i>	<i>Corne</i>	<i>Gradu</i>	<i>Deitate</i>
<i>Sumit</i>	<i>Sacrat</i>	<i>Fert</i>	<i>Premi</i>	<i>Excitat</i>	<i>Intrat</i>	<i>Adimplet</i>
<i>Corpus</i>	<i>Aquas</i>	<i>Pœnam</i>	<i>Mortem</i>	<i>Se</i>	<i>Cochica</i>	<i>Totus.</i>

Si l'on en croit Dom Calmet, la poésie latine ne fut pas la seule que cultiva notre auteur, et il nous reste, selon lui, un ample monument de son talent pour la versification française. C'est le fameux roman de Garin le Loherans, ouvrage composé de près de vingt mille vers, et dont la date remonte effectivement vers le douzième siècle. Mais ce qui prouve qu'il est étranger à notre auteur, c'est qu'il y est parlé de la (1) commune de Metz, laquelle, de l'aveu de dom Calmet, ne fut établie qu'en 1479, par Hervis ou Henri, comte de Champagne et Marie son épouse.

Hist. de Lorr., t. I, p. cxxi, et Bib. de Lorr., p. 658.

Hist. de Lorr., ibid. pr., p. cclv, not. b.

(1) Quant vînt à Jor encontre en sont allé,
 Et la Commune de Metz la fort cité.

RAIMBAUD,

DOYEN DE L'ÉGLISE DE LIÈGE.

SA VIE ET SES ÉCRITS.

Mart., Anecd., t. I, p. 343.

Gall. chr. nov., t. III, p. 926.

RAIMBAUD, natif de Liège, étoit chanoine de l'église cathédrale de cette ville avant l'an 4447. Il parvint ensuite au rang de doyen, et nous avons un acte de l'an 4444, qu'il souscrivit en cette qualité. Malgré son caractère pacifique, dont on voit des traits bien marqués dans ses écrits, Raimbaud se vit en butte à des ennemis qui l'obligèrent à chercher son salut dans la fuite. Il se retira (vers l'an 4420) à l'abbaye de Rolduc chez son ami l'abbé Richer, où il resta l'espace de huit mois. On n'est point certain du temps de sa mort. Fissen la place en 4447; mais il ne donne aucune preuve de cette époque. Tout ce que nous pouvons assurer, c'est qu'il étoit remplacé l'an 4438 par Humbert III.

Raimbaud sanctifia son loisir par des études ecclésiastiques, dont il résulta divers ouvrages lumineux et édifiants.

Ad an 1139, p. 197-199.

Ibid.

Le premier de ceux que l'impression a livrés au public, se trouve dans le douzième volume des Annales de Baronius. C'est un opuscule, adressé en forme de lettre à tous les fideles, touchant le schisme d'Anaclet et d'Innocent II. L'auteur s'y intitule *Minimus majoris Ecclesiae quæ est in Leodio*, d'où l'éditeur infere qu'il étoit évêque de Liège. Mais, comme on le remarque dans le nouveau *Gallia christiana*, Raimbaud ne paroît dans aucune liste des évêques de cette ville; et quant à l'inscription dont il s'agit, elle prouve seulement qu'il étoit membre de la principale église de Liège. L'amour de la paix et de l'unité fut le motif qui l'engagea de composer cet écrit. Il voyoit avec une peine extrême le sein de l'Eglise déchiré par les factions des deux concurrens pour la papauté; et ce qui redoubloit sa douleur, c'étoit l'excessive prévention de ceux qui auroient dû travailler à éteindre le schisme. Il fut surtout frappé de l'accueil que les

moines de Cluni firent à une lettre circulaire, du genre de celles qu'on appeloit *rotulus*, écrite sur la mort d'un abbé nommé Hervé, partisan d'Anaclet. Gérard, évêque d'Angoulême, en étoit l'auteur; ou plutôt, suivant la liberté que chacun avoit d'insérer dans ces sortes de lettres ce que bon lui sembloit, il y avoit mis un précis historique de la maniere dont Innocent et Anaclet étoient parvenus au pontificat. Cette lettre ayant été apportée à Cluni, les religieux la déchirerent sans l'avoir daigné lire, et l'envoyerent en cet état au pape Innocent. Raimbaud se plaint de cette précipitation, d'autant plus surprenante en effet, qu'Anaclet ayant été leur confrere, c'étoit une raison de plus pour eux d'examiner son fait avec attention. « Si l'é-
 » crit, dit-il, étoit mauvais, il falloit le réfuter. Par-là, on se
 » fût mis en état d'éclairer les fideles, et on eût enlevé aux
 » partisans d'Anaclet des armes qu'ils regardent comme triom-
 » phantes, et avec lesquelles ils font réellement du progrès.
 » Mais je ne sais quel esprit de vertige s'est emparé des deux
 » partis, et ne leur permet de rien entendre, ni de rien exa-
 » miner. C'est ignorance dans les uns, c'est mauvaise volonté
 » dans les autres. Néanmoins ces causes différentes produi-
 » sent malheureusement partout les mêmes effets. Ceux qui
 » sont pour Anaclet, appellent les partisans d'Innocent les
 » *Innocentiens*, et ceux-ci réciproquement nomment leurs ad-
 » versaires les *Anacletiens*. On accompagne d'anathemes ces
 » qualifications odieuses, et on en est venu au point de ne
 » vouloir ni prier, ni faire aucun acte de communion les uns
 » avec les autres. Certes, en agir de la sorte, c'est bien peu
 » connoître les regles de la tolérance et de la charité chré-
 » tienne. Pourquoi juger avec si peu de réflexion le serviteur
 » d'autrui? Pourquoi ne pas attendre en paix du bénéfice du
 » temps, l'éclaircissement d'une question qui n'est encore
 » rien moins qu'évidente? Pour nous, mes freres, nous vous
 » déclarons que, bien éloignés de ces dispositions schismati-
 » ques, nous prions pour le Pere Hervé, dans la confiance
 » que son attachement au parti d'Anaclet, qu'il a embrassé
 » avec simplicité, n'a point été un obstacle pour son salut.
 » Imitiez cette conduite, et souvenez-vous que c'est à Jésus-
 » Christ que Dieu a donné le jugement de toutes choses. Sui-
 » vez le conseil de l'Apôtre, qui nous défend de juger avant
 » le temps, c'est-à-dire avant l'avènement du Seigneur, lequel

» éclairera ce qui étoit caché jusqu'alors dans les ténèbres, et » manifestera les plus secrètes pensées des cœurs. » Il est visible que, dans cette lettre, Raimbaud parle moins en son nom particulier qu'en celui de toute l'église de Liège. Peut-être étoit-elle la seule qui, dans ce temps de trouble et de confusion, gardât cet esprit de modération et d'équité dont elle avoit déjà donné peu auparavant un exemple si éclatant dans les divisions du sacerdoce et de l'empire, sous les empereurs Henri IV et Henri V : distinction bien honorable, et qui montre combien ses lumieres étoient supérieures à celles d'autres églises.

Mart. Anecd., t. I,
p. 340.

Un certain Dermace, Hibernois de nation, mais établi à Liège, étant sur le point de faire le voyage de la Terre Sainte, en 4447, pria Raimbaud de lui dresser une lettre pour se recommander aux prieres des fideles. Raimbaud le satisfit, et composa, sous le nom de Dermace, un écrit, dans lequel il débute par le récit des malheurs qui avoient affligé le pays liégeois dans le cours de cette année. On y voit que les pluies, les orages, les tonnerres y avoient été fréquens, et avoient causé de grands dégats. L'auteur en prend occasion d'exhorter les fideles à la pénitence. Il parle ensuite, au nom de Dermace, de son voyage de Jérusalem, et invite ses lecteurs à sortir de la Babylone spirituelle pour chercher, non la Jérusalem terrestre, mais la Jérusalem céleste. Il finit par leur demander le secours de leurs prieres pour lui, et pour Raimbaud, qui m'a, dit-il, composé cette lettre pour me tenir lieu de Viatique : *Etiam pro Raimbaldo, quæso, Leodiensi orate, qui proficiscenti mihi hanc pro Viatico providit et conscripsit Epistolam.* Il est à remarquer que, dans cette lettre, l'auteur cite un premier livre de S. Augustin, *contra Marcionitas* ; ouvrage absolument inconnu, et qui a bien l'air d'être supposé, n'étant point rapporté par Possidius dans le catalogue des écrits du saint docteur.

Mart. ibid., p. 339-
340.

Raimbaud, s'étant réfugié, comme nous l'avons dit, à l'abbaye de Rolduc auprès de l'abbé Richer, fut invité par cet ami à composer un *Traité de la vie canoniale*. Il entreprit aussitôt cet ouvrage ; mais il n'y donna la dernière main qu'à son retour à Liège. Avant que de le publier, il voulut avoir l'avis de Vasselin Momalius, alors prieur de Saint Jacques de Liège, depuis abbé de Saint Laurent de la même

ville. Ce traité, qui se conserve manuscrit à l'abbaye d'Alne, n'a pas encore été mis sous la presse. Mais Dom Martene a inséré dans le premier tome de ses *Anecdotes*, immédiatement avant la lettre de Dermace, dont il est aussi l'éditeur, deux lettres de Raimbaud à Vasselin sur ce sujet. Dans la première, après lui avoir raconté l'occasion qui l'avoit engagé à écrire sur la vie canoniale, il prie Vasselin d'examiner son ouvrage avec toute la sévérité d'un juge, et nullement avec les yeux indulgens d'un ami. Le prieur de Saint Jacques lui ayant répondu qu'il n'y avoit rien trouvé à redire, et que tout lui paroissoit utile pour l'édification du prochain, Raimbaud, dans une seconde lettre, témoigne qu'il prendrait ce jugement pour une flatterie, s'il ne connoissoit la sincérité de son amitié. « Mais, dit-il, obligé de bien penser d'un ami comme vous, j'emprunterai ces paroles du célèbre évêque Sidonius Apollinaris, parlant d'un certain Neratius qui avoit donné de grandes louanges à un de ses ouvrages : autant qu'on peut le faire sans vanité, disoit ce grand prélat, je m'applaudis du suffrage d'un si habile homme, s'il est conforme à la vérité; s'il s'en écarte, au contraire, je me réjouis de son amitié. J'en dis autant de vous, et avec la même sincérité. »

Sander. Bib. manusc. Belg., part. 2, p. 255.

Raimbaud se mêloit aussi de versification. Les Bollandistes ont publié, dans leur second tome du mois de mai, des vers de sa façon à la louange de saint Mayeul, abbé de Cluni. P. 668.

Outre ces ouvrages imprimés, la bibliothèque du Vatican renferme deux exemplaires manuscrits d'un livre de Raimbaud, intitulé *Stromata*. Ces stromates, ou tapisseries, roulent sur différentes matières ascétiques. La première question est en forme de dialogue entre l'Eglise et saint Augustin, touchant les vœux des chanoines réguliers; et voici comme l'ouvrage débute : *Ecclesia. Dic, sancte Augustine : si quis perfectionis amore propria deserens ex formâ et institutione apostolicâ communiter vivendi propositum arripuerit, poterit ne deinceps jure ecclesiastico et canonico ad ea redire quæ semel deseruit?* Le premier des deux manuscrits où cet ouvrage se trouve, p. 5, n° 4059, est du douzième siècle.

Montf. Bibl. mss., p. 101 et 138.

Raimbaud, consulté comme un grand directeur de la vie spirituelle, avoit sans doute écrit plusieurs lettres aux per-

sonnes qui s'étoient mises sous sa conduite. Mais le temps nous les a toutes enviées, ainsi que d'autres écrits, tant en vers qu'en prose, avoit qu'il composés sur des sujets de piété.

WAUTIER, moine françois (on ne sait de quelle maison), composa, vers le temps de la seconde croisade, une maniere de poëme sur Mahomet, dont on conserve un exemplaire manuscrit à la Bibliothèque du Roi. Tout ce que l'auteur débite sur le compte du faux prophete, il dit l'avoir appris d'un abbé nommé Warnier, qui le tenoit d'un clerc de Sens instruit lui-même par un mahométan converti à la foi. Cette piece n'en est pas moins une fiction, un pur roman, où la vraisemblance est souvent aussi peu respectée que la vérité. C'est ainsi qu'elle débute :

*Quisquis nosse cupis patriam Machometis et actus,
Otia Walterii de Machomete lege.
Sic tamen otia sunt ut et esse negotia credas,
Ne spernas quoties otia fortè legis.
Nam si vera mihi dixit Warnerius Abbas,
Me quoque vera loqui de Machomete puta.
Abbas jam dictus Monacho Monachus mihi dixit,
Imò testatus est mihi multoties,
Quòd quidam cui nomen erat Paganus, honestus
Clericus, et Senonum magnus in Ecclesià,
Secum detinuit aliquanto tempore quemdam
Qui Machomis patriam gestaque dixit ei;
Qui de progenie gentili natus et altus
Christi baptismum ceperat atque fidem.....
Ergo se puerum didicisse legendo professus
Quidquid scripturæ de Machomete sonant.
Dixit eum genitum genitoribus ex Idumæis,
Et Christi doctum legibus atque fide.
Rhetor, Arithmeticus, Dialecticus et Geometra,
Physicus, Astrologus, Grammaticusque fuit.
Qui licèt ut liber excelleret artibus istis,
Ex servis servus ortus et altus erat.*

Cet échantillon suffit pour faire juger de la piece, et nous dispense d'en rapporter le précis.

ALBERON,

ÉVÊQUE DE VERDUN.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

URSION, évêque de Verdun, ayant été faire sa démission à Liège, comme on l'a dit ailleurs, entre les mains de l'empereur Lothaire II, et du pape Innocent II, les députés de cette église qui l'avoient accompagné firent aussitôt, par ordre des deux puissances, une nouvelle élection, qui tomba sur Alberon, fils d'Arnoul, comte de Chini. Elevé dans le clergé de Verdun, il étoit parvenu par son mérite à la dignité d'archidiaque, qu'il remplissoit avec édification. Sa promotion à l'épiscopat plut également au pape et à l'empereur, et fut peu après ratifiée par le consentement unanime de ses diocésains.

Spic., t. XII, p.
314.

Le pontife romain étant venu de Liège à Paris, l'élu se rendit en cette dernière ville pour recevoir de ses mains l'onction du sacerdoce et la consécration épiscopale; cérémonie qui s'exécuta dans les fêtes de Pâques de l'an 1154. De retour à Verdun, le prélat employa tous ses soins pour délivrer cette ville de la tyrannie du comte de Bar. Il y réussit par un stratagème, après avoir inutilement épuisé les voies de douceur, de patience et d'insinuation. La paix rendue à son église, il mit son application à y établir le bon ordre et à lui rendre son ancienne splendeur. Pendant trois ans que le comte avoit tenu Verdun, l'office divin, par l'expulsion des chanoines, avoit cessé dans la cathédrale, dont le toit même avoit été découvert par cet usurpateur dans la vue de la détruire. Alberon en répara le chœur, et le mit en état d'être occupé par les chanoines. Mais voyant que le reste de l'édifice menaçoit ruine, il prit le parti de le démolir pour élever à la place une nouvelle église. C'est celle qui subsiste encore de nos jours : ouvrage, suivant Laurent de Liège,

Ibid. p. 316.

Ibid. p. 317.

P. 227.

Ibid. p. 330.

Ibid. p. 331.

qui surpassoit tout ce qui se voyoit alors en ce genre ; mais ouvrage, dans le vrai, beaucoup inférieur pour l'élégance à la plupart des basiliques qui furent construites dans les deux siècles suivans. Loin d'être à charge à son peuple pour l'exécution de cette entreprise, Alberon lui donna dans ce même temps une marque éclatante de son désintéressement. Les évêques de Verdun faisoient alors fabriquer dans leur ville une monnoie à leur coin, qui avoit cours dans tout le diocèse. Pendant les derniers troubles, elle avoit été fort altérée, de manière qu'étant rebutée par les étrangers, le commerce des Verdunois en souffroit un grand préjudice. Alberon, sans consulter son intérêt, fit porter toute cette mauvaise monnoie au billon, défendit d'en frapper davantage, et ordonna qu'on se serviroit désormais de celle de Châlons.

Les troubles, après sept ans de calme, ayant recommencé dans le pays Verdunois par les incursions de Henri, comte de Grandpré, notre prélat se vit dans la nécessité de reprendre les armes pour la défense de son peuple. Ses efforts triomphèrent des brigands, et mirent fin à leurs déprédations. Délivré de ces embarras, il prit la croix, à l'insu de ses ouailles, et partit pour la Terre-Sainte. Mais arrivé à Rome, le pape Célestin II l'obligea de retourner en son diocèse, où la disette et de nouvelles hostilités commises par deux seigneurs voisins, Albert de Sainte-Menehould et Robert de Conflans, réclamoient sa présence. La ferveur qu'il portoit en Orient se répandit sur son peuple, d'une part en aumônes, de l'autre en exploits vigoureux qui reléguèrent les ennemis dans leurs propres foyers. L'ouvrage de la cathédrale cependant s'avançoit sous la direction de l'architecte Garin. L'ardeur avec laquelle on l'avoit poussé, mit ce temple en état d'être dédié l'an 1148 par le pape Eugène III, qu'Alberon avoit amené du Concile de Reims à Verdun pour cette cérémonie. De là il accompagna le pontife à Treves, d'où il fut député par un concile qui s'y tint alors, pour aller examiner les merveilles qu'on publioit de sainte Hildégarde, religieuse du monastère de S. Rupert, au diocèse de Mayence. Il eut pour associé dans cette députation, Albert, Primicier de son église ; et l'un et l'autre, après un examen approfondi, rendirent un témoignage avantageux à la doctrine, aux dons surnaturels et à la piété de la Sainte. De re-

tour en son diocèse, il y fut témoin d'une guerre furieuse entre les Verdunois et les habitans du pays de Metz. Elle finit l'an 1152 par la médiation de S. Bernard. Pendant les quatre années qui suivirent, notre prélat ne s'occupa qu'à réformer divers abus, à cimenter la paix entre ses diocésains, à les instruire et les exhorter à la pratique des vertus chrétiennes. Il eut pour coopérateurs dans ces pieux travaux plusieurs ecclésiastiques de mérite. On nomme entre autres, Albert, dont nous venons de parler, qui remplaça le prélat dans son siège; Guillaume, doyen de la cathédrale, lequel avoit écrit sur les miracles de Notre-Dame de Verdun, et dans le zèle pour amasser des livres étoit si grand, qu'on auroit dit qu'il vouloit former une bibliothèque semblable à celle de Ptolémée Philadelphie; ou d'Eusebe de Pamphile; André, archidiaque, qui se fit moine à Clairvaux l'an 1155; Hugues, trésorier; Pierre, grand-chantre, et Emile, scholastique, tous éminens, dit l'auteur qui nous sert de guide, en sagesse et en vertu.

Ibid. ad an. 1153.

Ibid. p. 313 et 332.

Ibid. p. 332

Alberon sentoit le poids de l'épiscopat à mesure qu'il avançoit en âge. L'amour de la retraite se fortifioit en lui dans la même proportion. Enfin, cette passion ayant triomphé l'an 1156, il assembla son peuple, lui fit ses adieux en termes très-touchans, l'exhorta à lui substituer Albert, et se retira dans l'abbaye de S. Paul, habitée par des prémontrés, au milieu desquels il termina saintement ses jours, l'an 1158, environ deux ans après son abdication. Plusieurs églises ou monastères du diocèse de Verdun, dont on peut voir le détail dans l'Histoire de cette église par Laurent de Liège, lui doivent leur fondation ou leur rétablissement.

Ibid. p. 335.

Calmet, Hist. de Lorr., t. I, p. 120.

§ II.

SES ÉCRITS.

Le temps ne nous a conservé des écrits d'Alberon qu'une lettre et deux chartes. La lettre, insérée dans l'Histoire des évêques de Verdun, par Laurent de Liège, et publiée par Dom Calmet, parmi les preuves de l'Histoire de Lorraine, est adressée au pape Innocent II, pour lui rendre compte des motifs qui l'avoient porté à mettre des Prémontrés à la place

Spicil., t. XII, p. 321-322.

T. I, p. 233-234.

des Bénédictins dans l'abbaye de S. Paul, près des murs de Verdun. L'auteur y dit que Vecfrid, l'un de ses prédécesseurs, ayant substitué vers l'an 960 des moines aux clercs qui desservient originairement cette église, ceux-là s'étoient comportés d'une manière très-édifiante pendant un grand nombre d'années; mais qu'enfin dans ces derniers temps ils avoient tellement dégénéré, qu'ils étoient devenus l'opprobre de son diocèse; que, pour satisfaire au devoir de sa conscience, il avoit été trouver leur abbé Manassés, accompagné de plusieurs abbés et personnes religieuses; qu'il lui avoit remontré le scandale que sa conduite et celle de ses moines excitoient, et en avoit tiré une promesse de mieux vivre à l'avenir; mais qu'au mépris de cette promesse les désordres ayant continué, il avoit été contraint de déposer l'abbé, de le renfermer à Saint Vanne, et de disperser les moines en différentes abbayes; qu'ensuite, après avoir offert le monastère vacant à différens moines, même à ceux de Cluni, qui tous avoient refusé de venir le repeupler, il n'avoit pas cru pouvoir mieux faire que d'y établir des Prémontrés; qu'au reste, par cette disposition, il n'avoit fait que rétablir dans son premier état un monastère qui avoit d'abord été fondé pour des clercs. Ce qu'Alberon avance, qu'il avoit appelé des religieux de Cluni pour remplacer ceux de S. Paul, est formellement contredit par Pierre le Vénérable, qui se plaignit vivement qu'on eût enlevé à l'ordre de Saint Benoît un de ses monastères pour les fautes de quelques membres que le corps avoit désavoués. « Pourquoi, mandoit-il au cardinal Mathieu d'Albane, faire une pareille injure à l'état monastique? Est-il donc permis de confondre ainsi les innocens avec les coupables? Des moines pervers et incorrigibles ont mérité d'être chassés d'un monastère. Falloit-il donc pour cette raison y abolir en même temps l'institution monastique; comme si l'on n'avoit pu les remplacer par d'autres capables d'y faire oublier leurs désordres, et de les réparer par une vie édifiante? Graces à Dieu, la France conserve un très-grand nombre de moines dont les mœurs et la conduite honorent leur état... Nous vous conjurons donc, et l'évêque de Châlons (Geofroi) avec nous, de donner vos soins pour obtenir du siège apostolique qu'il efface la tache qu'on vient d'imprimer à notre ordre. » Cette lettre

Ep. 1. 2, ep. 11,
col. 728-729.

n'eut aucun effet. Le pape confirma l'introduction des Prémontrés à Saint Paul, où ils se sont maintenus jusqu'à nos jours avec édification.

Les deux chartes d'Alberon ont pour objet, l'une l'introduction des Prémontrés, faite l'an 1151 dans l'abbaye de Saint Paul; l'autre, la fondation de l'abbaye de Chanteloup pour des moines de Cîteaux. Elles se rencontrent l'une et l'autre parmi les preuves du tome II de l'Histoire de Lorraine, par Dom Calmet.

P. cccvii et
cccxliii.

LE VÉNÉRABLE SERLON,

ABBÉ DE SAVIGNI.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

SERLON, natif de Valbadon, près de Bayeux, eut pour maître de ses études Geofroi, qui lui inspira en même temps le goût de la piété. Celui-ci ayant pris le parti de quitter le siècle, son disciple le suivit à l'abbaye de Cerisi, où ils embrassèrent l'un et l'autre la vie religieuse. Mais comme les pratiques de cette maison n'étoient pas assez austères à leur gré, ils passerent, l'an 1115, dans celle de Savigni au diocèse d'Avranches, nouvellement fondée par le B. H. abbé Vital. Les progrès qu'ils firent dans la vertu sous la conduite de ce saint homme, leur méritèrent à tous les deux l'honneur de lui succéder. Geofroi le remplaça immédiatement l'an 1122, et Serlon devint le quatrième abbé de Savigni l'an 1140, après la mort d'Ewan l'Anglais. Cette abbaye, comme on l'a dit ailleurs, étoit chef d'une congrégation répandue en France et en Angleterre. Serlon mit tous ses soins à maintenir l'exactitude et l'uniformité de l'observance dans tous les monastères qui relevoient de sa crosse. Pour cet effet, il tenoit fréquemment des chapitres généraux, où les moindres abus étoient extirpés dès leur naissance. Mais sa vigilance devint à charge à quel-

Rob. de Mont. de
abb., c. 4.
Baluz. Miscel., t.
II, p. 311.
Gall. chr. nov., t.
XI, col. 544.

Ibid. col. 545.

ques-uns de ses co-abbés d'Angleterre. Ils travaillèrent sourdement à secouer le joug de son autorité, prenant pour prétexte l'incommodité des fréquens voyages qu'il leur faisoit faire en France. L'abbé de Savigni, s'en étant aperçu, rompit leurs mesures par un expédient auquel ils ne s'attendoient pas. Accompagné d'Osmond, abbé de Baubee, il se rendit l'an 1147 (1) au chapitre général de Cîteaux; et là, en présence du pape Eugene III, il réunit, entre les mains de saint Bernard, son abbaye à l'ordre de Cîteaux, et la lui soumit avec tous les monasteres qui en dépendoient. Le pape confirma solennellement cette réunion peu de jours après par une bulle datée de l'abbaye de Saint Seine. L'abbé de Clairvaux, de retour chez lui, fit partir un de ses religieux nommé Thibaut, auparavant infirmier de Saint Denys en France, pour aller instruire les moines de Savigni des usages de Cîteaux. Les monasteres d'Angleterre, effrayés des changemens qui se faisoient en cette abbaye, redoublèrent leurs efforts pour se soustraire à sa dépendance, mais inutilement. Le pape les contraignit d'adopter la réforme qu'elle avoit embrassée, et de lui demeurer assujettis, par une nouvelle bulle expédiée au concile de Reims l'an 1148.

Ces obstacles surmontés, Serlon voulut abdiquer pour se retirer à Clairvaux. Mais saint Bernard s'opposa, tant qu'il vécut, à ce dessein. L'abbé de Savigni le reprit après la mort du saint homme, et l'exécuta sans contradiction. Devenu simple religieux à Clairvaux, il y passa cinq années, au bout desquelles il mourut en odeur de sainteté l'an 1158. Son épitaphe en prose, rapportée dans la nouvelle histoire de Bayeux, mais trop longue pour être ici transcrite, confirme les éloges que nous venons de lui donner, et ceux que nous allons y ajouter.

§ II.

SES ÉCRITS.

Serlon n'étoit pas seulement recommandable par sa sagesse et sa piété, il avoit aussi beaucoup de savoir et un talent pour la parole, qui charmoit tous ceux qui l'entendoient. *Vir valdè litteratus, ejus eloquium audientibus erat accep-*

Mart. Am. col., t.
I. col. 807.
Gall. chr., ibid.

Baluz. Miscel., t.
II, p. 314.
Gall. chr. ibid., col.
546.

Herman, Hist. de
Bay., p. 189-190.

Spic., t. X, p. 374-
755.

(1) Et non pas 1148, comme on l'a dit plus haut (p. 418) d'après Manrique, M. Fleuri et D. Mabillon. Voy. sur cela le nouveau *Gallia christiana*, t. XI, col. 545.

tabile super mel et favum. C'est le témoignage que lui rend un ancien auteur, et que les écrits que nous avons de lui ne démentent point.

De ces écrits, deux sont entre les mains du public, l'un et l'autre insérés dans le sixième tome de la bibliothèque de Cîteaux.

Le premier est un recueil de sermons au nombre de vingt-deux, dont cinq sur la Pentecôte, deux sur S. Jean-Baptiste, un sur la fête de S. Pierre, deux sur l'Assomption de la sainte Vierge, deux sur sa Nativité, quatre sur la fête de tous les Saints, deux sur la dédicace de l'église de Savigni, un sur l'Avent, un sur la fête de Noël, un sur l'Annonciation, et un sur le Sacrement de l'Autel. Ces discours, sans être élevés, renferment une morale exacte, d'heureuses applications de l'Écriture, et des traits sensibles de la piété tendre et affective qui les avoit dictés. P. 107-130.

Quelques pensées morales et allégoriques sur divers passages de l'Écriture Sainte composent le second écrit. Il y a de l'apparence que ce sont des extraits d'autres discours de Serlon, que nous n'avons plus. P. 129-130.

On conserve dans la bibliothèque du Roi, dans celles de S. Germain des Prés, de S. Benoît de Cambridge, de l'abbaye d'Alne, et ailleurs, un troisième écrit de sa façon, qui n'a pas encore vu le jour. C'est une exposition de l'Oraison Dominicale. L'auteur y développe en détail le sens moral de son texte avec clarté, onction et solidité, quoique avec peu d'ornemens et d'une manière assez courte.

N. 2795.
Cat. mss. Angl.,
part. 3. n. 1631-8.
Sander., Mss. Belg.,
part. 2, p. 252.

Serlon est compté, par Dom Mabillon, entre les premiers historiens de l'ordre de Cîteaux; et ce critique-cite de lui à ce titre un passage dans ses Réflexions sur la réponse de l'abbé de la Trappe au traité des études monastiques; ce qui prouve qu'il avoit l'ouvrage de l'auteur sur ce sujet entre les mains. Mais nous n'avons pu découvrir le dépôt où il se conserve, et aucun catalogue public de bibliothèque n'en fait mention. P. 193.

BARTHÉLEMI DE JURA ⁽¹⁾,

ÉVÊQUE DE LAON.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Hériman, de Mirac.
B. Mar. Laud., l.
1, c. 2.

Ibid.

Suprà, p. 290-292.

Gall. chr. nov., t.
IX, col. 531.

BARTHELEMI, fils de Falcon, seigneur du territoire du Mont Jura dans la haute Bourgogne, et d'Adele de Rouci, étoit frere d'Ermentrude femme de Henri II, comte de Grand Pré, cousin d'Alphonse roi d'Aragon, et petit-neveu de Manassés archevêque de Reims. Il fut élevé sous les yeux de ce prélat, qui lui conféra dans son église un canonicat, et ensuite la dignité de trésorier. Ces faveurs ne furent pas les effets d'une aveugle prévention occasionnée par les liens du sang. Barthelemi les mérita par la régularité de ses mœurs et son application à l'étude. L'église de Laon justifia la complaisance de l'archevêque de Reims pour son neveu, par le choix qu'elle fit de celui-ci pour son évêque l'an 1115. C'étoit une veuve désolée qui demandoit un époux extrêmement sage et prudent pour remettre ses affaires sur un bon pied. Elle le rencontra dans notre prélat. En arrivant à Laon, il n'y trouva ni cathédrale, ni palais épiscopal. L'incendie qui suivit l'assassinat de Gaudri, son prédécesseur, avoit tout réduit en cendres. Il donna tous ses soins pour réparer ces désastres, et il réussit en très-peu de temps. Dès l'année suivante, 1114, la cathédrale se trouva réparée. On a dit ailleurs les moyens qu'il mit en usage, pour se procurer les fonds nécessaires à cette entreprise. Cet ouvrage achevé, son attention se porta sur les autres lieux de son diocèse, consacrés à la piété. Il n'y avoit alors que cinq abbayes, lesquelles avoient aussi beaucoup souffert des derniers troubles.

(1) Duchesne (Hist. de la Maison de Châtillon, p. 650) et les auteurs du nouveau *Gallia christiana* le surnomment de *Vir*. Mais nous suivons Hériman, auteur contemporain, qui l'appelle de *Jura*, ou de *Serratá*, parce que le mont Jura fermoit la France de ce côté-là.

Notre prélat y rétablit l'ordre et en fonda neuf autres, dont la plus célèbre est celle de Prémontré, chef d'ordre, qui date de l'an 1120. Ce fut S. Norbert, qu'il avoit attiré dans son diocèse l'année précédente, qui fit cet établissement à l'aide de ses libéralités. Ne pouvant réformer les religieuses de Saint Jean de Laon, il se vit contraint de les chasser, pour donner leur maison aux Bénédictins. Lui-même, ayant déposé la mitre l'an 1151, se retira dans l'abbaye de Foigni, de l'ordre de Cîteaux, qui étoit son ouvrage, et y embrassa la vie monastique. On n'est pas assuré de l'année de sa mort : mais il ne paroît pas qu'elle ait devancé l'an 1158. Les auteurs du nouveau *Gallia christiana*, d'après ceux de l'ancien, rapportent une longue épitaphe de Barthelemi, qui contient l'abrégé de sa vie. Nous nous contenterons de transcrire ici la suivante, qu'on voit à Foigni sur son tombeau :

*Qui jacet hîc Præsul, Marianam condidit ædem
Lauduni, pariterque domos Antistitis uslas.
Templa decem instruxit : Benedicto contulit unum,
Bernardo quatuor, Norberto quinque piavit.
Dat diademo genus, Lauduni Ecclesia mitram,
Funera Fusniacus, lauream et astra Deus.*

§ II.

SES ÉCRITS.

Barthelemi, après sa retraite à Foigni, fut inquiété par Gautier de Mortagne, son successeur, comme ayant dissipé les biens de son église. Cette accusation donna lieu à une Lettre apologétique, qu'il écrivit l'an 1154 à Samson, archevêque de Reims, pour être lue au concile que ce prélat tenoit alors dans sa métropole. Il ne prend dans la suscription que la qualité de pauvre moine de Foigni, *In Fusciniaco pauper monachus*. Il commence sa justification par la description du triste état où étoit réduite l'église de Laon, lorsqu'il en prit possession. Pour réédifier la cathédrale, dont les revenus étoient fort minces, il n'employa que ses épargnes et les aumônes des fideles, sans toucher aux fonds de

sa manse. La seule chose qu'il retrancha de ceux-ci, ce fut la redevance d'un certain nombre de pores, qu'il donna aux chanoines, pour se délivrer de l'embarras que ces animaux lui causoient, lorsqu'ils lui étoient amenés par ceux qui étoient tenus de les lui fournir. Il avoit remis la regle et le bon ordre dans les cinq abbayes qui étoient subsistantes à son arrivée, mais fort délabrées pour le spirituel et le temporel. Il avoit procuré l'établissement de neuf monasteres nouveaux, qui fleurissoient par le nombre et la ferveur de leurs habitans, tirés tous des nouvelles réformes. « Est-ce » donc là mon crime, dit Barthelemi, d'avoir rétabli les an- » ciennes églises et d'en avoir fondé de nouvelles? Il est vrai, » poursuit-il, que j'ai démembré une terre de mon évêché, » pour fonder l'abbaye de Prémontré; mais cette terre, stérile et inculte, étoit si peu de chose, qu'elle pouvoit suffire à peine pour entretenir deux charrues, *quæ vix sufficere posset duobus aratris*. Pouvois-je donner moins à un homme tel que Norbert, que le pape Calixte lui-même m'avoit recommandé, en me chargeant de lui procurer un établissement, et de l'assister de tout mon pouvoir? J'ai encore remis, ajoute-t-il, quelques menus droits de l'évêché sur certaines terres, en faveur de la donation que les propriétaires en avoient faite à des églises. Mais en cela, j'ai agi de concert avec l'archevêque de Reims, et à sa recommandation. Du reste tout le temporel de l'évêque de Laon est encore tel que je l'ai trouvé, si ce n'est que j'y ai fait des améliorations. »

Le fait ainsi exposé selon la vérité, Barthelemi ne craint pas de remettre le jugement de sa cause entre les mains de son métropolitain et de ses respectables collègues assemblés avec lui. Cette lettre, publiée dans la bibliothèque de Prémontré, dans le dixième tome des Conciles du Pere Labbe, dans la Métropole de Reims de Marlot, dans l'Histoire du monastere de Foigni, par Dom de Lanci, et parmi les lettres de S. Bernard, dans la nouvelle édition de ce Pere, porte l'empreinte de la candeur, de l'humilité et de cette noble assurance qu'inspire le témoignage d'une conscience pure et tranquille. Gautier de Mortagne, comme il sera dit à son article, rendit justice à son prédécesseur, et confirma les donations que celui-ci avoit faites à Prémontré.

Barthelemi eut encore un assaut à essuyer dans sa retraite

P. 430.

P. 1184.

P. 368.

Ep. 438.

de la part des religieux de Prum, comme on le voit par une autre de ses lettres adressée à Nicolas, leur abbé. Celui-ci attaqua les Prémontrés sur un domicile du diocèse de Laon, nommé Hanape, dont Barthelemi avoit mis en possession les Prémontrés, et que Nicolas prétendoit appartenir à son monastere. Notre prélat lui certifie que, pendant environ trente-huit ans qu'il a gouverné le diocèse de Laon, jamais il n'a vu de religieux de Prum dans le lieu contesté, ni personne qui l'ait régi en leur nom; qu'il a été paisiblement possédé par les Prémontrés durant plusieurs années; et que, lorsqu'il fit la bénédiction de l'église à l'introduction de ceux-ci, personne n'y fit opposition, quoiqu'il y eût dans le voisinage des religieux de Prum, qui ne purent manquer d'en être instruits. Cette lettre est écrite sur le même ton que la précédente, et respire les mêmes sentimens. Elle est rapportée dans l'histoire citée de Foigni. On y trouve aussi les chartes des fondations de Barthelemi, savoir : de celle de Prémontré, faite l'an 1120; de celle de Cuissi, même ordre, faite l'an 1122; de celle de Theneuil, près de Vervins, même ordre, faite l'an 1130; de celle de Clairefontaine, encore même ordre, faite l'an 1126. Ces diplomes se trouvent aussi parmi les preuves du dixième tome du nouveau *Gallia christiana*.

Hist. mon. Fush.,
p. 86-87.

P. 65-67.

P. 72.

P. 73

P. 74.

WAZELIN II,

ABBÉ DE SAINT LAURENT DE LIÈGE,

ET AUTRES ÉCRIVAINS.

WAZELIN, surnommé de Fiesch, du lieu de sa naissance, étoit neveu de Wazelin, dit Momalius, abbé de S. Laurent de Liège. S'étant retiré auprès de son oncle, encore particulier, pour y embrasser la vie monastique, il eut pour maître le célèbre Rupert, qui gouvernoit alors l'école de cette maison. Les progrès qu'il fit dans les lettres et la vertu, sous cet habile homme, lui donnerent une grande considération parmi ses confreres. Son oncle étant mort l'an 1149, il fut

Pez, Anecd., t. IV,
part. 3, p. 29.

unanimement élu pour le remplacer. Sa piété ne se démentit point dans ce poste. Il fut la règle vivante de sa communauté par ses exemples et ses discours. Les lettres qu'il avoit toujours vues florissantes à S. Laurent, se maintinrent dans le même état sous son gouvernement. Tout annonçoit l'amour de l'étude dans sa maison, jusqu'aux tapisseries de l'église, où il avoit fait représenter d'une manière fort ingénieuse diverses allégories de l'ancien et du nouveau Testament. La musique ecclésiastique fut aussi de son temps en grande recommandation dans ce monastere; et comme il excelloit lui-même dans cette partie, il composa plusieurs chants fort mélodieux pour différentes fêtes. Il fut sujet, dans les dernières années de sa vie, à de grandes infirmités, qu'il surmonta long-temps par son courage. Elles l'emportèrent enfin dans un âge fort avancé, le 46 juin de l'an 1438.

Ibid.

Ibid.

Gall. chr. nov., t. III. p. 990.

P. 339.

Mart. 2, voy. lit., p. 188.

Il a laissé quelques écrits, dont le seul qui ait vu le jour est sa lettre sur la continence que les personnes mariées doivent garder avant la communion. Elle est adressée, non à l'abbé de Florine, comme porte l'édition que Dom Mabillon en a donnée dans le premier tome de ses *Analectes*, mais à l'abbé de Flonne, monastere de l'ordre de saint Augustin, à quatre lieues de Liège. Le sujet de cette lettre y est traité avec beaucoup de sagesse et de discrétion. L'éditeur doute si elle est de Wazelin I^{er} ou de Wazelin II. Mais comme le moine Rénier, qui a fait le catalogue des écrivains de Saint Laurent, ne nomme aucun écrit de celui-là, il y a lieu de croire qu'elle appartient au dernier. Ses autres lettres sont perdues, et celle-ci les fait regretter.

Ibid.

Pez, ibid.

Un ouvrage plus considérable de notre auteur, est une *Concorde des Évangiles*, accompagnée d'un commentaire. Dom Martene dit l'avoir vue parmi les manuscrits de Saint Laurent de Liège. La mort, suivant Rénier, empêcha Wazelin de l'achever; ce qui est, dit-il, un grand dommage.

Le même écrivain nous apprend que notre abbé retoucha une ancienne vie de saint Nicolas, et en réforma le style. *Sancto Nicolao se præstitit officiosum rubiginosa cujusdam de vitâ vel miraculis illius scripta purgationis dictatûs ad limam revocando*. Si cette production existe encore, les Bollandistes ne manqueront pas de la mettre au jour en donnant les actes du saint évêque de Myre.

Entre les disciples de Wazelin, Rénier en nomme quatre qui se distinguèrent par leur sçavoir. Ibid.

Le premier est Lambert, auteur d'un poëme sur le Cycle Pascal, que Dom Mabillon attribue mal à propos à Lambert, Annal., t. IV.
moine de Tuits. Il avoit aussi fait sur les Fables d'Esope un commentaire, dans lequel, négligeant les moralités, il s'appliquoit à tourner tout en allégories. C'est ainsi, dit Rénier, Pez, ibid., p. 30.
qu'il cueilloit des figues sur des épines, et des raisins sur des buissons. Mais, ajoute-t-il, aux Calendes de Mars ce livre ayant été lu, examiné, discuté dans un sénat de rats et de souris, il y fut reprouvé et condamné à être rongé. *Igitur Calendis Martialibus liber ille in senatu soricum recitatus est, discussus est, abjudicatus est, sententiamque accepit corrosivam.* Telle a été, poursuit-il, la catastrophe qui a fait périr cet Esope allégorisé.

Le second est Gilbert, ou Gislebert, esprit vif et brillant, Pez, ibid., p. 31.
agile clarumque ingenium. Il étoit occupé continuellement à méditer ou à écrire. Il cultiva la poésie avec soin, et sa verve enfanta trois poëmes considérables : le premier concernoit l'histoire du patriarche Joseph ; dans le second, partagé en douze livres, il célébroit les beaux faits de David ; le troisième avoit pour objet le Cycle Pascal. Ce dernier finissoit par les vers suivans que Rénier nous a conservés :

*Carmina composui gratoque labore peregi,
Sanè difficilem proponendo mihi legem.
Lex fuit ut verbum curarem reddere verbo.
Ardua res certè nullà dignissima laude,
Et labor egregius est ex sermone pedestri,
Ex humili prosâ salienti currere versu,
Atque sequi Cyclum patulum; sic ut sibi quivis
Speret idem, sudat multum, frustràque laboret
Ausus idem.*

Ce morceau peut-être est-il le seul vestige qui nous reste des œuvres poétiques de Gilbert. Il avoit aussi, selon Rénier, du talent pour la musique. Cet historien en donne pour preuve les beaux chants qu'il avoit composés, dit-il, sur saint George, sainte Ragenuffe et sainte Begge.

Pez, *ibid.*, p. 31-32.

Ibid.

Sander., *Mss. Belg.*,
part. 1, p. 64.

Ibid., p. 32.

Gilbert avoit un frere dans la même maison, nommé Jean, lequel y exerça l'emploi d'écolâtre avec beaucoup de capacité. Rénier avoit été son élève. Ce n'étoit pas un maître commode. « J'ai souvent plus appréhendé sa férule, dit cet » historien, que personne n'a jamais redouté la massue d'Her- » cule. *Cujus extremui plerumque ferulam puer, ut clavam* » *Herculis nemo unquam extremuerit.* Ah ! combien de fois, » ajoute-t-il, lorsque m'ayant arraché mes tablettes des » mains, il les examinoit d'un œil de travers, n'ai-je pas cru » voir ce terrible Polypheme de Virgile avec son œil au mi- » lieu du front ! » Dans une maladie qu'il eut, il vit en ex- » tase des choses singulieres, qu'il laissa par écrit pour l'édifi- » cation des lecteurs (1). Il se mêloit aussi de vers, et fit deux » poèmes héroïques, que nous n'avons plus ; l'un sur Tobie, et » l'autre sur le martyre de saint Étienne. Peut-être est-il aussi » l'auteur de quelques satires dont il y avoit autrefois un » exemplaire à Saint Vast d'Arras, sous le titre de *Joannis* » *Legii Satyræ*, suivant un ancien catalogue des manuscrits » de cette maison. Son frere l'avoit encore pour émule en mu- » sique. Il nota de sa composition les offices de saint Chris- » tophe, de sainte Marie Egyptienne, et plusieurs versets du » Cantique des cantiques.

Nizon, le quatrième disciple de Wazelin, n'étoit pas né avec de grandes dispositions pour les lettres. Mais le travail répara ce défaut de la nature. La méditation et la lecture, dit Rénier, furent comme deux ailes qui l'élevèrent à de grands succès. Il remplaça Jean dans la scholastique, et Rénier continua ses études sous lui. C'étoit, dit-il, un bon homme ; mais il étoit prompt de la main. Ses coups néanmoins portoient souvent en l'air ; et quand nous le voyions prêt à frapper, nous savions adroitement esquiver. *Nos pueruli cum ab illo docebamur, undelibet nobis iratum facile supplantabamus, ac veluti ex alto aere cadentia librantis et ferientis eludebamus verbera.* Le seul écrit que cet historien lui attribue, est un livre de la vie et des miracles du B. Frédéric, évêque de Liège, livre dont nous ne pouvons garantir l'existence actuelle. Par rapport à la musique (car cette partie entroit alors dans les occupations d'un scholastique)

il composa les offices des saints Jean et Paul, et des saints Nazaire et Celse.

L'abbaye de Saint Mathias de Treves nous fournit deux auteurs contemporains de ceux qui viennent d'être nommés dans cet article. Le premier, dont le nom est resté dans l'oubli, composa la vie de saint Mathias, avec l'histoire de la découverte de ses reliques et des miracles qu'elles opérèrent. cette production a été publiée par Bollandus au 24 février, d'après quatre manuscrits et l'édition que Wolfgang Lazius en avoit donnée vers le milieu du XVI^e siècle. Notre anonyme déclare dans sa préface qu'il a tiré la vie du saint apôtre d'un livre hébreu, qui lui avoit été communiqué par un Juif. Voici comme il s'explique à ce sujet : « Étant embarrassé » comment je pourrois découvrir les actes de saint Mathias, » qui ne se rencontrent dans aucun écrivain ecclésiastique, » un prêtre à qui je fis part de ma peine, me promit de me » les fournir en hébreu, si je voulois prendre sur moi de » les traduire. Je connois, me dit-il, un certain Juif qui possède un livre qu'il nomme *le Livre des Condamnés*, parce » qu'il contient la condamnation et la mort de ceux qui, » selon les Juifs, ont violé la loi; c'est-à-dire, de saint Mathias, des deux saints Jacques et de saint Étienne. J'acceptai la condition, dit notre auteur, parce que j'avois alors » appris l'hébreu des Juifs. Le possesseur du livre en question arrive; mais au lieu de celui-ci, il m'en présente un » qui avoit pour titre, *Sir Hasirim*, c'est-à-dire, *le Cantique des Cantiques*. Ayant reconnu sa fourberie au premier » coup d'œil, peu s'en fallut que, dans le transport de mon » indignation, je ne me jetasse sur lui. Quoi ! lui dis-je, in- » fame, tu oses tromper un clerc qui possède à fond les » langues hébraïque, grecque et latine ? Sais-tu qu'il n'y a » rien dans vos bibliothèques, soit de grec, soit d'hébreu, » que j'ignore ? Mon Juif, étourdi par ces paroles, et craignant que je ne lui rendisse quelque mauvais office auprès » du prince, avec lequel j'étois bien alors, jura qu'il me » satisferoit, et tint parole. Car m'ayant apporté un nouveau » livre, je reconnus par l'inscription *Ay Mathay*, vie de » saint Mathias, que c'étoit celui que je demandois. Ensuite, » s'imaginant que je l'entendois aussi bien que lui, il se mit » à me l'expliquer d'un bout à l'autre; après quoi je le congédiai en lui donnant vingt-trois sols pour son livre et pour

P. 441.

» sa peine. L'année suivante notre archevêque se fit expli-
 » quer le même livre par un autre Juif, lequel ayant une
 » mauvaise affaire, avoit besoin de son secours pour s'en ti-
 » rer; et son explication, à la réserve d'un article, se trouva
 » toute conforme à la première. La même chose a été depuis
 » révélée à une Recluse, après qu'elle eut jeûné trois jours
 » pour obtenir cette faveur. On peut donc lire, ajoute-t-il,
 » sans la moindre défiance, un livre qui a des caracteres si
 » visibles d'authenticité. »

P. 442.

Vient ensuite une épître dédicatoire à l'abbé de Saint Ma-
 thias, dont le nom n'est point exprimé. L'auteur y fait l'aveu
 qu'il a un peu étendu et orné le récit du livre hébreu.

Ce qu'il y a de particulier dans cette vie de saint Mathias et
 qu'on ne trouve point dans l'Écriture, c'est qu'il étoit de
 Bethléem, de la tribu de Juda, et d'une naissance illustre;
 qu'il fut fort bien instruit, tant par ses parens, que par un
 homme incomparable nommé Siméon; qu'après la Pentecôte
 il eut pour partage la Palestine; qu'il y fit un grand nombre
 de miracles et y convertit beaucoup de monde; que trente-
 trois ans après la Passion, ou environ, le jeune Ananus
 ayant fait mourir saint Jacques le Mineur à Jérusalem,
 saint Mathias fut pris en même temps en Galilée et amené
 devant Ananus, lequel, après lui avoir fait une longue ha-
 rangue et écouté sa réponse qui ne fut pas plus courte, voyant
 qu'il persistoit à confesser Jésus-Christ, le condamna à être
 lapidé; ce qui fut exécuté sur-le-champ; puis on lui trancha
 la tête à la romaine.

Flor., p. 176.
 Boll., *ibid.*, p. 442.
 Till., t. I, p. 433.
 Boll., *ibid.*, p. 445-
 448.

Ce récit, que Florentinius, Bollandus et M. de Tillemont
 regardent avec raison comme apocryphe, est suivi, ainsi
 qu'on l'a dit, de l'histoire de la translation du corps de saint
 Mathias et de ses miracles. L'auteur raconte que sainte Hé-
 lene, mere du grand Constantin, ayant engagé le pape saint
 Sylvestre à envoyer saint Agrice, patriarche d'Antioche, dans
 le pays de Treves pour y prêcher la foi, elle fit présent à ce
 missionnaire du corps de saint Mathias, qu'elle avoit ap-
 porté de Palestine à Rome; qu'Agrice ayant enfoui ce dépôt
 en terre à côté des corps des saints Euchaïre, Materne et
 Valere, dans un faubourg de Treves, il resta inconnu jus-
 qu'en 1050 (1); qu'alors des députés de l'empereur Henri III

(1) Il y a dans le texte 1127. Mais Bollandus remarque que c'est une faute, et
 qu'il faut 1050, comme le prouve la relation de Lambert, dont on parlera ci-après.

étant venus demander de sa part à l'archevêque Everhard une partie du corps du saint apôtre, on se trouva fort embarrassé pour les satisfaire, parce qu'on ignoroit le lieu où étoient ces reliques; mais que sur leurs instances réitérées l'archevêque ayant fait fouiller dans l'endroit où l'on conjecturoit plus probablement qu'elles devoient être, on eut enfin le bonheur de les découvrir à la faveur d'une odeur très-agréable qui s'exhala dès qu'on eut commencé à remuer la terre. Notre anonyme rapporte ensuite plusieurs miracles, qui attesterent, selon lui, la vérité de ces reliques. Ce n'est pas notre dessein d'entrer dans le détail de ces merveilles. Il en est cependant une que nous ne pouvons omettre, parce qu'elle nous fait connoître un usage singulier de ce temps-là. A Susteren, dit-il, qui est un monastere de filles, dans le diocese de Liège (près de Ruremonde), la supérieure s'avisait un jour de se donner, par le sort des cierges, comme c'est la coutume, un des apôtres pour patron. Ayant placé pour cet effet sur l'autel douze cierges en l'honneur des douze apôtres, elle jeûna pendant trois jours et fit pareillement jeûner toute sa communauté. Le troisième jour elle s'approcha dévotement de l'autel, et trouva le nom de Mathias écrit sur un des cierges. Indignée de ce que le plus petit des apôtres, selon elle, lui étoit échu, elle recommença la cérémonie jusqu'à trois fois, et toujours elle trouva le nom de Mathias. Alors, persuadée que c'étoit la volonté de Dieu qu'elle eût un tel patron, elle ne cessa désormais de l'avoir en grande vénération.

Lambert, natif de Liège dont il porte le surnom, est l'autre écrivain qui se distinguoit en même temps que notre anonyme dans l'abbaye de Saint Mathias de Treves.

On a déjà remarqué ci-devant que Tritheme anticipe l'époque de son existence d'un siècle entier. Gesner, Valere André et Swert se trompent encore plus visiblement en le plaçant vers la fin du quinzième siècle. Il est certain, comme on le prouvera dans un moment, qu'il écrivoit peu après le milieu du douzième siècle. On ne peut rien ajouter à l'éloge que Tritheme fait de ses talens littéraires. C'étoit, dit-il, un homme savant en tout genre : philosophe, orateur, musicien, poète excellent, dissertateur subtil et littérateur poli : *Vir undecumquè doctissimus, philosophus, rhetor, musicus, et poëta clarissimus, ingenio subtilis, et comp-*

Hist. litt., t. VIII.
P. 7.

De Vir. ill. Germ.,
P. 132.

tus eloquio. « Il écrivit, ajoute-t-il, plusieurs petits ouvrages » tant en prose qu'en vers, dont je n'ai découvert que les » suivans, un grand poëme en cinq livres sur les miracles » de S. Mathias, une vie en prose du même Saint, un livre » sur S. Agrice, un livre de sermons sur divers sujets, quantité de lettres à différentes personnes, et un grand nombre » de vers. » Tous ces écrits, à l'exception peut-être d'un seul, ou sont anéantis, ou demeurent ensevelis dans les réduits de quelques bibliothèques. Mais une production certaine de Lambert, que Trithème ne nomme point, et que le public possède, c'est une seconde relation de la découverte des reliques de S. Mathias. Bollandus l'a mise à la suite de la première. C'est le même fond d'histoire dans l'une et dans l'autre. Mais la dernière est plus exacte, mieux circonstanciée, et distingue fort bien les deux découvertes du corps de S. Mathias, que l'autre confond. Car, après que ces précieuses reliques eurent été déterrées sous l'empereur Henri III, on les enferma secrètement dans la muraille de l'église dédiée au saint apôtre, de peur qu'elles ne fussent enlevées par un de ces pieux vols qu'on se permettoit communément alors sans le moindre scrupule. Il arriva de là qu'après une génération l'on ne sut plus en quel endroit elles avoient été mises. Mais l'an 4427, sous le regne de l'empereur Lothaire II, comme on réparoit l'église de S. Mathias, on trouva dans la chapelle de la Vierge un coffre de plomb rempli d'ossemens, avec une inscription en marbre, qui portoit le nom du Saint. Ces reliques, quelques années après, furent considérablement endommagées par un incendie qui consuma l'église. Lambert, après avoir décrit cet événement, annonce qu'il va parler des miracles de S. Mathias. Mais cette partie manquoit dans le manuscrit qui a servi de guide à l'éditeur, et nous ne savons point si elle existe ailleurs.

Ibid., p. 448-452.

Ibid., p. 450.

P. 773-781.

Bollandus a publié au 15 janvier une vie anonyme de S. Agrice. On pourroit soupçonner que c'est la même qui a été composée par notre auteur. Mais il n'y en a pas de preuve.

ERNAUD,

ABBÉ DE BONNEVAL.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

LES anciens monumens ne rendent pas tous de la même façon le nom de l'auteur qui va nous occuper dans cet article. La plupart le nomment Ernaud, d'autres Arnold, et quelques-uns Arnaud. Très-peu des circonstances de sa vie sont parvenues jusqu'à nous. Il fut tiré, l'an 1138 (1) au plus tard, de l'abbaye de Marmoutier dont il étoit religieux, pour être fait abbé de Bonneval au diocèse de Chartres. On pourroit faire des reproches à ce dernier monastère, dont il a été l'ornement, de nous avoir laissé ignorer les principaux traits de son administration, si l'on ne savoit que les flammes en consumerent les archives en grande partie dans les guerres du calvinisme. Voici quelques anecdotes sur la personne de notre abbé, que les étrangers ont sauvées de l'oubli. Son mérite lui fit d'illustres amis, à la tête desquels étoient S. Bernard, Arnoul, évêque de Lisieux, et Philippe, abbé de l'Aumône. Ce dernier, ayant appris l'an 1144 qu'il étoit tombé dangereusement malade, en porta, les larmes aux yeux, la nouvelle au second. Le prélat, dès qu'il fut informé de sa convalescence, lui écrivit pour lui témoigner les alarmes que son état lui avoit causées. « Je » me rappelois, lui dit-il, ces conversations si saintes et » si délicieuses où vous saviez également charmer, instruire » et édifier. Je pensois à ce talent que la bonté divine » vous a donné pour écrire; talent si rare, qu'on ne sait » ce qu'on doit le plus admirer dans vos ouvrages, ou le » fond des choses, ou la manière de les dire. » La même

Gall. chr. nov., t.
VIII, col. 1342.

Ibid.

Bibl. PP. Lugd.,
t. XXII, p. 1306.

(1) Dans une transaction passée l'an 1138 entre Garnier, abbé de Marmoutier, et ses religieux, d'une part, et Hugues, archevêque de Tours, et son chapitre, de l'autre, on voit la signature d'Ernaud avec la qualité de profès de cette maison, et le titre d'abbé de Bonneval.

Ex Tabul maj.
Mon.

ibid. p. 1311.

Bern. ep. 810.

Gall. chr., ibid. p. 1243.

année Ernaud partit pour Rome. Il paroît que des contradictions domestiques furent l'occasion de ce voyage. Quoi qu'il en soit, l'Eglise romaine, ainsi qu'Arnoul le témoinne, rendit une pleine justice à sa sagesse, et confirma, en sa considération, les possessions de son monastere. Il étoit si avant dans l'amitié de l'abbé de Clairvaux, que ce Saint étant à l'extrémité fit un dernier effort pour lui apprendre, par une lettre qu'il écrivit en partie, le détail de son affligeante situation.

On ne peut dire combien d'années Ernaud lui survécut. Il présidoit encore à son abbaye l'an 1156. C'est la dernière époque connue de son gouvernement. Dom Mabillon et les auteurs du nouveau *Gallia christiana* conjecturent, sur une lettre du pape Alexandre III à Thibaut, comte de Champagne, qu'il abdiqua depuis pour aller finir ses jours dans l'état de simple particulier au lieu de sa profession. Dans le Ménologe de Cîteaux, sa mort est rapportée au 6 de février avec cet éloge : *In diœcesi Carnotensi B. Arnoldus, abbas Bonæ-Vallis, vir doctrinâ pariter et pietate celebris, qui postquàm cœnobium suum magnâ sanctitatis laude rexisset, morte in conspectu Domini pretiosâ in pace quievit.* Ce texte sembleroit donner à entendre qu'Ernaud mourut à Bonneval, et non pas à Marmoutier.

§ II.

SES ÉCRITS.

Ernaud nous a laissé plusieurs productions de sa plume, qui justifient la haute idée que ses contemporains avoient de son savoir et de sa vertu. Ce sont :

Cypr. op., ed. ulter., app., p. xxxvii.

I. Un traité des œuvres principales de notre Sauveur, *de cardinalibus Christi operibus*. La modestie de l'auteur, qui ne lui avoit pas permis d'y mettre son nom, a occasionné une méprise bien honorable pour lui, et à laquelle il ne se seroit certainement pas attendu. Frappés de l'élégance du style et de la beauté des pensées qui regnent dans cet ouvrage, plusieurs des anciens copistes, et les premiers éditeurs de S. Cyprien d'après eux, n'ont pas fait difficulté de le mettre sur le compte de ce grand prélat. C'est sous cette attribution qu'ayant été tiré des ténèbres par les soins de

Cyprien Benetti, Dominicain espagnol, il fut publié à Paris, l'an 4500, dans un recueil *in-folio*, qui a pour titre : *Illustrium virorum opuscula*, imprimé à Paris par André Bocard, pour Jean Petit. Dans toutes les éditions du grand évêque de Carthage, jusqu'à celle de Pamelius inclusivement, il tient rang parmi ses œuvres sinceres. Mais on l'a mis au nombre de ses écrits supposés dans celles qui ont suivi. Il est vrai qu'il y avoit bien peu de critique à donner à saint Cyprien un ouvrage où l'on combattoit de front quelques-unes de ses manieres de penser, telles que son opinion sur le baptême des hérétiques. « Nous n'avons, dit l'auteur, P. xli.

» qu'une seule foi, qu'un seul Seigneur, qu'un seul baptême,
 » sacrement si indépendant des qualités du ministre, que
 » s'il arrive qu'il soit conféré par un indigne, aucun juste
 » ne doit avoir la hardiesse de le réitérer, ou de corriger ce
 » qui une fois a été fait par quelque personne que ce soit,
 » parce que l'effet de ce sacrement n'est point donné aux
 » mérites, mais à la grace; et que la toute-puissance divine
 » se l'est proprement réservé. »

Quant à la forme de cette production, c'est proprement un recueil de sermons, au nombre de treize, sur les principaux mysteres de notre rédemption. Il y a un prologue adressé au pape, dont le nom ne se trouve point dans plusieurs manuscrits, et que les éditeurs ont suppléé par celui du pape Corneille. Mais le manuscrit de Thomas Bodlei nous apprend que c'est le pape Adrien IV. Ernaud, dans ce préambule, emploie beaucoup de raisons que son humilité lui dictoit, mais que son ouvrage dément, et qu'aucun lecteur n'avouera, pour justifier la suppression de son nom. Quoi qu'il en dise, ces sermons ne sont rien moins que des jeux d'enfans, ainsi qu'il les appelle, et nous souscrivons très-volontiers au jugement qu'en porte le Pere Théophile Raynaud en ces termes : « Bien que cet ouvrage ne
 » soit point de S. Cyprien, cependant il est d'un auteur
 » grave et très-digne d'être lu, tant à raison de son éloquence
 » qui est supérieure, que par le goût exquis de piété dont il
 » a su l'assaisonner. » Avouons néanmoins une petite tache, qui a été relevée par l'illustre M. Godeau dans le sermon de notre auteur sur le jeûne du Sauveur. Parlant de la tentation de Jésus-Christ, Ernaud, d'après quelques docteurs de son temps, nie que le diable l'ait transporté réellement

Cat. mss. Angl.,
part. I, p. 59.

T. XI, p. 336, n.
41.

Hist. eccl., 1. 1,
n. 6, p. 128.

P. 456-462.

sur le pinacle du temple, et veut que cela se soit seulement passé en esprit. « Mais tous les anciens Peres, dit l'évêque » de Grasse, et toute l'Eglise aujourd'hui, croient que ce » transport a été véritable. » Ce qu'il dit sur le lavement des pieds, cérémonie dont il semble faire un huitième sacrement, pourroit encore trouver des censeurs, s'il n'avoit pas pour lui l'autorité de S. Bernard.

Cypr. op., ed. ult.,
app., p. xci-clviii.T. VI, p. 506.
Bibl. PP. Colon,
tom. XII, part. 2.
Bibl. PP. Lugd., t.
XXII, p. 1272.La Croix du m.
Bibl., p. 226.
Du Verd. Bibl., p.
693.

II. Un opuscule *des sept paroles de Notre-Seigneur sur la croix*. François Titelman le rendit public à Anvers dans un volume in-8° l'an 1552, avec des scholies de sa façon. Il a passé depuis dans toutes les bibliothèques des Peres, à commencer par celle de Paris, donnée en 1575. On le voit aussi dans l'Appendice des trois dernières éditions de saint Cyrien, à la suite du traité des OEuvres cardinales de Notre-Seigneur. L'onction et la lumière qui regnent dans cet écrit engagerent Jean de Gaigny d'en donner une traduction, laquelle parut à Lyon chez Jean Tournes en 1547, précédée du Traité des louanges du saint nom de Jésus par Jean Brodeau; le tout sous les auspices du roi François 1^{er} auquel il est dédié.

Bibl. m. Mon.

Bibl. prædic. Ce-
nom.
Bibl. PP. Lugd., t.
XXII, p. 1281.

P. 1287, col. 2.

III. Un traité *de l'ouvrage des six jours*, partagé en seize chapitres, production que Balée prétend mal à propos être émanée de la plume d'Arnulfe, ou Ernulfe, mort évêque de Rochester en 1124. Denys Peronnet, théologal d'Auxerre, en fit part au public l'an 1604 dans un volume in-8° imprimé dans cette ville, sur un manuscrit de l'abbaye de Rigni, qui porte le nom et les qualités de notre auteur. Cette édition est dédiée au cardinal du Perron. En 1610, il fut reproduit à Paris chez Pierre du Crocq dans le même format. On le trouve aussi dans les grandes bibliothèques des Peres, à la suite des deux précédens ouvrages. Dans le manuscrit du Roi, coté n° 4925, il est intitulé *le Paradis de l'ame*. Ce n'est point un commentaire sec et décharné des premiers chapitres de la Genèse. L'auteur y explique d'une manière oratoire les divers sens de son texte, mais principalement le moral et l'allégorique. Il réfute, en commençant, les systèmes des philosophes sur l'éternité de la matière, sur les idées primitives distinguées de la divinité, sur l'ame du monde, sur les deux principes, l'un bon et l'autre mauvais. Il blâme, dans le troisième chapitre, Origène pour avoir imaginé une certaine divinité dans les airs, qui souffroit pour les démons,

et devoit à la fin leur mériter le salut. Dans tout le cours de l'ouvrage, Ernaud parle avec dignité des principaux mysteres de notre rédemption, et les montre figurés ou prédits dans l'histoire de la création. En un mot, c'est véritablement une perle précieuse que ce traité, suivant l'expression de l'éditeur.

IV. Un sermon *sur les louanges de la sainte Vierge*, qui suit le Traité des paroles de Jésus-Christ sur la croix, dans l'édition de 1552, ainsi que dans les bibliothèques des Peres. Ce discours, au jugement de Maraccius, est éloquent, rempli de pensées très-solides, animé du feu de l'amour divin, et digne enfin d'être lu des personnes qui font profession d'une sincère piété.

Bibl. Mar., p. 144.

V. Un commentaire, ou cinq homélies, sur le psaume 152, imprimé à Leyde en 1692 par les soins de Casimir Oudin, dans son recueil *in-8°* d'anciens opuscules sacrés. Cet ouvrage, dit l'éditeur, respire le génie d'Ernaud, la douceur de son éloquence, la tendresse de sa dévotion; et tout lecteur en portera le même jugement malgré les écarts, ou pour mieux dire, les digressions où il se jette dans les quatrième et cinquième homélies.

VI. Un opuscule *des sept dons du S. Esprit*. Oudin l'a publié dans le même recueil que le précédent, sur une copie envoyée l'an 1655 à Dom Luc Dacheri par Dom Jacques de Launoi, religieux de l'abbaye de Cîteaux, et collationnée sur un ancien manuscrit de cette maison. L'éditeur observe que, quoiqu'il soit rempli de pensées graves et solides, il n'a pas cependant l'élégance des autres compositions de notre auteur. Il n'en est pas moins toutefois de sa façon. On y retrouve au chapitre huitième sa doctrine sur l'excellence du lavement des pieds, et le nom d'Ernaud se voit à la tête de l'exemplaire d'après lequel il a été donné.

VII. Des méditations diverses, très-édifiantes, qui se rencontrent dans les grandes bibliothèques des Peres, ainsi que dans l'édition de S. Cyprien donnée en 1682 à Oxford.

VIII. Le second livre de la vie de S. Bernard, pour servir de suite au premier composé par Guillaume de S. Thierry. Charles de Visch, dans sa bibliothèque de Cîteaux, fait tous ses efforts pour enlever cet écrit à notre auteur, et le transporter à un autre de même nom, abbé, selon lui, des Cisterciens de Bonnevaux au diocèse de Vienne en Dauphiné.

Bern. op., vol. 2,
col. 1091-1115.

Il appelle en garantie de cette assertion un grand nombre d'écrivains, tels que Henri de Gand, Tritheme, Sixte de Sienne, Possevin, Bellarmin, Guillaume Eisengrenius, Gesner, Aubert le Mire, Jongelin, etc., qui tous effectivement se réunissent pour son opinion. M. le Maître, traducteur des trois premiers livres de la vie du saint abbé de Clairvaux, est aussi du même avis. Malgré ces autorités, Dom Mabillon a fait voir, par des preuves sans réplique, que l'ouvrage appartenait à l'abbé de Bonneval au diocèse de Chartres. Et en effet, il est certain, dit-il, que le second livre de la vie de S. Bernard a été composé, suivant les propres termes de l'auteur, sous l'épiscopat de Godefroi, évêque de Langres, et par conséquent avant l'an 1161, temps auquel ce prélat descendit de son siège pour se retirer à Clairvaux. Or, dans le catalogue des abbés de Bonnevaux, on n'en voit aucun qui ait porté le nom d'Ernaud, d'Arnaud ou d'Arnold. Il paraît d'ailleurs par plusieurs endroits de cet écrit que ce n'est point l'ouvrage d'un Cistercien, mais d'un Bénédictin. Ajoutez à cela le tour de phrase et la manière d'écrire, qui décelent visiblement la plume de notre auteur. C'étoit beaucoup de continuer l'ouvrage d'un écrivain tel que Guillaume de S. Thierry. Ernaud le sentit, et il témoigne ne s'être prêté à cette entreprise que vaincu par les prières des religieux de Clairvaux. Mais on peut dire qu'il l'a exécutée avec tout le succès que pouvoient se promettre ceux qui le mirent en œuvre. L'historien éclairé, judicieux, exact, se montre dans cette production, l'une des meilleures qui soient sorties de la plume d'Ernaud. Aussi lui valut-elle l'honneur d'être inscrit dans le Ménologe de Cîteaux, avec l'éloge que nous avons rapporté à la fin de l'histoire de sa vie. Duchesne a employé dans son recueil des historiens de France un assez long fragment de cette pièce.

IX. Enfin, un commentaire sur Isaïe. C'est un abrégé de celui de S. Jérôme. Il n'a pas encore vu le jour. On en conserve des exemplaires manuscrits à la bibliothèque du Roi, à l'abbaye de Clairvaux, et à celle de Pontigni.

Le lecteur, après ce qui vient d'être dit sur chacun des ouvrages publiés d'Ernaud, prévient le jugement que nous devons porter de son mérite littéraire. Il est certain qu'il avoit reçu du ciel un talent particulier pour développer la morale

Not. Fus. in Bern.,
vol. 1, p. lxxxiii,
et vol. 2, p. 1057.

Col. 1091-1092.

T. IV, p. 323.

N° 1814.

Liron, Bibl. chart.,
p. 61.
Lebeuf, Diss. sur
l'Hist. de Paris, t.
II, p. 129.

et les mysteres des livres saints. Son génie étoit comme naturellement tourné vers ces objets. Pour dissiper les nuages qui les environnent, il avoit lu soigneusement les meilleurs interpretes, et surtout S. Jérôme et S. Augustin. A l'imitation du premier, il s'étoit enrichi des dépouilles de l'Egypte, en se formant le goût par la lecture des bons auteurs de l'antiquité profane. Il est peu de ses contemporains qui aient mieux saisi leur maniere d'écrire. Son style est élégant, fleuri, correct, et dégagé des idiotismes du temps; son éloquence noble, touchante et persuasive; ses pensées solides, quelquefois élevées, et toujours justes.

GEOFROI DU LOROUX,

ARCHEVÊQUE DE BORDEAUX.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

GEOFROI naquit au Loroux, *Loratorium*, bourg de la Touraine, situé sur les confins du Poitou (1). Élevé dans de bonnes écoles, il y acquit un savoir éminent, et se distingua surtout dans la théologie, dont il paroît avoir fait des leçons publiques. On ne peut néanmoins dire précisément où il établit sa chaire; mais c'étoit dans le Poitou, peut-être à Poitiers même. On le présume ainsi sur une lettre que S. Bernard lui écrivit l'an 1151, pour l'exhorter à prendre hautement le parti du pape Innocent II, contre Anaclet son rival. Le saint homme, qui le qualifie de maître, lui représente qu'étant dans un pays infecté du schisme, il ne lui est point permis de garder le silence sur ce point, lui à qui le Seigneur a donné de si grands talens, qui joint à un caractère ferme et courageux, l'art de persuader et de plaire, avec une érudition au-dessus du commun. « Comment doué de tels avantages, lui » dit-il, pouvez-vous manquer à l'épouse, vous qu'on sait

Gall. chr. nov. t. II, col. 811.

Mab. Annal., I. 76, p. 282.

Ep. 125.

(1) Fabricius le fait Bénédictin; mais il n'en donne point de preuves, et nous n'en trouvons point ailleurs.

» être ami de l'époux? Car le véritable ami se fait connoître
 » dans la nécessité..... Ne craignez pas, ajoute-t-il, la perte
 » de votre repos. Elle sera compensée par un accroissement
 » de gloire, si par votre moyen cette bête farouche (il parle
 » de Gérard, évêque d'Angoulême) peut s'adoucir ou se taire,
 » et si vous tirez le comte (de Poitiers) de la gueule du lion. »

Ce Gérard dont on vient de parler, ayant été chassé l'an 1136 du siège de Bordeaux, qu'il avoit usurpé, Geoffroi fut élu canoniquement pour le remplacer. Pierre le Vénérable, informé de cette élection, lui écrivit pour l'en féliciter. « Ce
 » n'est point, lui dit-il, la dignité pontificale dont vous êtes
 » revêtu, ni les honneurs auxquels vous êtes parvenu, qui
 » m'attachent à vous, mais ce généreux mépris que vous
 » faites paroître pour les choses de la terre, cet amour que
 » vous témoignez pour les biens célestes, ces mœurs polies
 » et réglées qui brillent en vous, cette inviolable fidélité que
 » vous avez pour vos amis, et pour mieux dire encore, c'est
 » Jésus-Christ, le premier lien de notre amitié, qui nous a
 » inséparablement unis. Voilà ce qui est demeuré toujours
 » gravé dans mon cœur depuis ce voyage de la Chartreuse,
 » où, passant ici, vous me procurâtes l'avantage de vous con-
 » noître. »

L. 4. ep. 12.

Gall. chr. nov.
ibid col. 811

L'année 1137 fut une époque glorieuse pour l'Aquitaine, par le mariage d'Eléonore, héritière de ce duché, avec le roi Louis le Jeune. Les noces se célébrèrent à Bordeaux; et ce fut notre métropolitain qui bénit solennellement les deux époux. Avant leur départ, le clergé d'Aquitaine demanda par son organe la dispense de l'hommage et du serment de fidélité pour toutes les églises de la province, avec l'entière liberté des élections. Geoffroi l'obtint, et par là s'acquit une grande considération dans le pays.

Ibid col. 814.

Quelque respect qu'on lui portât, cependant il ne fut pas à l'abri des contradictions. Il en essuya de longues et fâcheuses de la part du chapitre de sa cathédrale, dans lequel il vouloit établir la règle de saint Augustin. Le pape Innocent et le roi favorisèrent cette entreprise. Mais plusieurs chanoines s'y opposèrent. L'archevêque, après avoir essayé vainement les voies d'insinuation pour les gagner, employa celles de la rigueur. Il frappa du glaive de l'excommunication les plus mutins, et les priva de leurs bénéfices; procédures qui furent confirmées par le Saint Siège. Nullement abattus par ces coups

d'autorité, les chanoines persistèrent dans leur opposition. Le prélat, également inflexible, en vint à l'extrémité de jeter un interdit sur sa cathédrale, après quoi il s'éloigna de la ville. Ce dernier remède ne servit qu'à aigrir le mal. On laissa partir le prélat, et l'interdit fut observé pendant plusieurs années sans qu'on se mit en peine de le faire lever. Enfin le cardinal Alberic et saint Bernard, passant en Aquitaine pour aller à la conversion des Albigeois, furent engagés par Geoffroi de se rendre à Bordeaux. Lui-même les y accompagna. L'abbé de Clairvaux, à l'éloquence duquel la victoire sembloit attachée, parla aux chanoines avec son efficace ordinaire. Il leur persuada d'en venir à un accommodement, qui fut que leurs prébendes, après leur mort, passeroient à des chanoines réguliers. Ainsi finit, l'an 1143, cette division qui avoit affligé pendant l'espace de cinq ans l'église de Bordeaux.

Voy. Avertiss. p.
vi.

Geoffroi étoit lié d'inclination avec Gilbert de la Porrée, évêque de Poitiers. S'étant rendu au concile de Reims tenu l'an 1148, il fit des efforts pour sauver à celui-ci la flétrissure dont il étoit menacé. On prétend qu'il s'en repentit presque aussitôt, voyant que les cardinaux, favorables pour la plupart à l'accusé, vouloient se réserver à eux seuls la décision de son affaire. Plus en garde contre les illusions de l'amitié dans une contestation qu'il eut à juger entre Gilbert et les religieux de S. Cyprien de Poitiers, il l'obligea de se désister de ses prétentions, comme dépourvues de fondement. Ce jugement défavorable ne paroît pas néanmoins avoir interrompu la bonne intelligence entre ces deux amis. L'évêque de Poitiers étant mort le 4 septembre de l'an 1154, Geoffroi, comme on l'a dit ailleurs, se rendit en cette ville avec plusieurs de ses suffragans pour y célébrer ses obsèques.

Gaufr. Ep. conc.,
t. X, p. 1125.

Deux ans auparavant il avoit présidé en qualité de légat du Saint Siège, au concile tenu à Beaugenci pour le divorce du roi Louis le Jeune avec la reine Eléonore. Il est remarquable que celui même qui avoit célébré le mariage de ces deux époux, en prononça la dissolution. Il y avoit alors tant de cas problématiques touchant la validité de l'union conjugale, surtout entre les personnes du premier rang, qu'il n'étoit nullement difficile de décider le pour et le contre,

suivant l'exigence des conjonctures, ou le désir des parties.

Les autres événemens de la vie de Geofroi sont demeurés dans l'oubli. Il mourut au milieu de son peuple, le 18 juillet de l'an 1158, et emporta dans le tombeau la réputation d'un des prélats les plus éloquens et les plus réguliers de son temps.

Gall. chr. nov.,
ibid., col. 813.
Rob. de M., ad an.
1158.

§ II.

SES ÉCRITS.

Le temps nous a conservé très-peu de productions de la plume de Geofroi. Les seules mêmes que nous puissions lui attribuer avec certitude, sont cinq lettres adressées à Suger. Elles sont écrites avec une telle brièveté, qu'il faudroit les transcrire presque tout entières pour en donner la substance.

Duches. Script., t.
IV, p. 509-506, 521,
512, 519.

Script., t. II, p.
1193.

Oudin adjuge à notre prélat des sermons qui se rencontrent dans les manuscrits 243 et 584 de S. Germain des Prés, sans nom d'auteur. Ils sont au nombre de 24, et ont pour objet les principaux mystères de notre rédemption. L'auteur, quel qu'il soit, possédoit bien l'Ecriture, et savoit l'appliquer à propos. Son style est clair, élevé quelquefois, et ne manque point d'unction. En un mot, ces sermons répondent assez à l'idée que Robert du Mont nous donne de l'éloquence de Geofroi du Loroux, en l'appelant *Verbi Dei seminator egregius*.

Ad an. 1158.

Ibid., col. 1194.

T. XI, p. 201.

Le même bibliographe lui fait de plus honneur d'un commentaire sur les cinquante premiers psaumes de David, qui se conserve pareillement à S. Germain sous le nombre 491. Nous avons parlé de cet ouvrage à l'article de Geofroi de Vendôme, auquel il paroît appartenir plus légitimement qu'à l'auteur qui nous occupe. Ce qui est certain, c'est qu'il est d'un abbé Geofroi, comme l'annonce le titre, qui est de la main qui a copié le manuscrit, et non d'une main postérieure, comme Oudin le prétend. L'écriture est en lettres quarrées, et date des premières années du douzième siècle.

Gaufr. Vos. chr.,
part. I, c. 62.

Geofroi du Vigéois, parlant de la translation que l'empereur Frédéric 1^{er} fit faire des corps des trois rois, de Milan à

Cologne, dit que Géofroi, archevêque de Bordeaux, a marqué leurs noms dans ce distique :

Tarsensis præcedit Arabs subit, indè Sabæus :
Nomina sunt Gaspar, Balthazar, Melchior illis.

Il paroît que ces deux vers sont tirés d'un poëme que notre-auteur avoit fait sur l'Épiphanie.

GUILLAUME,

RELIGIEUX DE SAINT DENYS EN FRANCE,

ET ANONYME.

I. **S**ous l'abbé Suger vivoit à S. Denis un religieux nommé Guillaume, qui, par un mérite bien caractérisé, gagna sa confiance et devint son secrétaire. Il l'accompagna en cette qualité dans ses voyages et à la cour. Ayant eu le malheur de le perdre, il ne retrouva point les mêmes sentimens pour lui dans son successeur Odon de Deuil. Quelques démêlés qu'il eut avec cet abbé au commencement de son administration le firent reléguer au Prieuré de S. Denis en Vaux, près de Chatelleraut dans le Poitou. Cette retraite lui plut, et il s'y fixa, malgré les efforts qu'on fit peu de temps après à l'abbaye pour l'engager à revenir. On n'a aucune lumière sur les autres circonstances de sa vie, ni sur l'année où il la termina.

Felib., Hist. de S.
D., p. 136.

Ibid.

Mart. Anecd., t. I,
p. 441.

Témoin et admirateur de la conduite de Suger, Guillaume en conserva le souvenir à la postérité par trois écrits, dont le premier est la lettre circulaire des religieux de S. Denis sur sa mort, le second sa vie en trois livres. Dans l'une et l'autre piece on s'applique beaucoup plus à exalter les vertus de Suger qu'à décrire ses actions. Mais ce ne sont pas des louanges fades et outrées que Guillaume donne à son héros, ni des lieux communs qu'il accumule en sa faveur. Le bon sens, l'amour du vrai, l'esprit de religion, paroissent visible-

Felib. ibid.

Ibid. p. cxciv.

ment avoir conduit la plume du panégyriste. Son style d'ailleurs est noble, élégant, fleuri, et parfaitement, autant que le siècle le comportoit, dans le genre qu'il avoit choisi. La Vie est dédiée à Géofroi, confrere de Guillaume. Nous ne recueillerons ici quelques traits, qui ne se trouvent pas dans l'article que nous avons donné de Suger.

L. 1, n. IV, v.

Entre les grandes qualités de cet illustre personnage, sa mémoire n'étoit pas une de celles qui causoient le moins d'admiration. Il sembloit n'avoir rien oublié de ce qu'il avoit appris. Quand l'occasion s'en présentoit, il récitait jusqu'à vingt et trente vers d'Horace ou de Virgile. Il possédoit à fond l'histoire de tous nos rois; en sorte que, dès qu'on lui en nommoit un, il faisoit le détail de sa vie, comme s'il eût lu dans un livre. Il savoit presque toute l'Écriture par cœur, et l'avoit si bien méditée, qu'il en expliquoit sur-le-champ tous les endroits difficiles qu'on lui proposoit.

Ibid., n. VIII.

Nous avons parlé ci-devant de la considération où Suger étoit auprès des souverains et des grands. Voici un nouveau trait qui confirme ce que nous avons dit à ce sujet : « J'ai vu, » dit notre auteur, et j'en prends Dieu à témoin, j'ai vu le » roi de France se tenir debout respectueusement devant » lui, tous les grands l'environner dans la même attitude, » tandis qu'assis sur un petit banc, il dictoit ses ordres à » ceux-ci comme à des inférieurs, et toute cette cour écou- » ter avec la plus grande attention les paroles qui sortoient » de sa bouche. Le Conseil fini, s'il vouloit se mettre en devoir » de reconduire le roi, cela ne lui étoit pas libre, et le mo- » narque ne souffroit pas qu'il sortît de sa place, ni même » qu'il se levât de son siège.

L. 2, n. VII.

» Accoutumé à dormir peu, son usage étoit en tout temps » après le souper, soit en été, soit en hiver, de lire ou d'en- » tendre lire quelqu'un pendant un assez long espace, ou de » raconter à la compagnie des traits remarquables d'histoire. » A l'égard de la lecture, elle avoit pour objet les écrits au- » thentiques des Pères, et quelquefois l'Histoire ecclésiastique. » Pour ses récits, comme il étoit fort enjoué, il les faisoit » rouler tantôt sur ce qui lui étoit arrivé, tantôt sur les aven- » tures des braves, dont il avoit été témoin, ou qu'il avoit » apprises des autres; et la conversation alloit quelquefois » jusqu'au milieu de la nuit. Ensuite il alloit se reposer dans

» son lit, qui n'étoit ni trop délicat, ni trop dur. Car il évi-
 » toit avec grand soin de se faire remarquer par quelque
 » singularité, soit dans ses habits, soit dans ses meubles,
 » soit dans sa nourriture.... Il interrompoit régulièrement
 » son sommeil pour assister aux Matines, et dès la pointe
 » du jour il se relevoit pour retourner à l'église. Mais, avant
 » que d'approcher du grand autel, sa coutume étoit d'aller
 » se prosterner devant les tombeaux des martyrs. Là, sans
 » témoins, il s'immoloit tout entier au Seigneur, et dans
 » l'ardeur de sa priere il arrosoit le pavé de ses larmes. C'est
 » ainsi que ce vénérable prêtre se disposoit à offrir l'hostie
 » salutaire avec autant de pompe que de dévotion. Mais, dans
 » le temps qu'il célébroit le saint sacrifice, qui pourroit
 » dignement raconter avec quelle componction, avec quelle
 » abondance de larmes, avec quels gémissemens, il s'acquit-
 » toit de cette redoutable fonction? »

Ces deux écrits font partie des preuves de l'Histoire de S. Denis par Dom Félibien. Ils avoient déjà paru dans l'Histoire des ministres d'Etat du baron d'Auteuil; et avant que l'original du second eût vu le jour, Baudouin en avoit publié une traduction françoise l'an 1640. P. 276-297

Le troisième écrit de Guillaume à l'honneur de Suger, est une élégie en forme d'épithaphe. Elle se trouve pareillement dans l'ouvrage cité de M. d'Auteuil. Nous n'en rapporterons que le premier distique : Ibid., p. 297.

*Dùm meriti morumque viri vitæque recórdor,
 Ut pote virtutum conscius atque memor.*

Guillaume, après avoir quitté S. Denys, fut, comme on l'a dit, vivement sollicité d'y retourner. Ses confreres, de l'agrément de l'abbé, ne cessèrent pendant un an de lui envoyer et lettres et messagers pour le rappeler. Il paroît qu'il fut long-temps sans leur répondre. A la fin, il écrivit à quatre d'entre eux pour leur marquer les motifs qui l'empêchoient de se rendre à leurs sollicitations. Ces quatre religieux étoient : le préchantre, le cellerier, le secrétaire de l'abbé et le médecin, tous quatre portant le nom de Guillaume. Après s'être égayé sur l'identité de leurs noms, il dit qu'il faudroit, ou qu'il eût été trompé, ou qu'il eût perdu l'esprit, pour aban-

Mart. Anecd., t. I,
 p. 441.

donner le nouveau domicile où la Providence l'a placé. Il prouve qu'il y a trouvé ce qu'il espéroit et au-delà, par la description du local, dont voici la substance en précis : C'est une vallée agréable et riche où naissent abondamment des fruits de toute espece. Une riviere (la Vienne) la partage, et sépare le monastere de la ville, dont il goûte les avantages sans en ressentir les incommodités. Une forêt charmante borde les collines des environs, qui ne sont ni trop élevées, ni trop basses, de maniere qu'elles laissent aux vents un cours assez libre pour renouveler l'air de la plaine, et pas assez pour y causer du ravage. La terre, sans beaucoup de peine, y reçoit toutes sortes de semences et les rend au centuple. Tout y est beaucoup plus précoce qu'ailleurs. Les vignes qui garnissent tous les coteaux produisent un vin qu'on peut égaler au Falerne. « J'ai vu là, dit notre auteur, chose merveilleuse ! » J'ai vu faire du vin rouge avec du raisin blanc, et du vin blanc avec du raisin noir. » *Hic mirum in modum ex albis botrionibus vinum vidi rubrum, et ex nigris è converso hic conficitur album.* Les pommes y viennent en si grande quantité, qu'on se dégoûte d'en voir, et qu'on s'ennuie à les cueillir. Là, entre autres arbres, les pins s'élèvent à une si grande hauteur, qu'ils égalent celle des cedres du Liban ; et ils produisent tant de fruits, qu'on s'en sert au lieu d'amandes pour les besoins des malades (1). Le terrain est aussi très-propre pour les noyers, et les hommes ne suffisent pas à ramasser toutes les noix qu'ils donnent, ni les celliers pour les serrer. Vous y voyez aussi des figuiers, des poiriers, des châtaigniers, et, enfin, tout ce que la nature produit d'elle-même, et ce que l'industrie a coutume de lui faire produire. Au milieu du monastere il y a une fontaine tiede en hiver et froide en été ; au dehors elle se partage en deux ruisseaux, qui, après avoir arrosé les jardins des habitans du lieu, vont se rendre dans un grand bassin que l'on a soin de bien empoissonner. « Enfin, ajoute-t-il, ce lieu a tant d'avantages, outre ceux » que je viens de marquer, qu'il faut le témoignage des yeux » pour s'en convaincre ; et quiconque y a une fois abordé, » n'en sort jamais qu'à regret. Et vous voulez que je quitte » ce séjour, et que je le change contre un autre ! Quoi ! je

Col. 442.

Col. 443.

(1) *Ex quibus (pinibus) tanta nucum colligitur abundantia, ut in usus infirmantium non quærantur amygdala.*

» sortirois d'ici pour aller de nouveau chez vous m'exposer
 » au péril de mille aventures désagréables ! » Guillaume remercie ensuite ses confreres en termes fort polis de l'affection qu'ils lui marquent. Il témoigne qu'il s'intéresse très-sincèrement à leur satisfaction, à leur crédit, et aux autres prérogatives dont ils jouissent. « Pour moi, dit-il, je suis familier-
 » risé maintenant avec ma pauvreté, je l'aime, j'en suis content, et elle me suffit pour le moins autant que les grands
 » trésors de Crésus suffisoient à ce prince. » Cette lettre est une des plus spirituelles et des plus agréables que nous ayons rencontrées parmi celles du siècle qui nous occupe.

Suivant M. d'Auteuil, ce n'est pas Suger qui est auteur, comme nous l'avons dit ci-devant, du livre de son *administration*, mais Guillaume, qui le composa par son ordre et sous sa direction. La preuve qu'il en donne, est la différence du style de ce livre et de celui des autres productions de cet abbé. Mais cette différence ne nous paroît pas assez grande pour contrebalancer l'autorité des plus anciens manuscrits, où ce livre porte en tête le nom de Suger, ni celle du livre même, dans lequel Suger parle toujours en son propre nom.

II. ANONYME, auteur de la vie de saint Norbert Cette vie fut écrite du temps et par les ordres, à ce qu'on croit, de Hugues, qui, ayant succédé immédiatement au S. fondateur de Prémontré, fut remplacé par Philippe l'an 1164. Quelques modernes la donnent soit à ce Hugues lui-même, soit à un autre de même nom qui gouverna l'abbaye de Floref. Mais le titre qu'on y donne au premier d'homme d'une vie pieuse et sainte, prouve qu'elle ne peut être son ouvrage. Elle appartient encore moins au second, qui ne vivoit qu'un siècle après la mort de saint Norbert. Le Mire conclut des tours de phrase, qu'il a remarqués dans notre Anonyme, qu'il étoit certainement François. Les Bollandistes sont portés à croire, et nous sommes de leur avis, que c'étoit un religieux de l'abbaye même de Prémontré. L'auteur rapporte dans cette histoire les faits qu'il avoit vus de ses yeux, ou que des témoins oculaires lui avoient attestés, ou enfin, tels qu'il les avoit trouvés consignés dans des Mémoires qu'on avoit déjà recueillis sur la vie de son héros. Sa narration est assez bien entendue, et laisse peu de choses à désirer pour les détails, sans donner néanmoins dans une prolixité minutieuse. On voudroit seulement qu'elle fût moins chargée de réflexions mo-

Ibid., p. 229-230.

Boll., t. I, jun., p. 858.
 Mir. chr. Præm., p. 92.

Hugo, ann. Præm., t. I, p. 10.
 Gang. ind. aut.

Val. Andr., Bib. Belg., p. 396.

Mir. chr. Præm., p. 76.

Boll. ibid., p. 829.

Ibid., p. 812.

rales, dont quelques-unes paroissent amenées de trop loin. On sera peut-être surpris que, rapportant beaucoup de miracles opérés par saint Norbert pendant sa vie, l'auteur ne lui en attribue aucun après sa mort.

Le Long, Bibl.
franc., p. 274.

Cette production, publiée d'abord par Surius au 6 juin, fut réimprimée en 1608 avec d'autres vies de Prémontrés, par les soins de Sigismond Kohel dans le monastere de Luc, *Lucensis*, en Moravie, dont il étoit abbé. Mais ces deux éditions étant pleines d'altérations, Jean Vander-Sterre, abbé de S. Michel d'Anvers, en donna, dans cette ville, l'an 1624, une nouvelle in-4°, revue sur quinze manuscrits. Celle-ci n'ayant point encore paru assez correcte, Norbert Van-Converven, successeur de Vander-Sterre, en procura, l'an 1636, dans la même ville, une quatrième in-8°, que Polycarpe de Hartorga enrichit de ses notes. C'est sur celle-ci que les Bollandistes ont fait reparoître la Vie de saint Norbert avec de nouveaux éclaircissemens.

WIBAUD,

ABBÉ DE STAVÉLO ET DE CORBIE EN SAXE.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Gall. chr. nov., t.
III, col. 946.
Mart. ant. col., t.
II, p. 155.

WIBAUD, ou Wibold, naquit dans les Ardennes, au diocèse de Liège, d'une famille noble, appelée du Pré, à *Prato*. Dès son enfance, il fut placé dans l'abbaye de Stavélo, voisine de sa patrie, pour y recevoir sa première éducation. De là ses parens le firent passer à Liège, où il acheva ses études.

Déterminé pour le parti du cloître, il choisit (vers l'an 4443) l'abbaye de Wasor (4) pour s'y retirer. Les grands talens et le fonds de savoir qu'il apporta dans cette maison ne tardèrent pas à se manifester. L'abbé Wildric en fut si frappé,

Ibid., p. 156.

(1) En latin *Walciodorium*, aujourd'hui du diocèse de Namur, alors de celui de Liège.

qu'il n'attendit pas que Wibaud eût fait profession pour les mettre à profit. Pendant le cours de son noviciat, il lui donna le soin des écoles du monastere, emploi dont celui-ci s'acquitta pendant plusieurs années avec autant de capacité que d'édification. Il alla dans la suite exercer les mêmes fonctions à Stavélo. Comme cette abbaye étoit alors le rendez-vous de la noblesse d'Allemagne, et l'un des lieux destinés pour les dietes de l'empire, le mérite de Wibaud chargé, outre son école, du soin de recevoir les hôtes, eut une occasion presque continuelle de se produire au dehors. Il s'acquit en peu de temps une estime générale; et plusieurs personnes illustres, tant d'Allemagne que d'Italie, entretenirent des correspondances intimes avec lui. On se contentera de nommer le cardinal Gérard, légat du S. Siège en Allemagne, et ensuite pape sous le nom de Lucius II. Wibaud atteste lui-même que pendant plus de vingt ans ils furent liés ensemble d'une amitié tendre qui ne finit qu'à la mort du pontife. Cunon, son abbé, loin de lui envier ces distinctions, y ajouta ses propres faveurs. Il le fit son homme de confiance, et l'employa souvent pour les intérêts du monastere. Ce fut par ses soins qu'il termina plusieurs grandes contestations avec des seigneurs voisins, et qu'il vint à bout de réduire les moines de Malmédi, qui s'efforçoient de se soustraire à sa juridiction.

Ibid

Ep. 50.

Mart. ibid.

A Cunon, décédé l'an 1128, succéda Jean Rutland, lequel étant mort l'an 1130, Wibaud, quatre jours après, fut nommé pour le remplacer. Le nouvel abbé donna ses premiers soins à réparer les négligences de ses prédécesseurs, tant pour le temporel que pour le spirituel. Il trouva peu d'obstacles sur le dernier point; mais à l'égard du premier, les avoués et les bénéficiers de l'abbaye, qui en avoient envahi les principaux fonds, donnerent bien de l'exercice à son zele.

Gall. chr. ibid.

Wib. ep. 150.

Les affaires de l'empire vinrent se joindre à ces occupations. L'empereur Lothaire, après l'entrevue qu'il eut à Liège avec le pape Innocent II, au commencement de l'an 1131, se rendit à Stavélo pour conférer avec l'abbé sur l'engagement qu'il avoit pris avec le pontife de le rétablir à main armée sur le S. Siège. On ignore le détail des conseils que Wibaud lui donna; mais il est certain que l'empereur connut dès-lors le prix de ses lumieres, et qu'il en fit un grand usage dans la suite. S'étant acquitté, l'an 1133, par l'heureuse expédition

Mart. ibid., p. 160

Ibid., p. 165.

d'Italie, de ce qu'il avoit promis au pape, il revint promptement en Allemagne à dessein de punir Conrad, duc de Franconie, qui s'étoit révolté pendant son absence. Wibaud se mit entre les deux princes, et réussit à les réconcilier : service que Conrad reconnut par les plus grandes marques d'estime et de confiance, surtout depuis son élévation à l'empire.

Le triomphe que l'empereur Lothaire avoit remporté sur les schismatiques d'Italie ne les avoit pas tellement abattus, qu'ils ne trouvassent moyen de se rétablir après son départ. Obligé de retourner, l'an 4456, pour achever leur défaite, il emmena l'abbé Wibaud avec lui, et le nomma pour commander une flotte destinée à faire une descente en Sicile. Dans le voyage que notre abbé fit à Naples pour disposer l'armement naval, il alla rendre ses devoirs au Mont Cassin. Renaud de Toscane y occupoit alors le siège abbatial sous la protection de Roger, roi de Sicile, et favorisoit, ainsi que son protecteur, le parti de l'anti-pape Anaclæt. Lothaire étant venu dans cette abbaye le fit déposer, et ordonna, de concert avec Innocent, une nouvelle élection. Elle tomba sur Wibaud, malgré les pieux artifices qu'il avoit employés pour empêcher qu'on ne pensât à lui. Forcé d'accepter la place, il se vit presque aussitôt contraint de l'abandonner. Dès que l'empereur eut repris la route d'Allemagne, Renaud vint assiéger le Mont Cassin. Wibaud opposa d'abord la force à la force ; mais voyant que les troupes du roi de Sicile se joignoient à celles de son antagoniste, il prit le parti de la retraite quarante-quatre jours après son élection, et s'en retourna dans sa patrie. Résolu de ne plus revenir au Mont Cassin, il y envoya, du premier endroit où il se vit en sûreté, son abdication. Lothaire n'avoit pas encore repassé les Alpes. Wibaud alla le rejoindre vers Trente, et l'ayant trouvé presque à l'agonie, il recueillit ses derniers soupirs le 4 décembre de l'an 4457.

Dans la diète qui se tint à Francfort pour l'élection d'un nouvel empereur, Wibaud se déclara pour Conrad, et déterminina les suffrages en sa faveur. De là il se rendit à Stavélo, dont les religieux le revirent avec une joie égale à la crainte qu'ils avoient eue de le perdre. Son retour ne fut pas aussi flatteur pour les avoués et ministériaux, ou bénéficiers du monastere. Ils avoient mis à profit son absence pour faire

Ibid., p. 162.

Chron. Cass., c.
120-121.

Wib., ep. 2.

Chron. Cass., ibid.

Mart. ibid., p. 164.

Ibid., p. 165.

leur main; ce qui occasionna de nouvelles contestations, qu'il termina heureusement au moyen de plusieurs bulles pontificales et diplômes impériaux qui lui furent accordés.

L'abbaye de Corbie en Saxe gémissait en ce temps-là sous le gouvernement tyrannique de Henri, lequel étant monté sur le siège abbatial par des voies simoniaques, s'y maintenait par une conduite très-assortie à son intrusion. L'excès de ses déportemens fut tel, qu'on tint une diète à Corbie même, l'an 1144, pour le déposer. Wibaud par ses remontrances lui sauva cet affront; mais il n'obligea qu'un ingrat, comme la suite le fit voir. Cependant la punition des crimes de Henri ne fut que différée. Destitué, le 21 mars de l'an 1146, par une sentence du cardinal Thomas, légat du S. Siège, on lui donna pour successeur un autre Henri, qui mourut peu de mois après son élection. Alors Wibaud fut prié de joindre le gouvernement de cette maison à celui de Stavélo. En donnant son consentement à cette demande (1), il s'engagea dans de nouveaux combats, que le premier Henri ne tarda pas à lui livrer. L'empereur ne l'oublia pas dans ces conjonctures critiques, il vint à son secours, et le rendit à la fin triomphant de son rival.

Mart. ibid., p. 166-167.

Ep. 8

Ce prince, comme on l'a dit, renchérit sur les sentimens de son prédécesseur pour Wibaud. L'an 1147, il le députa pour porter au pape Eugene III le résultat de la diète de Francfort, où l'on avoit arrêté deux croisades : l'une pour l'Orient sous la conduite de l'empereur; l'autre contre les Slaves, peuple idolâtre qui incommodoit fort les Chrétiens de Saxe. L'ambassadeur rencontra le pontife à Dijon, et n'en fut pas d'abord favorablement accueilli. Eugene trouva mauvais que Conrad eût pris la croix sans avoir consulté le Saint Siège, et que la diète eût décerné une nouvelle croisade sans sa participation. Il blâma, par la même raison, le titre d'abbé de Corbie que donnoient à Wibaud ses lettres de créance. Ces mécontentemens s'évanouirent dans la suite au moyen de certaines soumissions et des éclaircissemens qu'on fournit au pape.

Mart. ibid., p. 173-174.

Wibaud, durant l'absence de Conrad, eut à peu près la même influence dans les affaires de l'empire que Suger avoit

ibid., p. 177-179.

(1) Il fut élu le 18 janvier 1147, et ne fut installé que le 18 décembre de la même année.

dans celles de la France. La guerre des Sclaves roula principalement sur lui. Il y fit avec un égal succès la double fonction de commandant (1) et d'apôtre.

L'empereur ne remporta pas à beaucoup près les mêmes avantages sur les Sarrazins. On sait les malheurs qu'il essuia dans cette expédition, et le mauvais état où il ramena son armée en Allemagne. Nullement abattu néanmoins par ces revers, il conçut à son retour deux projets importants : l'un, de rétablir sur le trône de Pologne Ladislas, que son frère Zoleslas avoit supplanté; l'autre, de conduire une armée en Italie pour faire la guerre au roi de Sicile, et contenir certaines villes de la Lombardie prêtes à se soulever. Wibaud fut non-seulement appelé à toutes les diètes où l'on délibéra sur ces objets, mais l'empereur le faisoit souvent venir à la cour pour le consulter en particulier et lui communiquer ses plans. La mort de Conrad, arrivée le 15 février de l'an 1152, ne lui permit pas d'exécuter le projet de l'expédition d'Italie, pour lequel il avoit député notre abbé au pape sur la fin de l'année précédente. Wibaud perdit dans ce prince un grand protecteur, et, si l'on ose le dire, un intime ami. Mais il retrouva l'un et l'autre dans Fridéric, son successeur. Il eut le même ascendant sur l'esprit de celui-ci, le même crédit à sa cour, et la même part aux affaires du gouvernement : heureux ce prince, s'il eût possédé long-temps un tel ministre! Nous n'entrerons pas ici dans le détail de tout ce que notre abbé fit de remarquable pour le service de Fridéric. Il suffit de dire que ce qu'il y eut de plus éclatant dans les cinq premières années de son empire, fut en grande partie le fruit des sages conseils de Wibaud, ou l'ouvrage de sa prudente et laborieuse activité. Le dernier trait de sa vie publique est une ambassade dont il fut chargé, l'an 1157, auprès de Manuel Comnène, empereur de Constantinople. Il y trouva la fin de ses jours. Car l'année suivante, tandis qu'il retournoit dans sa patrie, il mourut à Butellia dans la Paphlagonie, le 19 août de l'an 1158, non sans soupçon d'avoir été empoisonné par les Grecs.

Telle fut la fin de ce grand homme, digne, si l'on regarde

(1) C'étoit à la vérité Conrad le Saxon qui commandoit cette armée, ayant sous lui le prince Albert et les comtes palatins, Fridéric et Herman; mais toutes les opérations étoient concertées avec l'abbé de Corbie.

ses mœurs, des premiers siècles de l'Eglise; et comparable, si l'on considère ses talens, à ce que son siècle, fertile en personnages illustres, a produit de plus rare et de plus excellent.

Son corps, ayant été rapporté à Stavélo l'année suivante, y fut honorablement inhumé au bas du grand autel, qui lui doit les magnifiques ornemens dont il est encore aujourd'hui revêtu (1). On trouve dans les Annales manuscrites de Corbie l'épithaphe suivante, consacrée à sa mémoire :

Mart. ibid., p. 102.

WIBALDUS DEO ET ECCLESIE
 Qui vixit, dum vivit inter mortales, omnium abbatum
 felicissimus,
 Summo pontifici, imperatori, principibus charissimus:
 Exuvias corporis sui hic deposuit.
 Universæ posteritati ob pietatem, diligentiam
 et singularem zelum,
 Maximè et perpetuò commendandus.
 Tu qui post eum sedebis, fac idem, et vives.

Wibaud eut deux frères, Erébert et Erlébold, et une sœur nommée Hawide. Erébert fut pourvu d'une charge considérable à la cour de l'empereur Conrad, qu'il suivit à la croisade. Erlébold, ayant embrassé la vie monastique à S. Laurent de Liège, remplaça Wibaud dans l'abbaye de Stavélo. Hawide, s'étant faite religieuse à Gérishheim, en devint abbesse vers l'an 1150.

II.

SES ÉCRITS.

Ce que nous avons dit de la littérature de Wibaud ne consiste qu'en des lettres; mais ces lettres, qui sont en grand nombre, prouvent qu'il étoit capable de produire des ouvrages

(1) « Le retable du grand autel de l'abbaye de Stavélo est tout d'or massif. Il » représente les principaux mystères de la Passion et de la Résurrection du Sau- » veur. C'est l'ouvrage du grand Wibaldus, dont on voit la figure d'un côté, et » de l'autre celle de l'impératrice Irène. Il avoit autrefois son tombeau dans le » sanctuaire avec cette courte épithaphe: Anno Domini 1158 indictione VII. obiit » recolendæ memoriæ Dominus Wibaldus Stabulensis et Corbiensis abbas. Mais » comme il embarrassoit l'Eglise, on l'a détruit sans qu'il paraisse aujourd'hui » aucun monument sur la place, qui conserve la mémoire d'un si grand homme. » Mart. 2, voy. lit., p. 152.

en forme, même sur les sujets les plus relevés, et qu'il ne lui a manqué que le loisir pour le faire. Dom Martene les a rassemblées dans le deuxième tome de sa grande collection, avec celles qui ont été adressées à l'auteur, ou qui furent écrites à son occasion; ce qui forme un recueil de 444 lettres. Une analyse de toutes ces pièces répandroit assurément de grandes lumières sur l'histoire; mais comme cela nous meneroit trop loin, il faut nécessairement nous borner à ce que nous rencontrerons de plus frappant et de plus propre à piquer la curiosité des lecteurs.

Les deux premières sont écrites du Mont Cassin à l'empereur Lothaire, pour implorer sa protection en faveur de ce monastere, dont il avoit obligé Wibaud à prendre le gouvernement. Rien de plus touchant que la peinture qu'on y fait de la désolation où les troupes du roi de Sicile avoient réduit non-seulement le Mont Cassin, mais tout le pays des environs. « Vous avez tiré, seigneur, avant votre départ, dit l'auteur, un serment des Lombards et des Normands, » qu'ils vous demeureroient fideles. Mais, hélas! qu'ils auroient bien mieux fait de ne point jurer que de commettre » un parjure! Car tous ceux qui habitent ces cantons ont » apostasié pour se tourner vers Satan, et ne suivent, soit » dans leurs discours, soit dans leurs actions, que ce que » le doigt du diable a écrit dans leurs cœurs. Tout ce qu'on » peut en effet imaginer de malice, de fourberie et de cruauté, » leur conduite abominable le retrace. Depuis votre départ, » trouvant le pays tranquille, ils se répandent de toutes parts » avec les Sarrazins, dévastent tout, et comptent pour rien » les incendies et les meurtres.... Combien maintenant » d'évêques, de prêtres, de diacres, de moines, de nobles et » de roturiers de l'un et de l'autre sexe et de tout âge, périssent sous le fer de ces barbares! Combien n'en tourmentent-ils pas pour avoir l'argent qui leur est propre, ou celui qui appartient à l'Eglise! Et quand les tortures forcent ces malheureux à donner ce qu'ils ont, loin d'en être quittes, ils sont encore tourmentés plus cruellement, parce qu'on s' imagine qu'ils n'ont livré qu'une partie de leur trésor et non le tout; en sorte que plus ils donnent, plus on s' imagine qu'ils en recellent.... Quant aux grands édifices, les églises, les châteaux, les cités, lorsqu'ils ne peuvent les

» détruire par le feu, ils les rasant, et ne laissent pas même
 » de vestiges qui en rappellent l'ancienne beauté. Que si l'on
 » ne veut pas m'en croire sur ma parole, je citerai pour ga-
 » rans de ce que j'avance, les villes de Pouzoles, d'Aliphe et
 » de Télésine, où l'on ne trouve plus que des ruines qui prou-
 » vent qu'elles ont existé. Un grand nombre d'autres villes
 » ci-devant florissantes, ou sont entièrement désertes, ou ne
 » renferment que très-peu d'habitans.... Telle est surtout
 » Capoue, autrefois la seconde ville après Rome, la capitale
 » et la gloire de la Campanie... Car non contents d'en avoir
 » chassé presque tous les habitans, ils y ont mis le feu, et
 » en ont réduit les nobles en servitude. » Parlant ensuite
 des dégâts qu'ils avoient commis au Mont Cassin, Wibaud
 dit que, du temps de l'abbé Senioreet son devancier, Roger,
 après avoir mis à contribution cette abbaye, envoya son
 chancelier pour la réduire en forteresse, en tirer les moines
 et les transporter en Sicile avec le corps (prétendu) de saint
 Benoît, le trésor de l'église et tout le mobilier de la maison ;
 que les moines, s'y étant opposés, auroient infailliblement
 succombé sans un renfort de deux mille hommes que l'em-
 pereur leur envoya.

Wibaud avoit eu pour maître de ses études à Stavélo,
 Reinhard, moine profès d'Helwardishusen, depuis abbé de
 Reinehusen en Saxe, dont il écrit les origines. La recon-
 naissance d'une part et l'affection de l'autre, jointes à une
 estime réciproque, formerent entre eux un commerce intime
 et persévérant, dont on a des preuves dans les lettres mu-
 tuelles qu'ils s'écrivirent.

L'empereur Conrad, avant son départ pour l'Asie, fit élire
 son fils Henri (1) roi des Romains. Mais ce prince, à raison de sa
 trop grande jeunesse, ayant besoin d'un guide pour gouverner
 l'empire en l'absence de son pere, on lui donna pour régens
 l'archevêque de Mayence et l'abbé Wibaud. Le prélat, content
 de l'honneur de cette commission, en laissa le poids à son
 collègue. On voit par les lettres que Wibaud écrivit à ce
 prince, et les réponses qu'il en reçut, le zèle avec lequel il
 s'acquittoit de ses devoirs envers son illustre pupille, et la
 déférence de celui-ci pour ses conseils. C'est ce qui se mani-
 feste surtout par la lettre suivante de Henri à notre abbé,

Leibnitz, Script.
 Brunsw., t. II, In-
 trod., art. 43

Ep. 12, 34, 35, 36,
 119.

Ep. 73, 87, 88, 89,
 93.

(1) Henri mourut l'an 1150.

Ep. 82.

que nous allons transcrire : « Henri, par la grace de Dieu,
 » roi des Romains, au vénérable Wibaud, abbé de Corbie,
 » dont il souhaite posséder l'amitié dans toute sa plénitude.
 » Nous ne pouvons assez vous remercier de ce que, persévérant depuis le départ de notre seigneur et pere dans l'attachement et la fidélité que vous aviez coutume de lui témoigner, vous nous en faites sentir à nous-mêmes les effets par le soin que vous prenez de maintenir et d'accroître l'honneur de notre rang, tant auprès des princes d'Allemagne qu'à la cour du pape. C'est pourquoi nous sommes disposés à suivre en tout vos volontés. Cependant ayant indiqué, par le conseil des seigneurs, une diète à Francfort pour la Nativité de la Vierge, nous vous prions de vous y rendre, afin que nous puissions y prendre vos avis pour la réformation des abus et le maintien de la tranquillité de l'empire ; et comme notre intention est que toutes nos affaires publiques et privées se reglent par vos lumières et par vos soins, nous vous mandons de venir nous joindre à Nuremberg le premier de septembre, afin que, prévenu sur tout ce qui nous regarde, vous soyez en état de défendre notre personne et nos intérêts à cette diète. »

Ep. 14, 25, 37, 38,
 40, 41, 70, 74, 76,
 77, 78, 81, 82, 83,
 84, 85, 86, 103, 104,
 105, 106.

Il y a beaucoup de lettres respectives de Wibaud et de ses religieux de Stavélo et de Corbie. C'est un commerce d'amour filial et de tendresse paternelle, dans lequel on voit d'une part les enfans exposer à leur pere les inconvéniens où ses absences fréquentes, mais forcées, les exposoient ; et de l'autre, celui-ci employer les avis les plus salutaires et les moyens les plus efficaces pour les consoler.

Ep. 79-220.

On a deux de ses lettres à sa sœur Hawide, religieuse, comme on l'a dit, puis abbesse de Gérishheim. Dans la première, il s'excuse de ce qu'il lui écrit rarement, sur l'étendue des soins qui l'occupent durant l'absence de l'empereur Conrad. Il la félicite dans la seconde sur sa promotion à la dignité abbatiale, et lui donne de fort bonnes instructions pour en bien remplir les devoirs.

Ep. 90-91.

Le chapitre de la cathédrale de Liège avoit une confiance particulière dans les lumières de notre abbé. Ayant un démêlé avec les prévôtés des autres églises de la ville, qui refusoient de lui obéir, il écrivit à Wibaud, qui n'étoit encore qu'abbé de Stavélo, pour l'engager à se trouver à une délibération

qu'il devoit y avoir à ce sujet. Notre abbé par sa réponse témoigne sa surprise de ce que le chapitre ayant fondé toutes les prévôtés de la ville pour relever sa propre dignité, augmenter le nombre de ses membres et étendre sa juridiction, les ayant dotées, et les ayant jusqu'alors gouvernées avec une pleine autorité, ceux qui les composent soient assez mal avisés, assez ingrats et assez orgueilleux, pour se soulever contre des chefs dont ils dépendent par toutes sortes d'endroits. Il paroît qu'il s'agissoit surtout de la nomination aux places de ces prévôtés, ou collégiales, les chanoines prétendant qu'elle leur appartenoit, et les clercs de ces églises leur contestant ce droit. Notre auteur dit que les canons ont réglé ce qui regarde les élections des archevêques et évêques, que la règle de saint Benoît a déterminé ce qui concerne l'élection de l'abbé; mais que pour les places subalternes, il n'y a que l'usage qui décide. Il témoigne qu'il en diroit davantage, s'il pouvoit assister à la délibération à laquelle on l'invite, mais que ses occupations ne lui permettent pas de s'y rendre.

Les chanoines de l'église de Paderborn s'adresserent personnellement à notre abbé l'an 1148, pour le prier de réprimer les vexations d'un nommé Folcuin, qui rançonnoit leurs sujets. Wibaud, dans sa réponse, leur dit qu'il a parlé pour eux à leur évêque, et leur offre tous les secours qui sont en son pouvoir pour les tirer d'oppression. Ep. 97-98.

Parmi ces chanoines, il y avoit un habile écolâtre, nommé Manégolde, autre et plus récent que le Manégolde dont on a ci-devant parlé. Nous avons une lettre de lui à notre auteur, où il loue avec emphase ses connoissances littéraires. Ep. 146.

Wibaud y fit une réponse très-modeste, dans laquelle, après l'avoir remercié des marques d'affection que ces louanges renferment, il dit qu'occupé tout le jour, il a pris quelques heures sur son sommeil pour lui répondre. Il lui parle au nombre singulier; « ce qui est, dit-il, contre ma coutume : T. IX, p. 280-286.

» car avec nos moines nous sommes dans l'usage de parler Ep. 147.

» au pluriel. *Contra morem meum facio, ut singulari numero loquar, qui cum Monachis pluraliter dicere consuevimus.*

» Mais je parle, ajoute-t-il, à un scolastique, à un homme qui est dans la carrière de la philosophie, et qui a tiré les

» éloges dont il m'a comblé, du trésor de ses études. » Wibaud, en protestant qu'il ne mérite point de tels éloges, convient P. 333.

néanmoins qu'il a pris une bonne teinture de tous les genres de littérature qui étoient en honneur de son temps. « J'ai » appris, dit-il, sous de bons maîtres les arts libéraux, et » ce qui concerne la médecine et l'agriculture. Des docteurs » très-catholiques et très-savans m'ont enseigné la théologie. » J'ai lu quantité de bons Traités et Commentaires sur les » livres sacrés, ecclésiastiques et profanes ; mais une lecture » vague et trop variée produit aussi peu d'utilité qu'elle » donne de plaisir. » L'auteur étend cette réflexion en faveur de celui auquel il écrit Il lui fait voir de plus que la science est dangereuse par l'enflure qu'elle cause, lorsqu'elle est dépourvue de la charité. « Ce n'est pas au reste, ajoute-t-il, que » je veuille par là vous détourner de l'amour que vous avez » pour la lecture, la composition et la déclamation. Ce sont » des exercices auxquels moi-même je m'occupe, m'attachant » surtout à bien retenir ce que j'ai lu. Quand je suis au lit, » ma coutume est de repasser dans ma tête, en attendant le » sommeil, quelque question difficile que j'ai vue traitée dans » un livre, les argumens que l'on apporte pour l'éclaircir, » la méthode avec laquelle ils sont disposés, et les conclusions que l'on en tire. » Manégolde avoit principalement relevé le talent de notre auteur pour la parole ; sur quoi Wibaud lui dit : « Quand vous me faites honneur de quelque » éloquence, c'est votre amitié, et non votre jugement qui » vous a dicté cet éloge. Car il faut beaucoup de temps, une » grande étude et un long exercice pour parvenir à connoître » les différens caracteres des esprits et la façon de les manier, » savoir exciter la lenteur des uns, modérer l'impétuosité des » autres, et les conduire à son gré par la force de la parole, » comme avec de puissantes rênes. En effet, quoique la nature » soit propre à recevoir toutes les impressions qu'on veut lui » donner, quoiqu'un maître habile nous apprenne avec soin » les regles de l'éloquence ; cependant, si l'exercice de la parole nous manque, comme il manque ordinairement dans » les cloîtres, il arrive que les ténèbres offusquent la lumière, » et que la cendre étouffe le feu au lieu de le nourrir. Il faut » qu'un orateur soit dompté par l'exercice pour être en état » de dompter les autres. Cette force et cette efficace de l'éloquence est bannie de notre siècle, attendu qu'elle ne peut » avoir lieu ni dans les tribunaux séculiers, ni dans les tribunaux ecclésiastiques. Car dans le barreau ce sont des

» laïques sans lettres qui plaident, gens à la vérité quelquefois
 » d'un bon esprit naturel; mais en Allemagne l'usage n'est
 » pas de déclamer. On se contente d'exposer l'état de la cause
 » sans aucun ornement. L'autre partie de la jurisprudence,
 » qui est la canonique, s'exerce, j'en conviens, par des per-
 » sonnes très-savantes.... Mais elles ont appris du souverain
 » législateur : *Que votre discours soit, cela est, ou cela n'est*
 » *pas; ce qui est de plus, vient du mal.* Ainsi, lorsque ni le
 » soupçon, ni les conjectures, ni aucun autre prétexte, n'obli-
 » gent à s'étendre en preuves, il ne reste qu'à établir simple-
 » ment le point de la contestation. L'avez-vous fait? Oui, je
 » l'ai fait; ou, non, je ne l'ai pas fait. Les maîtres parmi les
 » Gentils ont eux-mêmes établi qu'il y avoit une maniere de
 » parler pour le rhéteur, et une autre pour le censeur. » Ma-
 » négolde avoit aussi donné de grandes louanges à l'abbaye
 » de Corbie. Wibaud avoue qu'elle est en bon état, tant au
 » spirituel qu'au temporel; mais il souhaiteroit que tout y fût
 » encore mieux réglé. « Car, dit-il, aujourd'hui l'indocilité est
 » si grande, et les esprits sont si peu susceptibles de disci-
 » pline, qu'il n'y a plus aucune famille qui veuille, je ne dis
 » pas recevoir la correction, mais seulement éprouver ce qui
 » en approche. » Il parle ensuite des bâtimens du logis abba-
 » tial, « qui ruinés et trop étroits avant nous, dit-il, ont été
 » reconstruits par nos soins avec l'étendue propre à recevoir
 » la multitude des hôtes qui nous arrivent chaque jour....
 » Mon nom, ajoute-t-il, est écrit au-dessus de la porte du
 » midi, avec un chiffre qui marque à quel nombre je suis
 » dans le catalogue des abbés. » Manégolde avoit trouvé à re-
 » dire que notre abbé employât trois voyelles séparées au com-
 » mencement de son nom (qu'il écrivoit Uuifaud), ce qui étoit,
 » selon lui, contraire à la bonne orthographe. « Vous pensez,
 » lui répond notre auteur, que cela ne se peut faire régulière-
 » ment, et vous voudriez que le premier U, étant séparé, eût
 » la force d'une voyelle, ou qu'il fût joint au suivant pour
 » tenir lieu d'une consonne. Mais, monsieur le scolastique, si
 » l'on peut, dans un nom propre ou appellatif, placer deux
 » consonnes avant une voyelle, comme *gnato*, *gnevis*, etc.,
 » pourquoi ne pourroit-on pas mettre de suite deux voyelles
 » pour en faire une consonne? Au reste, pour me débar-
 » rasser de cette question, je vous ajouterai que les noms bar-

- » bares ne s'expriment que difficilement par des lettres latines.
- » Nous sommes Germains, et non habitans de la Gaule che-
- » velue, où l'on a coutume de mettre au commencement de
- » semblables noms un G pour un U. »

Ep. 44, 112, 120,
122, 218.

Wibaud eut occasion d'écrire plusieurs lettres au pape Eugene, et il en reçut des réponses très-satisfaisantes, où l'on remarque les traces de la haute estime que ce pontife avoit pour lui.

Ep. 148.

Alberon, archevêque de Brême, étant mort l'an 1148, les vœux du chapitre, pour le remplacer, furent d'abord en faveur de notre abbé. Cependant il arriva, par des circonstances que nous ignorons, qu'au moment de l'élection Hatwich l'emporta sur lui. Ce rival, quoique victorieux, eut peine à lui pardonner cette première inclination des capitulans, comme s'il se la fût ménagée par ses intrigues. Wibaud, informé de cette indisposition du prélat, lui écrivit pour le désabuser. Il lui mande que, bien loin d'avoir cabalé pour avoir sa place, il n'a jamais connu que quatre personnes du chapitre de Brême; savoir, lui Hatwich, un autre du même nom, le prévôt Erfon et le chanoine Albert; qu'il n'est entré qu'une seule fois, et le soir, dans la ville, et en est parti le lendemain au matin; que, dans le temps de l'élection, il étoit dans son monastere de Stavélo, distant de sept journées de Brême, sans savoir ce qui s'y passoit; et qu'enfin il n'a fait aucune sollicitation, ni envoyé personne sur les lieux pour agir en son nom. Il paroît qu'Hatwich revint de ses préventions; car on voit plusieurs lettres de Wibaud à ce prélat pour lui recommander ses affaires et celles de ses amis.

Ep. 150.

L'an 1149, les Bénédictins d'Allemagne tinrent leur premier chapitre général en Saxe. Wibaud, y étant invité, ne put s'y trouver, parce que les affaires de l'empire l'appeloient en Lorraine. C'est ce qu'il mande à l'abbé de Saint Godehard, en faisant des vœux pour l'heureux succès de cette assemblée, et promettant de donner tous ses soins pour en faire exécuter les décrets.

Ep. 162.

L'empereur Conrad, étant de retour de l'Asie, écrivit de Ratisbonne à notre abbé pour lui annoncer son arrivée, et le remercier du soin qu'il avoit pris du roi des Romains et des affaires de l'empire durant son absence.

Ep. 163.

Wibaud, dans sa réponse, témoigne une grande joie de

le voir rendu à ses Etats. « Ce sentiment, dit-il, m'est com-
 » mun avec tous ceux qui vous sont demeurés fideles. Mais
 » ceux qui ont manqué à ce qu'ils vous doivent, sont affectés
 » bien différemment de votre retour. Ils redoutent avec rai-
 » son la présence de celui qui est établi pour venger les
 » rapines et les vexations de tout genre qu'ils ont commi-
 » ses. » Wibaud s'excuse ensuite de n'avoir pas été au-devant
 de lui, sur ce que les brigandages qui s'exercent journalle-
 ment dans la Lorraine, ne lui permettent pas d'en sortir.
 « Puisque par la bonté divine, ajoute-t-il, vous êtes revenu
 » sain et sauf, tendez une main secourable aux opprimés,
 » soulagez les pupilles, défendez les veuves, protégez l'Eglise;
 » ce qu'il vous est d'autant plus facile d'exécuter, que le ciel,
 » au milieu des plus grands périls et des travaux les plus
 » incroyables, vous a accordé les triomphes les plus mer-
 » veilleux et les plus inespérés. N'en doutez point : votre cou-
 » rage et votre habileté vous ont rendu terriblement redou-
 » table à vos ennemis. Ainsi hâtez-vous d'agir, tandis que
 » tout est dans la frayeur : profitez du moment pour courber
 » ce qui commence à fléchir, et pour atterrir des rebelles
 » épouvantés, avant qu'ils aient le loisir de revenir de leur
 » consternation. » L'auteur finit par se plaindre de l'évêque
 de Minden, qui refusoit de mettre l'abbaye de Corbie
 en possession d'un monastere que l'empereur lui avoit
 réuni.

Conrad écrivit une seconde lettre à notre abbé pour le Ep. 169.
 presser de se rendre à la diète qu'il avoit indiquée à Franc-
 fort pour la fête de l'Assomption. Henri, secrétaire de ce prince,
 adressa peu après à Wibaud une autre lettre, où il lui dit Ep. 170.
 qu'il a expliqué mot à mot à son maître celle qu'il lui avoit
 envoyée pour la lui remettre (preuve que l'empereur Conrad
 n'entendoit pas le latin), mais que les circonstances ne lui ont
 pas permis d'appuyer les raisons qu'il alléguoit pour se dis-
 penser de venir le trouver; que le prince a besoin de son
 conseil, tant sur une ambassade qu'il se propose d'envoyer
 au pape et aux Romains, et sur l'expédition qu'il médite en
 Italie, que sur le projet qu'il a formé de rétablir sa sœur la
 duchesse de Pologne.

Wibaud se rendit au désir de l'empereur; et tandis qu'il
 étoit à la cour, on vint subitement annoncer que le jeune roi

Ep. 184-218.

Ep. 187, 188, 189,
190.

Ep. 188.

Ep. 186.

des Romains avoit gagné, le 8 février 1150, une bataille sur Welfon (1), oncle de Henri le Lion, duc de Saxe, et l'avoit fait prisonnier avec Gondebold son général. C'est ainsi que cette nouvelle est racontée dans deux lettres que notre abbé écrivit sur-le-champ. Mais elle se trouva fausse par rapport à la prise de Welfon. Car l'empereur Conrad et le roi des Romains, écrivant, chacun à part à l'empereur et à l'impératrice de Constantinople, disent l'un et l'autre que Welfon échappa à la faveur de la nuit : *Noctis beneficio adjutus vix evasit.*

Notre abbé, dans une lettre à Herman, évêque de Constance, se plaint qu'on ne tira pas de cette victoire (oubliée par les historiens modernes d'Allemagne) tout l'avantage qu'on pouvoit en espérer. A la diète de Fulde qui se tint immédiatement après, un perfide conseiller, qu'il ne nomme point, et qu'il qualifie de nouvel Architophel, allégua, dit-il, qu'au lieu de pousser à bout Welfon par la voie des armes, la sainteté du carême où l'on entroit, demandoit qu'on le citât plutôt en jugement réglé, et qu'on usât de miséricorde envers les prisonniers qu'on lui avoit faits. « Le ministère pacifique dont » nous sommes revêtus, ajoute notre abbé, ne nous permet » pas de dire nettement ce que nous pensions; mais, pour » parler à cœur ouvert à un évêque et à un pere, nous étions » persuadés qu'il étoit expédient que, non-seulement un » homme, mais plusieurs, mourussent, afin que toute la » nation ne périt pas. Le discours de ce rusé vieillard étoit » un discours populaire fort assorti à la négligence, à la paresse et à la nonchalance des hommes de nos jours. Cependant nous le refutâmes assez en soutenant que le succès à » la guerre dépend de la réputation des armes, que les grandes entreprises demandent de la célérité, que les retardemens » ont toujours été préjudiciables à ceux qui étoient prêts à » exécuter; que la voix de ces jugemens qu'on faisoit tant » valoir, ne se faisoit entendre que dans un petit nombre de » bourgs et de villages, au lieu que le bruit d'un exploit » militaire qui avoit quelque éclat, retentissoit dans la plus » grande partie du monde. Mais je ne fus point écouté. Celui

(1) Welfon prétendoit au duché de Bavière, dont l'empereur avoit dépouillé son frere Henri le Superbe, pour le donner au marquis d'Autriche.

» qui étoit sans armes, se vit obligé de céder aux discours
 » d'un homme armé, lequel toutefois avec ses armes avoit
 » empêché que le prince qu'il vouloit persuader, ne mît à
 » ses victoires le dernier sceau. Par là il est arrivé qu'en ces-
 » sant de faire la guerre et sans exercer la puissance judi-
 » ciaire, nous perdons le temps à nous repaire de vaines
 » espérances. »

Ce que Wibaud avoit prédit, arriva. Mais Welfon étant resté quelque temps dans l'inaction, Conrad, tranquille sur l'état de l'Allemagne, ne s'occupa qu'à porter la guerre en Italie. Son grand objet étoit de conquérir la Pouille, tant pour se venger du roi Roger, qui fomentoit la révolte de Welfon, Ep. 188.

que pour faire une diversion en faveur de son beau-frère l'empereur de Constantinople, que ce prince désoloit par les incursions fréquentes et les conquêtes qu'il faisoit dans l'empire grec. A ce dessein principal se joignoient des vues secondaires de se faire couronner par le pape, et de rétablir l'autorité impériale dans les villes d'Italie, dont la plupart, surtout celles de Lombardie, avoient presque entièrement secoué le joug. Tandis qu'il travailloit aux préparatifs de cette expédition, il reçut une lettre du sénat et du peuple romain, par laquelle on l'invitoit à venir reprendre dans cette Ep. 211.

capitale du monde la souveraineté dont les Constantin et les Justinien y avoient joui. « Nous nous sommes emparés, lui » disoit-on, des tours et des châteaux de tous ceux qui avoient » conspiré avec le pape et le Sicilien pour vous résister; nous » avons démoli quelques-unes de ces places, et nous tenons » les autres en votre nom. Mais, pour récompense de tout ce » que nous faisons pour votre service, le pape, les Frangi- » panes, la famille de Pierre de Léon, les hommes et les amis » du Sicilien, à l'exception de Jourdain le chef de vos fideles, » Tolomée aussi, et plusieurs autres, nous harcellent de toutes » parts, pour empêcher que nous ne mettions la couronne » impériale sur votre tête. Toutefois nous repoussons vigou- » reusement leurs attaques, et nous en avons déjà chassé » plusieurs comme des ennemis dangereux, tels qu'ils sont, » de l'empire. » Ils lui annoncent ensuite qu'ils ont relevé le pont Milvius que les papes avoient détruit pour fermer aux empereurs l'entrée de Rome; et qu'au moyen d'une haute muraille qu'ils ont élevée dessus, son armée pourra y passer

sans craindre les insultes du château S. Ange, occupé par les gens de Pierre de Léon. « Nous avons appris, ajoutent-ils, » que le pape a fait l'accord suivant avec le Sicilien. Le pape » lui a donné le bâton, l'anneau, la dalmatique, la mitre et » les sandales, avec promesse de ne point envoyer de légat » dans ses terres qu'il ne l'ait demandé. De son côté, le Sici- » lien a donné au pape une grosse somme d'argent, pour » s'en servir contre vous et contre l'empire romain. » (1) Les députés chargés de cette lettre étoient le sénateur Gui, Jacques fils du procureur Sixte, et Nicolas conseiller de la cour romaine, c'est-à-dire du sénat.

Ep. 214.

Le pape, informé de cette démarche, fit écrire à notre abbé par le cardinal Gui, chancelier de la cour de Rome, pour l'engager à détourner l'empereur de rien entreprendre contre les droits du Saint Siège. Gui mourut peu après cette lettre.

Ep. 218.

Wibaud adressa au pape lui-même sa réponse, par laquelle il l'assure que l'empereur n'a aucune mauvaise intention, ni contre lui, ni contre le S. Siège.

Ep. 239.

Welfon cependant, à la sollicitation du roi de Sicile, étoit passé en Italie. Les Frangipanes l'introduisirent secrètement dans Rome; mais il en fut chassé par les sénateurs. Quelques-uns de ses gens ayant été pris, on les trouva chargés de lettres du roi de Sicile à Fridéric duc de Suabe, à Henri le Lion duc de Saxe, à Conrad duc de Cebering, pour les engager à déclarer la guerre à l'empereur; sur quoi Jean, secrétaire de la ville, écrivit à deux seigneurs allemands attachés à l'empereur, pour les avertir de la conspiration.

La guerre étant sur le point de recommencer avec Welfon, il obtint de l'empereur une conférence à Cranaha pour aviser, s'il étoit possible, à des moyens d'accommodement. Sur le point de s'y rendre, l'empereur hésita dans la crainte de quelque surprise. Notre abbé lui écrivit pour dissiper ses

Ep. 240.

(1) Sur la fin de cette lettre on voit les vers suivans, qui expriment les vœux des Romains :

*Rex valeat, quidquid cupit obtineat super hostes,
Imperium teneat, Romæ sedeat, regat orbem
Princeps terrarum, ceu fecit Justinianus :
Cæsaris accipiat Cæsar, quæ sunt sua præsul,
Ut Christus jussit, Petro solvente tributum.*

défiances, et lui faire sentir le mauvais effet que son absence produiroit dans l'esprit des seigneurs, en leur donnant à penser qu'il suspectoit leur fidélité. « Allez, lui dit-il, à cette » conférence dans l'équipage qui convient à un maître et » à un empereur; et si la bonne foi de quelqu'un y paroît » chanceler, vous gagnerez certainement ce point, que vos » ennemis ne voudront plus se fier à celui qui n'aura pas » procédé sincèrement avec vous. Du reste, que ni les insi- » nuations, ni les flatteries, ni les menaces de qui que ce soit » ne vous fassent renoncer à la résolution courageuse que » vous avez prise de faire la guerre à cet homme orgueilleux, » et de le réduire sous vos pieds. »

L'histoire ne nous apprend pas quel fut le résultat de cette conférence. Mais si les conjonctures obligèrent Welfon à renoncer à ses prétentions sur la Bavière, la suite des événements fit voir que cette renonciation ne fut pas plus sincère que celle qu'on avoit extorquée quelques années auparavant de son neveu Henri le Lion.

De temps immémorial, le monastère d'Hastieres (1) n'avoit point d'autre abbé que celui de Wasor. Sous le gouvernement de Thierri II, successeur de Widric, les moines d'Hastieres tenterent, l'an 1151, de se tirer de cette dépendance en se donnant un abbé particulier. Wibaud, profès de Wasor, n'oublia point en cette occasion les intérêts de sa maison. Il écrivit aux religieux d'Hastieres pour leur remontrer la témérité de leur entreprise. Voyant qu'ils ne l'écoutoient point, il s'adressa, par une lettre, à Thierri, évêque de Metz, pour l'engager à réprimer par son autorité cette révolte. Le prélat lui envoya à lui-même, par une réponse obligeante, tous ses pouvoirs pour réduire les factieux. L'évêque de Liège, suivant une deuxième lettre de Wibaud, vint aussi à l'aide de l'abbé de Wasor; et dans un synode, il suspendit les moines d'Hastieres des fonctions cléricales, jusqu'à ce qu'ils fussent rentrés dans le devoir de la subordination. Pour donner à ces moyens plus d'efficacité, Wibaud obtint de l'empereur un diplôme daté de l'an 1151, qui confirmoit, d'après l'examen des titres, la juridiction de l'abbaye de Wasor sur la maison d'Hastieres.

La même année on tint une diète, le 11 juin, à Wirzbouvg. L'expédition d'Italie y ayant été arrêtée, l'abbé de Corbie

(1) Alors du diocèse de Liège, aujourd'hui de celui de Namur.

- Ep. 260-264. fut nommé avec Arnoul, prévôt de l'église de Cologne et vice-chancelier de l'empire, pour aller notifier sur les lieux cette délibération. Une telle commission ne fut du goût ni de l'un, ni de l'autre, parce qu'elle devoit s'exécuter à leurs frais. Ils écrivirent à l'empereur pour en être déchargés; mais ce prince ayant insisté, Wibaud exhorta lui-même Arnoul à se conformer à sa volonté. Conrad néanmoins peu après changea d'avis à l'égard de ces deux ambassadeurs, et leur substitua les évêques de Basle et de Constance.
- Ep. 315. Tandis que les deux prélats étoient en route, Arnoul fut promu à l'archevêché de Cologne. Obligé qu'il étoit d'aller se faire sacrer à Rome, on profita de cette occasion pour envoyer en Italie une nouvelle ambassade, dont Wibaud et le secrétaire Henri partagerent les fonctions avec lui. Ils étoient porteurs de trois lettres de Conrad, l'une au peuple romain, par laquelle, après l'avoir remercié de son attachement et de sa fidélité, on l'exhortoit à se concerter avec les ambassadeurs qu'on lui envoyoit; la seconde au pape, pour l'assurer que l'expédition d'Italie n'avoit pour but que l'avantage de l'Eglise et du S. Siège; la troisième aux Pisans, pour les engager à tenir prêts les troupes et les vaisseaux nécessaires pour faire une descente sur les côtes de Naples.
- Ep. 322. Arnoul et ses deux collègues étoient à peine de retour, qu'ils virent expirer, avec Conrad (1), les grands projets qu'il avoit sur l'Italie. Wibaud, mandant sa mort aux religieux de Corbie, leur ordonne de célébrer les obsèques d'un prince auquel ils avoient de si grandes obligations, d'une manière solennelle et royale. Il exhale dans cette lettre, en termes fort touchans, la douleur que cette perte lui causoit.
- Ep. 323. Fridéric, surnommé Barberousse, neveu de l'empereur défunt, lui ayant succédé dix jours après sa mort, Wibaud informa le pape Eugene de ce double événement. « Ce que » nous appréhendions, vénérable Pere, lui dit-il, est donc » arrivé (il parle de la mort de Conrad); et c'est pour cela, » comme si j'eusse été prophète, que je vous sollicitois et » vous pressois, étant auprès de vous, d'accepter les propositions de paix raisonnables et solides que les Romains » pourroient vous faire. » Après avoir raconté l'élection du
- Ep. 334.
- Ep. 340.

(1) Conrad mourut, comme on l'a déjà dit, le 15 février 1152, à Bamberg.

nouvel empereur, il dit que le lendemain de son sacre les prélats qui étoient présens l'exhorterent à suivre le plan de son prédécesseur, pour venger les injures du S. Siège. « Mais, ajoute-t-il, les seigneurs laïcs, peut-être par simplicité, l'en détournèrent, alléguant qu'il ne convenoit pas » que le prince, dans le commencement d'un regne, contractât un engagement de cette importance, de peur que » les mécontents ne prissent occasion d'un départ si subit » pour se porter aux dernières extrémités. »

Etienne, évêque de Bamberg, ayant été nommé ambassadeur à Rome, notre abbé composa pour ce prélat une longue instruction qu'il lui fit tenir avec une lettre, où il le prie d'excuser la liberté qu'il prend, en faveur de leur ancienne amitié. « Dans notre jeunesse, dit-il, lorsque nous entrâmes » à la cour, il y a environ trente ans, nous trouvâmes dans » certains personnages graves des restes de la majesté impériale, qu'ils tenoient de l'étiquette de la cour du vieil Henri. » Ils savoient par cœur les formules des discours qu'on adresse » soit au pape et à la ville; et ces formules, dont les paroles » étoient comme pesées dans la balance et mesurées au compte, » ils ne permettoient pas que nous y fissions aucun » changement ni altération dans nos ambassades, de peur » que par là on n'avilît la majesté de l'empire, et qu'on ne » donnât atteinte à la discipline du palais. »

L'empereur Fridéric, peu après son élection, écrivit à Manuel, empereur de Constantinople, pour lui demander sa fille en mariage. A la lettre de ce prince, Wibaud en joignit une de sa façon, par laquelle il remercioit l'empereur grec d'une pièce d'étoffe de soie qu'il lui avoit envoyée, et le prioit de se rendre aux vœux de son maître.

Manuel répondit à notre abbé qu'il ne désiroit rien plus ardemment que de cimenter la paix et l'union entre l'empire d'Orient et celui d'Occident, qu'il n'omettroit rien pour y réussir, et que ses apocrisiaires portoient à Fridéric ses intentions au sujet du mariage proposé. Cette alliance n'eut point lieu.

Wibaud, dans une nouvelle lettre à ce prince, lui promet de concourir, autant qu'il lui sera possible, pour écarter tout ce qui pourroit altérer l'harmonie des deux empires. Il assure Manuel qu'il fait, avec sa communauté, des vœux sincères

Ep. 413.

pour la prospérité de ses Etats, de sa personne et de ses armes.

Finissons cet article par la traduction d'une lettre de Frédéric à notre abbé. « Ce que la renommée publie, lui dit » ce prince, votre conduite le prouve, qu'entre les différentes » vertus dont votre ame est ornée, la fidélité tient le premier rang, et d'une maniere si admirable, qu'il vous seroit aussi difficile de vous en départir qu'au soleil de perdre sa lumiere. C'est pourquoi l'entiere confiance que nous avons en votre sagesse et en votre probité nous porte à régler sur vos avis les affaires les plus importantes de l'empire; et comme vous êtes le plus distingué de nos fideles par votre droiture, votre zele et votre capacité, nous voulons aussi que vous soyez le premier et le plus assidu à nos conseils. Que si nous avons passé quelque temps sans vous appeler auprès de nous, c'est qu'après les travaux incroyables que vous avez essayés dans l'expédition d'Italie et dans votre ambassade de Grece, nous avons cru devoir vous donner quelque repos. Une autre raison est que nous ne sommes point approchés de vos cantons d'assez près pour vous faire venir à notre cour sans vous incommoder. Mais maintenant que nous dirigeons notre route vers les Pays-Bas, voulant traiter toutes les affaires de cette province par vos sages conseils, nous vous prions de venir nous joindre le troisième dimanche après Pâques à Nîmes. De plus, nous vous faisons savoir qu'ayant appris depuis peu que les Grecs étoient entierement chassés de la Pouille, nous avons jugé à propos de dispenser les princes de l'expédition que nous avions déterminée à Wirzbourg pour ce pays-là, persuadés que notre attention doit se tourner principalement sur les objets où la gloire de l'empire est intéressée, et sur des injures que nous ne pouvons plus dissimuler sans compromettre notre honneur. Nous voulons parler de l'insolence et de la témérité des Milanois, laquelle, ainsi que vous le savez, est très-funeste aux églises et cités de Lombardie, qu'ils ont détruites et détruisent chaque jour, au mépris et à l'opprobre de notre empire. Certainement, si nous n'employons point notre puissance et n'usons de célérité pour prévenir leurs desseins, l'empire est menacé des plus grands désastres. C'est pour cela que dans les dietes de Fulde et d'Ulm nous avons,

» de l'avis des princes, déterminé l'expédition de Milan, qui
» doit commencer de la veille de la Pentecôte prochaine en
» un an. Nous vous notifions cette délibération, et nous en
» recommandons le succès à votre prudence. De plus, nous
» vous prions que, comme vous avez fait graver élégamment
» notre sceau de la maniere que vous l'aviez vous-même ima-
» giné, vous fassiez pareillement graver celui de l'impéra-
» trice, et que vous nous l'apportiez bien conditionné à
» Aix la Chapelle. » Cette lettre est de l'an 1137.

Nous quittons avec regret ce beau recueil, que nous regardons, en ce qui concerne l'histoire, comme une mine précieuse et abondante où l'on n'a presque pas encore fouillé. Les lettres de Wibaud ont sur toutes celles qu'il renferme, cet avantage, que les anecdotes historiques, quoique très-intéressantes, n'en font que le moindre mérite. Elles portent de plus, en caracteres bien gravés, l'empreinte d'une ame forte, vigoureuse, élevée, non moins ferme dans l'adversité, que modérée dans la prospérité; d'un cœur noble et religieux; d'un sens droit, et d'un discernement exquis; d'un génie étendu, fécond en ressources et propre à les mettre en œuvre; d'un esprit doué d'une grande facilité naturelle et cultivé par de bonnes études. Quoique la plupart écrites à la hâte, elles n'ont ni la sécheresse ni la négligence du style ordinaire des dépêches. La diction en est correcte, agréable, fleurie, semée de sentences, tantôt tirées du fond de l'auteur, tantôt empruntées des livres saints ou des ouvrages, soit ecclésiastiques, soit profanes, de l'antiquité, et toujours employées avec goût (XX).

HUGUES,

CARDINAL, ÉVÊQUE D'OSTIE.

SA VIE ET SES ÉCRITS.

Duches., *Hist. Cardin.*, t. I, p. 138.

Gall. chr. nov., t. IX, col. 957.

Bern., t. I, ed. 2. Mab. not. ad ep. 273, p. lxxvii.

Gall. chr. ibid.

Manr., *Ann. Cister.*, ad an. 1150. Fabr. et alii.

Bern., ep. 274.

Manr., *ibid.*, c. 4. n. 1. *Ann. Ben.*, t. VI. Gall. chr., *ibid.*, col. 956.

Bern. ep. 273.

Mab. not. ad ep. 273. Bern., p. lxxvii.

Ciac., t. I, p. 1846.

HUGUES naquit de parens qui nous sont inconnus, mais qui étoient apparemment nobles et du diocèse de Beauvais, puisqu'avant sa conversion, il donna à l'abbaye de S. Germer la petite dîme de Nointel, situé près de Clermont en Beauvaisis. Hugues, ayant embrassé l'institut de Cîteaux, fut fait abbé de Trois Fontaines au diocèse de Châlons sur Marne, entre les années 4447, que Gautier son prédécesseur obtint d'Eugene III une bulle en faveur de cette abbaye, et 4450 qu'on en voit Hugues en possession. Alberon, évêque de Verdun, lui confirma l'année suivante l'acquisition de la terre de Martin Mont; ainsi Hugues ne fut pas fait cardinal en 4450, comme l'assure la foule des modernes. Mais ayant été chargé, en 4454, d'aller poursuivre en cour de Rome diverses affaires, tant de son ordre que de l'église de France, le pape Eugene eut occasion, pendant le séjour qu'il fit auprès de lui, de connoître ses talens et ses vertus. Le Saint Pere, empressé de s'attacher un homme de ce mérite, le demanda à S. Bernard dont il dépendoit; parce que Trois Fontaines est la premiere fille de Clairvaux. Bernard, dans sa réponse, exprime sa douleur de ce que le pape veut lui enlever un homme avec lequel il ne faisoit qu'un cœur et qu'une ame; un homme qu'il regardoit comme le bâton de sa vieillesse; un homme enfin, dont on ne pouvoit priver l'ordre de Cîteaux sans lui causer un grand préjudice. Eugene, sans être arrêté par les remontrances du saint abbé, créa Hugues cardinal, évêque d'Ostie et de Veletri, réunissant ainsi les deux diocèses, parce que le peuple de celui d'Ostie étoit trop peu nombreux. Hugues ne se relâcha en rien dans sa nouvelle dignité des saints exercices qu'il avoit pratiqués jusqu'alors. Sa charité envers les pauvres alloit jusqu'à leur distribuer sans réserve tout ce qu'il possédoit.

Hugues eut cependant la foiblesse de se déclarer vivement contre saint Bernard, sur ce que, forcé par les conjonctures, il avoit donné au cardinal un autre successeur à Trois Fontaines que celui que ce dernier avoit désigné. Il paroît que la réconciliation entre ces deux personnages fut aussi prompte que sincère, puisque dès l'an 1154 saint Bernard se servit du crédit qu'avoit Hugues auprès du pape Eugene, dans les affaires auxquelles l'amour de l'Eglise l'engageoit à s'intéresser. L'abbé de Clairvaux entretint jusqu'à sa mort un commerce de lettres avec le cardinal Hugues.

Bern., ep. 309.

Ep. 296.

Bern., ep. 290-296-307.

Le pape Eugene mourut le 8 juillet 1153. C'étoit une grande perte pour toute l'Eglise; mais c'en étoit une en quelque sorte irréparable pour l'ordre de Cîteaux, dont il avoit été tiré, et pour lequel il étoit très-bien intentionné. Hugues, que sa qualité d'évêque d'Ostie rendoit chef du sacré collège, se fit un devoir d'annoncer la mort d'Eugene aux Peres de l'ordre, alors assemblés pour la tenue d'un chapitre. Sa lettre est d'un grand pathétique, et exprime avec beaucoup de vivacité la douleur dont l'auteur étoit pénétré, le deuil général que la mort du saint Pape causa dans Rome, la crainte qu'avoit le sacré collège des suites funestes de cet événement, enfin la persuasion intime où étoit Hugues, et plusieurs autres avec lui, que le défunt jouissoit de la gloire des Saints. Le cardinal exhorte cependant les Cisterciens à établir dans leur ordre des prières à perpétuité pour Eugene, *afin que Dieu lui fasse miséricorde, et augmente la couronne de gloire qu'il lui a déjà accordée*. Ces dernières paroles feroient présumer que Hugues étoit dans l'opinion que les suffrages de l'Eglise militante pouvoient obtenir de Dieu un plus haut degré de gloire pour quelques membres de l'Eglise triomphante.

Ann. Ben., t. VI, p. 524.
Bern., ep. 437, p. 381.

Philippe Seguin, dans sa bibliothèque de Cîteaux, dit que le cardinal Hugues étoit un beau génie, qui avoit des connoissances fort étendues, et étoit aussi plein des sciences ecclésiastiques que des profanes. Il ajoute : « Ce cardinal a écrit plusieurs lettres à diverses personnes dont il en reste » une fort belle adressée à saint Bernard dans le temps de » sa dernière maladie. Hugues l'exhorte dans cette lettre à » souffrir ses maux avec résignation, et le prie de s'assujétir » aux remèdes qui seront jugés utiles pour sa santé. » On voit par celles de saint Bernard, que le cardinal lui en avoit

De Visch, Script.
Cister., p. 152.

Friz. Gall. purp.,
p. 164.

Manr. Laur. E-
vang., l. 3, disc.
7.

Bibl. sacr., t. II, p.
785.

N. 366.

N. 363.

N. 367.

N. 365.

N. 364.

Sand., Mss. Belg.,
part. I, p. 310.

Echard, Script.
Dom., t. I, p. 452.

Script. cist., p.
153.

écrit plusieurs. Celle que Hugues a écrite à l'occasion de la mort d'Eugene, nous fait regretter que les autres ne soient pas venues jusqu'à nous. On perd ce prélat de vue depuis 1153 jusqu'à sa mort, qu'on assure n'être arrivée qu'en 1158. Quelques modernes rapportent qu'il s'est fait des miracles à son tombeau, et plusieurs d'entre eux l'ont placé parmi les Saints reconnus par l'autorité de l'Eglise; mais nous ne trouvons pas de fondemens solides de cette opinion.

Le Pere le Long attribue à notre cardinal des explications sur l'ancien Testament, qui sont indiquées dans le catalogue des manuscrits d'Angleterre, savoir : des Commentaires sur les Psaumes, sur les Proverbes, l'Ecclesiaste, l'Ecclesiastique; des Postilles sur les quatre Evangiles et sur les Epitres de saint Paul. On conserve dans la bibliotheque de l'abbaye de Bonne Espérance, un Commentaire du cardinal Hugues sur les cinquante premiers psaumes : mais tous ces écrits pourroient bien être d'un autre évêque d'Ostie du même nom, tel que Hugues de Billom, Dominicain, qui mourut évêque d'Ostie en 1297, et qui certainement a commenté la plus grande partie de l'Ecriture sainte. Dom de Visch fait de plus honneur à notre pieux cardinal d'un livre des miracles du pape Eugene, qui a été composé par un auteur contemporain, et qui se trouvoit de son temps parmi les manuscrits de l'abbaye des Dunes, ordre de Cîteaux, en Flandre.

AMÉDÉE,

ABBÉ DE HAUTE COMBE,

PUIS ÉVÊQUE DE LAUSANNE.

§ I^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

AMÉDÉE naquit au château de la Côte S. André en Viennois, de la maison de Haute Rive, alliée de fort près à Gui, comte d'Albon, et à Conrad, duc de Franconie, qui devint dans la suite empereur, III^e du nom. Il étoit encore en bas âge, lorsque son pere se fit religieux Cistercien à l'abbaye de Bonnevaux. Le fils, après avoir resté quelque temps auprès de lui dans sa retraite, fut placé à l'abbaye de Cluni, pour y recevoir, parmi les nobles qu'on y élevoit, une éducation conforme à sa naissance. De là, pour le former davantage, on l'envoya dans la Franconie vers son parent Conrad. Ce prince en prit soin comme de son propre fils, et lui donna les meilleurs maîtres. Le jeune Amédée fit sous leur conduite des progrès assez rapides dans les lettres humaines sans négliger les sciences ecclésiastiques.

Manr. Ann., t. I.
p. 103.
Columbi, Opusc.,
p. 559.

Manr. ibid., p. 129.

Mab., Annal., t. VI.
p. 87.

Sa destinée sembloit l'appeler aux emplois militaires, et il y a même apparence qu'il fit quelques campagnes à la suite de Conrad. Mais, après la mort de l'empereur Henri V, arrivée l'an 1123, il se dégoûta du monde, et alla lui dire, entre les mains de S. Bernard, un éternel adieu. La conduite qu'il tint à Clairvaux lui mérita de succéder, l'an 1139, à Vivien, premier abbé de Haute Combe dans le pays de Geneve. S'étant attiré dans ce poste la vénération de ses voisins, il en fut tiré l'an 1144, pour être placé sur le siège épiscopal de Lausanne. Cette nouvelle dignité ne fut point un titre à ses yeux pour se relâcher de l'austérité de son premier genre de vie. Il allia, autant qu'il lui fut possible, les observances monastiques avec les fonctions de l'épiscopat. Son gouver-

Manr. ibid., p. 377.

Ibid., p. 1433.

nement fut toujours marqué au coin de la sagesse. Il étoit de l'abord le plus facile envers tout le monde. Sa fermeté, jointe à une grande prudence, triompha de tous les obstacles qui traversoient le bien qu'il vouloit faire. Il avoit une telle étendue de connoissances, qu'il raisonnaît pertinemment sur toutes les sciences et tous les arts.

Guich., Hist. gén.
de la M. de Sav.,
pr., p. 48.

Amédée, comte de Savoye, bien convaincu des talens et de la vertu de notre prélat, eut occasion de les mettre à profit, lorsqu'en 1147, il prit la croix pour la Terre sainte. Ce prince laissoit Humbert son fils et son héritier en bas âge. Il crut ne pouvoir mieux faire que de confier le soin de ce pupille et de ses Etats à l'évêque de Lausanne. La régence d'Amédée fut si heureuse, que le comte étant mort dans le voyage, elle lui fut continuée par les barons du pays, jusqu'à la majorité du jeune Humbert. Guichenon attribue les belles qualités et la rare piété que celui-ci fit paroître pendant toute la suite de sa vie, à l'attention que le régent eut de l'instruire et de le former.

Ibid., p. 39.

Les papes et les empereurs, sous lesquels vécut notre prélat, honorèrent son mérite, et gratifièrent en sa considération l'église de Lausanne de plusieurs bulles et diplômes.

Manr., t. II, p. 313.

On prétend que l'empereur Fridéric 1^{er}, dont il étoit parent, le fit son chancelier; et on cite des lettres où dans la suscription il lui donne cette qualité. Cependant, ce qui feroit douter qu'il eût jamais été revêtu de ce titre, c'est que le savant auteur de la Chronique de Gotwic, qui assurément avoit manié bien des chartes de ce temps-là, n'en a trouvé aucune où cet évêque en ait fait les fonctions. On connoît très-peu d'actions particulières de sa vie. Il fut quatorze ans évêque, et mourut le 27 septembre. Ceux qui datent le commencement de son épiscopat de l'année de son élection, supposent qu'il finit ses jours en 1138; mais ceux qui comptent les quatorze ans du jour de sa consécration, qu'il reçut le 23 janvier 1143, reculent sa mort jusqu'en 1159. Le Ménologe de Cîteaux et le Martyrologe bénédictin le mettent au nombre des Saints, l'un au 7 de janvier, et l'autre au 27 de septembre. Sa vie, suivant Dom de Visch, se conservoit autrefois parmi les manuscrits de l'abbaye de Rougeval. Nous ignorons si elle s'y rencontre encore aujourd'hui.

Chr. Gotw., t. I,
p. 381.

Manr., t. II, p. 312.
Fabr. Bibl. m. t. I,
p. 205.
Gall. chr. vet., t.
II.
Oudin, Script., t.
II, p. 1434.

§ II.

SES ÉCRITS.

Amédée, instruit et pénétré des obligations de l'épiscopat, rompoit souvent à son peuple le pain de la parole divine. On voit en effet, par une de ses homélies, qu'il ne se dis-
 pensoit de cette fonction, que lorsque des affaires impor-
 tantes ne lui permettoient pas de la remplir. Il n'est donc pas
 à douter qu'il n'ait composé un grand nombre d'homélies ;
 mais, à la réserve de huit qui ont été données au public, toutes
 les autres ou sont péries, ou demeurent ensevelies dans la
 poussiere de quelques bibliothèques, ou enfin se trouvent
 dans des recueils où elles ne portent pas son nom. Notre
 usage n'étant point de faire des analyses de ces sortes de
 pieces, nous nous bornerons à donner les titres de celles
 que nous avons d'Amédée, avec ce que nous y avons aperçu
 de plus remarquable.

Hom. 8. init.

La premiere est intitulée *Des fleurs et des fruits qu'a produits la sainte Vierge* ; la seconde, *De la justification de la sainte Vierge et de ses ornemens* ; la troisième, *De l'Incarnation et de la Conception de Jésus-Christ*. L'auteur se propose en celle-ci d'expliquer en quel sens l'Ecriture insinue que Jésus-Christ est sorti des trois Personnes de la Trinité ; comment n'ayant jamais quitté le Pere, il est sorti du Pere ; comment n'ayant jamais cessé d'être le Verbe, il est sorti du Verbe ; comment enfin il est sorti du Saint-Esprit, quoique le Saint-Esprit n'ait point cessé de procéder du Pere et du Fils. Il répond que Jésus-Christ est sorti des trois Personnes, parce qu'elles ont coopéré à son Incarnation ; mais il remarque que la maniere dont il est sorti de chacune d'elles, est très-différente. Le Fils, dit-il, est sorti du Pere en prenant une nature qui n'étoit point consubstantielle à celle du Pere, descendant tout entier dans les sacrés flancs de Marie sans cesser d'être tout entier dans le Pere, et sans donner aucune atteinte à son éternité, ni aux autres attributs de sa divinité ; de même que la pensée, pour se communiquer aux auditeurs par la voix, sort tout entiere du cœur sans cesser d'y demeurer tout entiere. Le Verbe est sorti aussi de soi-même en anéan-

tissant sa Majesté divine par son Incarnation, sans toutefois diminuer en rien la gloire essentielle de sa divinité. Enfin, dans son Incarnation, il est sorti du Saint-Esprit, parce qu'il a été conçu par l'opération du Saint-Esprit dans le sein de Marie.

Dans la quatrième homélie, où il est traité de l'enfante-ment de la sainte Vierge et de la naissance de Jésus-Christ, Amédée est porté à croire que les créatures insensibles, telles que le ciel, la lumière, etc., ont pris part en leur manière à la joie que l'avènement du Sauveur devoit causer à l'univers, comme elles ont pris part au deuil de sa mort.

Dans la cinquième, où l'auteur traite de la force d'esprit et du martyre de la sainte Vierge, il suppose que la douleur de la Mere de Dieu, à la vue des maux que son Fils a soufferts, étoit au-dessus des forces de tout le genre humain, et au-dessus de ce qu'elle eût senti, si elle avoit souffert elle-même de semblables maux, parce qu'elle aimoit son Fils incomparablement plus qu'elle-même.

La sixième est intitulée : *De la joie et de l'admiration que causerent à la sainte Vierge la Résurrection et l'Ascension de son Fils.*

La septième porte en titre : *De la mort de la sainte Vierge, de son Assomption, et de son exaltation à la droite de son Fils.* Amédée y demande pourquoi Marie, qui n'étoit souillée d'aucun péché, *nullâ peccati labe depressa* ; dont la vie étoit sans tache, *nullâ vitæ maculâ respersa* ; dont les vertus étoient si grandes et si épurées, n'a pas suivi son Fils au jour de son Ascension. Il répond que Dieu a voulu qu'elle demeurât sur cette terre après son Fils, pour la consolation et l'instruction des apôtres et de l'Eglise naissante, qui trouvoient dans Marie un monument vivant des mystères auxquels elle avoit eu part, et un modèle accompli des vertus qu'ils devoient pratiquer. L'auteur semble prétendre que les anges, ainsi que les apôtres, la servoient sur la terre : *Angelici frequentabatur officiis.... cui Joannes.... cum cæteris apostolis ministrabat.* Il ajoute qu'elle guérissoit les malades, consolait les affligés, ayant le pouvoir de procurer la résurrection des corps et des âmes : *potens suscitare à morte carnis et animæ.* Elle enseignoit aux ignorans les mystères célestes ; elle obtenoit toutes sortes de grâces pour ceux qui avoient recours à elle ; et ses bienfaits s'étendoient sur les

nations étrangères : *usque ad circumfusas quasque et exterarum nationes*. L'histoire, poursuit-il, remarque en effet que, depuis la nativité de Jésus-Christ jusqu'à la mort de Marie, les habitans de l'univers ont joui d'une paix éternelle, et n'ont fait aucun usage des armes. Il falloit qu'on ignorât parfaitement au douzième siècle l'histoire du premier pour faire une pareille remarque.

La Mere de Dieu, suivant Amédée, mourut sur le mont Sion dans une heureuse vieillesse. Comme son ame avoit été exempte de toute corruption, *expers totius corruptionis*, elle fut exempte, à l'heure de la mort, de toute détresse, *ab omni molestia*. Ce moment ne fut pour elle qu'un passage tranquille à l'immortalité. A l'heure de sa dissolution, elle jouit de la vue de son Fils, afin qu'elle ne ressentit pas les horreurs de la mort. La cour céleste voit avec admiration cette ame qui, par un privilège spécial, a été délivrée de la souillure du péché, dont les suites demeurent constamment dans les autres hommes pendant leur vie. Dieu l'a placée avec son corps dans un siège de gloire au-dessus de tous les bienheureux ; car il n'est pas croyable, *neque enim credi fas est*, que ce corps ait été sujet à la corruption.

La huitième et dernière homélie a pour objet la plénitude de grâces que la sainte Vierge a reçue, ses perfections, sa gloire, et la protection que ses serviteurs trouvent auprès d'elle.

Le style de ces sermons est clair, simple, mais un peu trop diffus. L'heureuse application que l'auteur y fait des passages de l'Ecriture, qu'il possédoit bien, donne à son discours une certaine élégance, et à ses raisonnemens une espèce de force. Les allégories qu'il tire sans cesse du texte sacré, décelent évidemment un auteur du douzième siècle, bien autrement nourri de la lecture des livres saints, qu'on ne l'étoit communément dans les siècles suivans. Il faut donc que les bibliographes franciscains qui ont attribué ces homélies à un des leurs du nom d'Amédée, vivant au quinzième siècle, l'aient fait sans se donner la peine de les lire. Ils y auroient vu d'ailleurs, dans le début de la huitième, que l'auteur étoit évêque, dignité dont n'étoit pas revêtu leur confrère. Enfin un Franciscain ne se seroit-il pas exprimé plus clairement, qu'on ne le fait dans les homé-

lies septième et huitième, sur la conception de Marie? et n'auroit-il pas tranché les mots d'*immaculée conception*?

Guich. Général. de
la M. de Sav., pr.,
p. 38

Outre ces huit homélies d'Amédée, nous avons, parmi les preuves de l'histoire généalogique de la maison de Savoie, deux pièces de sa façon. La première est une lettre au jeune Humbert, comte de Savoie, où il l'avertit de réprimer les usurpations d'un gentilhomme, nommé Rainaud, sur les biens de l'abbaye de S. Maurice. Pour faire plus d'impression sur l'esprit du prince, il lui représente que ces entreprises donnent atteinte à ses propres intérêts et à la garantie que son père avoit promise; qu'enfin, s'il les toléroit, elles éloigneroient de lui la protection de la légion Thébéenne, dont on enlevait les domaines.

La deuxième est une notice des dédommagemens que le comte avoit donnés à cette église pour une table d'or enrichie de pierres précieuses que son père en avoit empruntée. Cet acte est de 1150.

§ III.

ÉDITIONS DE SES HOMÉLIES.

De Visch, Script.,
p. 19.

Fabr., Bibl. m. t.
I, p. 205.

Lipen, Bibl. théol.,
t. II, p. 233.

Fabr., *ibid.*
Maun., Ann. cist.,
t. II, p. 313.
Bibl. S. Nicol. Andeg.

Bibl. reg., n. 1151.

Si la multiplicité des éditions étoit toujours une règle sûre pour fixer le degré de bonté d'un ouvrage, il y en auroit peu qui méritassent plus d'éloges que les homélies de l'auteur qui nous occupe. Après que Gervais Sopen les eut tirées des ténèbres et publiées à Basle *in-8°* l'an 1557, chez Adam Petit, elles reparurent à Anvers et à Saint Omer dans le format *in-12*, l'an 1615. L'éditeur, qui est le Père Richard Gibbon, jésuite, réfute Villot, qui, dans son *Athenes franciscaine*, attribuoit cet ouvrage à un cordelier du quinzième siècle. Elles furent mises de nouveau sous la presse à Cologne, en 1618, édition qui passa, l'an 1622, dans le quinzième tome de la bibliothèque des Pères de la même ville. On réunit, en 1623, dans un volume *in-4°* les homélies d'Amédée à des opuscules de saint Anselme et de saint Ildefonse, et aux douze livres de Richard de S. Laurent des louanges de la sainte Vierge : le tout publié à Douai chez Jean Richard. Le Père Théophile Raynaud les reproduisit, en 1633, à Lyon, chez Landry, dans un recueil *in-folio*, qui renfermoit les ouvrages de six autres Pères, et qu'il intitula pour cette raison : *Heptas Præsulum*, etc. Ce

qu'il y a de singulier dans cette édition, c'est qu'on la donne comme la première des homélies d'Amédée. L'*Heptas Præsulum* a été réimprimée à Paris, en 1639, chez Adrien Moreau; à Lyon, en 1652; à Paris encore, en 1661, 1674, 1672, chez Piget, avec des additions, pour cette dernière fois, de quelques écrits de saint Prosper.

Pierre d'Astorga fit entrer aussi les huit homélies d'Amédée dans le premier tome de son grand recueil, intitulé *Magnum Mariale*, publié l'an 1648 à Madrid. Deux de ces pièces se trouvent encore dans le sixième tome de la bibliothèque des prédicateurs du Pere Combefis, et deux autres dans le septième du même recueil; enfin, les huit ensemble occupent une place dans le vingtième volume de la bibliothèque des Peres de Lyon.

Fabr. *ibid.*, p. 206.

P. 420-426.

P. 733-737.

P. 1262-1278.

Après avoir été publiées si souvent en original, M. Cousin les a jugées dignes d'être traduites en français, et les a fait paraître en cette langue à la suite de sa traduction de la vie du B. H. Amédée, pere de notre auteur, en 1698 et 1708; l'une et l'autre édition *in-42* (XXI).

RAYMOND DUPUY,

GRAND-MAÎTRE DE L'ORDRE MILITAIRE ET RELIGIEUX
DE SAINT JEAN DE JÉRUSALEM, DIT AUJOURD'HUI DE
MALTE.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

RAYMOND Dupuy, suivant l'opinion la plus probable, sortoit de la noble maison de Dupuy, de *Podio*, établie en Dauphiné dès le onzième siècle, et subsistante encore de nos jours, sous le nom de Dupuy Montbrun. Après la publication de la première croisade, il prit parti dans cette pieuse expédition par le mouvement d'une dévotion sincère. Arrivé à Jérusalem, la ferveur de l'ordre naissant des hospitaliers de S. Jean le toucha de manière qu'il demanda

Vertot, *Hist. des Cheval. de Malte*, t. I, p. 54.
Desmol., *Mém. de litt.*, t. VI, p. 154-183.

et obtint d'y être admis. Gérard, qui en étoit le chef et l'instituteur, étant mort l'an 1124 (1); Raymond fut choisi pour lui succéder. L'ordre prit une consistance solide et une forme nouvelle sous son gouvernement. Gérard n'avoit laissé à ses freres que des leçons verbales et des exemples. Raymond leur donna des statuts par écrit, qu'il rédigea dans un chapitre général. Il fit plus : voyant que plusieurs nobles exercés dans la profession des armes se présentoient pour entrer parmi eux, il leur persuada de joindre les fonctions militaires à celles de l'hospitalité, dans la vue de se rendre plus utiles à la religion, en faisant la guerre aux infideles. On prétend que pour l'exécution de ce plan il distingua l'ordre, comme on le voit aujourd'hui, en trois classes, de chevaliers, de chapelains et de servans d'armes, au lieu des deux classes de laïcs et de clercs, dont il étoit auparavant composé. C'est une conjecture qui n'a rien de positif en sa faveur. Il y a plus de fondement à le regarder comme le premier grand-maitre de l'ordre, à raison de la réforme qu'il a faite. Les autres traits de sa vie, non moins édifiante que tumultueuse, ne sont point du ressort de cette histoire. On n'est point assuré de l'année où il mourut. Naberat cite un privilège du roi Louis le Jeune, daté de l'an 1158, où il est nommé. C'est la dernière époque connue de son existence; et il y a bien de l'apparence, comme le remarque D. Vaissette, qu'il ne survécut pas à l'an 1160.

Priv. de l'Ord. des
Chev. de S. J., p.
11.

Hist. de Lang., t.
II, p. 645.

§ II.

SES ÉCRITS.

On n'a pas d'autre écrit de Raymond Dupuy que les statuts de son ordre, et l'on a tout lieu de présumer que c'est la seule production qui soit émanée de sa plume. A la prise de Ptoémaïde, en 1190, ils furent perdus, dit-on, avec les autres titres de l'ordre; mais heureusement il y en avoit un exemplaire à la bibliothèque du Vatican. Les chevaliers eurent recours à ce dépôt, en 1199, pour les recouvrer; et ils en obtinrent une copie, qui ne tarda pas à se multiplier. L'ouvrage, si l'on en croit l'abbé de Vertot,

Vertot, *ibid.* t. II,
p. 8.

(1) L'abbé de Vertot dit 1118, D. Vaissette 1121, l'un et l'autre sans citer de garant. Nous nous attachons au dernier comme plus exact.

n'a jamais été donné au public dans sa pureté originale ; choqués de la grossièreté du style, les éditeurs ont jugé à propos, selon lui, de le corriger. C'est ce que nous ne sommes pas à portée de vérifier. Quoi qu'il en soit, le fond de ces statuts, qui ne sont qu'au nombre de trente-neuf, est partout le même. Voici ce qu'ils renferment de plus remarquable : « Moi

Monast. angl., t
II, p. 493-497.

» Raymond (c'est le début), par la grace de Dieu, serviteur
» des pauvres de Jésus-Christ, et gardien, *custos*, de l'hôpital de Jérusalem, de l'avis de tous les freres clerks et
» laïcs, j'ai dressé ces préceptes et ces statuts dans la maison
» dudit hôpital de Jérusalem.

» En premier lieu, j'ordonne que tous les freres qui se
» dévouent au service des pauvres, gardent, avec le secours
» divin, les trois vœux qu'ils font à Dieu ; savoir : la chasteté, l'obéissance dans tout ce qui leur est prescrit par
» leurs maîtres, et la pauvreté, qui consiste à vivre sans
» avoir rien en propre. Les freres ne peuvent et ne doivent
» rien exiger de droit, et l'ordre ne s'engage à leur fournir
» que du pain et de l'eau avec le vêtement qui doit être vil,
» parce que les pauvres, dont nous nous portons pour être
» les serviteurs, sont couverts de haillons, et qu'il est hon-
» teux que les serviteurs soient mieux vêtus que les maîtres. »
Après ce début viennent des regles particulieres. On prescrit aux freres la décence et la modestie à l'église. Les clerks doivent servir en aube à l'autel. Le prêtre doit avoir pour ministre, un diacre, ou un sous-diacre, ou tout au moins un simple clerc dans la célébration des saints mysteres. Il y aura de la lumiere jour et nuit dans l'église.

Les freres ne sortiront jamais seuls, mais deux ou trois ensemble, et garderont dans tous les lieux où ils se trouveront, la circonspection et la modestie qui conviennent à leur état. Ils ne souffriront point que les femmes leur lavent le visage ou les pieds, ni qu'elles fassent leurs lits.

Quand on les enverra pour recueillir des aumônes, on associera des freres clerks aux freres laïcs ; et pour le choix de leur hospice, ils s'adresseront à des ecclésiastiques, ou à quelque honnête personne. Que si on leur refuse l'hospitalité ils pourront acheter de quoi se nourrir ; mais ils n'achèteront qu'une sorte de mets.

Dans la perception des aumônes, ils ne prendront ni gages, ni terres ; mais ils remettront par compte à leur maître

les autres choses qu'ils auront reçues, et le maître les fera tenir à l'hôpital.

Dans toutes les obédiences, le maître prendra le tiers du pain et du vin; et ce qui lui restera, il le fera tenir aux pauvres de Jérusalem.

Nous défendons les habits qui ne conviennent point à notre religion, et surtout les peaux de bêtes fauves.

On ne fera que deux repas par jour; on s'abstiendra de chair les mercredis et samedis de toute l'année, et tout le temps de la Septuagésime jusqu'à Pâques.

Les freres ne coucheront point nus, mais vêtus de chemises de laine ou de lin, ou de tout autre vêtement.

Si un frere est surpris publiquement dans un péché de fornication, il sera puni dans le lieu où le crime aura été commis; c'est-à-dire, que le dimanche suivant à l'issue de la messe, on le dépouillera de ses habits, et, à la vue de tout le monde, il sera fouetté avec des courroies, ou des verges, par le maître ou le frere à qui le maître aura ordonné de le faire, et ensuite chassé de notre société. Néanmoins, si, dans la suite, Dieu lui touche le cœur, et qu'il demande à rentrer, témoignant un grand repentir de sa faute, et promettant de se corriger, on pourra le recevoir, mais à condition que, pendant un an, il sera traité comme étranger, et fera pénitence dans un lieu séparé; après quoi les freres feront ce qu'ils jugeront convenable.

Suivent d'autres pénitences pour de moindres fautes.

Si quelqu'un des freres est surpris avoir quelqu'argent en propre qu'il ait caché au maître, on lui attachera cet argent au cou, et il sera fouetté par quelque autre frere en présence de tous ceux de la maison.

Quand un frere meurt dans une obédience, on célébrera la messe pendant trente jours pour le repos de son ame. A la premiere messe, les freres offriront un cierge, et un écu qui sera pour les pauvres. Chacun des clercs récitera, pour le défunt, un psautier; et les laïcs, chacun cent cinquante *Pater*.

Aucun frere ne doit en accuser un autre qu'il ne soit en état de prouver son accusation. S'il fait autrement, il prouve qu'il n'est pas un véritable frere.

En l'honneur de Dieu et de la sainte croix, tous les freres porteront des croix sur leurs chappes et sur leurs man-

teaux, vis-à-vis de la poitrine, afin que le Seigneur, par la vertu de cet étendard, nous préserve des embûches du démon, ainsi que tous les fideles nos bienfaiteurs. Ainsi soit-il.

Tels furent les premiers statuts des hospitaliers de S. Jean de Jérusalem. On n'en voit aucun qui ait rapport à la profession des armes ; ce qui donne lieu de présumer que l'ordre étoit encore concentré dans sa première destination, et ne songeoit pas à en sortir, lorsqu'ils furent rédigés.

PIERRE LOMBARD,

ÉVÊQUE DE PARIS.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

PIERRE Lombard prit son surnom de la Lombardie, où il naquit, dans le territoire de la ville de Novarre (1). Sa famille étoit pauvre et obscure (2). Mais il eut le bonheur de trouver un protecteur qui lui fit faire ses premières études à Bologne. De là il se rendit en France pour les perfectionner, apportant avec lui des lettres de recommandation de l'évêque de Lucques à saint Bernard. Celui-ci l'envoya dans l'école de Reims, où pour lors enseignoit vraisemblablement Lotulfe, qui, étant Novarrois lui-même, dut prendre un soin particulier de son compatriote. La renommée des professeurs de Paris l'attira depuis en cette ville. Son dessein n'étoit pas d'y faire une longue résidence. Ainsi le mandoit saint Bernard à

Gall. chr. nov., t. VII, col. 68.

Dubois, Hist. eccl., Paris, t. II, p. 121.

Bern., ep. 410.

(1) Paul Jove (Hist., l. 3) dit que Pierre Lombard étoit né dans un bourg qu'on nommoit communément *Lumen omnium*; ce qui lui fit donner, ajoute-t-il, à lui-même le titre de *Lumen omnium*. Nous pensons que le bourg dont il s'agit ici est *Lumello* dans le Milanois, que les géographes prennent pour l'ancienne ville de *Lauumellum*. Ce bourg est situé sur la rivière de Grogna, entre Valence et Vigevano.

(2) On ne s'arrêtera pas ici à réfuter la fable qui donne Pierre Lombard, Gratien et Pierre le Mangeur pour trois frères utérins, nés d'une femme adultère. La distance des lieux de leur naissance suffit pour détruire cette fiction. Pierre Lombard étoit novarrois, Gratien toscan, et Pierre le Mangeur étoit de Troyes en Champagne.

Gloss. lat. verbo
Archiatr.

Rob. de M. ad an.
1159.

Egas. Bull., t. II, p.
858.

Dubois, Hist. eccl.,
Paris, t. II, p. 122.

Gall. chr., nov., t.
VII, ibid.

Pagi, ad an. 1167,
n. 22.

Gilduin, abbé de S. Victor, par une lettre où il le prioit de pourvoir pendant quelques mois à son entretien. Mais les charmes d'un séjour dès-lors si commode et si avantageux pour les gens de lettres, le captiverent bientôt, et ne lui permirent plus d'en sortir. Ardent au travail, ses progrès conformes à ses efforts lui méritèrent une chaire de théologie, qu'il remplit durant plusieurs années avec la plus grande réputation. On prétend que, pendant le cours de ses leçons, il fut pourvu d'un canonicat dans l'église de Chartres. Mais cette faveur, comme le prouve du Cange, tomba sur une autre personne du même nom, qui exerçoit les fonctions de médecin auprès du roi Louis le Jeune (1). Une récompense bien plus considérable l'attendoit, malgré l'obstacle que l'obscurité de sa naissance, jointe à sa qualité d'étranger, sembloit y former. C'étoit l'évêché de Paris, qui, ayant vagué l'an 1159 par la mort de Thibaut, fut d'abord offert à Philippe, frère du roi Louis le Jeune. Mais ce prince, qui n'avoit pas jugé au-dessous de lui la place d'Archidiacre de Paris, qu'il occupoit alors, trouva celle de premier pasteur de cette église au-dessus de ses forces, et la refusa. Sur ses avis et à sa demande, on lui substitua Pierre Lombard, dont la vertu, les talens et les services lui avoient paru plus assortis à cette dignité. C'est ainsi qu'un auteur contemporain raconte l'élection de ce dernier. Gautier, prieur de S. Victor dans le même siècle, l'accuse au contraire d'être parvenu à l'évêché par des voies simoniaques. Mais cet écrivain, comme on le verra ci-après, montre tant de passion contre la mémoire de ce prélat, qu'il ne mérite nullement d'être cru sans garant sur un pareil fait. Pierre ne jouit pas long-temps de l'épiscopat, et dès l'année suivante, 1160, on le voit remplacé par Maurice de Sulli. On ne connoît presque aucun trait de son gouvernement, attendu sa brièveté. Mais le suivant doit tenir lieu de plusieurs, et montre que la sagesse qui l'avoit porté sur son siège, ne l'y avoit pas abandonné. Il est tiré de la Chronique de Ricobald de Ferrare, écrivain du commencement du quatorzième siècle. On le rapportera dans les termes de l'auteur. « Pierre Lombard, dit-il, étant

(1) Baronius s'est également mépris en le confondant avec Pierre Lombard, ami de S. Thomas de Cantorbéry et de Jean de Sarisberi, qui lui écrivit, en 1167, une lettre, qui est la trente-deuxième du second livre de celles du saint prélat. Ce Pierre Lombard étoit sous-diacre de l'église romaine, et devint cardinal-évêque de Bénévent.

» évêque de Paris, quelques nobles du lieu de sa naissance
 » se rendirent en cette ville pour le saluer, amenant avec
 » eux sa mere; et comme elle étoit pauvre, ils la revêtirent
 » d'habits tels qu'ils crurent convenir à la condition de mere
 » d'un grand prélat. La bonne femme, en les laissant faire,
 » leur dit : Je connois mon fils; cette parure ne lui plaira
 » pas. Etant donc arrivés à Paris, ils présentent à l'évêque
 » sa mere. Celui-ci l'ayant envisagée, ce n'est point là ma
 » mere, dit-il; car je suis le fils d'une pauvre femme; et
 » il détourna ses yeux de dessus elle. Hélas, dit-elle à ceux
 » qui l'accompagnoient, je vous l'avois bien dit que je
 » connoissois mon fils et sa façon de penser! qu'on me
 » rende mes habits ordinaires, et il me reconnoitra. Ayant
 » repris ses habits de paysanne, elle revint trouver son
 » fils, qui dit alors en la voyant : Ah! pour le coup, voilà
 » ma mere! voilà cette pauvre mere qui m'a enfanté, qui
 » m'a allaité, entretenu. Et s'étant levé de son siège, il l'em-
 » brassa tendrement, et la fit asseoir auprès de lui. » Nous
 n'ignorons pas que le même trait est raconté d'autres prélats;
 mais il n'y a nul inconvénient qu'il ait été répété, et
 d'ailleurs nous le donnons pour tel qu'il nous l'avons trouvé.

Le corps de notre prélat fut inhumé dans le chœur de
 l'église de S. Marcel près de Paris, où l'on voit encore cette
 épitaphe sur sa tombe : *Hic jacet magister Petrus Lombardus,*
Parisiensis episcopus, qui composuit Librum Sententiarum,
Glossas Psalmorum et Epistolarum, cujus obitus dies XIII
Kalend. Aug.

Corrozet. Ant. de
 Par., c. 744.

L'école théologique de Paris n'a point cessé d'honorer
 la mémoire de ce grand homme. Depuis un temps immé-
 morial, elle est dans l'usage d'obliger ses bacheliers en licence
 d'assister au service qu'elle fait célébrer tous les ans pour lui,
 le 29 juillet (1).

(1) « Dans le chœur de l'église collégiale de Saint Marcel à Paris, est une re-
 » présentation du tombeau du célèbre Pierre Lombard, évêque de Paris. Cette
 » figure et l'inscription, quoique anciennes, ne sont pas du temps de sa mort,
 » mais de plus de cent ans après, comme on le juge par la hauteur de sa mitre. »
 Lebeuf, Hist. de Paris, t. 1, p. 196.

§ II.

SES ÉCRITS IMPRIMÉS.

Hist. litt. t. IX, p.
206-208.

Deux méthodes, comme on l'a remarqué ci-devant, régnoient dans les écoles de théologie, lorsque Pierre Lombard se mit sur les rangs pour enseigner. La première, qui étoit celle de l'antiquité, consistoit à expliquer par ordre la doctrine renfermée dans l'Écriture, d'après l'Écriture elle-même et la tradition. Méthode simple, mais sûre, pacifique, lumineuse, qui maintenoit dans sa pureté le dépôt de la révélation, édifioit en instruisant, et fixoit à l'esprit humain le terme où il devoit s'arrêter dans la recherche des vérités du salut. La seconde, que notre auteur avoit presque vu naître, étoit de traiter les matières de la religion comme celles de la philosophie, d'une manière contentieuse et par la voie du raisonnement. Embarrassée, pointilleuse, plus propre à satisfaire la curiosité, qu'à nourrir la piété, elle rompoit les barrières qui séparent la raison de la foi, ouvroit la porte à des questions sans fin; et moins occupée du principal que de l'accessoire, elle jetoit des nuages sur le premier de ces objets par les efforts que ses partisans faisoient pour répandre des lumières sur le second. Tout étoit matière de problème dans cette nouvelle théologie, qu'on a depuis nommée scolastique, parce que tout s'y traitoit contradictoirement depuis l'existence de Dieu jusqu'au plus sublime de nos mystères. La carrière, élargie de la sorte, ouvroit un vaste champ où chaque école élevoit ses opinions particulières, souvent absurdes, quelquefois dangereuses et presque toujours inutiles, s'occupoit à les étayer par des sophismes captieux, et travailloit en même temps à détruire par de semblables moyens celles qui leur étoient opposées. Pierre Lombard, témoin de cette licence, eut le bon esprit d'en apercevoir les inconvénients, et le zèle de travailler à y remédier. Pour l'exécution de ce dessein, il ramassa dans les Pères et les anciens docteurs les passages les plus précis sur les questions qui s'agitoient alors dans les écoles, et les distribua par ordre des matières, afin de former par là un corps de décisions nettes, respectables, authentiques, et capables, en un mot, de lever tous les doutes, et de ramener tous les esprits

à l'uniformité de doctrine. L'ouvrage qui résulta de ce travail est intitulé *les Sentences* ; titre, comme on l'a vu ci-devant, qui n'étoit pas nouveau. Il est partagé en quatre livres, composés chacun d'un grand nombre de distinctions. La marche de l'auteur est d'établir d'abord sur chaque matiere l'état de la question, ensuite d'exposer les opinions de part et d'autre, avec les autorités dont on les appuie, et enfin de porter le jugement qui lui paroît le plus conforme à l'esprit de l'antiquité.

Toute science, dit-il dans sa préface, a pour objet les choses ou les signes. Les choses se divisent en celles dont on doit jouir, et celles dont il n'est permis que d'user, c'est-à-dire Dieu et les créatures. Les signes sont aussi de deux sortes : les uns se terminent à signifier sans conférer ce qu'ils signifient, tels sont les sacremens de l'ancienne loi ; les autres le donnent, ce sont les sacremens de la nouvelle loi. Voilà les quatre points qui entrent dans le dessein de l'auteur.

Le premier livre, compris en quarante-huit distinctions, roule sur les attributs de la divinité. Mais avant que d'entamer ce sujet, Pierre fait une question ; savoir : s'il n'est pas licite de jouir de la vertu pour elle-même. Il se décide pour la négative, sur les principes de S. Augustin qu'il cite, et prouve que la vertu doit être rapportée à Dieu comme fin dernière. De là il passe au mystere de la Trinité, qui fait la matiere de la seconde distinction. Après l'avoir établi par l'autorité de l'ancien et du nouveau Testament, il cherche dans la troisième quelles images l'on peut trouver de la Trinité dans les créatures. La génération du Verbe occupe les six distinctions suivantes. Entre les questions que l'on y propose, la plus subtile, à notre avis, est celle-ci : Le Pere a-t-il eu le pouvoir et la volonté d'engendrer son Fils ? Si vous répondez affirmativement, il s'ensuit qu'il y a dans le Pere un pouvoir et une volonté que le Fils n'a pas. On résout cette difficulté en disant que, quoique le Pere ait engendré volontairement, néanmoins la génération n'est point un effet de la volonté, mais de la nature. Car il est Pere de la même maniere qu'il est Dieu. Or, sa divinité n'émane point de sa volonté. Il faut donc en dire autant de sa paternité.

Dist. 7.

Dist. 6.

Dist. 7.

La procession du S. Esprit et sa mission fournissent la matiere de dix distinctions, depuis et compris la dixième, jusqu'à la dix-neuvième inclusivement ; après quoi l'on traite

Dist. 36.

des propriétés, tant absolues que relatives des trois Personnes divines, ce qui se termine à la trente-quatrième distinction. On commence à la suivante, et l'on continue jusqu'à la fin du livre, à parler de certains attributs de la divinité, qui demandent une considération particulière; savoir : sa science, sa providence, sa prédestination, sa toute-puissance. Sur ce que toutes choses sont présentes à la connoissance de Dieu, l'on demande s'il faut accorder qu'elles soient dans l'essence divine. La réponse est négative, par la raison que, bien que la connoissance de Dieu soit de son essence, cependant tout ce qui est dans cette connoissance n'appartient pas à l'essence de Dieu; autrement tout lui seroit coessential et de même nature que lui, ce qui est absurde. Cette essence divine est présente en tout lieu, et n'est renfermée dans aucun. Elle n'est ni locale, ni circonscriptible. Il n'en est pas de même des esprits. Quoiqu'ils ne soient pas susceptibles de dimension, ils sont néanmoins terminés et circonscrits dans un lieu, mais de manière que, quand plusieurs esprits, et même tous, seroient rassemblés dans un même lieu, ils ne se presseroient pas, et n'empêcheroient point qu'il n'y existât autant de matière que s'il étoit entièrement vide.

Dist. 37.

Dist. 38.

La prescience de Dieu peut se prendre en deux manières, ou pour la simple connoissance des choses à venir, ou pour la détermination de ces mêmes choses. Dans le premier sens, elle n'est point cause des événemens futurs, et toutefois elle les embrasse tous, bons et mauvais; au lieu que, prise dans le second sens, elle ne s'étend qu'à ceux du premier genre, et les connoît en les déterminant. La différence de la prédestination et de la réprobation consiste en ce que par celle-là Dieu prévoit ce qu'il doit faire dans les élus, et par l'autre, il connoît les maux que feront les réprouvés et dont il n'est pas l'auteur. La prédestination avoit alors des adversaires qui prétendoient qu'elle nécessitoit les hommes; et voici comme ils raisonnaient : Ce qui est impossible maintenant, l'a été de toute éternité. Or, il est maintenant impossible qu'un prédestiné ne soit pas sauvé : donc il n'a jamais été possible qu'il ne le fût pas; donc il est de nécessité absolue qu'il soit prédestiné. « Pour la solution de cette » difficulté, dit modestement notre auteur, j'aimerois mieux » entendre les autres que de parler moi-même. » Ensuite, après avoir fait voir que la même objection peut se faire

Dist. 40.

contre la prescience, il répond directement en distinguant : Celui qui est prédestiné, dit-il, ne peut être en même temps non-prédestiné, c'est-à-dire, que la prédestination et la réprobation ne peuvent jamais tomber sur le même sujet : on l'accorde ; mais on nie que Dieu de tout temps n'ait pu s'abstenir de prédestiner celui qu'il a réellement prédestiné ; et comme sa puissance est toujours la même, il est encore vrai présentement qu'il peut n'avoir pas formé cette prédestination. On voit ici la distinction du sens composé et du sens divisé, que l'auteur rend par les termes de *conjunctim* et *divisim*.

La toute-puissance fournit matière à plusieurs questions, dont voici les plus remarquables. Quelques théologiens modernes, dont Abelard étoit le chef, soutenoient que Dieu ne peut faire que ce qu'il fait. Outre les raisons qu'on a vues ci-devant, ils s'étayoient encore de quelques endroits de saint Augustin, où il dit que Dieu n'est appelé Tout-puissant, que parce qu'il peut tout ce qu'il veut, et que sa volonté n'est pas plus grande que sa puissance. Notre auteur répond que ces propositions ne signifient autre chose, sinon que tout ce que Dieu veut est en son pouvoir ; mais non pas réciproquement que tout ce qu'il a le pouvoir de faire, il le veuille ou le fasse réellement. Dieu peut-il faire les choses meilleures qu'elles ne sont ? C'est une suite de la question précédente. Pierre se déclare pour l'affirmative, et fait à ceux qui tiennent pour la négative le raisonnement suivant, qu'on a déjà vu en partie sur Hugues de Saint Victor : Pourquoi dites-vous qu'une créature particulière, ou même la totalité des créatures, ne peut être meilleure qu'elle n'est ? Est-ce parce qu'elle est si souverainement bonne, qu'il ne lui manque aucune perfection ? Mais alors vous égalez la créature au Créateur. Est-ce parce qu'elle ne peut admettre le plus grand bien qui lui manque ? En ce cas, c'est un défaut dans elle, et non une perfection ; et certainement elle pourroit être meilleure, si on la rendoit susceptible d'un plus grand bien. Dieu peut donc faire une chose meilleure qu'elle n'est. Il peut aussi la faire d'une autre et meilleure manière, bien entendu toutefois que cette manière se rapporte à la chose même ; car si on la rapporte à la sagesse de l'ouvrier, il faut convenir qu'il n'y a point d'autre ou de meilleure manière que celle qu'il emploie.

Dist. 43.

Aug. Enchir., c. 96. Confes., l. 7, c. 4.

Dist. 44.

Ibid.

Suprà, p. 32.

Dist. 45.

Dist. 46.

C. 67, 98, 109.

Dist. 48.

Ibid.

Les quatre dernières distinctions roulent sur la volonté de Dieu. L'auteur n'en connoît que de deux sortes : la volonté de bon-plaisir, qui est la volonté proprement dite ; et la volonté de signe, qui n'est que métaphorique. La première, qu'on doit regarder comme la cause universelle de toutes choses, est une, et n'admet point de multiplicité ni de mutabilité, parce que jamais elle ne peut manquer d'avoir son accomplissement (1). La volonté de signe est de cinq sortes, précepte, défense, conseil, opération et permission ; et c'est pour cela que l'Écriture nomme quelquefois les volontés du Seigneur au pluriel. L'auteur se propose ensuite quelques difficultés sur l'efficacité souveraine de la volonté de bon-plaisir. 1^o Jésus-Christ dit à Jérusalem qu'il a souvent voulu rassembler ses enfans, comme une poule rassemble ses poussins sous ses ailes, et qu'elle ne l'a point voulu ; 2^o l'Apôtre déclare que Dieu veut le salut de tous les hommes, et cependant tous ne sont pas sauvés. Pierre emploie pour réponse les explications que saint Augustin donne à ces deux passages dans son Manuel de la foi. Mais Dieu veut-il aussi que le mal arrive ? Après avoir rapporté les diverses opinions sur cette question, l'auteur conclut en cette manière : « Di- » sons donc que Dieu ne veut pas qu'on fasse le mal, sans » toutefois ajouter qu'il veut que le mal n'arrive pas. Car » tout ce qu'il veut qui se fasse se fait réellement, et tout » ce qu'il ne veut pas qui se fasse ne se fait point. »

L'homme veut quelquefois par une bonne volonté autre chose que ce que Dieu veut, et quelquefois il veut par une mauvaise volonté ce que Dieu veut par une bonne. Par exemple, un fils bien né souhaite que son père vive, et souvent Dieu ne le veut pas. Un fils dénaturé désire, au contraire, la mort de son père, et Dieu la veut aussi. Il y a donc bien de la différence entre ce qu'il convient à l'homme et ce qu'il convient à Dieu de vouloir ; et la fin à laquelle l'homme rapporte sa volonté, doit être la règle pour approuver cette volonté ou la condamner.

Quelquefois la bonne volonté de Dieu s'accomplit par la mauvaise volonté des hommes, comme dans le crucifiement de son Fils. Mais, dit-on, si Dieu a voulu la passion de son Fils, sa volonté a été, ou non, qu'il la souffrit de la part des Juifs.

(1) *Hæc una est; nec multiplicitatem recipit nec mutabilitatem, quia inexpleta esse non potest.*

Dans le premier cas, il a donc voulu que les Juifs le missent à mort? Pierre répond d'abord en convenant simplement que Dieu a voulu que le Christ souffrit et mourût, parce que sa passion étoit un bien pour nous et la source de notre salut. Mais sur ce qu'on ajoute que Dieu vouloit donc qu'il fût mis à mort par les Juifs, il distingue : Dieu a voulu que son Fils souffrît la passion et le crucifiement qui lui étoient causés par les Juifs, il l'accorde : Dieu vouloit que les Juifs donnassent la mort à son Fils, il le nie. Car Dieu ne vouloit pas, dit-il, l'action de ces Juifs, qui étoit mauvaise; mais il vouloit la passion de Jésus-Christ, qui étoit bonne, et cette volonté s'est accomplie par celle des Juifs, qui étoit mauvaise. Ainsi finit le premier livre.

Le second, partagé en quarante-quatre distinctions, concerne les créatures. Dans la première, on traite de la fin pour laquelle l'homme et l'ange ont été créés. Les dix suivantes roulent sur les anges. On entame à la douzième l'ouvrage des Six jours, que l'on parcourt jusqu'à la seizième. L'homme occupe le reste du livre. Pour abrégér, nous ne nous arrêterons qu'à ce dernier objet. Après avoir détaillé les prérogatives de l'homme innocent, on demande quelle grace lui étoit nécessaire pour persévérer dans cet état. La réponse est que l'homme, ainsi que l'ange, avoit reçu dans sa création une grace par laquelle il pouvoit se maintenir, c'est-à-dire ne point déchoir de ce qu'il avoit reçu; mais non pas mériter sans une nouvelle grace le salut éternel. « La grace de sa création, dit l'auteur, lui donnoit le pouvoir de résister au mal; mais elle ne lui donnoit pas celui d'accomplir le bien. Il pouvoit cependant, au moyen de ce secours, bien vivre en quelque sorte, parce qu'il pouvoit vivre sans péché. Mais il ne pouvoit pas, sans l'aide d'une autre grace, vivre d'une manière spirituelle qui lui méritât le bonheur éternel. »

Dist. 24.

Le libre arbitre est défini une faculté de la raison et de la volonté, par laquelle, avec le secours de la grace, on choisit le bien, et sans cette grace on se porte au mal. Mais cette définition, ajoute l'auteur, ne convient ni à Dieu, ni aux Saints glorifiés, lesquels, pour être incapables de pécher, n'en ont que le libre arbitre plus parfait. « C'est pourquoi (1),

Ibid. et Dist. 25, initio.

(1) Undè, si diligenter inspiciatur, liberum videtur dici arbitrium, quia sine coactione et necessitate valet appetere vel eligere quod ex ratione decreverit,

» si l'on examine la chose de plus près, il paroît que le libre
 » arbitre n'est appelé tel; que parce qu'il peut sans contrainte
 » ni nécessité rechercher ou choisir ce que la raison lui aura
 » dicté. »

Dist. 26.

La grace se divise en opérante et coopérante. La première prévient la bonne volonté; car c'est par elle que la volonté de l'homme est délivrée et préparée pour être bonne, et pour vouloir efficacement le bien. La seconde suit la volonté déjà rendue bonne, et l'aide à exécuter. Mais comment la grace prévient-elle la volonté (1)? En lui inspirant une foi accompagnée d'amour. On dispute si la grace opérante et la grace coopérante sont deux graces réellement différentes. L'auteur incline pour ceux qui pensent que ce n'est qu'une même grace, et que toute la distinction ne consiste que dans les effets. La grace, dit-il, est appelée opérante, en tant qu'elle délivre la volonté et la dispose à vouloir le bien; et coopérante, en tant qu'elle l'aide pour ne pas vouloir en vain, c'est-à-dire pour accomplir la bonne œuvre.

Dist. 30-33.

La question du péché originel est une de celles que l'auteur traite avec le plus d'étendue et de soin. Dans les quatre distinctions consacrées à ce point de doctrine, après avoir prouvé la transmission du péché originel, il examine quelle est sa nature, et montre, par saint Augustin, que c'est la concupiscence même que l'apôtre nomme la loi du péché. On demande qu'est-ce que cette concupiscence dans les enfans. Ce n'est pas un acte, dit-il, mais un vice qui rend l'enfant disposé à convoiter, et qui fait réellement convoiter l'adulte.

Dist. 32, *initio*.

Mais, objecte-t-on, le baptême efface le péché originel, et néanmoins la concupiscence demeure après ce sacrement. L'auteur répond que, bien que le baptême ne détruise pas la concupiscence, néanmoins il la diminue et l'empêche de dominer et de régner; en sorte que ce qui en reste n'est plus imputé à péché, mais est seulement la peine du péché, au lieu qu'il étoit auparavant et peine et péché. La concupiscence a-t-elle Dieu pour auteur? Oui; comme peine, dit-il; mais comme péché, c'est l'ouvrage du diable.

Ibid.

Dist. 41, *initio*.

A l'examen du péché originel, succede celui du péché actuel. L'auteur, discutant la question, savoir si toutes les actions faites sans la foi sont mauvaises, dit que l'affirma-

(1) *Si diligenter attendas, nihilominus tibi monstratur quæ sit ipsa gratia voluntatem præveniens et præparans, scilicet fides cum dilectione.*

tive (1) est soutenue par quelques-uns avec probabilité; et il en allegue les raisons tirées de saint Augustin; ensuite il rapporte le sentiment de ceux qui tenoient pour la négative, et ne décide rien.

L'Incarnation, les trois vertus théologiques, les quatre cardinales, les dix Commandemens de la loi, la différence des deux alliances, sont les objets qui remplissent le troisième livre, composé de quarante distinctions.

Une des questions qui agitoient fort les écoles du temps de Pierre Lombard, étoit de savoir si la nature divine, ou seulement la personne du Fils, s'étoit incarnée. On alléguoit pour et contre des raisons tirées des Peres. L'auteur, après les avoir balancées, conclut qu'il faut dire que la personne du Fils a pris la nature humaine, et qu'à celle-ci la nature divine a été unie dans le Fils; et c'est pour cela, ajoute-t-il, que l'on dit véritablement que la nature divine a pris chair. Quand à ce qu'on dit, poursuit-il, que le Fils seul a pris la forme d'esclave, par là on ne prétend point exclure la nature divine, mais seulement les personnes du Pere et du S. Esprit. Enfin, sur ce qu'on objectoit que ce qui est propre au Fils, et non ce qui est commun à la divinité, s'est revêtu de l'humanité, il répond que la nature divine s'est unie à la nature humaine dans la propre hypostase du Fils, et non dans celles des trois Personnes en commun.

On disutoit encore vivement sur l'adoration de l'humanité de Jésus-Christ. Les uns prétendoient qu'on ne lui devoit pas un culte de latrie, mais seulement un culte de dulia, dont ils distinguoient deux sortes : l'un qu'on peut rendre à toute créature sainte; l'autre qui ne convient qu'à la créature par excellence, c'est-à-dire, le corps et l'ame de Jésus-Christ. C'étoit, comme on l'a vu ci-devant, l'opinion de Gilbert de la Porrée. D'autres vouloient qu'on ne rendît qu'une seule et même adoration aux deux natures, et c'est le sentiment que notre auteur adopte, après l'avoir appuyé de passages très-précis de l'antiquité. Dist. 9. Suprà, p. 474. Dist. 10.

Autre question qui faisoit grand bruit dans les écoles : Jésus-Christ en tant qu'homme est-il une personne ou quelque chose? Les argumens pour et contre se balancent, dit notre auteur. Car on prouve qu'il est une personne par les

(1) *Quod à quibusdam non irrationabiliter adstruitur, qui dicunt, omnes actiones et voluntates hominis sine fide malas esse, quæ fide habitæ bonæ existunt.*

raisons suivantes. Si en tant qu'homme il est quelque chose, c'est ou une personne, ou une substance raisonnable; mais s'il est une substance raisonnable, il est en même temps une personne. En effet, la définition de la personne n'est autre chose que la substance raisonnable d'une nature individuelle. Donc, en accordant qu'il est quelque chose en tant qu'homme, on est forcé de convenir qu'il est une personne. Mais cet aveu jette dans un inconvénient. Car si en tant qu'homme il est une personne, donc il est une quatrième personne de la Trinité: donc il est Dieu par son humanité. C'est pour éviter cet inconvénient et d'autres, ajoute-t-il, que quelques-uns soutiennent que Jésus-Christ, en tant qu'homme, n'est ni une personne, ni quelque chose. Pierre montre ensuite la fausseté du raisonnement où l'on conclut de ce que l'homme dans Jésus-Christ est une substance raisonnable, qu'il est en même temps une personne sous ce rapport. Car, dit-il, l'ame de Jésus-Christ est une substance raisonnable; cependant elle n'est pas une chose isolée et non unie à une autre. Du reste, ajoute-t-il, cette description de la personne ne convient pas aux trois personnes de la Trinité. Il fortifie cette réponse d'un argument tiré de ce que le Christ a été prédestiné pour être Fils de Dieu, d'où il s'ensuit qu'il est quelque chose en tant qu'homme. Mais il combat aussitôt cette preuve, en disant que ce n'est point à raison de son humanité qu'il est Fils de Dieu: *Non enim quo homo est, eo Filius Dei*. C'est par où il termine cette question, laissant à présumer qu'il penchoit vers l'opinion des Nihilistes, c'est-à-dire de ceux qui prétendoient que Jésus-Christ n'étoit point quelque chose suivant l'humanité.

Dist. 14.

Suprà, p. 23.

On a vu sur Hugues de S. Victor les efforts que celui-ci faisoit pour égaler la science divine et la science humaine en Jésus-Christ. Pierre Lombard prend le juste milieu entre cette opinion et celle des théologiens qui soutenoient que l'ame de Jésus-Christ ignore quelque chose. Il convient que, par la sagesse qu'elle a reçue en vertu de son union avec le Verbe, elle sait tout ce que Dieu sait, mais qu'elle ne le comprend pas aussi parfaitement que lui: d'où il infere que la sagesse de cette ame n'est pas égale à la sagesse du Verbe, parce que, dit-il, celle-ci est bien plus excellente, et comprend toutes choses d'une manière bien plus parfaite. On objectoit que si l'humanité de Jésus-Christ sait tout, il s'en-

suivroit qu'elle peut aussi tout. Pierre nie la conséquence, par la raison que la toute-puissance est un attribut incommunicable de la divinité, au lieu que la connoissance apprehensive de toutes choses peut être accordée à la créature, et l'a été effectivement à l'ame de Jésus-Christ, suivant le témoignage de l'Ecriture.

En traitant de la mort de Jésus-Christ, Pierre met en question si, dans cet état, la divinité fut séparée, ou non, de l'humanité. Plusieurs théologiens soutenoient l'affirmative. Il rapporte leurs argumens, les réfute, et prouve par des autorités précises que l'ame et la chair du Sauveur, quoique divisées par la mort, ne furent ni l'une ni l'autre séparées du Verbe. Dist. 21.

Jésus-Christ, ayant été doué de la plénitude des vertus et des graces, a-t-il eu la foi, l'espérance et la charité? C'est à l'occasion de cette question, et avant que d'y satisfaire, que l'auteur parle des vertus théologales, et il en parle fort au long. La foi, dit-il, a proprement pour objet les choses qu'on ne voit pas. Il distingue deux sortes de foi, l'une qui est informe et commune aux mauvais chrétiens et aux démons; c'est la foi dépourvue de la charité : l'autre, qui est particuliere aux bons et les caractérise, c'est la foi formée par la charité. La premiere, selon lui, n'est pas une vertu, quoiqu'elle soit néanmoins un don de Dieu. L'espérance regarde les biens invisibles et éternels. Elle ne peut être sans amour. Jésus-Christ n'a eu ni l'une ni l'autre de ces vertus, parce qu'il avoit la connoissance claire et distincte de leurs objets, qu'elles ne voient que comme dans un miroir et en énigme. Mais il a eu la charité, et dans le plus haut degré. Cette vertu, qui consiste à aimer Dieu pour lui-même, et le prochain pour Dieu ou en Dieu, peut-elle se perdre, lorsqu'on l'a une fois reçue? Pierre l'affirme; et le prouve contre quelques docteurs qui le nioient. Cependant il avoue que la charité parfaite ne se perd point, ou se perd rarement. Dist. 23.

Le quatrième livre, compris en cinquante distinctions, embrasse les sacremens de l'ancienne et de la nouvelle loi, le jugement dernier, la résurrection des morts, le bonheur des Saints dans le ciel, et les peines des damnés en enfer.

L'auteur prétend que la circoncision avoit la même effi- Dist. 1.
cace que le baptême pour remettre les péchés, mais non Dist. 3.
pour conférer la grace. Le baptême donné au seul nom de
Jésus-Christ est valide, selon lui. De son temps, il ne se conféroit

encore que par immersion, et l'usage de l'église gallicane étoit de répéter cette immersion jusqu'à trois fois en l'honneur de la Trinité. Cependant il croit permis de s'en tenir à une seule, pourvu que la coutume de l'Eglise où l'on se trouve ne s'y oppose pas.

Dist. 7. Sur la confirmation, il regarde le saint crême comme essentiel à ce sacrement, dont il ne reconnoît point d'autre ministre que l'évêque.

Dist. 8. Il fait consister la forme de l'Eucharistie dans ces paroles : *Ceci est mon corps, ceci est mon sang.* « Car lorsqu'on les » profere, dit-il, le pain et le vin se changent au corps et » au sang de Jésus-Christ; le reste n'est que pour honorer » Dieu. » Il combat vigoureusement l'hérésie de Bérenger; mais il soutient mal à propos que le pouvoir de consacrer ne réside que dans les prêtres catholiques, et qu'il ne se fait aucun changement réel du pain et du vin dans le sacrifice offert par des prêtres hérétiques ou excommuniés.

Dist. 17. Dans la pénitence il distingue trois actes, la contrition, la confession et la satisfaction. Mais sont-ils également essentiels à ce sacrement? Les opinions varioient dès-lors sur ce sujet. Pierre se déclare pour celle qui assure que la seule contrition sans confession orale efface les péchés. « Car dès » qu'un pénitent, dit-il, vraiment contrit, se propose de se » confesser, Dieu lui remet ses péchés, parce qu'alors il y a » confession de cœur, quoique non de bouche, par laquelle » l'ame est purifiée de ses fautes, et la dette de la mort » éternelle lui est remise... Il faut donc que le pénitent se » confesse, s'il en a le loisir; mais avant qu'il fasse sa confession de vive voix, s'il en a le vœu dans le cœur, il a » déjà reçu la rémission des péchés. Mais, demande-t-on » plus bas, si le péché a été remis par la contrition, dès » que le pénitent a formé la résolution de se confesser, qu'est-ce que le prêtre peut lui remettre (au tribunal de la » pénitence)? Quelques-uns, répond-il, pensent que le pécheur étant lié d'un double lien, savoir, par la souillure » de l'ame, et par la dette de la peine éternelle, Dieu le » dégage par lui-même du premier lien, et le prêtre du second. » D'autres disent que Dieu seul remet la dette éternelle, » comme lui seul vivifie l'ame intérieurement par lui-même. » Après avoir rapporté quelques autorités pour appuyer ce dernier sentiment, l'auteur conclut en cette manière : « On

» voit évidemment par là que Dieu absout lui-même le
 » pénitent de la dette de la peine, qu'il l'absout, dis-je,
 » quand il l'éclaire intérieurement, en lui inspirant la vé-
 » ritable contrition du cœur. La raison vient à l'appui de ce
 » sentiment. Car personne n'est vraiment contrit.... qu'il
 » n'ait la charité. Or celui qui a la charité, mérite la vie
 » éternelle; et personne n'est digne en même temps de la
 » vie et de la mort.... Il ne s'ensuit pas de là que nous
 » refusions aux prêtres le pouvoir de remettre et de retenir
 » les péchés, c'est-à-dire de déclarer les pécheurs liés ou
 » déliés... Car ils lient, lorsqu'ils imposent la satisfaction
 » pénitentielle à ceux qui se confessent; et ils délient, lors-
 » qu'ils en relâchent quelque chose, ou qu'ils admettent
 » les pénitens purifiés à la participation des sacrements. »
 Ce passage manifeste deux choses : la première, que Pierre
 Lombard n'admettoit qu'une espece de contrition pour la
 pénitence, savoir : la contrition parfaite, à laquelle il attri-
 buoit la vertu d'effacer les péchés avec le vœu du sacrement.
 (C'étoit, comme on l'a vu ci-devant, l'opinion de Hugues
 de S. Victor, et c'a été celle de plusieurs grands théologiens
 jusqu'au concile de Trente et de quelques-uns même depuis.)
 La seconde, qu'il ne regardoit l'absolution sacramentelle que
 comme un acte juridique, par lequel le prêtre déclare que
 les péchés sont remis. L'une et l'autre opinions, malgré les
 noms et le nombre de leurs défenseurs, sont universellement
 rejetées de nos jours, et avec raison, comme opposées à
 l'esprit du concile de Trente, et aux décisions de plusieurs
 Peres de l'Eglise.

Suprà, p. 155.

Pierre ne dit rien sur l'Extrême-onction, que ce qui est
 avoué de tous les théologiens.

Il n'agit touchant l'ordre qu'une seule controverse. C'est
 celle qui concerne les ordinations faites par les hérétiques.
 Il avoue que cette question est très-embarrassée, et qu'il y
 a des raisons très-fortes pour et contre la validité de ces
 ordinations. Il se contente de les rapporter sans rien dé-
 cider.

Dist. 25

Pierre emploie seize distinctions pour expliquer le sacre-
 ment de Mariage. Son institution, son essence, ses avantages,
 ses empêchemens dirimens, ses devoirs, son indissolubilité,
 sont les principaux articles qui entrent dans ce Traité. Exa-
 minant la question du mariage des infideles, il demande s'il

Dist. 29, vers 8.
 An.

peut se résoudre par la conversion de l'une des parties à la religion chrétienne. Après avoir exposé les moyens de l'affirmative, il dit, « qu'il est à la vérité permis au mari devenu » fidele de renvoyer sa femme infidele, quoiqu'elle consente » d'habiter avec lui; mais que, pendant qu'elle vit, il » ne peut en épouser une autre. Pour celle, ajoute-t-il, » qui se retire volontairement, il n'est pas tenu de la suivre; et pendant qu'elle vit, il peut contracter un nouveau mariage. Mais cela, poursuit-il, ne doit s'entendre » que de ceux qui se sont mariés dans l'infidélité. Que si » l'un et l'autre se convertissent à la foi par la suite, ou » qu'ils aient contracté leur mariage étant déjà fideles, et » qu'ensuite l'un des deux apostasiant quitte l'autre en haine » de cette même foi, alors celui qui est abandonné ne doit » point suivre celui qui se retire; mais tant que celui-ci vivra, » il ne pourra se remarier, parce qu'il y a entre eux un mariage ratifié, *ratum*, qui ne peut se dissoudre. » C'est à peu près la même doctrine que celle de Hugues de Saint Victor sur la dissolubilité du mariage des infideles. On la retrouve, comme nous l'avons dit, dans tous les scolastiques qui ont suivi jusqu'à nos jours.

Suprà, p. 45.

Parmi les décisions que notre auteur donne sur l'état des hommes après cette vie, celles-ci nous ont paru les plus remarquables. Tous les hommes ressusciteront dans l'état de l'homme parfait, à la mesure de l'âge plein de Jésus-Christ, c'est-à-dire à l'âge d'environ trente ans. Mais ils ne seront pas tous de la même stature, et les plus grands ne seront pas raccourcis pour être réduits à la taille de Jésus-Christ; car il dit lui-même qu'ils ne perdront pas un cheveu de leur tête. Ils ressusciteront sans aucun défaut corporel, et Dieu fera, comme dit saint Augustin, en rassemblant toutes les parties de leurs corps éparses dans l'univers, ce que fait un statuaire lorsqu'il veut refondre une statue informe. Après l'avoir brisée, il en jette tous les morceaux dans un moule plus régulier, où ils s'arrangent autrement qu'ils n'étoient la première fois, et prennent une nouvelle configuration. C'est la même statue quant à la substance; elle ne diffère que pour la forme.

Dist. 43.

Aug. Enchir., c. 89.

Dist. 46.

Les Saints dans le ciel entendent les prières qu'on leur offre sur la terre; et cela n'est nullement impossible à croire, parce qu'ils connoissent dans la lumière du Verbe qui les

éclaire, les choses d'ici-bas qui peuvent les réjouir, ou dans lesquelles ils peuvent nous aider. Ils intercedent pour nous en deux manieres, et par leurs mérites, qui ajoutent du prix à nos prieres, et par leur affection, en désirant et demandant l'accomplissement de nos vœux ; ce qu'ils ne font néanmoins qu'avec subordination à la volonté divine. Pierre Lombard pense que les damnés ne souffrent pas toutes les peines qu'ils méritent à la rigueur, et que Dieu leur fait sentir quelques effets de sa miséricorde.

Dist. 47.

Tels sont les objets qui nous ont le plus frappés dans les quatre livres que nous venons de parcourir, ouvrage qui a mérité à son auteur le titre de maître des Sentences, qui a servi de texte aux leçons des professeurs de théologie pendant plusieurs siècles, et dont les lumières de ces derniers temps n'ont pas éclipsé la célébrité. Le nombre des commentaires qui ont été faits sur ces livres seroit presque infini à détailler. Pitseus en compte jusqu'à cent soixante composés par les seuls Anglois. Mais qui pourroit faire l'énumération de ceux qui ont été enfantés par les théologiens des autres nations ?

Script. Angl., p 947.

On ne s'est pas contenté d'orner de commentaires la Somme des Sentences, on a voulu même lui prêter les grâces de la versification. Les bibliothèques de Caio Gouvenen et de Saint Pierre de Cambridge conservent chacune un manuscrit qui a pour titre : *Quatuor libri Sententiarum versificati*.

Cat. miss. Angl., part. 3, n. 1143 et 1774.

Avant que de passer aux autres productions de notre auteur, nous ne devons point dissimuler le doute que le docteur Echius, Chéridonius et Thomasius ont élevé sur le véritable pere de celle dont on vient de rendre compte. Le premier ayant rencontré dans l'abbaye de Molk un manuscrit intitulé : *la Somme de maître Bandin*, la lut attentivement, dit-il, et s'aperçut avec surprise qu'à la réserve du style, elle ne différoit presque en rien des Sentences de Pierre Lombard. « J'en fis la confrontation sur-le-champ avec un imprimé, » ajoute-t-il, et il me parut que l'un des deux écrivains devoit passer pour plagiaire, mais sans faire tomber mon soupçon sur l'un ni sur l'autre. Car Pierre Lombard depuis tant de siècles passe si universellement pour l'auteur de cette Somme, qu'on ne peut la lui enlever sans les raisons les plus claires et les plus fortes. Cependant le manuscrit de Bandin est

Pez, Anecd., t. I, Diss. Isag., p. xlv, xvii, n. 67.

» ancien, et il se trouve parmi les manuscrits d'un très-ancien
 » monastere. De plus, l'ouvrage est fait de maniere qu'il paroît
 » avoir été plus facile d'y ajouter, que d'en retrancher :
 » *Tali formulâ concinnatus, ut quis facilius addiderit,*
 » *quàm detraxerit.* » Chéridonius, abbé des Bénédictins
 écossois, à Vienne, ayant eu communication de ce manuscrit,
 le fit imprimer en cette ville, chez Jean Singrenius, l'an 1549,
 en un volume *in-folio* avec une dédicace adressée à l'em-
 pereur Maximilien. Cet éditeur ne doute nullement que la
 Somme de Bandin ne soit l'original des livres des Sen-
 tences, et Thomasius, comme on l'a dit, paroît appuyer cette
 opinion. Mais un manuscrit du treizième siecle, découvert
 par Dom Bernard Pez dans la bibliotheque de l'abbaye
 d'Ober Altaich, dissipe entierement le nuage. Il porte en
 titre : *Abreviatio magistri Bandini de libro sacramento-*
rum magistri Petri Parisiensis episcopi fideliter acta. Ainsi
 ni Pierre Lombard, ni Bandin, ne sont coupables de plagiat ;
 mais le dernier a fait, ce qui est très-permis, l'abrégé de
 l'ouvrage du premier.

Ibid.

Voy. p. 723.

II. Pierre Lombard est auteur d'un Commentaire sur
 les Psaumes et les Cantiques, dans lequel il emploie et
 amplifie la glose interlinéaire d'Anselme de Laon. Ce
 commentaire, dit Alberic de Trois Fontaines, est ce que
 les écoles appellent aujourd'hui la grande Glose, *et hæc*
est in scholis quæ dicitur magna Glossatura. Gerohus, pré-
 vôt des chanoines réguliers de Reichersperg en Baviere,
 dans sa lettre au pape Alexandre III, sur les erreurs qui
 avoient cours de son temps, releve une proposition de
 cet ouvrage, où l'auteur semble avancer qu'on ne doit qu'un
 simple culte de dulia, et non celui d'adoration à l'humani-
 té de Jésus-Christ. Mais la maniere orthodoxe dont Pierre
 Lombard s'explique sur ce sujet dans sa Somme des Sen-
 tences, demande qu'on interprete cette proposition en
 bonne part. Ou bien il faut dire que la Glose sur le Psau-
 tier ayant été faite avant la Somme, il aura rétracté dans
 celle-ci ce qu'il avoit hasardé témérairement à cet égard dans
 l'autre.

Ad an. 1156, p.
 328.
 Pez, Anecd., t. V,
 p. 535.

L. 3. Dist. 10.

III. Il a fait sur la Concorde évangélique un commen-
 taire dont nous ne pouvons rien dire, parce que nous ne
 l'avons point vu, et qu'aucun bibliographe n'en a rendu
 compte.

IV. Nous avons de lui un autre commentaire sur les Epîtres de S. Paul, tiré en grande partie des Peres, et surtout de S. Ambroise, de S. Jérôme et de S. Augustin. Cet ouvrage est clair, méthodique, et renferme, outre les pensées des Peres, de fort bonnes vues propres à l'auteur.

§ III.

SES OUVRAGES MANUSCRITS OU PERDUS.

Les ouvrages de Pierre Lombard qui n'ont pas encore vu le jour, sont :

I. Des Gloses sur Job, dont on conserve un exemplaire parmi les manuscrits de l'abbaye de Savigni au diocèse d'Avranche.

Le Long, Bibl. sacr., t. II.

II. Des Sermons sur les dimanches et fêtes de l'année, qui se rencontrent dans la bibliothèque de la cathédrale d'Erfort, et dans celle de l'abbaye d'Alne, ou d'Aune, au diocèse de Liège. On les voit aussi à la bibliothèque du Roi dans un seul et même volume, et le sermon de l'Eucharistie à part dans un autre.

Cat. mss. Angl., part. 4, p. 1645.

Sand. mss. Belg., part. 2, p. 244. N. 3588.

III. Deux Lettres à Philippe (4), archevêque de Reims, et une à Arnoul, prévôt de l'église de Metz. Cette dernière est une réponse à celle qu'Arnoul avoit écrite à notre auteur. Ces trois pieces existent, selon Fabricius, dans un même manuscrit à la bibliothèque Pauline de Leipsick.

Fabr., Bibl. m. lat., t. V, p. 782.

IV. Parmi les manuscrits de l'abbaye d'Aflighem, on trouve *Petri Lombardi methodus practicæ theologiæ*. Ce titre annonce vraisemblablement un ouvrage différent des Sentences.

Sander, ibid., part. 2, p. 147.

V. Leland témoigne avoir eu entre les mains l'apologie de Pierre Lombard, composée par lui-même contre les imputations d'erreurs, dont le chargeoit Jean de Cornouailles, qui avoit été son disciple. Dans cet ouvrage, dit Leland, Pierre Lombard répond d'une manière exacte, forte et subtile aux objections de son adversaire, et le traite avec la supériorité d'un vieux soldat sur un champion qui commence d'entrer en lice. Nous ignorons ce que cet ouvrage est devenu. Mais il est certain, comme on le verra, que Jean de Cornouailles ne se tint point pour vaincu, et ne rendit pas les armes.

Script. Britan., p. 227.

(1) Il n'y a point eu dans le douzième siècle d'archevêque de Reims du nom de Philippe. C'est apparemment Philippe, archidiacre de Paris.

§ IV.

SA DOCTRINE, SON ÉRUDITION, SON GÉNIE,
SA MANIÈRE D'ÉCRIRE.

C'est principalement sur la Somme des Sentences qu'on doit apprécier le mérite littéraire de Pierre Lombard. On a rendu compte ci-dessus de la marche de cet ouvrage et des principaux articles de la doctrine qu'il renferme. On a parlé aussi de la célébrité dont il a constamment joui dans les écoles. Il est à propos maintenant de retracer les contradictions qu'il a essuyées, et de marquer en détail ce qui en a été l'occasion. Sous prétexte du Nihilisme qu'on y insinua, Jean de Cornouailles, dont il a été question plus haut, entreprit, du vivant de l'auteur et après sa mort, de le faire condamner. Il adressa dans cette vue un écrit plein de fiel et d'emportement au pape Alexandre III, et se donna, pendant environ douze ans, divers mouvemens dont on fera le récit à son article. A la fin il obtint du pontife, l'an 1170, un rescrit portant défense à tous les professeurs d'enseigner que *Jésus-Christ en tant qu'homme n'est point quelque chose*. Telle fut la reconnaissance de ce disciple pour son maître, et tel fut le succès de ses démarches. Peu après, Gautier, prieur de Saint Victor, renouvela les mêmes attaques avec aussi peu de ménagement dans son traité *contre les quatre labyrinthes de la théologie*. Un troisième antagoniste de notre auteur s'éleva du fond de l'Italie vers le même temps. C'étoit le fameux Joachim, abbé de Flore en Calabre. Il accusa le maître des Sentences d'admettre une quaternité dans les personnes divines; et cela pour avoir dit que le Père, le Fils et le S. Esprit sont une certaine chose souveraine, *quædam summa res*, qui n'engendre point, n'est point engendrée et ne procède point. Tout absurde que fût l'accusation, il se mit en devoir de la prouver par un livre qu'il présenta au concile de Latran, célébré l'an 1179. Occupée d'autres objets, l'assemblée ne jugea pas à propos de prononcer sur ce point; mais celle qui se tint au même lieu l'an 1213 prit hautement la défense de la proposition dénoncée, et flétrit par une censure ignominieuse le libelle du dénonciateur.

D'Argentré. Coll.
jud. nov., t. I, p.
219-220.

Senten., l. 1, dist.
8.

Matt. Paris, ad an.
1179.

Plus modérés et plus équitables que ces trois rivaux de Pierre Lombard, les maîtres en théologie de Paris dressèrent, vers l'an 1500, une liste des articles qu'ils n'approuvoient point dans l'ouvrage des *Sentences*, et s'accorderent à ne les point enseigner. Mais il est à remarquer, d'après M. d'Argentré, que cette liste ne fut point rédigée dans une assemblée de l'Université, que les articles qu'elle contient n'ont cessé d'être enseignés que par une convention économique, et qu'on ne connoît aucun décret, ni de cette école, ni d'aucune autre qui les ait proscrits. Ils sont au nombre de seize, dont voici les plus remarquables : 4° La charité par laquelle nous aimons Dieu et le prochain, n'est point quelque chose de créé, mais le S. Esprit même. (S. Thomas explique néanmoins en bonne part cette proposition, en disant que « l'intention du maître n'est pas que le mouvement par lequel nous aimons Dieu, soit le S. Esprit » même, mais qu'il vient immédiatement du S. Esprit, et non par le moyen d'aucune habitude, comme les actes des autres vertus, tels que ceux de la foi et de l'espérance.) » 2° Les anges croissent en mérite par rapport à la récompense essentielle, jusqu'au jugement dernier. 3° L'homme, avant le péché, jouissoit de la vision intuitive de Dieu. 4° Ceux qui furent baptisés du baptême de Jean, sans y mettre leur espérance, n'étoient point tenus de recevoir celui de Jésus-Christ. 5° Les schismatiques, les hérétiques, les excommuniés et ceux qui sont dégradés, ne consacrent point le corps de Jésus-Christ. 6° Les évêques qui sont dans le même cas n'ont pas le pouvoir de conférer les ordres.

2° 2^e qu. 23 a 2.

A ces seize articles, les modernes en ont ajouté dix autres, qui sont les mêmes que nous avons relevés dans l'analyse des *Sentences*. Voilà pour les méprises positives de notre auteur.

On lui reproche, outre cela, des omissions importantes, comme sur l'Écriture sainte, l'Église, la primauté du pape, les conciles : toutes matières qu'il ne touche point ; des allégories forcées qu'il apporte quelquefois en preuve de ses assertions ; enfin un défaut de critique, qui lui a fait adopter des pièces supposées, telles que les fausses Décrétales.

Fleuri, *Hist. eccl.*
l. 7, n. 34.

Malgré ces taches, Pierre Lombard, ainsi qu'on l'a dit, a toujours été regardé, et ne cessera de l'être, comme le chef et le modèle de l'école. Il mérite effectivement ce

double titre, soit par l'excellence de sa méthode, la meilleure, pour ne pas dire la seule, à laquelle on puisse s'attacher, soit par la justesse et la sagacité de son esprit, qui se manifestent dans presque toutes ses décisions; soit par l'étendue et le choix de son érudition, dont on voit des traits frappants dans ce nombre prodigieux de passages de l'Ecriture et des Peres, qu'il emploie pour l'ordinaire avec goût et discernement dans ses livres; soit enfin par la netteté de son style, qui, à quelques endroits près, est le mieux assorti au genre des matieres qu'il traite. Pourquoi donc ce guide si respectable et si respecté a-t-il toujours été si peu suivi? Pourquoi ce maître par excellence n'a-t-il presque fait aucun disciple? Chose étonnante! l'école tout occupée à feuilleter, expliquer, commenter, analyser la Somme des Sentences, en a généralement abandonné la méthode et le plan. Cet ouvrage, fait pour bannir de la théologie toutes les questions inutiles et souvent dangereuses, pour marquer les bornes où l'esprit humain doit se renfermer dans l'étude de cette science divine, pour faire connoître les sources essentielles dans lesquelles il faut la puiser; cet ouvrage, dis-je, si bien entendu au jugement de ses interpretes, a néanmoins eu des suites entierement contraires à sa destination. Jamais, en effet, la licence des opinions ne fut plus grande que depuis qu'il eut paru. Jamais les scolastiques n'étudierent avec plus d'ardeur la philosophie païenne, et n'en firent un plus grand usage dans les matieres de religion, que depuis que Pierre Lombard leur en eut montré le danger. Jamais l'étude des Peres ne fut plus négligée, que depuis qu'il en eut prouvé la nécessité par ses principes, et fait sentir l'utilité par son exemple. Oserons-nous le dire? C'est le degré de perfection où notre auteur sembloit avoir porté son travail, qui a fait abandonner la route qu'il avoit tracée. Dans ces temps dénués de critique, on s'imagina qu'il avoit épuisé toute la doctrine de l'antiquité dans ses livres, et par là on se crut dispensé de recourir aux originaux. La paresse entretenoit ce préjugé, la fureur de disputer le fortifioit. Car que faire dans une école nombreuse, comment s'y exercer et s'y distinguer sans le secours de la dispute?

Ce fut dans le même temps et par les mêmes causes que l'on vit dégénérer l'étude du droit canonique. Gratien, contemporain de notre auteur, fit, sous le titre de Décret,

une compilation des lois ecclésiastiques, qui eut le même succès et produisit les mêmes effets que la Somme des Sentences. Dès-lors on cessa de lire les conciles et les anciennes Décrétales. Le nouveau décret tint lieu de code universel, et devint le texte d'un nombre infini de volumineux Commentaires, où l'on ne s'occupoit qu'à imaginer de nouveaux cas, à obscurcir ceux que l'antiquité avoit décidés, et à faire d'une science pacifique par son institution, une source intarissable de chicanes. Ainsi deux ouvrages qui avoient pour objet le rétablissement des bonnes études ont été l'occasion et l'époque de leur dépérissement.

§ V.

ÉDITIONS DE SES ŒUVRES.

Une de nos obligations étant de faire connoître les éditions des ouvrages de nos auteurs, nous avouons qu'il ne nous est pas possible d'y satisfaire pleinement à l'égard des Sentences de Pierre Lombard. Comme elles ont été pendant plusieurs siècles, ainsi qu'on l'a dit, et presque jusqu'aux derniers temps, le texte unique sur lequel les leçons de théologie rouloient, il a fallu les reproduire dans tous les pays un nombre de fois, qu'il n'est pas facile d'imaginer. Nous prions donc nos lecteurs de se contenter des éditions ou réimpressions qui sont venues à notre connoissance après de soigneuses recherches. Nous allons les ranger sous les noms des lieux où elles ont été faites, en observant de nommer les garans de celles que nous n'avons point vues par nous-mêmes.

A Venise, trois éditions *in-folio*, savoir : en 1477, chez Vendelin Spire; en 1480, avec l'explication de Nicolas de Orbellis, et les conclusions de Henri Gorichem; en 1514, chez Grégoire de Gregoriis. Une édition *in-4°* de l'an 1507; deux éditions *in-8°*, la première de l'an 1563, chez François Laurent; la seconde de l'an 1584, chez Marc-Antoine Zalterio.

Fabr., Bibl. m. lat., t. III, p. 780.

Fabr. *ibid.*

A Basle, huit éditions *in-folio*, dont les six premières, sorties des presses de Nicolas Keslers, sont des années 1486, 1487, 1492, 1498, 1502, 1510; la septième de 1515 est accompagnée des commentaires de Gilles de Rome, et des

Fabr. *ibid.*

Ibid.

Ibid.

Bibl. D. de Lak.

additions de Henri *de Vrimaria*; la huitième fut donnée en 1546, chez Pierre de Lagendorff, par les soins de Daniel Agricola, Franciscain.

A Geneve, le premier livre des Sentences fut publié l'an 1580, chez Eustache Vignon, *in-8°*, avec le Commentaire de Lambert Danæus et des Prolégomenes, où l'on tâche de montrer l'origine et les progrès de la théologie scolastique. Cette édition a été mise, comme elle le méritoit, à l'index.

A Louvain, une belle édition *in-folio*, sur les corrections de Jean Aleaume, chez Barthelemi Gravius, l'an 1546. Au même lieu et chez le même imprimeur, sept éditions *in-4°*, savoir : en 1546, 1552, 1556, 1557, 1567, 1568, 1574.

A Mayence, Herman Maresius imprima les Sentences pour Herman Masius, *in-8°*, l'an 1632.

Lipen, Bib. theol.
t. II. p. 752.

A Cologne, quatre éditions *in-8°* : la première en 1509; la seconde en 1566, chez la veuve Jean Birkman, sur les corrections d'Antoine Demochares; la troisième chez la même, en 1576; la quatrième en 1604.

Lipen. *ibid.*

A Paris, trois éditions *in-folio* : la première en 1535, chez les héritiers de Josse Bade Ascensius; la deuxième de 1546, chez Jérôme et la veuve Denyse de Marnef; la troisième en 1564, chez Sébastien Nivelles. Sept éditions *in-4°*, savoir : en 1546, par Louis Tilletan pour Jean de Roigny; en 1557, par le même; en 1558, par Nicolas Buffet, pour Jean Petit et Jean Macé; en 1559, chez Chevallon; en 1542, chez Nicolas de Guingant, sur les corrections du docteur Jean Aleaume, la même année chez Jean Foucher; en 1550, chez la veuve Maurice de la Porte. Vingt-une éditions *in-8°* données en 1514, chez François Regnaud et Geoffroi de Marnef; en 1517, chez Jean Petit et François Regnaud; en 1528, chez....; en 1536, chez Jean Petit, sur les corrections de Demochares; en 1544, chez Poncet le Preux; en 1542, chez la veuve François Regnaud; en 1543, chez Oudin Petit; en 1548, chez la veuve Charlotte Guillard; la même année, chez Mathurin Dupuys; en 1550, chez Jean Macé; la même année, chez Jean de Roigny; en 1555, chez Mathurin Dupuys; en 1557, chez Gilles Corbin; la même année, chez Oudin Petit; en 1558, chez Jérôme de Marnef; en 1560, chez Gabriel Buon et Maurice Meunier;

Fabr. *ibid.*

en 1565, chez la veuve Maurice de la Porte; en 1564, par Maurice Meunier, pour Jean Macé; en 1565, sur les corrections de Jean Bauge, chez.....; en 1575, 1574, 1575, chez Jean-Jacques Dupuys. Outre cela, Claude de Lépine, Dominicain, donna un abrégé des Sentences en 1654, *in-8°*, chez Jean Foucher. Un autre abrégé du même ouvrage parut *in-46*, l'an 1554; deux éditions *in-42*, chacune en deux volumes : l'une chez Jean Petit, sans date; l'autre chez Denys Rou, en 1508.

A Lyon, David la Mouche, pour Vincent Portonaire, imprima deux fois les Sentences dans la forme *in-4°*, savoir : l'an 1525 et l'an 1528. Quatre éditions ou réimpressions en furent faites *in-8°* dans la même ville : la première en 1584, chez Antoine Tardif; la seconde en 1595, chez Pierre Landry, par les soins de Pierre Wiart; la troisième, chez le même en 1594; la quatrième en 1618, par Jean Royaux, pour Claude Landry.

A Rouen, Antoine Ferrand et Jean Behours reproduisirent en 1654, dans un volume *in-4°*, l'édition des Sentences donnée par le docteur Jean Aleaume.

A ces éditions il faut en joindre une sans nom de lieu, ni d'imprimeur, qui fut faite, en 1499, par les soins de Jean Pyvard.

Les autres écrits de notre auteur n'ont pas à beaucoup près fait gémir autant de fois la presse.

On ne compte que trois éditions de son Commentaire sur les Psaumes, toutes trois données à Paris dans le format *in-folio* : la première en 1555, avec le Commentaire d'Haimon; la deuxième en 1557, chez Clevalon, sous la direction de Richard du Mans, Franciscain; la troisième en 1544, par Louis Tilletan, pour Poncet le Preux.

Lipen annonce deux éditions du Commentaire sur la Concorde, l'une de l'an 1485, l'autre de l'an 1564.

Bibl. theol., t. I, p. 639.

Nous connoissons huit éditions faites à Paris du Commentaire sur saint Paul : la première de 1535, *in-folio*, chez les héritiers de Josse Bade Ascensius; la seconde de 1537, même format, chez Claude Chevalon; la troisième de la même année, *in-8°*, comme les suivantes, chez Jean Petit; la quatrième de 1538, chez le même; la cinquième de 1541, chez....; la sixième de 1545, chez Poncet le Preux; la septième de la même année, chez Jean Foucher; la huitième de 1555, chez... (XXII).

Le Long, Bibl. sacr., p. 901.

Ibid.

ODON,

ABBÉ DE MORIMOND.

SA VIE ET SES ÉCRITS.

L'HISTOIRE de l'auteur qui va nous occuper est embrouillée dans un chaos où il n'est pas aisé de la démêler. Tous les modernes que nous avons consultés s'accordent à dire qu'Odon, Cistercien, après avoir été prieur de Morimond, devint abbé de Beaupré, d'où on le tira pour le placer sur le siège abbatial de Morimond, où il mourut le 2 mai de l'an 1164. Mais tout ceci ne peut guère se concilier avec ce qui est rapporté dans le neuvième tome du nouveau *Gallia christiana*. On y voit en effet, dans la liste des abbés de Beaupré, que Thiéri, second abbé de cette maison, étant mort en 1160, fut remplacé par un Odon, qu'on prouve par titres avoir gouverné jusqu'en 1190, et même jusqu'au 31 août de l'an 1200, suivant son épitaphe qui assigne sa mort à cette époque. Sur cela, il est évident qu'Odon, abbé de Morimond, n'a pu être abbé de Beaupré, à moins qu'on ne suppose que ce dernier monastère a eu deux abbés de ce nom dans le douzième siècle; que notre Odon n'a été que très-peu de temps abbé de Beaupré, ou qu'il l'a été, ce qui est moins vraisemblable, en même temps qu'il l'étoit de Morimond; enfin, que l'épitaphe d'Odon de Beaupré est fautive, en ce qu'elle assure qu'il a été le troisième abbé de cette maison. Il est vrai que l'auteur de l'épitaphe, qui vraisemblablement n'est pas du douzième siècle, a pu se tromper en ce qu'il n'aura reconnu pour abbés de Beaupré que ceux dont les tombeaux étoient visibles de son temps, ou au moins dont les noms étoient consignés dans les actes de la maison.

Quoi qu'il en soit, Odon, abbé de Morimond, étoit, suivant le témoignage de l'un de ses disciples, un homme doué de grandes qualités, d'un génie fécond, d'une éloquence vive et touchante, d'une vie exemplaire, d'une prudence et d'une charité qui lui attiroient l'amour et la vénération de

Jongel, not. Abb. cist., p. 31.
 Henr., Men. cist., p. 303.
 Manr., Ann., t. I, p. 519, et t. II, p. 335.
 De Visch, Script., p. 253. Gall. chr. vet., t. IV.
 Gall. chr. nov., t. IV, p. 816.
 Oudin, Script., t. II, p. 1418.
 Fabr., Bibl. m., t. VI, p. 464.
 Gall. chr. nov., t. IX, p. 835.

Prol. in Serm. Od. mss. 3010. Bibl. reg.

tous ses freres. Fidele à l'une des plus essentielles obligations d'un supérieur, il distribuoit souvent à sa communauté le pain de la parole divine. Il mit par écrit quelques-uns de ses sermons; mais il en négligea la plus grande partie, apparemment parce que sa modestie lui faisoit croire qu'ils ne méritoient pas de passer à la postérité. Ses disciples, qui en jugeoient tout autrement, obtinrent de lui, à force d'importunité, la permission de les écrire, tandis qu'il les prononçoit. Mais plus curieux d'en conserver le sens que les paroles, chacun assortit sa copie à l'impression que l'orateur faisoit sur son esprit; et de là vient que ces sermons varient et pour le style et pour l'arrangement dans les différens exemplaires que nous en avons. L'un de ces copistes avoue que, si Odon s'étoit voulu donner la peine de les mettre en état d'être publiés, ils auroient une toute autre beauté. Ces sermons, dont le fond principal consiste dans des explications mystiques de l'Ecriture sainte, n'ont pas à la vérité, suivant la remarque de Dom Tissier, la même noblesse de style que les autres ouvrages d'Odon. Si l'on en veut des échantillons, on les trouvera dans les cinq que le Pere Combefis a fait imprimer dans sa bibliotheque des prédicateurs, et qui sont les seuls qui aient vu le jour.

A l'égard du nombre de ceux que renferment les manuscrits, nous ne pouvons le déterminer. Oudin dit en avoir découvert deux recueils différens à l'abbaye de Long-Pont, dont le premier contient cinquante-six sermons qui roulent sur les dimanches de l'Avent, sur ceux du Carême, sur les principales fêtes de l'année, et spécialement celles de la sainte Vierge. C'est le même qu'on voit aux Carmes déchaussés de Clermont en Auvergne. Oudin ne donne aucune notice du second recueil. On voit à la bibliotheque du Roi, sous le n° 5040, un exemplaire manuscrit des sermons de notre auteur, au nombre de cinquante-quatre, différens de ceux du recueil de Long-Pont. Le texte du sermon par lequel il s'ouvre sont ces paroles d'Isaïe : *Sibilabit Dominus muscæ quæ est in extremo fluminis Ægypti*; et le dernier roule sur celles-ci de S. Pierre : *Deponentes omnem dolum*, etc. Le trente-quatrième, qui a pour objet la Nativité de Notre-Seigneur, est le même que celui qui a été donné par le P. Combefis. La plupart des autres concernent différens

Bibl. cist., t. III,
ep. nunc.

T. I, p. 25, 299,
797.
T. VI, p. 311.
T. VIII, p. 121.

Oudin, Script., t.
II, p. 1418-1419.

De Viscb, ibid., p.
253.

Is., c. 7, v. 18.

Petr., c. 2, v. 1.

Bibl. præd., t. I,
p. 259.

sujets de morale, et ne conviennent pas plus à une fête qu'à une autre.

Il y a bien de l'apparence que ce sont des sermons d'Odon qui se rencontrent dans les manuscrits du Bec, cotés 409 et 440. Ils portent simplement l'étiquette d'un abbé de Morimond, sans exprimer le nom de l'auteur. Si nous étions à portée de conférer ensemble les manuscrits des sermons qu'on attribue communément à Odon, abbé de Shirton, en Angleterre, à Odon, abbé de S. Martin de la Bataille, dans le même royaume, et à Odon de Soissons, peut-être en pourrions-nous découvrir plusieurs qui appartiennent à notre auteur. Ce qui est certain, c'est qu'il faut lui restituer un sermon sur ces paroles de saint Jean : *Stabat juxta crucem Mater Jesu* : sermon que nous avons mal à propos donné ci-devant à saint Odon de Cluni. C'est Maraccio et le cardinal de la Tour Brulée qui nous ont fait reconnoître notre erreur. Ce sermon est encore cité, sous le nom de l'abbé de Morimond, dans une liste, dressée vers l'an 1440, d'écrivains ecclésiastiques, qui ont enseigné que Marie a été conçue à la manière des autres enfans d'Adam.

Le discernement des autres écrits de notre auteur, tous enfouis dans l'obscurité des bibliothèques, n'est pas moins difficile à faire. On conserve à la bibliothèque de S. Benoît de Cambridge, n° 4449, un Commentaire sur le Pentateuque, que Thomas James croit être d'Odon de la Bataille. Un autre sur les Psaumes, qui se voit à Oxford dans la bibliothèque de Bailleul (n° 56), lui est encore attribué par le même critique, ainsi qu'une explication des évangiles renfermée dans le manuscrit 57 du même dépôt. Comme ces trois Commentaires sont dans le genre mystique, Oudin pense qu'ils pourroient bien faire partie d'un ouvrage de notre auteur, dont il y a des exemplaires à Morimond et à Foigni, sous le titre d'*Explications mystiques et morales de divers endroits de l'ancien et du nouveau Testament*. Les mots par où cette production débute, sont : *Ut in novo opere veteris recordemur Testamenti*. Cependant, en d'autres manuscrits qu'Oudin dit avoir vus, elle porte le nom de Guillaume, abbé d'Auberive; mais dans le prologue on nous donne la clef de cette diversité d'attributions, en disant que l'ouvrage seroit beaucoup plus parfait, si Odon lui-même l'avoit rédigé. Il n'y a donc que le fond des choses qui soit

T. VI, p. 248.
Bibl. Mar. Tract.
de Concep., part.
6, c. 26.

Pez, Anecd., t. V,
part. 3.

Oudin, Script., t.
II, p. 1513.
Cat. mss. Angl.,
part. 1, n. 2323, et
part. 3, n. 1426.

de lui : la forme et le style appartiennent à un autre ; et cet autre est l'abbé d'Auberive, qui avoit été son disciple.

Oudin nous apprend que celui-ci eut la même part à un autre ouvrage d'Odon, qui a pour objet la signification mystique des nombres. Il est partagé en dix livres sous le titre d'*Analyse des nombres*, et se trouve à la Bibliothèque du roi. La mysticité de cette production n'est pas à la portée de tout le monde. Mais ce qu'il y a de littéral est très-curieux par rapport à la manière de compter des anciens, et par leurs doigts et par les lettres de l'alphabet. Nous entrerons dans quelque détail là-dessus à l'article de l'abbé d'Auberive.

Les bibliographes font honneur d'autres ouvrages à l'abbé de Morimond, sur des conjectures ou fausses ou incertaines.

Dans le catalogue de la bibliothèque Pauline de Leipsick, on le fait auteur d'un écrit sur la mort de S. Bernard, *De transitu sancti Bernardi*.

Balée lui attribue un Dialogue sur la religion chrétienne, dont Léon et Odon sont les interlocuteurs. Mais on a fait voir ci-devant que c'étoit une production d'Odon, évêque de Cambrai.

Le même bibliographe met encore parmi ses écrits une Chronique. Il y a bien de l'apparence qu'il veut parler ou de celle d'Othon de Frisingue, qui avoit été abbé de Morimond, ou de celle qui portoit autrefois le nom de saint Odon de Cluni, et que nous avons ci-devant restituée à Thomas de Loches.

Enfin, on veut qu'Odon de Morimond ait fait un *Enchiridion*, ou Manuel sur la musique, en forme de dialogue entre le maître et le disciple. A la vérité les manuscrits du Roi cottiés 369 et 7214 contiennent chacun un Traité de musique, qui porte le nom d'Odon. Mais comme on n'a aucune preuve qu'il soit plutôt de notre auteur que de tout autre nommé de même, nous suspendons là-dessus notre jugement.

Ibid.

N. 3352.

P. 160, n. 42.

T. IX, p. 599.

Ibid., t. VI, p. 251.

Fabr., ibid., t. V. p. 465.

ODON DE DEUIL,

ABBÉ DE SAINT DENYS EN FRANCE.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

Gall. chr. nov., t.
VII, col. 377.Félib., Hist. de S.
D., pr. n. 138.Bern., ep. 285, 286,
287.Doublet, Hist. de
S. D., p. 191.

Gall. chr., ibid.

ODON, ou Eudes, naquit à Deuil dans la vallée de Montmorency. S'étant fait religieux à l'abbaye de Saint Denys, il s'y distingua par ses bonnes mœurs, sa prudence et ses talents. Suger, son abbé, le fit connoître à la cour, et lui procura l'honneur d'accompagner le roi Louis le Jeune à la Terre sainte, en qualité de secrétaire et de chapelain. Le monarque n'eut qu'à se louer de ce choix, comme le témoigne une de ses lettres écrite à Suger dans le cours du voyage. A son retour, Odon fut mis à la tête de la nouvelle colonie que l'abbé de Saint Denys établit, l'an 1150, à l'abbaye de Saint Corneille de Compiègne. Suger étant mort l'année suivante, tous les suffrages tombèrent sur Odon pour le remplacer. Peu après son élection, il se vit en butte aux traits de la calomnie, et eut besoin de l'appui de saint Bernard pour les repousser. Le saint homme écrivit en sa faveur trois lettres au pape Eugene III, qu'Odon lui-même, comme il est vraisemblable, alla trouver en personne. Il étoit connu du pontife par deux voyages qu'il avoit déjà faits à Rome : le premier l'an 1149, en revenant de la Terre sainte à la suite du roi de France ; le second en 1150, pour faire confirmer la réforme de l'abbaye de Compiègne.

Après avoir triomphé des ennemis de sa réputation, il eut à combattre ceux qui attaquoient les biens de son monastère. De ce nombre étoit l'archevêque de Bourges, dont les entreprises obligèrent notre abbé à reprendre la route de Rome au commencement de l'année 1153. Henri de France, évêque de Beauvais, lui suscita, pour de semblables intérêts, une nouvelle querelle, dont le pape Adrien IV renvoya le jugement à l'évêque de Paris.

La fermeté d'Odon à défendre le temporel de sa maison ne parloit pas d'un principe d'avarice et de cupidité. Il sut donner des preuves de désintéressement et de générosité dans l'occasion : témoin la donation qu'il fit de la terre de Froyeres aux abbayes d'Ourcamp et de Châalis. Le roi ne cessa de lui continuer les marques de bonté dont il avoit honoré son prédécesseur, sans que néanmoins il paroisse l'avoir admis dans les affaires du gouvernement. On voit un diplôme de ce prince, dans lequel il lui donne la qualité d'ami, en accordant à l'abbaye de Saint Denis le droit de tenir marché tous les ans à S. Clair sur Epte, dans le Vexin françois. Les savans, parmi lesquels il pouvoit figurer, rechercherent aussi son amitié. C'est à lui que Jean Sarazin dédia sa traduction des œuvres de saint Denis. Il cessa de vivre en 1162, et eut pour successeur Eudes de Taverni.

Ibid.

Féib., Hist. de S.
D., Pr., n. 141, p.
109.Cat. mss. Angl.,
part. 1, n. 3614.

§ II.

SES ÉCRITS.

Odon ne se borna pas, dans le voyage de la Terre sainte, aux fonctions qu'il exerçoit auprès du roi. Témoin sur sa route de quantité d'événemens mémorables, il s'empressa, dès qu'il fut arrivé à Antioche, d'en transmettre le souvenir à la postérité. C'est ce qu'il exécuta par une relation partagée en sept livres, ou livrets, qu'il adressa en forme de lettre à son abbé Suger.

Chifflet, S. Bern.
G. III., p. 9-77.

Le premier livre renferme ce qui se passa depuis la publication de la seconde croisade, jusqu'au départ du roi. Dans le deuxième, on décrit la marche des croisés jusqu'à leur entrée dans la Bulgarie. Le troisième les conduit de là à Constantinople. Le passage du bras de S. George et leur entrée dans la Romanie font le sujet du quatrième livre. Dans le cinquième, on fait le récit des malheurs arrivés à l'armée des croisés allemands sur la route de Nicomédie à Antioche, et de son retour forcé vers Constantinople. Le sixième roule sur les aventures diverses qu'éprouva l'armée de Louis le Jeune, de Nicomédie à Satalie. Enfin, dans le septième, on voit les motifs qui déterminèrent ce prince à s'embarquer, les circonstances de cet embarquement, et son arrivée à Antioche. C'est par où se termine l'ouvrage.

Voici maintenant les circonstances de cette relation, qui ont échappé à nos historiens modernes.

P. 12.

Engagé à l'expédition de la Terre sainte, Louis écrivit des lettres à l'empereur d'Allemagne et à celui de Constantinople, pour leur demander le passage sur leurs terres, des marchés sur la route pour les vivres, et des banques pour le change des especes monnoyées. L'empereur grec fit au roi de France une réponse bassement flatteuse, où lui donnant les louanges les plus outrées, il lui promettoit au-delà de ce qu'il avoit demandé. Cette réponse ayant été lue dans le parlement d'Etampes, les ambassadeurs du roi de Sicile, qui étoient présens, déclarerent qu'on ne devoit point y ajouter foi, connoissant, disoient-ils, par l'expérience et par l'histoire, la fourberie des Grecs. L'assemblée ne tint compte de cet avertissement, sur le préjugé qu'il étoit dicté par l'aversion des Siciliens contre les Grecs, avec lesquels ils étoient alors en guerre. Là-dessus les ambassadeurs se retirerent en gémissant et prédisant les malheurs qu'on éprouva.

P. 14.

Le roi, s'étant rendu à Wormes avec son armée, y passa le Rhin sur un grand nombre de bateaux que l'empereur (Conrad) lui avoit fait préparer. On s'arrêta sur l'autre rive du fleuve pour attendre les troupes angloises et normandes, conduites par Arnoul, évêque de Lisieux. « Ce » fut là, dit notre auteur, que la folie des nôtres commença » à se déclarer. La ville nous envoyoit par le Rhin des vivres » en abondance, et nos gens étoient continuellement en » commerce avec ceux du pays. Cette bonne intelligence » malheureusement ne dura pas. Il s'éleva sur l'eau une querelle entre les premiers et les seconds. Ceux-là jettent un » marchand du pays dans le Rhin. Aussitôt les habitans de » Wormes courent aux armes, et parmi plusieurs des nôtres » qu'ils blessent, ils en mettent un à mort. Cet attentat répand la fureur parmi les croisés. On crie qu'il faut mettre » le feu à la ville, sans faire attention que ce désastre envelopperoit plusieurs de nos marchands et changeurs établis à Wormes. Mais les personnes sages de notre armée arrêterent ces insensés. Les bourgeois cependant, toujours saisis de crainte, retirent leurs bateaux, et par là rompent tout commerce avec nous. Mais l'évêque d'Arras (Alvise), ayant trouvé une barque avec peine, se rendit à la ville,

» accompagné de quelques barons, et vint à bout d'y
 » calmer les esprits. Dès-lors ceux-ci, ayant ramené leurs
 » barques, rapportèrent l'abondance dans notre camp. »

En quittant Wormes, les croisés se séparèrent à cause de P. 18.

leur nombre excessif qui mettoit la cherté dans les vivres. Les uns tirèrent du côté des Alpes; les autres, sous la conduite du roi, prirent la route de Ratisbonne pour y passer le Danube. Des ambassadeurs de l'empereur d'Orient attendoient le monarque françois dans cette ville, auprès de laquelle il campa. Odon décrit ainsi le cérémonial de l'audience qu'il leur donna. « Quand, dit-il, on eut dressé les tentes, » et que le roi fut logé, on manda les ambassadeurs, lesquels, » après l'avoir salué et lui avoir remis les lettres de leur » maître, attendirent la réponse debout; car ils n'auroient » osé s'asseoir sans qu'on le leur eût ordonné. Après donc » qu'ils en eurent reçu l'ordre, ils se placèrent sur des sièges » qu'ils avoient apportés avec eux. Nous remarquâmes alors » une coutume des Grecs, qui est que, lorsque les maîtres » s'asseyent, toute leur suite demeure debout. Là vous eussiez » vu de jeunes gens le jarret tendu, la tête penchée, les » yeux arrêtés en silence sur leurs maîtres, témoigner par » cette attitude leur disposition à obéir au premier signe. » Ils ne portent point d'écharpes; mais ils ont de riches » habits de soie, courts, bien serrés, avec des manches » étroites : ce qui les rend lestes et dégagés comme des » athlètes. La forme de l'habillement des pauvres est la même, » et il n'y a de différence que pour le prix. A l'égard des » lettres qu'ils présenterent, deux motifs, la honte et l'im- » puissance, m'empêchent d'en donner ici la traduction. » Car la première et plus grande partie étoit employée à » capter la bienveillance du prince d'une manière si basse » et si rampante, que les expressions affectueuses et nullement » sincères qu'elle renfermoit, loin de convenir à un » empereur, auroient déshonoré le plus vil bouffon..... » Le roi cependant, quoique non sans rougir, souffroit que » son interprète lui rendit tout. » Odon parle ensuite de la seconde partie, qui contenoit les conditions auxquelles l'empereur offroit le passage sur ses terres avec les secours nécessaires aux croisés.

Arrivés en Bulgarie, les croisés françois ne tarderent pas à s'apercevoir de la perfidie des Grecs. On sait les mauvais procédés de ceux-ci à leur égard. « Mais il parut, dit Odon, à quelques-uns de nos gens que les Allemands, qui nous précédoient, y avoient donné occasion, en ce que, non contents de piller tout ce qu'ils rencontroient sur leur passage, ils avoient même, comme nous le remarquâmes, brûlé quelques villages et faubourgs. Voici un trait de leur brutalité que je rapporte avec douleur. Près des murs de Philippopoli, les Latins occupoient un bourg considérable, où les étrangers trouvoient des vivres en abondance pour leur argent. Les Allemands rendirent mémorable, à leur honte, le séjour qu'ils y firent. Comme ils étoient répandus dans les auberges, un jongleur y vint; et quoiqu'il ignorât leur langue, il s'assit auprès d'eux, but et paya son écot. Après cela, voulant divertir la compagnie, il tira de son sein un serpent qu'il avoit enchanté, le met dans une coupe sur le pavé, et fait plusieurs tours de charlatanerie autour de l'insecte. A la vue de ce prodige, les Allemands se levent en fureur, prennent le jongleur et le massacrent. En même temps ils s'écrient que les Grecs veulent les faire périr par le poison, attribuant le crime d'un seul à tous. Cette émeute répand l'alarme dans tout le faubourg. Le commandant de la ville survient pour apaiser le tumulte, avec une escorte sans armes. L'œil des Allemands, troublé par la fureur et le vin, ne voit que des gens qui courent à eux, et n'aperçoit pas qu'ils sont désarmés. Ils vont en colere au-devant de ces pacificateurs, s'imaginant qu'on vient pour tirer vengeance du meurtre qu'ils ont commis. L'officier et sa troupe se retirent aussitôt et rentrent dans la ville. Mais ayant pris leurs arcs, ils reviennent à ces insensés, les mettent en fuite, blessent, tuent plusieurs d'entre eux, et ne s'arrêtent qu'après les avoir tous chassés du faubourg. Ce fut surtout dans les auberges que se fit le carnage. On prit soin des cadavres, à cause de l'argent dont ils étoient garnis, et on les jeta dans des cavernes pour les fouiller à loisir. La querelle ne se termina pas là. Les vaincus, ayant repris leurs esprits, retournent en force à la charge, mettent en fuite les bourgeois à leur tour, font le dégât autour de la ville, et réduisent en cendres le fau-

» bourg (4). Au reste, ce n'étoit pas seulement à leurs hôtes
 » que les Allemands se rendoient insupportables; nos gens
 » avoient presque également à se plaindre d'eux. Le fait
 » suivant en est la preuve. Un jour, quelques François, pour
 » éviter la foule qui environnoit le roi, prirent les devants
 » et vinrent se loger auprès des Allemands. On va au marché
 » des deux côtés; mais les Allemands ne souffrent point que
 » les nôtres achètent rien, qu'ils n'aient eux-mêmes ce qu'ils
 » désirent : cela occasionna une dispute. On cria beaucoup
 » de part et d'autre; et comme on ne s'entendoit pas, on en
 » vint bientôt aux coups. Les François, qui étoient en plus
 » petit nombre, furent les plus maltraités. Le combat ne
 » finit qu'à la nuit. Le lendemain on étoit prêt à recom-
 » mencer; mais les chefs, se jetant aux genoux des soldats,
 » apaisèrent l'émotion par leurs prières et leur modération.
 » C'est ainsi que les Allemands troubloient tout sur la route,
 » et indisposoient la nation grecque contre notre roi, qui
 » venoit à leur suite dans un esprit de paix. » Peu après,
 » Odon rapporte un autre trait de leur brutalité. « Après
 » divers obstacles surmontés, ils arrivent, dit-il, aux portes
 » de Constantinople. Il y avoit près de cette ville un vaste
 » et magnifique parc environné de murailles, lequel ren-
 » fermoit une grande quantité de gibier, des étangs et
 » d'autres pièces d'eau. On y avoit creusé plusieurs caver-
 » nes pour servir de retraite aux bêtes. Dans l'enceinte de
 » ce parc, s'élevoient des maisons superbes, où les empe-
 » reurs venoient se délasser dans la belle saison. L'empe-
 » reur d'Allemagne, au lieu de respecter ce séjour des dé-
 » lices, s'y jette à la tête de ses gens, fait main basse sur
 » le gibier, et détruit presque tout à la vue des Grecs. Car
 » le palais impérial, qui domine sur les murs de la ville,
 » a ce lieu au-dessous de lui, et, par les regards continuels
 » du maître, anime et encourage ceux qui l'habitent. Tou-
 » tefois l'empereur grec, à qui cet étrange spectacle avoit
 » causé le plus grand étonnement, eut assez de pouvoir sur
 » lui-même pour dissimuler son dépit. Il envoie une dépu-
 » tation à l'empereur allemand pour lui demander une con-
 » férence. Mais celui-ci craignant d'entrer dans la ville,
 » celui-là appréhendant d'en sortir, ou ne le voulant pas,

(4) Nicétas rapporte à peu près la même chose, l. 1, Hist. Imp., *Manuel*, c. 5.

P. 35-36.

» chacun refusa de faire les avances (1), et de rabattre de son faste ordinaire en faveur de l'autre. »

Louis ne fut pas aussi délicat sur le cérémonial. « Lorsque nous approchâmes de Constantinople, dit Odon, les nobles et les personnes les plus distinguées du clergé et du peuple vinrent au-devant du roi, et le reçurent avec les honneurs convenables, le suppliant de vouloir bien descendre chez l'empereur, pour satisfaire, disoient-ils, l'empressement qu'il avoit de le voir et de l'entretenir. Louis, compatissant à sa frayeur, se rendit à cette demande. Ayant donc choisi un petit nombre des siens, il s'avança avec eux vers le palais impérial, où il rencontra l'empereur qui l'attendoit sous le portique, et qui lui fit une réception dont il n'eut qu'à se louer. Ces deux princes étoient égaux à peu près pour l'âge et la taille, et ne différoient que pour les mœurs et l'habillement. Enfin, après s'être embrassés et baisés mutuellement, ils entrèrent dans la salle intérieure du palais, où ils s'assirent sur deux sièges qu'on leur avoit préparés. Là, environnés de leurs suites, ils entament la conversation par le moyen de leurs truchemens. L'empereur demande au roi quel est son dessein, fait mille vœux pour qu'il réussisse, et lui promet de l'aider en tout ce qui dépendra de lui. Eh, plutôt à Dieu que son discours eût été aussi sincère qu'il étoit honnête ! Si l'aisance du maintien et du geste, si la sérénité du visage, si la douceur des paroles manifestoit toujours les dispositions du cœur, tous les assistans auroient dit unanimement que l'empereur avoit l'affection la plus tendre pour le roi. Mais on ne sait que trop combien sont équivoques ces sortes de démonstrations. Après cela, les deux princes se séparèrent, et les nobles conduisirent le nôtre au palais où il devoit loger. »

La description que notre auteur fait de la ville de Constantinople mérite d'être mise sous les yeux de nos lecteurs. « Constantinople, dit-il, illustre par sa réputation, plus encore par ses richesses, présente dans son plan la forme d'un triangle, ou d'une voile de vaisseau. Dans l'angle intérieur s'élèvent l'église de Sainte Sophie et le palais de Constantin, où il y a une chapelle décorée d'un grand

Barre. Hist. d'Allemagne., t. IV, p. 370. (1) Il y eut cependant une entrevue de ces deux princes, laquelle fut assez froide, quoiqu'ils fussent beaux-frères.

» nombre de reliques. La mer baigne la ville de deux côtés.
» En venant à cette capitale, nous avions à notre droite le
» bras de Saint George, et à notre gauche un canal qui en
» sort et s'étend environ à quatre mille pas. C'est là que
» l'on voit le palais des Blanquernes, placé à la vérité dans
» un lieu bas, mais relevé par la somptuosité, l'élégance
» et la grandeur de ses édifices. La triple variété de son
» voisinage offre une triple satisfaction aux yeux de ceux
» qui l'habitent, et les recrée alternativement par la vue
» des champs, de la mer et de la ville. La magnificence de
» ses dehors n'admet presque point de comparaison. Mais
» tout ce que je pourrais dire de celle des dedans, seroit
» trop au-dessous de la vérité. L'or et les peintures y brillent
» de toutes parts. La cour est pavée de marbre avec un
» merveilleux artifice; et je ne sais, à vrai dire, ce qui lui
» donne le plus de prix et de beauté, la subtilité de l'art ou
» la richesse des matières. Le troisième côté du triangle
» que forme la ville confine à une assez belle campagne.
» Il est fermé par un double mur qui s'étend depuis la mer
» jusqu'au palais, à deux milles environ de longueur. Ce
» mur cependant n'est point fort, et les tours qui le défendent
» ne sont point élevées. Je pense que la ville met
» sa plus grande confiance dans la multitude de ses habitants
» et dans le repos dont elle jouit depuis long-temps.
» Le terrain qui avoisine les remparts est vide, et se partage
» en terres labourables et en jardins, qui fournissent
» toutes sortes de légumes. De ce même côté, des aqueducs
» souterrains amènent l'eau douce en abondance aux citoyens.
» Pour la ville en elle-même, elle est malpropre,
» sale, infecte, et condamnée en plusieurs quartiers à une
» nuit éternelle; car les riches couvrent les rues de leurs
» édifices, et ne laissent aux pauvres et aux étrangers que
» les ordures et les ténèbres. Les meurtres, les vols et les
» autres crimes qui fuient la lumière, y sont fréquents; et
» cela doit être ainsi. En effet, comme on vit sans police
» dans cette ville, il y a presque autant de maîtres que
» de riches, et de voleurs que de pauvres : chaque scélérat
» y a dépouillé toute crainte et toute honte, attendu que
» le crime y est impuni, et que l'obscurité le dérobe à la
» vengeance publique. En un mot, Constantinople excède
» les bornes de la modération en toutes choses; et comme

» elle surpasse toutes les autres villes en opulence, elle les
» surpasse aussi par ses vices. Elle a beaucoup d'églises, qui,
» bien qu'inférieures en grandeur à Sainte Sophie, ne lui
» cedent peut-être pas en beauté. Ceux de nos gens qui le
» pouvoient, y entroient, les uns par curiosité, les autres
» pour satisfaire leur dévotion. Le roi lui-même, accom-
» pagné de l'empereur, les visita; et, à son retour, vaincu
» par ses prières, il consentit à dîner avec lui. L'appareil
» du repas, la délicatesse et la variété des mets, les agré-
» mens de la symphonie, tout répondit à la dignité des
» convives, et tout charmoit à la fois les yeux, les oreilles
» et le goût. Plusieurs de nos gens craignoient pour le roi.
» Mais lui, s'abandonnant à la Providence, étoit dans une
» parfaite sécurité; car celui qui n'a pas de mauvais des-
» seins ne croit pas facilement qu'on veuille lui nuire....
» Mais les Grecs dissimuloient la vengeance qu'ils nous pré-
» paroient, jusqu'à ce que nous eussions passé le bras de
» Saint George. Tant que nous fûmes aux environs de Con-
» stantinople, nous n'eûmes pas à nous plaindre d'eux; car
» on ne leur faisoit pas un crime d'avoir fermé leurs portes
» à la multitude des croisés, vu qu'ils avoient brûlé plu-
» sieurs de leurs maisons et de leurs oliviers, soit faute de
» bois, soit par l'effet de l'ivresse. Le roi faisoit souvent
» couper le nez, les oreilles et même les pieds aux coupables.
» Mais cela n'étoit pas capable de réprimer l'insolence de
» nos gens. Bref, il falloit de deux choses l'une, ou que l'on
» en fit périr des milliers à la fois, ou que l'on tolérât plu-
» sieurs de leurs déportemens. »

Après le passage du détroit, l'imprudence des François
fournit bientôt aux Grecs un prétexte de faire éclater contre
eux leur mauvaise volonté. « Nous voilà passés, dit notre
» auteur; des vaisseaux chargés de vivandiers et de chan-
» geurs viennent à notre suite. La banque est ouverte sur le
» rivage; les trésors sont étalés, l'or et la vaisselle d'argent
» que les Grecs avoient achetée de nous brillent sur leurs
» comptoirs. Plusieurs viennent de notre armée pour faire
» les échanges nécessaires; et à ceux-ci d'autres se joignent,
» qui convoitent ce qui ne leur appartient pas. Or, un jour
» il arriva qu'à la vue de ces immenses richesses, un certain
» Flamand, digne du fouet et du feu, se laissa aveugler par le
» désir effréné de les enlever. Tout d'un coup s'étant mis à

» crier *havo, havo*, il se jette sur ces trésors, et emporte
» ce qui l'avoit le plus tenté. Ses semblables, encouragés
» par sa hardiesse, et séduits par le mérite du butin, ne
» tardent pas à l'imiter; et comme les insensés se fourrent
» partout (car je compte pour tels tous ceux qui périssent
» dans l'affaire du change), on voit tomber sous les coups
» de toutes parts ceux qui avoient de l'argent à la main.
» Les cris redoublent, la fureur s'accroît, les comptoirs sont
» renversés, l'or est foulé aux pieds et pillé : les pauvres
» changeurs, dépouillés, cherchent leur salut dans la fuite;
» les vaisseaux reçoivent les fugitifs, et ramènent à la ville
» ceux qui achetoient les vivres pour nous. Ceux-ci sont
» battus et dépouillés par les Grecs. Dans la ville même,
» tous les étrangers qui s'y trouvent subissent un pareil
» outrage, et sont traités en ennemis. Le roi, informé de
» ces désordres, fait venir le comte de Flandre, et lui re-
» demande en colere le coupable, qu'il fait pendre aussitôt
» à la vue de Constantinople. Ensuite il se met à faire la
» recherche de ce qui avoit été perdu, promettant le pardon
» à ceux qui le rendront, et menaçant du supplice ceux qui
» le receleront; et afin que l'on n'en fût point détourné
» par la crainte, ou la honte de paroître devant lui, il or-
» donne que tout soit remis entre les mains de l'évêque de
» Langres. Le lendemain ceux qui avoient fui sont rappelés,
» et recouvrent tout ce qu'ils juroient avoir perdu. Plusieurs
» d'entre eux redemandoient beaucoup plus qu'il ne leur
» étoit dû; mais Louis aime mieux leur restituer du sien,
» que de troubler la tranquillité de son armée. Après cela, il
» députa deux personnages graves à l'empereur grec, sa-
» voir : Arnoul, évêque de Lizieux, recommandable par
» son éloquence et sa religion, et Barthelemi, son chan-
» celier, pour réclamer ceux des siens qu'on retenoit à Con-
» stantinople, avec les effets qu'on leur avoit enlevés. Comme
» les ordres du monarque étoient pressans, les deux am-
» bassadeurs firent la traversée de grand matin, et, par la
» faveur des huissiers, ils entrèrent dans le palais : mais
» ils ne purent obtenir de parler à l'idole. Ce jour-là toute
» leur consolation fut de s'entretenir ensemble, leur nour-
» riture de se repaître les yeux de la vue des peintures; et
» quand la nuit fut arrivée, les degrés du palais et le pavé
» leur tinrent lieu de chevet et de matelas. Le lendemain

» ce profane (l'empereur) s'étant levé vers la troisième heure,
» ils parurent devant lui par son ordre, et remplirent l'objet
» de leur mission, en lui représentant la satisfaction qu'on
» avoit donnée à ses gens, et celle qu'il devoit aux nôtres.
» L'éloquence sage et douce du prélat auroit pu le rendre
» traitable, si ce serpent dangereux eût été susceptible d'en-
» chantement; mais, sourd et gonflé de venin comme l'as-
» pic, il parut tout différent de ce qu'il étoit auparavant,
» ou plutôt il leva le masque sous lequel il avoit jusqu'alors
» caché sa méchanceté. Cependant l'évêque le presse, et ga-
» gne à la fin quelque chose; car on lui promet des mar-
» chés pour l'armée, et on permet à nos pèlerins détenus
» de rejoindre l'armée, mais sans leur rendre ce qu'on leur
» avoit pris. L'empereur dit qu'il veut avoir encore une con-
» férence avec le roi, et qu'il doit au plutôt lui envoyer une
» ambassade pour ce sujet. Sur cela le prélat et le chancelier
» prennent le parti de s'en retourner, pour ne pas faire une
» diète de trois jours entiers. » On sait le reste.

Telles sont les principales anecdotes que nous avons rencontrées dans cette relation. On pourroit blâmer nos historiens modernes qui ont traité des croisades à dessein, de n'avoir pas eu le soin de recueillir ces faits, ou de les avoir touchés trop légèrement. La plupart à la vérité ne sont pas à la louange des croisés; mais l'histoire n'est pas un plaidoyer où l'on ne parle qu'à la décharge d'une partie, et à la charge de l'autre. Notre auteur a mieux connu l'impartialité essentielle à ce genre d'écrire. Sa relation est presque un modèle à cet égard : elle est d'ailleurs composée avec beaucoup d'ordre, de sagesse et de netteté; le style en est vif, facile et même élégant, autant qu'il pouvoit l'être au douzième siècle.

On est redevable de la publication de cet ouvrage au P. Chifflet, jésuite, qui l'a mis à la tête de son livre intitulé : *S. Bernardi genus illustre assertum*.

FASTREDE,

ABBÉ DE CÎTEAUX,

ET

BERNARD,

MOINE DE LA CHAISE DIEU.

I. **F**ASTREDE, dit aussi Fastrade, et quelquefois Flaster, Gall. chr. nov., t. III, p. 171. étoit de la noble maison de Gaviames, ou Gaviaumer, dans le Hainaut. Formé aux lettres et à la vertu par d'habiles maîtres, il alla se consacrer à Dieu dans l'abbaye de Clairvaux, sous le gouvernement de saint Bernard. Le mérite dont il fit preuve dans cette retraite est attesté par le choix que l'abbé de Clairvaux fit de sa personne pour gouverner la nouvelle colonie de Cisterciens établie à Cambron l'an 1148. Le poste étoit difficile à remplir, parce que bien des obstacles s'opposoient à cet établissement. Fastrade les surmonta par sa prudence et sa sagesse. Il se comporta si bien à Cambron, que les religieux de Clairvaux le rappellerent, l'an 1157, pour le faire leur abbé. Devenu le successeur de S. Bernard, il retraça le zèle de ce grand homme pour le maintien de la discipline régulière. Nous avons de ce zèle un monument précieux dans une lettre qu'il écrivit à un abbé de sa filiation. Celui-ci, sous prétexte de mauvaise santé, se permettoit des adoucissements contraires à la règle, et même des superfluités dans la table et les habits. Fastrade l'exhorte par les motifs les plus pressans à changer de conduite. « Quel contraste, lui dit-il, entre la vie que » vous menez et celle de toutes les autres maisons, et même » de la vôtre ! Partout dans nos monasteres on se nourrit de » pain d'avoine, d'herbes cuites sans huile ni graisse, de pois » et de fèves : régime si exact, qu'il ne souffre pas même » d'exception le jour de Pâque. Vous prétextez, pour vous » en dispenser, vos maux de tête et d'estomac ; mais vous » êtes dans une illusion bien grossière, si vous pensez que » des moines, dans leurs maladies, puissent s'accorder en

» conscience tous les soulagemens dont les séculiers font
 » usage. S. Bernard nous disoit qu'un moine, s'il étoit bien
 » pénétré de ses obligations, ne mangeroit pas un morceau
 » de pain sans l'arroser de ses larmes, sa fonction étant d'ex-
 » pier par ses gémissemens, et ses propres péchés et ceux du
 » peuple. Les infirmités, ajoutoit-il, ne peuvent autoriser les
 » moines à vivre dans le relâchement, puisque nos premiers
 » Peres cherchoient exprès des vallées profondes et maré-
 » cageuses pour y bâtir des monasteres; afin qu'étant
 » souvent dans le cas d'être malades, les moines eus-
 » sent toujours présente l'idée de la mort, et ne vécus-
 » sent pas dans une funeste sécurité. Si ces remontrances
 » fraternelles, continue Fastrede, ne peuvent faire sur votre
 » cœur assez d'impression pour vous porter à vous corriger,
 » je serai forcé d'employer le remede que ma qualité de
 » supérieur me met entre les mains. » Cette lettre a excité
 dans le dernier siecle une controverse entre deux pieux et
 savans solitaires, qui l'ont citée plusieurs fois en françois,
 tantôt en entier, tantôt par extrait. On la trouve en original
 parmi celles de saint Bernard dans la nouvelle édition de ce
 Pere.

Ep. 440.

Les intérêts de l'Eglise doivent toucher un solitaire, et
 surtout un chef de solitaires, encore plus vivement que
 ceux de son ordre. Pénétré de cette vérité, à l'exemple de
 saint Bernard, Fastrede se donna de grands mouvemens,
 avec plusieurs abbés ses confreres, pour éteindre le schisme
 occasionné, l'an 1139, par l'élection du pape Alexandre III,
 et celle de l'anti-pape Victor. Nous avons dans la lettre qu'il
 écrivit à Omnibon, évêque de Vérone, le détail des dé-
 marches et des voyages qu'il fit à ce sujet. Si la Providence
 ne permit pas que le succès répondit entièrement à ses
 soins, on voit qu'ils ne furent pas absolument infructueux,
 et qu'il ne dépendit pas de lui, ni de ses collègues, qu'ils
 n'eussent tout l'effet qu'ils pouvoient en espérer. La lettre
 dont on vient de parler se rencontre dans le dixième
 tome des conciles du Pere Labbe, dans le sixième de ceux
 du Pere Hardouin, et dans le troisième de la bibliotheque
 de Cîteaux.

Gall. chr. nov., t.
V, p. 800.P. 1487.
Part. 3, p. 1585.

Lambert, abbé de Cîteaux, qui avoit été l'un des coopé-
 rateurs de Fastrede dans l'affaire du schisme, ayant abdiqué
 vers la fin de l'an 1164, ou le commencement de l'année

suivante, notre abbé fut élu, comme le sujet le plus digne de l'ordre, pour le remplacer. Il ne jouit pas long-temps de cette dignité. Dans le printemps de l'an 1163, étant allé trouver le pape Alexandre à Paris pour différentes affaires de son ordre, et surtout pour demander la canonisation de S. Bernard, il y mourut le 24 avril, regretté du pape et du roi, qui l'honora même de ses pleurs. Son corps, ayant été rapporté à Cîteaux, y fut inhumé dans le cloître auprès de ses prédécesseurs. Les martyrologes de l'ordre le comptent parmi les Saints.

Il ne reste d'autres productions de sa plume, que les deux lettres que nous venons de rapporter. L'une et l'autre piece font voir qu'il savoit écrire, et qu'il étoit capable d'enfanter des ouvrages en forme.

II. BERNARD, et non Bertrand, comme le nomment quelques modernes contre l'autorité des meilleurs manuscrits, s'étant fait moine à la Chaise Dieu, devint prieur de S. Gemme en Saintonge, monastere dépendant de cette abbaye. Pénétré de vénération pour la mémoire de saint Robert, fondateur de la Chaise Dieu, il composa un ouvrage sur sa vie et ses miracles, divisé en trois parties. Dans la première, il se propose de suppléer à ce que Gérard de Vanne et Marbode avoient omis, ou n'avoient pas détaillé suffisamment, en traitant des merveilles opérées par ce Saint durant sa vie. La seconde a pour objet celles que Dieu avoit accordées à son intercession depuis sa mort. Dans la troisième, l'auteur parle des abbés qui ont succédé à S. Robert jusqu'en 1160, et des moines que Dieu avoit favorisés du don des miracles durant cet intervalle.

Les faits n'ont aucune liaison dans sa narration, et d'ailleurs ils sont, pour la plupart, de nature à ne pas trouver facilement créance dans l'esprit de bien des lecteurs. Cependant ce qu'il raconte est d'autant moins à négliger, qu'il assure en avoir été témoin, ou l'avoir appris des personnes sous les yeux desquelles les choses s'étoient passées. Ce qui donne encore quelque sorte de prix à cette production, c'est qu'on y trouve des traits de la discipline ecclésiastique et des mœurs de ce temps-là. On y voit, par exemple, que les gentilshommes du canton se faisoient une dévotion d'apporter à S. Robert leurs enfans à baptiser le samedi-saint. Raimond, comte de S. Gilles, vient faire vœu au tombeau

Gall. chr. nov., t. IV, p. 987.
Maur., Ann. Cister., ad an. 1163, c. 1.
Dubois, Hist. eccl. de Paris, l. 13, c. 4, n. 4.

Mir. chr. cist., n. 317.

Mab., Act. SS. B., t. IX, p. 183.
Fabr., Bibl. m. t. I, p. 968.
Lab., Bibl. nov. mss., t. II, p. 637.

Dist. 1, c. 13.

Dist. 2, c. 10.

Dist. 1, c. 13.

Dist. 3, c. 18.

du Saint, de ne tenir que de lui le comté de Toulouse, si par son intercession il obtient de Dieu la grace de s'en mettre en possession. La messe du samedi-saint se célébroit encore au douzième siècle pendant la nuit de Pâque. Bernard enfin remarque qu'aux vigiles de Pâque et de la Pentecôte, les clercs ne récitaient que trois leçons, au lieu que les moines en récitaient douze.

P. 637.

Boll., 24 avril, p. 326.

L'ouvrage de Bernard a été mis au jour par le P. Labbe dans le deuxième tome de sa nouvelle bibliothèque des manuscrits. Les Bollandistes l'ont fait réimprimer avec leurs remarques au 24 avril, date de la mort de saint Robert, dans leur grande collection. D. Mabillon l'a reproduit au neuvième tome de ses actes des Saints bénédictins, après en avoir revu et corrigé, sur différents manuscrits, le texte qu'il a enrichi de savantes observations.

T. II, p. 335.

Bernard, outre cette production, avoit composé la vie d'Etienne (1), premier disciple de saint Robert, et l'Histoire des fondateurs du Prieuré de Saint Gemme. Mais on ignore si ces deux écrits subsistent. On ne connoît point l'époque précise de sa mort. Dom Mabillon a cru qu'il étoit décédé sous le gouvernement de Jourdain, septième abbé de la Chaise Dieu, sur ce qu'ayant promis de donner à la fin de l'ouvrage dont on vient de rendre compte, l'histoire de cet abbé, il n'a pas tenu parole. Mais Jourdain, suivant le nouveau *Gallia christiana*, mourut en 1158, et Bernard déclare qu'il écrivoit son histoire de saint Robert en 1160. Au reste, il falloit que notre auteur fût alors fort âgé, puisqu'il dit avoir conversé avec des disciples de S. Robert mort en 1060.

Ann., I 72, n. 16.

(1) D. Mabillon dit que c'est Etienne de Mercœur, sixième abbé de la Chaise Dieu. Mais il y avoit 45 ans que S. Robert étoit mort, lorsque celui-ci lui succéda.

HÉLOÏSE,

ABBESSE DU PARACLET.

SA VIE ET SES ÉCRITS.

QUELQUE fameuse que soit par ses aventures, par son esprit et par d'autres qualités singulières, Héloïse, ou Helwida (car on lui a donné ces deux noms, mais plus communément le premier), cependant aucun des anciens monumens ne nous instruit ni de l'année de sa naissance, ni de celle de sa mort, ni de sa patrie, ni de son extraction. Les écrivains modernes ont voulu suppléer à ce silence. Papyre Maçon ne craint pas d'avancer qu'elle étoit fille naturelle d'un chanoine de Paris, nommé Jean. C'est une calomnie si grossière, que Bayle, malgré son penchant décidé pour les histoires scandaleuses, a cru devoir la réfuter. Damboise n'est pas mieux fondé à mettre Héloïse parmi les rejetons légitimes de l'illustre maison de Montmorency. D. Gervaise, qui lui fait le même honneur, date sa naissance de l'an 4404, sur la supposition nullement prouvée, qu'elle vécut le même nombre d'années que son époux. On devine avec plus de probabilité son pays natal. Il faudroit en effet, comme on va le voir, qu'elle eût été dépaycée de bonne heure, pour n'être pas venue au monde à Paris, ou dans les environs. Sur les qualités personnelles d'Héloïse, ses derniers panégyristes ont encore ajouté quelques coups de pinceau de leur façon au tableau que les anciens en ont tracé. Si l'on en croit un des plus récents, la nature, par une libéralité presque sans exemple, avoit épuisé sur elle tous ses trésors. « Aucune fille ne l'égalait, dit-il, pour l'esprit, » et peu la surpassoient en beauté. » On convient des talens; mais pour la figure, celui qui avoit le plus d'intérêt à grossir les choses se contente de dire qu'elle étoit passablement belle, *per faciem non infima*. Elle ne le fut encore que trop pour son malheur. Sa mere, suivant le nécrologe du Paraclet, se nommoit Hersende; le nom de son pere est demeuré dans l'oubli. Dès son enfance, elle fut mise en pen-

Ann., I. 3, p. 239.

Dict., art. HÉLOÏSE.

Vie d'Abel., t. II, p. 48.

Ibid.

Abæl. Ep. I, p. 10.

Ibid.

Ibid., p. 24.

sion chez les religieuses d'Argenteuil, où elle apprit non-seulement le latin (langue dont la connoissance étoit alors aussi commune dans les cloîtres de filles, qu'elle y est rare aujourd'hui), mais encore le grec et l'hébreu. Au sortir de cette école, elle passa dans la maison d'un oncle, chanoine de l'église de Paris, nommé Fulbert. Cet ecclésiastique, voyant sa niece déjà fort avancée dans les lettres, résolut de perfectionner son éducation. Il n'en étoit pas capable par lui-même. Abelard, qui enseignoit pour lors à Paris, sachant qu'il cherchoit un maître pour Héloïse, vint lui offrir ses services. Ce professeur, comme on l'a dit ailleurs, avoit ses intentions bien différentes de celles de Fulbert. Au moyen des propositions avantageuses dont il sut leurrer son avarice (car le bon homme craignoit la dépense), il vint facilement à bout de s'introduire dans sa maison. La séduction de l'écolière fut l'effet des leçons du maître, et le prix de l'aveugle confiance du chanoine. On découvrit l'imposture à la fin; mais le mal étoit fait. Abelard, chassé du logis, vint à bout d'en tirer Héloïse, et l'envoya chez sa sœur en Bretagne pour se décharger du fruit de son dérèglement. Pendant son absence, il réussit en apparence à calmer le ressentiment de Fulbert, au moyen d'une promesse qu'il lui fit d'épouser sa niece, pourvu que le mariage fût secret. Fidele à sa parole, il se rendit auprès d'Héloïse, qu'il fut bien surpris de trouver, malgré son amour pour lui et par cet amour même, dans des dispositions toutes contraires à ses vues. Jamais on ne vit passion de femme plus inconcevable que la sienne; jamais discours ne fut plus étrange que celui qu'elle lui tint en cette occasion. « Je vois, lui dit-elle, le motif qui vous engage à m'épouser. Vous cherchez à satisfaire mon oncle, et à mettre vos jours en sûreté. Vous n'y réussirez pas. Je connois son caractere. Il sait dissimuler une injure, lorsqu'il ne peut se venger; mais il n'a pas l'ame assez noble pour pardonner. C'est donc un piège tendu à votre simplicité, que ces beaux semblans d'amitié qu'il étale à vos yeux. Mais quand même la réconciliation seroit sincere entre vous de part et d'autre, songez-vous à l'infamie qui doit rejaillir sur vous et sur moi de l'engagement que vous me proposez? Je vous le demande, de quel œil le monde, l'église et les philosophes regarderont-ils une femme qui les aura privés d'une lumiere destinée à les

» éclairer ? Quelles imprécations ne lancera-t-on point contre
» moi pour m'être asservi et rendu propre celui que la na-
» ture avoit formé pour le bien public ? Y songez-vous, en-
» core une fois ? Vous, me parler de mariage ! Ignorez-vous
» donc ce qu'en ont dit tous les sages de l'antiquité ? Con-
» sultez l'apôtre ; il vous le représentera comme un joug,
» dont une ame élevée au-dessus des sens doit toujours se
» préserver, et qu'il n'est jamais avantageux de reprendre
» après en avoir été délivré. Interrogez vos oracles les
» philosophes : ils vous prouveront par les plus fortes rai-
» sons, que cet état ne peut compatir avec la recherche
» de la vérité. En effet, comment pourrez-vous accorder
» les devoirs de votre chaire avec les embarras du ménage ?
» Quelle convenance entre des écoliers et des servantes,
» entre des écritoirs et des berceaux, entre des livres et
» des quenouilles, entre des plumes et des fuseaux ? Un sa-
» vant absorbé dans des méditations philosophiques, ou
» théologiques, entendra-t-il paisiblement les cris des
» enfans, les chansons des nourrices, et tout le tracas
» bruyant d'une famille occupée de divers soins ? Aussi re-
» marquons-nous que, dans tous les temps et parmi toutes
» les nations, sous le paganisme comme parmi les Juifs et
» les Chrétiens, les personnes les plus éminentes en sagesse
» n'ont pas balancé à préférer le célibat au mariage.
» Hé quoi ! lié comme vous l'êtes à la continence par votre
» état de clerc et de chanoine, vous ne pourrez soutenir
» un genre de vie dont, quoique libres, des Gentils et
» des laïcs vous ont tracé le modèle ? Que si l'honneur de
» la cléricature et le profit du canoniat vous touchent
» peu, si vous êtes prêt à vous dépouiller de ces titres,
» conservez au moins le caractère de philosophe, et ne
» ternissez pas, en vous dégradant vous-même, l'éclat d'une
» profession qui vous honore, et que vous ne pouvez trop
» respecter. » Ce discours, aussi pathétique qu'inattendu, ne
» fit aucune impression sur l'esprit d'Abelard. Inflexible dans
» sa résolution, il ramena Héloïse à Paris, où, peu de jours
» après, il l'épousa de nuit, en présence de son oncle et
» d'un petit nombre de témoins affidés. Les deux époux,
» s'étant séparés ensuite, retournerent chacun à son domicile
» ordinaire, Héloïse chez son oncle, Abelard dans sa maison.
» Ce premier point gagné, Fulbert ne se fit point scrupule

de violer la bonne foi pour en obtenir un second. Il déclara publiquement le mariage, et voulut contraindre sa niece à faire la même chose ; mais il ne put y réussir. Héloïse nia toujours, même avec serment, qu'elle fût la femme d'Abelard. Celui-ci, sachant qu'on la maltraitoit à ce sujet, la fit enlever une seconde fois, et la mit en dépôt à l'abbaye d'Argenteuil. Son dessein n'étoit nullement, à ce qu'il assure lui-même, d'en faire une religieuse pour s'en débarrasser. Fulbert se l'imagina cependant, et ce préjugé mit le comble à sa fureur. Personne n'ignore la cruelle vengeance qu'il exerça sur Abelard. Héloïse en reçut le contre-coup d'une autre manière qu'il ne l'avoit prévu. La flétrissure qu'il avoit imprimée au philosophe, ayant porté celui-ci à se rendre moine à S. Denis, il fallut que sa femme subit le même sort dans le monastere d'Argenteuil. Ce parti n'étoit guère de son goût ; mais la volonté d'un époux à qui elle ne savoit rien refuser lui tint lieu de vocation. Pour assurer son propre engagement, il exigea qu'elle prononçât la première ses vœux. Il fut ponctuellement obéi. Arrivée à ce moment décisif, plusieurs ans voulurent la retenir, en lui représentant la témérité de la démarche qu'elle alloit faire. Héloïse ne répondit que par des pleurs et des sanglots. On la croyoit ébranlée ; mais s'échappant aussitôt de leurs mains, elle s'avance vers l'autel, prend le voile que l'évêque y avoit déposé, et s'en couvre la tête en récitant ces vers de Cornélie à Pompée :

Lucan., Phars., l.
8, v. 99.

O maxime conjux,

O thalamis indigne meis ! Cur impia nupsi.

Si miserum factura fui ? Nunc accipe pœnas,

Sed quas sponte luam.

On ne s'arrêtera pas à faire observer combien cette application étoit déplacée dans une cérémonie aussi sainte. Cela saute aux yeux de tout lecteur chrétien ; mais Héloïse étoit alors trop remplie des idées profanes pour s'en apercevoir.

Engagée sans retour dans le cloître, elle ne pensa plus qu'à s'y assurer des jours tranquilles. Pour parvenir à cette fin, elle prit une route entièrement opposée à celle que suivait Abelard à Saint Denis. Tandis que par des censures indiscrettes il se rendoit insupportable de jour en jour à

ses freres, Héloïse s'appliquoit à captiver l'amitié de ses sœurs, en dissimulant leurs défauts, en se pliant à leurs goûts, et en imitant, même avec un excès de complaisance, leur façon de vivre. Car il s'en falloir bien qu'elle trouvât dans leur conduite un modele accompli de régularité. L'esprit du monde s'étoit glissé dans cette maison, et y fit depuis des ravages si funestes et si prompts, qu'on fut obligé d'en chasser les filles, en 1129 (1), pour y mettre des moines de Saint Denys. Héloïse en étoit alors prieure, quoiqu'elle eût à peine dix ans de profession.

Abelard n'eut pas plutôt appris l'embarras où la jetoit la révolution d'Argenteuil, qu'il partit du monastere de Ruits, dont il étoit abbé depuis quelques années, pour venir à son secours. L'asile qu'il devoit lui procurer ne fut pas difficile à imaginer. Il avoit en sa disposition la solitude du Paraclet, au diocese de Troyes, qu'il avoit habitée ci-devant, qu'il regrettoit, et où il avoit toujours souhaité pouvoir établir une communauté : la conjoncture présente lui parut favorable pour ce dessein. Il emmena Héloïse dans ce désert, avec celles de ses filles qui voulurent la suivre, entre lesquelles étoient une sœur et une niece d'Abelard même. Tout le terrain qui lui appartenoit dans ce séjour, ainsi que les édifices, leur fut abandonné en propriété. L'évêque diocésain, le B. H. Atton, comme on l'a dit ailleurs, cimentait par son approbation cet établissement; les papes le confirmerent dans la suite, et les seigneurs du voisinage l'enrichirent par leurs libéralités. Tout cela étoit, du moins en grande partie, le fruit des soins qu'Abelard se donnoit pour consolider son ouvrage. On voit encore parmi ses écrits un sermon qu'il prononça dans l'église du Paraclet pour exhorter les fideles à faire du bien à cette maison. Il ne fut pas moins attentif à pourvoir aux besoins spirituels de ses cheres filles. Héloïse fut nommée leur supérieure; l'expérience lui avoit appris, sous une abbesse indolente, les inconveniens d'un régime trop facile, et la nécessité de serrer les rênes du gouvernement. Elle en profita pour faire observer, suivant les avis du fondateur, une exacte discipline dans sa communauté.

Cependant le zele d'Abelard et son assiduité auprès de son ancienne épouse devinrent un sujet de médisance pour

Necrol. Paraclet.

Suprà, p. 155.

P. 935.

(1) Et non pas 1127, comme on l'a dit, d'après le P. Dubois, à l'article d'Abelard. Vide Gall. chr. nov., t. VII, p. 371.

bien des gens. Malgré l'état où ses assassins l'avoient réduit, on crut voir revivre le vieil homme en lui sous les apparences du nouveau. Ces mauvais bruits lui revinrent, et, pour les faire cesser, il ne trouva pas d'expédient plus court que de rompre entièrement le commerce qui les avoit occasionnés. En conséquence il reprit la route de Ruits. Ce parti fut d'autant plus généreux, qu'il dut coûter beaucoup à son cœur, et encore plus à celui d'Héloïse : mais elle avoit cet avantage sur lui, qu'il la laissoit dans un pays charmant, au milieu d'une communauté dont elle étoit adorée, parmi des voisins qui lui prodiguoient leur estime et leurs bienfaits; au lieu que lui, en retournant dans son abbaye, située dans un climat barbare, pillée par des tyrans insatiables, habitée par des moines qui sentoient parfaitement le terroir, il ne devoit s'attendre, comme il l'avoit déjà ressenti, qu'à des ennuis, des croix et des persécutions. L'événement, si nous l'en croyons, passa ce qu'il avoit prévu de sinistre. Ses moines indociles attenterent à sa vie plus d'une fois et en plus d'une maniere. Ainsi le manda-t-il à un de ses amis, dans une lettre où il faisoit l'histoire de ses malheurs.

Cet écrit, étant venu par hasard au Paraclet, répandit l'alarme parmi les religieuses. Chacune trembla pour les jours du pere commun. Héloïse, comme de raison, fit éclater sa douleur par-dessus les autres. Outrée de ce qu'il ne lui avoit pas annoncé directement son état, elle prit sur elle de lui écrire pour lui en faire de vifs reproches : c'étoit la premiere lettre, depuis leur entrée en religion, qu'elle lui adressoit, n'ayant osé le prévenir, tant elle étoit respectueuse à son égard. Cette missive renferme des choses si singulieres, et a servi de texte à tant de gloses, qu'on ne peut se dispenser d'en rapporter les principaux traits. L'empreinte de la soumission, du respect et de la tendresse est gravée jusque dans la suscription, qui porte : « A son seigneur, ou plutôt à son pere; à son époux, ou plutôt à son frere; sa servante, ou plutôt sa fille; son épouse, ou plutôt sa sœur. » Héloïse raconte d'abord la joie qu'elle ressentit lorsqu'on lui apporta sa lettre, à la seule inspection de son écriture, qu'elle ne pouvoit méconnoître, et l'empressement avec lequel elle s'étoit mise à la lire; mais ces premiers transports, ajoute-t-elle, firent bientôt place à des sentimens contraires, après qu'elle n'eut rencontré dans l'objet

de sa curiosité que le récit de leurs disgraces communes, le détail de celles qu'Abelard avoit essayées en particulier, et le tableau des périls dont il étoit actuellement environné. Héloïse l'assure qu'elle et ses sœurs, depuis cette lecture, étoient pénétrées de la plus vive douleur, qu'elles étoient plongées dans les plus noires inquiétudes, attendant à toute heure, dans une frayeur inexprimable, la triste, l'affreuse, l'accablante nouvelle de sa mort. Là-dessus elle le conjure, par les motifs les plus pressans, de ne point tarder à leur écrire. « Votre intérêt et le nôtre, lui dit-elle, vous y obli-

Ibid., p. 42-44.

» gent également : qui doute en effet que les témoignages
 » d'une sincère compassion ne servent beaucoup à soulager
 » nos peines ? Un fardeau ne devient-il pas plus léger lors-
 » que plusieurs en partagent le poids ? Que si la tempête
 » dont vous êtes battu vient à se calmer, ah ! c'est alors que
 » vous devez vous empresser de nous le faire savoir. Des
 » lettres qui apprennent de bonnes nouvelles ne sauroient
 » venir trop tôt ; mais enfin, quoi que vous nous écriviez, la
 » seule assurance que vous nous donnerez de votre souvenir
 » sera toujours un grand sujet de consolation pour nous....
 » Pouvez-vous, sans oublier les engagemens que vous avez
 » contractés avec nous, refuser à notre foiblesse les secours
 » qui sont entre vos mains ? N'est-ce pas vous qui êtes, après
 » Dieu, le seul fondateur de ce monastère ? N'est-ce pas
 » vous qui avez bâti cette église ? N'est-ce pas vous qui avez
 » établi cette congrégation ? Vous n'avez point bâti sur des
 » fondemens que d'autres eussent posés ; tout ce qui est ici
 » est votre ouvrage.... C'est donc à vous à cultiver ce que
 » vous avez édifié ; car enfin personne n'ignore qu'une nou-
 » velle plante a besoin d'être arrosée, surtout lorsque de
 » sa nature elle est tendre, foible et délicate. Hélas ! quoi
 » de plus foible que notre sexe ? et quand même nous ne
 » serions pas nouvellement transplantées, n'aurions-nous
 » pas toujours besoin de culture pour porter du fruit ? C'est
 » par cette raison que les Pères de l'Eglise ont toujours pris
 » un soin particulier des femmes consacrées à Dieu, qu'ils
 » ont composé tant et de si beaux traités pour les instruire
 » dans leurs doutes, les consoler dans leurs peines, les for-
 » tifier dans leurs tentations. Cette conduite que vous con-
 » noissez bien mieux que moi, qui ne suis qu'une ignorante
 » auprès de vous ; cette conduite, dis-je, ne devoit-elle

P. 45.

» pas vous servir de regle? Mais hélas! que vous avez été
» jusqu'à présent éloigné de la suivre! Non, je ne puis re-
» venir de mon étonnement, quand je me rappelle sur-
» tout que dans les commencemens de notre conversion,
» où, flottante entre le ciel et la terre, j'étois en proie aux
» thagrins les plus dévorans, ni le désir de plaire à Dieu,
» ni l'exemple des Saints, ni l'amour que vous me deviez,
» ne purent vous engager à me procurer la moindre con-
» solation, soit par votre présence, soit par vos lettres. »
Héloïse le fait ensuite ressouvenir de l'amour extrême
qu'elle lui a témoigné dans toutes les occasions : amour
tendre et compatissant, qui la conduisit au bord du tom-
beau, lorsqu'elle apprit l'infâme et cruelle trahison que
ses lâches assassins avoient exercée sur lui : amour sou-
mis, qui la détermina, malgré ses répugnances, à se con-
finer dans un cloître pour lui obéir : amour généreux,
qui se borna toujours à sa personne, sans aucun retour sur
elle-même. « Oui, j'atteste le ciel, dit-elle, que dégagée de
» tout intérêt, je n'ai jamais recherché dans vous que vous-
» même. Ni l'honneur de votre alliance, ni le douaire que
» j'étois en droit d'attendre, ni ma propre satisfaction,
» n'ont été le motif de mon choix, mais uniquement l'envie
» de vous plaire en faisant votre volonté. » Elle ajoute un
trait d'extravagance trop indécent pour être traduit, et
trop inouï pour n'être point rapporté : *Etsi uxoris nomen*
sanctius ac validius videtur, dulcius mihi semper extitit
amicæ vocabulum, aut, si non indignaris, concubinæ vel
scorti. Pour convaincre Abelard de la vérité de ces disposi-
tions, elle en appelle à sa propre conscience, dont le té-
moignage se trouvoit consigné dans la lettre même qui
avoit été l'occasion de celle-ci. Héloïse se reconnoît aux
sentimens qu'il lui attribue dans cet écrit, et confirme
le discours qu'il lui met dans la bouche lorsqu'elle voulut
s'opposer à leur mariage. Loin de condamner un attachement
si profane, elle emploie tout son esprit à le justifier. Nulle
différence de ce qui s'étoit passé entre eux avant
ou après que le sacrement les eût unis. Tout est égale-
ment louable de sa part, selon elle, parce qu'elle avoit
toujours eu le même désintéressement dans ses motifs et la
même vivacité dans ses feux. Ce qui étoit devenu sentiment
honnête sous un joug légitime ne pouvoit, à l'entendre,

avoir été passion répréhensible dans un temps de liberté. Le mérite de l'objet aimé fournit un nouveau moyen à son apologie. Ici les belles qualités d'Abelard, et sur-tout les qualités aimables, sont retracées avec des transports d'admiration, qui décelent le cœur d'une amante. Aux louanges succèdent les reproches. « Je vous ai prouvé, lui dit-elle, » de quelle maniere je vous ai toujours aimé. Mais que » dois-je penser de votre retour? Indifférent comme vous » l'avez toujours paru depuis notre séparation, n'ai-je » pas droit de dire que vous ne m'avez jamais véritable- » ment aimée, que c'étoit la convoitise, et non l'amitié qui » vous attachoit à moi, qu'il n'y avoit dans votre attache- » ment que passion grossiere, et point d'amour véritable ; » ensuite qu'en perdant le sentiment de la volupté, toute » votre affection pour moi s'est évanouie? » Dans la suite elle continue de rapporter les gages d'amitié, de tendresse et de soumission qu'elle lui a donnés pendant son absence, de se plaindre de l'abandon où il la laisse, et de l'exhorter, par les motifs les plus touchans, à ne pas lui différer plus long-temps les consolations dont elle a besoin.

Abelard répondit à cette lettre avec la gravité qui convenoit à son caractère, et la sensibilité qu'on pouvoit attendre d'un époux. Mais comme il confirmoit ce qu'il avoit marqué de ses infortunes présentes dans l'histoire de ses malheurs, qu'il y ajoutoit même une prédiction assez claire de sa mort prochaine, cette lettre, au lieu de procurer du soulagement à Héloïse, ne fit qu'envenimer sa douleur. Il faut entendre cette pauvre femme raconter elle-même le trouble dont elle et toutes ses filles étoient agitées : c'est le sujet de sa seconde lettre. D'abord elle se plaint de ce qu'étant au-dessus d'elle à tous égards, il l'a cependant nommée la première, contre l'usage, dans la suscription de sa lettre. « Mais rien, ajoute- » t-elle, ne m'a étonnée davantage que de trouver un sur- » croit d'affliction dans une lettre où nous comptons puiser » le remède à nos maux. Obligé d'essuyer nos larmes, cruel, » vous en grossissez la source, et vous vous plaisez à les » faire couler avec plus d'abondance. Hé ! quelle est celle » d'entre nous qui a pu lire d'un œil sec et d'un esprit tran- » quille ces dernières paroles que vous nous avez écrites ? Si » le Seigneur me livre à la fureur de mes ennemis, et qu'ils » viennent à m'assassiner, mon intention est que vous fassiez

Abæl. Op, p. 45.

» transporter mon corps au Paraclet. O mon cher, y pensiez-vous, lorsque vous nous avez marqué des choses si dures; et votre main ne trembloit-elle pas en traçant sur le parchemin ces mots accablans? Mais l'événement, je l'espère, démentira votre prédiction. Non, non, Dieu n'abandonnera pas ses servantes jusqu'au point de les faire survivre à votre perte. Il ne leur laissera pas, et nous l'en conjurons avec confiance, une vie qui leur seroit plus insupportable que le genre de mort le plus terrible. C'est à vous à célébrer nos obseques, c'est à vous à recommander nos ames à Dieu : n'est-il pas juste, en effet, que vous lui remettiez entre les mains celles que vous avez rassemblées ici pour le servir, afin que, dégagé de toute inquiétude à leur sujet, vous vous trouviez en état de les suivre avec d'autant plus de tranquillité, que vous serez comme sûr qu'elles sont en possession du souverain bien? » Elle lui représente ensuite l'inutilité des précautions qu'il prend pour s'assurer le secours de leurs prières après sa mort. « Vous témoignez, dit-elle, qu'en quelque lieu et en quelque manière que vous veniez à mourir, votre intention est que votre corps soit apporté chez nous, afin que sa présence nous engage à redoubler nos prières pour le repos de votre ame. Mais, hélas! le trouble où nous jettera la vue de cet objet nous laissera-t-il la liberté de prier? Ne nous ôtera-t-il pas même jusqu'à l'usage de la parole et de la raison? Dans cet état, l'esprit révolté et tout hors de lui-même ne sera plus capable que d'irriter le ciel par ses murmures, loin de pouvoir le fléchir par d'humbles prières et une parfaite résignation à ses volontés. Tout ce que nous pourrons faire alors sera de nous abandonner aux larmes et à la douleur, et au lieu d'être propres à vous rendre les derniers devoirs, il ne faudra plus penser qu'à nous enterrer nous-mêmes : car à quoi serons-nous bonnes, après avoir perdu notre vie en vous perdant, sinon à vous suivre dans le tombeau? » De là elle tourne ses plaintes contre la Providence, qu'elle ne craint point d'accuser de cruauté pour s'être vengée à contre-temps sur deux époux des foiblesses que le mariage, selon elle, avoit pleinement réparées. « Encore, dit-elle, si les deux coupables avoient également partagé la peine; mais vous seul avez été puni d'une faute qui m'étoit commune avec vous. Vous, le moins redevable à la

» justice divine, que vous aviez prévenue en me contraignant
» de vous épouser ; vous, dis-je, avez porté seul tout le poids
» de son excessive rigueur. » Bientôt reconnoissant l'injustice
de ses murmures, elle souhaite pouvoir expier par une pénitence sincère les égaremens de sa jeunesse ; mais elle n'ose presque l'espérer, troublée, comme elle l'est, non-seulement par les mouvemens d'impatience, mais encore par l'image non moins flatteuse qu'importune des plaisirs qui devoient être la matière de ses regrets. « Je passe, dit-elle, aux yeux
» de ceux qui ne connoissent pas l'artifice de ma conduite,
» pour un modèle de chasteté ; mais cette vertu ne consiste
» pas dans la pureté du corps : c'est une qualité de l'âme
» dont je suis malheureusement dépourvue. Tandis que les
» hommes, qui jugent de tout par les dehors, me comblent
» de louanges, hélas ! je ne mérite que des blâmes aux yeux
» de celui qui sonde les cœurs et les reins, et qui voit nos
» plus secrètes pensées. On me regarde comme une bonne
» religieuse, dans un temps où ce n'est pas peu de chose que
» de le paroître, où la bienséance reçoit les honneurs dus
» au mérite réel, et où, pour s'attirer les applaudissemens
» des hommes, il suffit de savoir se mettre à l'abri de leurs
» censures.... Il faut que je l'avoue ; mon appréhension
» dans les différens états de ma vie a toujours moins été
» d'offenser Dieu que de vous déplaire. C'est votre commandement, et non l'amour divin, qui m'a fait prendre l'habit que je porte. Plaignez mon sort d'être obligée à passer
» mes jours parmi les austérités de la pénitence, et dans la
» privation de tous les plaisirs, sans pouvoir en attendre
» aucune récompense.... Jusqu'ici vous avez été dans l'illusion sur mon compte, en me supposant les bonnes qualités que je n'ai pas, au lieu de travailler à les faire naître
» par de bons conseils et de ferventes prières. Desabusé
» maintenant, cessez de me donner des éloges, à peine
» d'être regardé comme un flatteur et un ennemi de la vérité. Que si vous vous obstinez à croire qu'il y ait en moi
» quelque ombre de vertu, craignez du moins que le souffle
» pernicieux des louanges ne la dissipe.... Celles qui me
» viennent de votre part sont d'autant plus capables de me
» nuire, qu'elles font une impression plus séduisante sur mon
» cœur. » Ce qui suit jusqu'à la fin est à peu près du même ton.

Il est aisé maintenant, d'après ces deux lettres d'Héloïse, de juger quel étoit alors l'état de son ame et le degré de sa conversion. Ni Bayle, qui lui prête, sans vouloir en rien rabattre, les mêmes sentimens qu'elle avoit eus dans le monde; ni Dom Gervaise, qui ne lui en laisse que des traces involontaires, ne paroissent avoir saisi la vérité. Héloïse n'étoit ni une libertine déterminée, ni une sainte, mais une personne à demi convertie, qui combattoit à forces inégales contre des passions affirmées par l'habitude et le tempérament; qui rougissoit de ses défaites, et souhaitoit, quoi-qu'imparfaitement, de remporter la victoire sur elle-même; qui gémissoit dans ses chaines, et faisoit des efforts impuissans pour les rompre.

Abelard ne prit pas le change sur ces dispositions. La seconde lettre d'Héloïse acheva de le convaincre du besoin qu'elle avoit de ses lumieres et de ses consolations. Pour ne lui laisser rien désirer, il répondit article par article à tout ce qu'elle lui avoit mandé, changeant de ton suivant la nature des objets, mêlant aux éloges les réprimandes, l'encouragement à la commisération.

Héloïse, comme Abelard l'en avoit priée à la fin de cette réponse, changea d'objet dans les autres lettres qu'elle lui écrivit. Le précis de la troisième consiste à lui demander au nom de ses filles deux choses : la première de leur apprendre quelle est l'origine et l'excellence de leur profession; la seconde de leur composer une regle qui soit propre et particulière à leur sexe : « Ouvrage, dit-elle, qui nous manque » jusqu'à présent, et auquel il est surprenant qu'aucun Pere » de l'Eglise n'ait encore pensé : car il est arrivé de là que, » par un renversement de conduite assez étrange, on a » chargé le même fardeau sur les épaules du sexe le plus » foible comme sur celles du plus fort, sans considérer si » l'un ne seroit pas accablé de ce que l'autre pouvoit aisément porter. En effet il est constant que dans toute » l'Eglise latine les religieuses, comme les religieux, ne » suivent point d'autre regle que celle de saint Benoît, quoi- » qu'on ne puisse nier qu'elle n'a été faite que pour des » hommes, et qu'en plusieurs de ses points il n'y a que des » hommes qui puissent l'observer. » Héloïse rapporte quelques exemples de l'incompatibilité qu'elle suppose dans cette regle avec l'état des femmes, comme ce qui regarde

les habits, les fonctions de l'abbé, la réception des hôtes, le travail manuel. Elle oppose à la sévérité de ceux qui voudroient assujétir indistinctement toutes les personnes engagées dans la vie du cloître aux mêmes austérités, la douceur dont les Peres ont toujours usé envers les femmes, et la discrétion que saint Benoît fait paroître dans sa règle à l'égard des enfans, des infirmes et des vieillards. Or, par rapport aux religieuses, elle se persuade qu'en matière d'abstinence et de mortification, ce seroit assez pour elles de s'en tenir à ce que pratiquent les évêques et les autres membres du clergé séculier, ou tout au plus à ce qui s'observe parmi les chanoines réguliers. « Vous savez, dit-elle, » qu'ils portent du linge, qu'ils mangent de la viande, et » qu'ils n'ont point d'autres jeûnes que ceux de l'Eglise. » Qu'en pensez-vous? Ne suffiroit-il pas à des personnes » comme nous de les imiter? » Elle appuie cela de raisons, ou plutôt de prétextes si spécieux, tournés avec tant d'art, et embellis par tant de traits d'une érudition choisie, qu'en condamnant sa mollesse, on ne peut s'empêcher d'admirer son esprit.

Abelard, charmé du nouveau genre de correspondance que lui ouvroit Héloïse, satisfait aux deux objets de sa lettre par deux amples réponses, dans la première desquelles il traite à fond de l'origine et de l'excellence de la vie monastique; la seconde renferme une règle fort détaillée, où l'auteur, aussi indulgent que la raison peut le permettre, tient le milieu entre l'austérité de la règle de saint Benoît, et le relâchement qu'Héloïse vouloit introduire.

Ces deux lettres trouverent l'abbesse du Paraclet dans des dispositions bien différentes du passé. Des retours sérieux sur elle-même l'avoient enfin déterminée à se donner à Dieu sans réserve. Elle admira la sagesse et la bonté compatissante d'Abelard dans le nouveau plan d'observances qu'il lui avoit tracé. Mais se rappelant qu'elle étoit fille de S. Benoît, qu'elle avoit voué la pratique exacte de sa règle, et qu'elle n'avoit allégué jusqu'alors que des excuses frivoles pour s'en défendre; elle ne balança plus à donner la préférence à cette règle, et mit tous ses soins à la faire observer dans sa communauté. Pour l'accommoder entièrement à l'état des filles, sans en affaiblir la lettre ni l'esprit, elle adopta par la suite les statuts des chapitres généraux de l'ordre de Prémontré,

Abæl. Op., p. 198.

concernant les religieuses. Nous avons la preuve de cette réforme dans un recueil des usages du Paraclet, composé peu après sa mort. L'abstinence de la viande, l'usage de la serge au lieu de linge, les jeûnes réguliers depuis le premier octobre jusqu'à Pâque, y sont marqués comme des observances dont Héloïse ne s'étoit jamais départie : *Quod tenuit Mater incommutabiliter*. Ainsi le nouvel historien d'Abelard se trompe, en disant que sa règle, du vivant d'Héloïse, prévalut au Paraclet sur celle de S. Benoît.

Bien éloignée de croire les études contraires à l'esprit de son état, elle compta parmi ses devoirs celui d'en inspirer le goût à ses filles, et prit la peine de diriger elle-même celles qui paroisoient y avoir le plus de dispositions. Les exhortations d'Abelard, comme on l'a dit à son article, ne contribuèrent pas peu à l'encourager dans cette entreprise, qu'elle exécuta avec beaucoup de succès. On vit donc alors une abbesse, à la honte des ecclésiastiques et des moines, tenir une école de grec (1) et d'hébreu dans son monastère, cultiver en même temps le cœur et l'esprit des personnes soumises à son gouvernement, et les conduire, par la théorie des sublimes vérités renfermées dans les livres saints, à la pratique des vertus qu'ils prescrivent. L'émulation pour l'étude fut si grande parmi ces filles, qu'en peu de temps elles firent éclore un ouvrage qui prouvoit la rapidité de leurs progrès. C'étoit un recueil des difficultés qui les avoient arrêtées dans les livres de l'ancien et du nouveau Testament. Elles l'envoyèrent à Abelard, sous le titre de *Problemes* d'Héloïse, avec une lettre pour lui en demander la solution.

Héloïse proposoit de semblables doutes aux savans qui venoient la voir; et au milieu de ces doutes, elle faisoit briller tant de sagesse, de lumières et d'érudition, que, soit qu'on fût en état d'y répondre, soit qu'on fût obligé de s'avouer vaincu, son entretien laissoit toujours les esprits égale-

(1) Il y a de l'apparence que ce fut Héloïse qui établit une Messe grecque le jour de la Pentecôte au Paraclet. Cette Messe se chantoit encore au quinzième siècle. On conserve au Paraclet un Missel manuscrit de la fin du treizième siècle, où elle se trouve écrite en caracteres latins, et notée en notes lozangées comme les notes. Elle commence par ces mots : *Εμπροσθεν το πνευμα σου, κε κτισσοτε, κε ανανηυς το προσωπον τισ γης. Ιτο δοξι Κηριου ισ τωι εμας*. C'est-à-dire en latin : *Emittes Spiritum tuum, et creabuntur; et renovabis faciem terre. Sit gloria Domini in sæcula*.

ment remplis d'admiration. Bientôt sa réputation s'étendit dans tout le royaume, et pénétra jusque dans les pays étrangers. Les plus grands hommes de son temps se firent une gloire d'être en relation avec elle. On a parlé ci-devant de la visite que S. Bernard lui rendit, et de l'avis qu'il lui donna sur le petit changement qu'elle avoit fait à l'Oraison dominicale. Ce grand homme, depuis sa rupture avec Abelard, ne cessa point d'estimer Héloïse, malgré l'attachement inviolable qu'il lui connoissoit pour son époux. Elle réciproquement conserva toujours les mêmes sentimens de vénération pour l'Abbé de Clairvaux. Hugues Métel, autre adversaire d'Abelard, n'en fut pas moins zélé partisan de l'abbesse du Paraclet. Les deux lettres qu'il lui écrivit renferment un éloge magnifique de son savoir et de sa piété. Entre ses talens, il relève spécialement celui de la poésie, et semble lui attribuer l'invention d'un nouveau genre de vers. *Fama sonans*, dit-il dans la première, *per inane volans... fœmineum sexum vos excessisse nobis notificavit. Et quomodo? Dictando, versificando, novâ juncturâ verba notando*. Il ajoute par rapport à ses vertus : *Et quod excellentius est omnibus, muliebrem molliem exsuperasti, et in virile robur inducasti...* *Deposito siquidem onere terrenarum deliciarum, cœlestes delicias odorasti*. Héloïse (1) confirma par sa réponse, que nous n'avons plus, et même augmenta l'idée avantageuse que Métel avoit de son mérite. *Major est prudentia vestra*, lui dit-il dans sa seconde lettre, *quam nuntiaverat fama...* *Calamus vester calamis Doctorum supereminet aut æquatur*. On verra dans un moment des témoignages d'estime encore plus éclatans, qu'elle reçut d'un autre personnage plus respectable que Métel à tous égards.

Hugo, S. Ant. Mon.,
t. II, p. 348.

Le retour d'Abelard à Paris, sa condamnation au concile de Sens, sa retraite à Cluni, sa mort arrivée en 1142, sont autant d'événemens qui, par le vif intérêt qu'Héloïse y prit, mériteroient d'entrer dans son histoire, si nous ne les avions déjà traités à l'article du premier. On a rendu compte, au même endroit, de la lettre que l'abbé de Cluni lui écrivit pour la consoler sur la perte de son époux. C'est un pané-

(1) On ne s'est point exprimé tout-à-fait exactement ci-dessus (p. 501), en disant qu'il ne paroissoit pas qu'Héloïse eût fait beaucoup d'attention à la première lettre de Métel. Elle y en fit du moins assez pour y répondre.

Inter. Abæl. Ep.,
p. 337.

gyrique de l'un et de l'autre. Mais comme on n'a rapporté que ce qui concerne Abelard, il est bon de placer ici ce qui regarde Héloïse. « J'avois à peine franchi, dit l'abbé de Cluni, » les bornes de l'adolescence, que la renommée m'avoit ap- » pris, non la piété dont vous faites aujourd'hui profession, » mais les louables exercices auxquels vous commenciez à » vous adonner. Je savois qu'une demoiselle, encore retenue » dans les engagements du siècle, donnoit tous ses soins à » l'étude des belles-lettres et de la philosophie, sans en être » détournée ni par les préjugés de son sexe, ni par les vains » amusemens du monde. Dans un temps où le genre hu- » main, livré à la plus affreuse indolence, ne laisse aucune » entrée à la sagesse, je ne dis point parmi votre sexe dont » elle est entièrement bannie, mais parmi les hommes ; » jeune, sans aucun modèle devant les yeux, n'ayant pour » guide que votre propre génie, et pour encouragement » que votre goût, vous avez enlevé la palme à toutes les » femmes, et peu d'hommes ont osé vous la disputer. Après » quoi, lorsqu'il a plu à celui qui vous a choisie dès le sein » de votre mère, de vous appeler à lui par sa grace, vous » avez échangé, comme une femme vraiment philosophe, » les objets de vos études contre d'autres incomparablement » plus nobles et plus utiles. L'Évangile est devenu votre » logique, l'apôtre votre physicien, Jésus-Christ votre Platon, » le cloître votre académie. »

Fidèle aux volontés d'Abelard, après comme avant son trépas, Héloïse n'oublia pas de faire transporter, ainsi qu'il l'avoit désiré, son corps au Paraclet. L'abbé de Cluni vint lui-même en cette maison y célébrer les obseques du défunt, et prononça dans le chapitre son oraison funebre, où il combla de louanges l'abbesse et la communauté. Pour leur donner un gage encore plus réel de sa bienveillance, il leur promit de les associer aux prières de son ordre, et à Héloïse en particulier, de faire dire pour elle trois cent messes après sa mort. Sensible à tant de générosité, l'abbesse ne tarda pas à lui écrire après son retour pour l'en remercier, et le prier d'effectuer ses promesses par un acte authentique. (C'est la seule lettre qui nous reste de toutes celles qu'elle lui écrivit.) Héloïse lui demandoit en même temps deux nouvelles grâces : la première de lui accorder l'absolution d'Abelard par écrit, pour être attachée, suivant l'usage du

Abæl. Op., p. 302.
Egass. Bul., t. II,
p. 211.

temps à son tombeau ; la seconde de vouloir bien recommander son fils Astrolabe à l'évêque de Paris, ou à quelque autre prélat, pour lui faire avoir un bénéfice. L'officieux abbé se prêta volontiers à toutes ces demandes. Mais il déclare, dans sa réponse, qu'il ne garantit pas le succès pour la dernière, « attendu, dit-il, que nosseigneurs les prélats se montrent » fort difficiles, lorsqu'il s'agit d'obtenir d'eux quelques » prébendes, et trouvent toujours des prétextes pour refuser. »

L'Histoire depuis ce temps ne nous apprend plus rien de particulier sur la vie d'Héloïse. Nous savons seulement qu'après avoir perdu la moitié de soi-même, elle consacra l'autre à la prière et au silence, se regardant comme une veuve désolée, dont toute l'occupation doit être, suivant l'apôtre, de prier et de gémir. Enfin le tombeau d'Abelard, qu'elle avoit si souvent arrosé de ses larmes, et où elle avoit toujours souhaité d'être ensevelie, lui fut ouvert le 45 mai de l'an 1465, si l'on en croit l'épithaphe gravée près du premier sépulcre de celui-là, dans l'église de Saint Marcel de Châlons. *Obiit*, porte cette inscription, *magnus ille doctor XI. Kalend. Maii an. MCXLII, anno suo climacterico; Heloïssa verò XVII. Kalend. Junii anno MCLXIII. Creditur enim XX annis et amplius marito supervixisse*. L'incertitude avec laquelle on s'exprime dans ce monument, d'ailleurs assez récent, doit nous faire regarder l'époque de la mort d'Héloïse comme fort douteuse. Tenons-nous en donc à ce qui est attesté par les écrivains du temps, qu'elle survécut de plusieurs années à son époux, sans vouloir en fixer le nombre, qu'ils n'ont pas eux-mêmes déterminé.

On ne s'amusera pas à réfuter un conte avancé par quelques modernes, sur la foi d'une chronique manuscrite de Tours (1); savoir qu'au moment qu'on descendit Héloïse dans le tombeau, son époux étendit les bras pour l'embrasser. Bayle et Dom Gervaise ont avidement saisi cette circonstance pour avoir occasion, le premier de plaisanter, le second de faire l'apothéose de ses deux héros. Avec un peu plus d'amour pour le vrai, l'un et l'autre historiens auroient tout au moins suspendu leur jugement sur un prodige aussi peu

Abæl. Op., p. 1195.

(1) Cette Chronique, citée par Duchesne (*Not. in Abæl. op.*, p. 1195), est différente de celle qui est imprimée dans le cinquième tome de la grande Collection de Dom Martene, p. 917, où il n'est pas dit un mot du fait en question.

croyable, qui n'a pour garant qu'un auteur obscur du treizième siècle.

Nous ne voyons aucun éloge funebre consacré à la mémoire d'Héloïse par ses contemporains. L'építaphe que nous donnons lui est postérieure en date au moins d'un siècle. Elle porte :

*Hoc tumulo abbatissa jacet prudens Heloïssa ;
Paracletum statuit, cum Paracletio requiescit.
Gaudia sanctorum sua sunt super alta polorum.
Nos meritis precibusque suis exaltet ab imis.*

Pour dire maintenant ce que nous pensons des talens de cette femme extraordinaire, on ne peut, ce semble, lui contester un génie étendu et capable d'embrasser plusieurs genres de littérature, comme le montrent les trois langues qu'elle savoit, la poésie, la philosophie, la théologie qu'elle cultivoit avec succès; une mémoire excellente, meublée des plus beaux endroits de l'Ecriture, des Peres et des auteurs profanes; de la finesse dans les pensées, et de l'art, peut-être un peu trop, dans la maniere de les rendre, sans néanmoins beaucoup d'élégance ni de correction. Elle possédoit surtout ce talent particulier aux femmes, de mettre du sentiment dans ce qu'elles écrivent, et de se peindre, pour ainsi dire, dans leurs propres ouvrages. Mais ses deux premières lettres, qui font la meilleure partie de ses écrits, prouvent qu'elle manquoit de justesse d'esprit, raisonnant aussi peu conséquemment qu'elle agissoit alors, mêlant le vrai avec le faux, entassant les paradoxes pour justifier sa passion; de sorte qu'on pourroit définir ces lettres les ingénieux délires d'une imagination vive remuée par la tendresse et dirigée par le préjugé.

HUGUES D'AMIENS,

ARCHEVÊQUE DE REIMS.

§ 1^{er}.

HISTOIRE DE SA VIE.

HUGUES, suivant la Morliere, fut surnommé d'Amiens, Ant. d'Am., p. 29.
 parce qu'il étoit de la maison de Boves, laquelle descendoit
 des comtes d'Amiens, *sinon en ligne directe, du moins par*
alliance. Les sceaux qui nous restent de ce prélat sem-
 blent justifier cette opinion. Car on y voit d'uns le contre-
 scel un bœuf paissant, armes analogues au nom de la famille
 de Boves. Ce qu'on ne peut révoquer en doute, c'est qu'il
 étoit d'une naissance illustre : *Clarus avis* (1), dit un ancien
 versificateur en parlant de lui. Son éducation répondit à la
 noblesse de son extraction. Il fit ses études à Laon dans
 l'école des célèbres freres Anselme et Raoul, où il eut pour
 compagnon Mathieu son parent, qui, de moine de Cluni
 et de prieur de S. Martin des Champs, devint cardinal,
 évêque d'Albane et légat du S. Siège. Hugues embrassa,
 comme Mathieu, et peut-être dans le même temps, la vie
 religieuse à Cluni. Peu d'années après sa réception, l'abbé
 Ponce le nomma, l'an 1113, prieur de Saint Martial de
 Limoges. Hugues n'y resta pas longtemps. Le prieuré de
 Saint Pancrace de Leuves en Angleterre étant venu à vaquer,
 il fut choisi pour aller le remplir. Ce nouveau choix annon-

Déf. des dr. de
 l'abb. de S. Ouen,
 p. 275.
 Pomer., Hist. de
 l'abb. de S. Ouen,
 p. 435.

Mart. Anecd., t. V,
 p. 894.

(1) *Huic (Gaufrido Rothom. Arch.) successit amor plebis, tremor Hugo
 potentium,*

Clarus avis, clarus studiis, recreator egentium.

Apud Alber. ad an. 1183.

Pierre le Vénérable (l. 2, de Mir., c. 4). en parlant de Hugues d'Amiens, dit :
Fuit autem hic non obscuri secundum carnem generis, ortus ex Rhemensi pro-
vinciâ utroque parente et nobilitate, ut dictum est, insignito, et mundanis
opibus locuplete. Hic in pueritiâ litteris traditus est; et postquam adolevit,
in Laudunensi ecclesiâ clericale officium adeptus est

çoit les grands progrès qu'il avoit faits dans la religion. Car il y avoit une convention par écrit entre l'abbé de Cluni et Guillaume de Varenne, fondateur de Saint Pancrace, qu'on y mettroit pour supérieur le plus sage et le plus saint religieux de l'ordre, excepté le grand-prieur de Cluni et celui de la Charité. Hugues, dans ce poste, répondit parfaitement aux vues de ceux qui l'y avoient placé. Son mérite pénétra jusqu'à la cour du roi d'Angleterre Henri 1^{er}. Ce monarque ayant fondé, l'an 1125, l'abbaye de Reading au diocèse de Sarisberi, ne jugea personne plus capable que lui d'être mis à la tête de cette maison. Hugues y établit un si bon ordre, qu'en très-peu de temps elle effaça les plus célèbres monasteres d'Angleterre. La Providence, au bout de quatre ans, le tira de cet emploi pour l'élever à un ministère beaucoup plus important, et auquel vraisemblablement il ne s'attendoit pas. Etant venu à Rouen sur la fin de l'an 1129, il y trouva le siège métropolitain vacant depuis le 28 novembre de l'année précédente, date de la mort de l'archevêque Géofroi. Les belles qualités qu'il fit admirer en lui pendant son séjour déterminèrent le clergé de cette ville à l'élire pour son pasteur. Le décret d'élection ayant été porté au roi d'Angleterre et à l'évêque de Sarisberi, l'un et l'autre l'approuverent avec éloge. Mais il falloit de plus le consentement du Saint Siège, auquel Hugues, comme profès de Cluni, étoit immédiatement soumis. Nous avons la lettre que l'église de Rouen écrivit au pape Honoré sur ce sujet; mais la réponse nous manque, et l'on ne sait si ce fut Honoré, mort en février 1130, ou son successeur Innocent II, qui la fit. Ce qui est certain, c'est que Rome entérina la supplique. Par là devenu entièrement libre, l'élu fut amené à Rouen par le roi d'Angleterre, et sacré solennellement en sa présence le 14 septembre de l'an 1130. Saint Bernard, ami de Hugues, lui écrivit peu après, non pour le féliciter, mais pour l'exhorter à mettre dans son gouvernement beaucoup de patience et de discrétion; vertus, suivant ce Saint, plus nécessaires à un archevêque de Rouen qu'à tout autre prélat. C'est que l'abbé de Clairvaux avoit (on ne sait sur quel fondement) une idée fort désavantageuse des Rouennois. « Soyez patient, dit-il à son ami, parce que » vous vivez avec des méchants; soyez pacifique, parce que » vous êtes établi pour les gouverner. Que le zèle anime

Pom., *ibid.*, p. 316.

Ibid.

Gall. chr. nov., t.
II, p. 44.

• votre charité ; mais que la discrétion tempere la sévérité
 • de ce zèle : • *Esto ptiens, quia es cum malis : este pacificus,
 quia ptes malis. Habeat charitas zelum ; sed adhibeat pro
 tempore modum severitas.*

Les vertus par lesquelles il s'étoit distingué dans le cloître le suivirent dans l'épiscopat. A l'imitation de saint Anselme, il choisit pour ses chapelains, en montant sur son siège, trois de ses confreres, Helie, Ansgaire et Victor, afin de pratiquer avec eux les observances monastiques. Ces exercices ne prenoient rien sur les fonctions pastorales. Il fut assidu à distribuer le pain de la parole divine à son peuple. Il faisoit régulièrement les visites, non-seulement de son diocèse, mais encore de sa province, suivant l'usage immémorial de ses prédécesseurs, usage dont on remarque encore des traces ¹ dans les siècles suivans. Le détail de ses écrits fera connoître le soin qu'il eut d'écarter de la Normandie les erreurs qui infectoient les contrées voisines, et le zèle avec lequel il travailla pour y faire fleurir la religion dans toute sa pureté.

Le schisme d'Innocent et d'Anaclet suivit de près l'élection de notre prélat. Déclaré pour le premier avec toute la nation françoise, il eut l'honneur de lui rendre ses hommages à Rouen, où ce pontife arriva dans le mois de mai de l'an 1151. Hugues l'ayant rejoint au concile de Reims, tenu vers la fin de la même année, lui apporta les lettres du roi d'Angleterre, par lesquelles ce prince le reconnoissoit authentiquement pour légitime pape. Elles furent lues dans l'assemblée avec applaudissement, et l'éloquence de celui qui les avoit apportées, servit à leur donner un nouveau poids. Innocent ne paya pas d'un injuste retour le zèle de l'archevêque de Rouen pour ses intérêts. Celui-ci s'étant plaint au concile de ce que les abbés de sa province lui refusoient le serment ou la profession d'obéissance, le saint Pere ordonna sur-le-champ qu'on fit un règlement pour les y obliger. C'étoit le premier titre qu'il y eut sur cette matiere, depuis long-temps débattue entre les metropolitains et les évêques de Normandie d'une part, et les abbés de cette province de l'autre. Il seroit trop long de rapporter ici

Hist. de l'abb. de Saint Germ. des Pres., Pr., t. 53, p. xi.

Gall. chr. ibid.

Pom., ibid., p. 320.

¹ On conserve à la Bibliothèque du roi, sous le n° 1246, un manuscrit qui renferme les notes qu'ordonnèrent, archevêque de Rouen, mort en 1276, faisoit, non-seulement dans son diocèse, mais dans toute l'étendue de sa province.

- les raisons sur lesquelles se fondoient les derniers pour se défendre du joug qu'on vouloit leur imposer. Nous les avons touchées ci-devant, et on peut les voir amplement déduites dans la préface du Père Mabillon sur le quatrième siècle des Actes des saints Bénédictins. Hugues, à son retour, se mit en devoir de faire exécuter le décret du concile, et déploya toute son autorité pour en venir à bout. Mais il y rencontra plus d'obstacles qu'il n'avoit compté. Plusieurs abbés persisterent dans leur refus, sans se laisser abatre ni par les menaces de l'archevêque, ni par celles du pape. Le roi d'Angleterre ne vit pas cette querelle d'un œil indifférent. Il prit le parti des abbés, et écrivit au pape pour se plaindre de la conduite du métropolitain à leur égard, comme d'une innovation également préjudiciable à la tranquillité de la province et aux droits de sa couronne. Tel étoit effectivement le point de vue sous lequel il envisageoit le serment que Hugues exigeoit des abbés. D'un côté, les anciennes coutumes du duché ne lui présentoient rien de semblable : de l'autre, il regardoit ce serment d'obéissance illimitée comme un acte qui attribuoit au métropolitain, non-seulement la juridiction spirituelle, mais aussi le droit temporel de suzeraineté. D'après cette idée, qui lui étoit commune avec toute la noblesse de Normandie, le monarque prioit le pape, dans sa lettre, de réprimer l'entreprise de l'archevêque de Rouen, et lui représentoit, pour l'engager à cela, tout ce qu'il avoit déjà fait pour son service, et ce qu'il étoit prêt à faire. Ces remontrances eurent leur effet. Hugues, par le conseil du pape, remit à faire valoir ses prétentions à un autre temps, et demeura tranquille le reste du regne de Henri 1^{er}.
- L'an 1154, il se rendit au concile de Pise, où il fut reçu avec honneur, et placé dans les premiers rangs. Les différentes matieres qu'on y agita lui donnerent occasion de faire preuve de son savoir et de son attachement pour l'unité de l'Eglise. Après la clôture de cette assemblée, le pape le retint pour l'employer à différentes affaires du Saint Siège avec titre de légat. Cependant la longueur de son absence excita des murmures en Normandie, et le roi lui-même s'en offensa, trouvant fort surprenant, disoit-il, que l'archevêque préférât au soin de sa province les intérêts du pape. Le prélat, de retour l'année suivante, causa une nou-

Part. 1, n. 31.

Pom., *ibid.**Ibid.*, p. 321.*Ibid.*, p. 325.Order. Vit., I, 13,
p. 900.

velle indisposition au monarque, par le refus qu'il fit de sacrer Richard, fils naturel du comte de Glocestre, que Henri avoit nommé à l'évêché de Bayeux. Les canons étoient pour le métropolitain; mais le prince, absolu comme il l'étoit, connoissoit peu de lois qui ne dussent plier sous ses volontés. Le pape prévint les suites fâcheuses de cette affaire, en accordant à Richard une dispense, au moyen de laquelle son sacre ne souffrit plus de difficultés.

Au milieu de ses différends avec notre prélat, le roi conserva toujours pour lui un grand fond d'estime et de respect. Ses sentimens éclaterent d'une manière bien évidente dans sa dernière maladie. Voyant sa fin approcher, il manda l'archevêque de Rouen pour le consoler, et rendit l'esprit entre ses bras le [premier décembre de l'an 1135.

Après la mort de Henri 1^{er}, ses Etats furent disputés entre sa fille Matilde, épouse de Géofroi, comte d'Anjou, et Etienne de Blois, son neveu. Hugues s'attacha au second, qui fut victorieux, et eut sous son regne une grande influence dans les opérations du gouvernement. Les abbés de Normandie ne tarderent pas à ressentir le poids de son nouveau crédit. Il reprit l'affaire des professions, et obligea Thibaut, abbé du Bec, et depuis archevêque de Cantorberi, à lui jurer obéissance, au moins de vive voix.

Le dévouement de Hugues pour les intérêts du roi Etienne se signala dans une de ces occasions délicates qui sont comme la pierre de touche de la véritable affection. Ce prince, par des vues de politique, s'étoit emparé des châteaux que plusieurs évêques anglois avoient fait construire dans les terres de leurs églises. Les intéressés jeterent les hauts cris, et voulurent avoir raison de cette entreprise qu'ils regardoient comme une usurpation sacrilège. L'évêque de Vincestre, frere du roi, sacrifiant les droits du sang aux prétentions de son ordre, entra dans leur ressentiment. Il assembla, comme légat du pape, un concile où il eut la hardiesse de faire citer le monarque. Alberic de Were, homme savant, y comparut au nom d'Etienne, et plaida vivement la cause de celui qu'il représentoit. Sur ces entrefaites arriva l'archevêque de Rouen. Il prend place au concile, et s'étant fait expliquer le sujet dont on traitoit, il demande aux prélats s'ils pourroient prouver qu'en qualité d'évêques ils dus-

Order., *ibid.*, p. 901.

Wil. Malm., Hist. nov., fol. 103.
Pom., *ibid.*, p. 323.

Wil. Malm., *ibid.*,
fol. 102, v^o.

sent avoir des forteresses. « Mais quand même, ajouta-t-il, » vous feriez voir que vous pouvez en posséder sans con- » trevenir aux canons, de quel droit pouvez-vous refuser » de les remettre entre les mains du roi, dans un temps où » le royaume est menacé d'une invasion? N'est-ce pas au » roi à veiller à la sûreté de l'Etat; et des sujets peuvent-ils » lui refuser l'entrée de leurs places sans se rendre coupables de révolte? » Ce discours arrêta l'excommunication qu'on étoit sur le point de lancer contre le roi.

Ott. Fris. de Gen.
Frid.

Hugues d'Amiens n'avoit fait que le personnage de politique en cette assemblée; il fit celui de controversiste dans le concile qui se tint à Paris l'an 1147, contre les erreurs de Gilbert de la Porrée. Il entra en lice avec ce subtil théologien, et entreprit de lui prouver qu'on ne doit pas dire qu'il y a trois choses singulieres, *tria singularia*, dans la Trinité, en quoi il n'avoit pas tout-à-fait raison.

La Normandie changea de maître en 1150, par la cession qu'Etienne fut obligé d'en faire à Henri, fils de Matilde, qui lui succéda quatre ans après dans le royaume d'Angleterre.

Pom., *ibid.*, p. 333.

Cette révolution n'en produisit aucune dans la situation de notre prélat. Henri oublia qu'il avoit été le plus zélé partisan de son rival, et lui continua les mêmes faveurs dont Etienne l'avoit honoré. Dès son avènement en Normandie, il lui adressa des lettres-patentes, par lesquelles il confirmoit les privilèges des habitans de Rouen. Le roi de France, Louis le Jeune, faisoit aussi beaucoup de cas de son mérite; témoin l'honneur qu'il lui fit de l'appeler à l'assemblée tenue en 1152 à Beaugenci, pour délibérer sur la cassation de son mariage avec Eléonor. Nous verrons dans le détail des écrits de Hugues d'autres preuves de la correspondance qui étoit entre lui et ce monarque.

L'histoire passe très-légerement sur les dernières années de la vie de notre prélat. Chéri de son peuple, estimé de toutes les personnes de mérite, honoré des grands, ce digne pasteur termina saintement sa carrière le 11 novembre de l'an 1164. Son épitaphe, composée par Arnoul de Lizieux, et rapportée dans l'ancien et le nouveau *Gallia christiana*, toute magnifique qu'elle paroît, n'est que l'expression fidèle de la haute idée qu'il avoit laissée de lui en mourant,

Gall. chr. nov.,
ibid., p. 48.

*Inter Pontifices speciali dignus honore,
 Hic nostræ carnis Hugo resignat onus.
 Consignata brevi clauduntur membra sepulchro;
 Non tamen acta viri claudit uterque polus.
 Quidquid dispensat et compartitur in omnes,
 Gratia præstiterat contuleratque viro.
 Fœcundos igitur virtutum copia fructus
 Fecit, et ultra hominem est magnificatus homo
 Tandem post celebris fœlicia tempora vitæ
 Sustulit emeritum flebilis hora senem.
 Pär, Martine, tibi consorsque futurus, eamdem
 Sortitus lectum est commoriendo diem.*

§ II.

SES ÉCRITS.

Hugues d'Amiens a laissé plusieurs productions de sa plume, qui se trouvent éparses en divers recueils.

I. Celle qui est la première en date a été publiée par Dom Martene dans le cinquième tome de ses *Anecdotes*. Ce sont sept livres de dialogues, où l'on traite diverses questions théologiques. Hugues n'étoit encore qu'abbé de Reading, lorsqu'il entreprit cet ouvrage. Ce fut son parent Matthieu, pour lors prieur de Saint Martin des Champs, auquel il est dédié, qui lui en fit naître l'idée, par les différentes questions qu'il lui proposa. Hugues acheva les six premiers livres dans son monastere, et depuis étant élevé sur le siège métropolitain de Rouen, il les retoucha, et y en ajouta un septième. L'Épître dédicatoire subit aussi quelque changement dans cette révision, car, au lieu que Matthieu n'y étoit d'abord qualifié que prieur de Saint Martin, il fut appelé depuis évêque d'Albane, parce que dans l'intervalle il avoit été promu à cette dignité.

Mart. Anecd., t.
V, p. 895.

Ces dialogues ne procedent que par interrogations et par réponses, sans aucuns noms d'interlocuteurs.

Le premier livre a pour objet le souverain bien, c'est-à-dire Dieu et ses attributs absolus ou relatifs.

Le second traite des créatures. Les questions qu'on y agite

sont, 4^o Pourquoi Dieu, dont la charité s'étend indifféremment sur toutes les créatures, en préfère certaines qu'il préserve du mal, qu'il orne de vertus, et qu'il rend enfin éternellement heureuses dans l'autre vie; tandis qu'il laisse les autres croupir dans le crime, et les réserve pour être un jour les funestes objets de ses vengeances éternelles? 2^o Comment il est vrai que celui qui pêche dans un point est coupable de la violation de toute la loi? 3^o Qu'est-ce que les sept dons de la grace?

Dans le troisième livre il s'agit du libre arbitre. L'auteur définit ainsi cette faculté de noire ame : le libre arbitre est un mouvement de l'intelligence raisonnable, qui a la faculté d'exécuter ce que son jugement lui dicte (1). « Mais ce jugement, ajoute-t-il, n'est véritablement libre que lorsque la créature fait ce qu'elle croit sainement devoir faire. Or elle le fait, lorsque aimant son Créateur elle connoît sa volonté par la pratique, en lui préférant la sienne. Que si elle refuse d'obéir à cette volonté qu'elle juge devoir être uniquement suivie, elle contredit son propre jugement, et perd justement, par sa prévarication, la liberté de bien juger. Or, dès qu'elle est privée de cette liberté, elle demeure à bon droit livrée au vice. Ainsi, perdant son libre arbitre, elle tombe captive dans les liens du péché : car elle ne peut nullement se rendre la liberté qu'elle a perdue par sa faute; celui qui la lui avoit donnée étant seul capable de la lui rendre. Que ceux qui soutiennent de toutes leurs forces que le libre arbitre a été donné de Dieu pour le bien comme pour le mal, voient ce qu'ils ont à dire à cela. Ce qui est certain, c'est qu'il se perd en péchant, et qu'on ne peut le recouvrer que par la grace. » Hugues prouve ensuite que le mal n'est qu'une privation du bien, et que Dieu par conséquent n'en est point l'auteur. Celui qui l'interroge lui fait là-dessus plusieurs objections qu'il résout avec beaucoup de netteté.

Le quatrième livre concerne la chute de l'ange et celle de l'homme. Hugues prouve que l'orgueil a été le principe de l'une et de l'autre.

Les remèdes du péché, c'est-à-dire les sacrements, font

(1) *Liberum arbitrium est quedam facultas intelligentiæ rationalis, habens possibilitatem quod judicat exequendi.*

la matiere du cinquième livre. L'auteur ne parle que du baptême et de l'eucharistie; mais il en parle avec exactitude.

Le sixième livre roule sur l'état des moines et la béatitude éternelle. L'auteur prétend que la profession monastique a la même vertu que le baptême; que l'un et l'autre effacent également les péchés, et conferent la grace de la régénération (1). De là Hugues passe aux autres prérogatives des moines, et s'applique à prouver qu'ils sont clercs par état, qu'ils sont capables de recevoir des dîmes, et enfin, que la profession monastique est susceptible de tous les avantages et de toutes les fonctions de la cléricature.

Ces six livres, composés, comme on l'a dit, à l'abbaye de Reading, s'étant promptement répandus dans le public, y furent bien accueillis. On y trouva tout bon, excepté un endroit où l'auteur soutenoit que les prêtres déposés ou excommuniés ne consacroient pas réellement, s'ils avoient la présomption de monter à l'autel en cet état. *Quem itaque*, dit-il, *Christus per Ecclesiam deponendo vel excommunicando destituit ab officio, si in sacramentis altaris ministrare præsumit, qui jam minister non est, nihil facit.* Matthieu, son parent, lui ayant mandé de Saint Martin des Champs ce qu'on trouvoit à redire dans cette proposition, Hugues répondit pour la défendre; cette réponse se trouve à la suite du sixième livre. Elle consiste à distinguer entre le titre et l'exercice, entre la dignité sacerdotale et les fonctions de cette dignité. L'Eglise, dit-il, par la déposition ou l'excommunication, n'ôte point le sacrement de l'ordre au prêtre, elle le prive seulement du droit de l'exercer; elle lui ôte l'office du sacerdoce sans toucher au caractère. C'est ce qu'il tâche d'établir par ces paroles de l'Evangile : *Tout ce que vous lierez sur la terre, sera lié dans le ciel*, etc., et par d'autres textes qui ne sont pas plus concluans. Cette lettre (2) est aussi rapportée dans l'ouvrage de Gerohus, prévôt de Reichersperg, mort en 1169, contre deux hérésies, parmi les Anecdotes de Dom Pez.

col. 958.

T. I, part. 2, p.
297-300.

(1) *Idem namque efficiunt et monachi consecratio et baptismi regeneratio. Hoc enim (monasticum indumentum) dum per manum Patris spiritualis more ecclesiastico devotus induit, mox à peccatis solutus illam quam in baptismo habuit, gratiam recipit.*

(2) Gerohus dit l'avoir tirée des archives de l'Eglise romaine. *Epistola sequens quam de seriniis romanæ curiæ accepimus.*

Le septième livre est consacré à l'exposition du mystere de la Trinité, dont Hugues, suivant le goût du siecle, prétend trouver des vestiges dans les choses créées.

Add. ad Guib. op.,
p. 69-715.

II. Trois livres sur l'Eglise et ses ministres, contre certaines hérésies qui régnoient alors en Bretagne. Cet ouvrage est dédié au cardinal Alberic, à qui l'auteur dit qu'il se souvient qu'étant ensemble à Nantes pour une nouvelle translation des corps des saints Donatien et Rogatien, ils observerent une comete qui se précipitoit dans la mer. « Présage assuré, » suivant votre réflexion, ajoute-t-il, de la ruine prochaine » de l'hérésie qui dominoit en ce temps-là dans l'Armor- » que. Alors, poursuit Hugues, le peuple hérétique ne put » tenir contre la force de vos prédications. La crainte s'em- » para même tellement de leur chef, qu'il n'osa se présenter. » C'est pourquoi vous jugeâtes à propos que j'écrivisse quel- » que chose sur ces hérésies naissantes; ce que j'accomplis » aujourd'hui pour vous obéir. »

Le premier de ces trois livres est divisé en quatorze chapitres, dont les dix premiers sont employés à expliquer les mysteres de la Trinité et de l'Incarnation, l'unité, la sainteté et l'autorité de l'Eglise, la nécessité du baptême pour tous les hommes, l'excellence de l'eucharistie, et l'obligation où sont tous les fideles adultes de participer à cet ineffable sacrement. On réfute dans les suivans quelques objections des hérétiques contre le baptême des enfans. Ils alléguoient ce passage de l'Evangile : *Celui qui croira et sera baptisé, sera sauvé*. Or, disoient-ils, les enfans ne croient pas; donc le baptême ne leur sert de rien. Hugues répond que ce passage ne regarde que les adultes et ceux qui ont l'usage de la raison. Cependant, ajoute-t-il, ce n'est pas à eux seuls, mais à tous les hommes en général, que le baptême est nécessaire, suivant ces autres paroles de l'Evangile : *Si quelqu'un n'est point rené de l'eau et de l'Esprit saint, il ne peut entrer dans le royaume des cieux*. « Voilà une loi, poursuit-il, qui n'ex- » cepte personne, pas même un enfant d'un jour. Disons » donc que l'on n'exige des enfans que la grace, et non les » œuvres; la grace de la sanctification qui vient du baptême, » et non les œuvres méritoires qui se font par le choix de » la volonté. Cette grace leur est conférée sans qu'ils s'en » aperçoivent : car de même qu'ils ignorent le péché qu'ils

Marc., c. 16, § 16

P. 696.

Joan., c. 3, § 5.

» tirent originairement de notre premier pere; ainsi ils re-
 » çoivent en Jésus-Christ, par la voie des sacremens, la
 » grace qu'ils ne connoissent pas; et comme les enfans ne
 » sont pas excusés du péché originel pour l'ignorer, de même
 » ils ne sont pas exclus de la grace pour ne point l'aperce-
 » voir. » En répondant aux autres objections de ces hérétiques,
 notre auteur dit que la foi de l'Eglise supplée à celle qui leur manque,
 de maniere qu'elle devient, pour ainsi dire, leur propre foi.

P. 697, col. 2.

Les sept ordres ecclésiastiques sont l'objet du second livre. L'auteur explique la nature et les fonctions de chacun de ces ordres. Les prêtres et les diacres, dit-il, promus canoniquement, possèdent certainement le Saint-Esprit, par le secours duquel ils vivent saintement, et remplissent dignement leur ministère; mais ils ne peuvent donner par l'imposition des mains le Saint-Esprit qu'ils ont reçu. C'est un privilège réservé aux premiers pasteurs. L'évêque, dit-il plus bas, est le fondement de l'Eglise, parce que c'est par lui que l'Eglise possède le Saint-Esprit. Ses fonctions sont de faire le saint Crême, de bénir l'huile des catéchumenes, l'huile des infirmes, de consacrer les basiliques et les autels, les calices et les corporaux, les officiers ecclésiastiques et leurs vêtements, ainsi que tous les vases de l'Eglise; de confirmer les baptisés, de sacrer les césars et les rois. Sur les diacres, Hugues dit que, quoiqu'ils ne fassent point la consécration du corps et du sang de Jésus-Christ, ils reçoivent ces dons de la main du consécrateur pour les distribuer au peuple.

Dans le troisième livre, notre auteur poursuit les autres erreurs des Bretons. Sur la résurrection, voici l'un des argumens qu'ils faisoient : Il arrive souvent que des corps humains sont déchirés, mis en pieces, mangés par les oiseaux, dévorés par les bêtes, ou réduits en poudre et emportés par les vents. Or, il est impossible que ces parties ainsi dispersées ou tournées en d'autres substances puissent se réunir et reprendre leur ancienne forme. Donc les corps auxquels elles avoient originairement appartenu ne pourront ressusciter. A cela, dit Hugues, nous répondons que, si la résurrection des corps étoit l'ouvrage de l'homme, ou d'aucune autre créature, cette objection pourroit nous embarrasser; mais nous croyons et confessons que c'est la main du Tout-

Puissant qui ramasse toutes ces choses, qu'elle les renferme toutes, et n'en perd aucune. Car, quelque dispersées que soient les parties du corps humain, Dieu les contient toutes, il les connoît toutes; et dans un moment, dans un clin d'œil, il peut les rétablir dans leur premier état.

Ces hérétiques paroissent aussi faire peu de cas du mariage, et ne point le compter parmi les sacremens. Hugues s'applique à leur prouver la sainteté du lien conjugal et son indissolubilité; après quoi il leur reproche de traîner à leur suite des femmes qui n'étoient ni leurs épouses, ni leurs parentes, et cela sous prétexte d'imiter les apôtres, mais, dans le vrai, pour satisfaire leurs passions.

Le vœu de continence que font les ecclésiastiques et les moines étoit encore un sujet de dérision pour ces hérétiques. Hugues justifie ce vœu par l'autorité de saint Paul, qui conseille, d'après Jésus-Christ, la continence, comme un état plus parfait que le mariage. Or, dit-il, on ne peut nier qu'il ne soit permis de vouer ce qu'il y a de plus excellent dans la religion.

Enfin, ils demandoient pourquoi l'Eglise avoit été instituée, et de quelle utilité elle pouvoit être. Hugues répond qu'elle est établie pour rassembler tous les fideles, les instruire, leur communiquer les grâces du Saint-Esprit par le canal des sacremens, les nourrir du pain céleste, et les disposer par la pratique des préceptes divins à jouir après cette vie de l'éternelle félicité.

Voilà ce que contiennent en substance ces trois livres, publiés à la suite des OEuvres de Guibert de Nogent, par Dom Daeheri. Les hérétiques qu'on y attaque paroissent être une branche des Henriciens et des Pétrobusiens; car ils tenoient à peu près les mêmes dogmes. Mais quel étoit l'hérésarque qui avoit porté ces dogmes en Armorique? C'est ce que Hugues ne nous apprend pas, et ce que nous ne pouvons découvrir d'ailleurs.

III. Trois livres à la louange de la mémoire, *in laudem memoriæ*, dédiés à un nommé Philippe que l'auteur ne fait point connoître. C'est un ouvrage théologique, où l'on traite de Dieu, de la Trinité, de l'Incarnation, du péché, de son origine, de ses suites, et du remède que la miséricorde du Rédempteur y a apporté. L'éditeur de ces trois livres est

Dom Martene, qui en a fait part au public dans le neuvième tome de sa grande collection. P. 1187-1237.

IV. Une explication du Symbole des apôtres et de l'Oraison dominicale. Elle est à la suite du précédent ouvrage, dans le recueil que nous venons d'indiquer. Hugues l'a dédiée à Gilles son archidiacre, qui fut depuis évêque d'Évreux.

V. Un Traité de l'ouvrage des Six jours. Tel que nous l'avons, c'est un fragment d'un Commentaire complet sur la Genèse, divisé en trois livres. Dom Martene, qui a publié ce fragment dans le cinquième tome de ses Anecdotes, P. 1002-1008. regrettoit fort, en le donnant, de n'avoir pas alors entre les mains l'ouvrage entier, tel qu'il l'avait vu parmi les manuscrits de Clairvaux. L'Épître dédicatoire est adressée à l'évêque de Lizieux, Arnoul, que l'auteur, en sa qualité de métropolitain, appelle son cher fils. Hugues déclare dans cette dédicace qu'il s'attachera plus à la lettre et au sens historique dans ses explications du texte sacré, qu'au sens allégorique et moral. Cependant on voit que sa pente naturelle l'emporte fréquemment de ce côté-là.

VI. La vie de saint Adjuteur, ou Ajoutre, moine de Tiron. Ibid., p. 1012-1017
Ce Saint, né à Vernon de parens nobles, suivit d'abord la profession de son pere, qui étoit celle des armes. Ayant pris parti dans la première croisade, il s'y distingua par sa bravoure, animée de l'esprit du christianisme, et soutenue de la protection visible du ciel. Entre ses hauts faits, l'auteur raconte celui-ci : Un jour étant à la tête d'une troupe de deux cents hommes dans le territoire d'Antioche, il donna dans une embuscade de quinze cents Sarazins. Voyant que ses gens n'étoient pas en état de faire face à cette multitude, il invoqua sainte Magdeleine, et promit que si elle lui procuroit la victoire, il donneroit à l'abbaye de Tiron sa terre du Mont avec une chapelle qu'il y feroit bâtir. Alors, plein de confiance, il se jette avec sa troupe sur les ennemis, en tue mille, et met le reste en fuite. C'est un fait, dit l'historien, que nous tenons des illustres chevaliers Héliodore de Blarru, Eudes de Porc Mort, Jean de Bréhéval, Anselme de Chantemerle, Gui de Chaumont, Pierre de Courtenai, Richard d'Harcourt, Henri de Preaux, et autres qui se trouverent au combat. Ajoutre ayant différé d'accomplir

son vœu, parce qu'il ne croyoit pas que le service de la Terre sainte lui permit de retourner si promptement en sa patrie, il arriva qu'il fut pris par les ennemis. Dans sa prison il invoqua de nouveau sainte Magdeleine, et s'adressa aussi à saint Bernard de Tiron, mort depuis quelques années : l'un et l'autre lui apparurent dans la nuit, briserent ses chaînes et le mirent en liberté. Il reprit aussitôt la route de France, et alla se rendre moine à Tiron. Il y vécut dans la plus grande ferveur, et fit de son vivant plusieurs miracles, dont quelques-uns eurent pour témoin son historien. Ce fut notre prélat qui recueillit ses derniers soupirs le 29 avril 1152. Cette vie se trouve encore dans le cinquième tome des *Anecdotes* de D. Martene.

Outre les lettres de notre auteur, dont nous avons déjà rendu compte, on conserve encore les suivantes, savoir :

P. 638-639.

4° Quatre lettres au roi Louis le Jeune, publiées dans le quatrième tome de Duchesne. Les deux premières et la dernière n'ont rien de bien intéressant; la troisième est contre les religieux de Cluni, qui vouloient s'emparer de l'élection de l'abbé de Saint Martin de Pontoise, prétendant que cette maison étoit de leur ordre, sur ce que saint Gaultier son fondateur avoit demeuré quelque temps à Cluni, et que la place où elle étoit bâtie avoit été donnée par les moines de Saint Martin des Champs. Hugues prend la défense de cette abbaye, et supplie le roi de la maintenir dans la possession où elle est de ne relever que de l'archevêque de Rouen.

Ibid., p. 527.

P. 417-518.

2° Trois lettres à Suger, dont la première imprimée dans le susdit volume de Duchesne, et les deux autres dans le premier tome des *Anecdotes* de Dom Martene concernent des affaires particulières.

L. 1. Hist. nov.,
fol. 100, v°.
P. 527.

3° Une lettre au pape Innocent II, rapportée par Guillaume de Malmesburi (1), et traduite par Dom Pomeraye dans son histoire des archevêques de Rouen. Elle contient le récit de la mort du roi Henri I^{er}, à laquelle, ainsi qu'on l'a dit, notre prélat assista.

(1) Elle se rencontre aussi dans le neuvième tome de la grande collection de D. Martene, p. 1236.

4^o Une lettre à Thierri, évêque d'Amiens, placée dans le supplément des OEuvres de Guibert de Nogent. Elle est trop courte et en même temps trop importante, pour que nous ne la rapportions pas tout entière. La voici d'après la traduction que Dom Pomeraye en a donnée. Nous ne supprimons que la suscription.

Ibid., p. 331-332.

« Il faut avouer que les ouvrages de Dieu sont grands, et
» que, comme sa puissance est égale à sa volonté, il les fait
» tels qu'il lui plaît. Ceux de Chartres ayant commencé à con-
» duire des charriots pour aider à la construction de leur église,
» notre Seigneur a récompensé leur humble zèle par des
» miracles dont le bruit s'étant répandu de toutes parts, a
» excité les Normands à imiter la piété de leurs voisins. Nos
» diocésains, ayant donc pris notre bénédiction, se sont
» transportés jusqu'à Chartres, et y ont été présenter leurs
» vœux et leurs offrandes. Ensuite plusieurs de notre dio-
» cèse et des autres quartiers de notre province ont fait de
» même chacun à l'égard de leur église principale. Mais ils
» n'admettent personne en leur compagnie qu'auparavant
» il ne se soit confessé et soumis à la pénitence, n'ait re-
» noncé à toute animosité et désir de vengeance, et ne se
» soit véritablement réconcilié avec ses ennemis. Cela étant
» fait, les associés élisent entre eux un chef, sous la con-
» duite duquel ils tirent eux-mêmes leurs charrettes avec
» silence et humilité, et présentent leurs offrandes en se
» donnant la discipline et versant des larmes. Or, ces trois
» choses que nous avons marquées, savoir, la confession
» avec la pénitence, la réconciliation avec les ennemis,
» l'humilité dans la marche, jointe à l'obéissance envers
» les chefs, sont autant de conditions nécessaires que nous
» exigeons de tous ceux qui s'adressent à nous. Lorsque
» nous voyons qu'ils les veulent bien observer, nous les re-
» cevons charitablement, nous les absolvons de leurs pé-
» chés, et nous leur donnons notre bénédiction. Après cela,
» se mettant en chemin dans ces bonnes dispositions, il ar-
» rive souvent que leur foi est récompensée par des miracles
» que Dieu opère, principalement dans nos églises, à l'é-
» gard des malades qu'ils amènent avec eux, lesquels ont
» la joie de retourner dans leur pays en pleine santé. Nous
» permettons à nos diocésains d'aller pratiquer cette dévotion

Suprà, p. 358.

Ad an. 1144.
Duches., t. IV, p.
982-990-992.
Pom. ibid.

» aux autres évêchés; mais nous leur défendons d'entrer dans les lieux où il y a des excommuniés, et où l'on a interdit la célébration de l'office divin; ces choses sont arrivées l'an de grace 1145. Adieu. » Cette lettre, dont l'original ne se retrouve plus, s'accorde parfaitement, quant à la substance des faits, avec celle d'Aimon, abbé de Saint Pierre sur Dive, dont on a rendu compte ci-devant. On a dit, à l'occasion de celle-ci, que son récit étoit attesté par Raoul de Diceto. Il faut encore y ajouter les témoignages de Robert du Mont, de la Chronique de Normandie, et d'un ancien manuscrit, de manière que tout incroyable que ce récit paroît, il a néanmoins les caractères de la plus grande authenticité.

P. 339.

P. 436.

5° Une lettre à Alphonse, comte de Toulouse, excommunié par le pape Innocent II, pour avoir soutenu les habitants de Montpellier, révoltés contre Guillaume VI leur seigneur. C'est une réponse à ce prince, qui avoit mandé à notre prélat, le 7 mai de l'an 1145, qu'il étoit prêt à se rendre à Lyon, à Vienne ou à Valence, à son choix, pour y recevoir de sa main, en qualité de légat, son absolution. Hugues, après avoir loué ses bonnes dispositions, lui fait savoir qu'il se rendra dans la dernière de ces trois villes, pour lui donner la satisfaction qu'il demande. Cette lettre, publiée en original à la suite des Œuvres de Guibert de Nogent, se trouve traduite dans l'Histoire des archevêques de Rouen, et dans le deuxième tome de la nouvelle Histoire de Languedoc.

P. 380.

N. 53-54.

6° Des lettres d'absolution, expédiées au dauphin Guigues, pour des violences qu'il avoit commises contre l'église de Romans. Elles se rencontrent dans le premier tome des Anecdotes de Dom Martene.

7° Deux lettres à Thibaut, abbé de Saint Germain des Prés, insérées parmi les preuves de l'histoire de cette maison.

P. 773.

Hist. de Languedoc, t. II, p. 13, et p. 476.

8° Une lettre à Rainald, abbé de Cîteaux, publiée dans le *Neustria pia*, d'après Robert du Mont.

9° L'an 1154, Hugues d'Amiens tint à Montpellier un concile, ou une assemblée d'évêques, où il décida en faveur de l'abbaye de Saint Tiberi un procès qu'elle avoit avec celle de la Chaise Dieu, touchant l'église de Bessan. Trois légats y présiderent; savoir, notre prélat, l'archevêque

de Narbonne et celui d'Arles. Hugues rédigea le jugement, qu'il adressa en forme de lettre à l'abbé de Saint Tiberi et à ses successeurs. Par une autre lettre, il informa le pape Innocent de cette opération. Ces deux pieces se rencontrent parmi les preuves du deuxième tome de la nouvelle Histoire du Languedoc. Ibid, p. 477

40° Deux lettres au pape Eugene III. La première, rapportée dans l'Histoire de l'abbaye de Vezelai par Hugues de Poitiers, a pour objet d'engager le pontife à maintenir l'exemption de ce monastere, contre les entreprises d'Etienne II, évêque d'Autun. La seconde, publiée dans le neuvième tome du grand recueil de Dom Martene, est pour lui annoncer la mort d'Etienne, roi d'Angleterre, arrivée l'an 1154. P 1336

VII. L'an 1156, on découvrit au prieuré d'Argenteuil la robe sans couture de Notre-Seigneur; cette relique, envoyée, suivant une ancienne tradition, par l'impératrice Irene à l'empereur Charlemagne, avoit été déposée par ce prince dans l'église de ce monastere, alors occupé par des filles; mais au commencement des incursions des Normands (vers l'an 843), les religieuses, obligées de s'enfuir, l'enfermerent dans un mur, où elle demeura cachée jusqu'à l'an dont nous venons de parler. Hugues d'Amiens, sur le bruit qu'elle avoit été découverte, se transporta sur les lieux avec un grand nombre de prélats de différentes provinces. Le roi Louis le Jeune s'y rendit aussi dans le même temps; et là, en présence de cette auguste assemblée, notre prélat vérifia la relique avec les titres et enseignemens qu'on avoit trouvés dans la châsse où elle étoit. La charte qu'il fit expédier à cette occasion se conserve en original aux archives d'Argenteuil, et se trouve imprimée à la fin de l'Histoire de la robe sans couture, par Dom Gerberon, et dans le *Panoplia Sacerdotalis* de M. du Saussai. M. Thiers s'est inscrit en faux contre cette piece, ainsi que contre la relique qu'elle autorise. Notre objet n'est point d'entreprendre la défense de celle-ci; mais nous ne pouvons nous dispenser d'examiner les moyens par lesquels on attaque la charte.

Le censeur objecte, en premier lieu, le silence des écrivains du temps sur le fait qu'elle énonce. A quoi l'on répond que ce fait est attesté par Robert du Mont, par Nicolas Chr., ad an 1156.

Hist. maj., ad an.
1156.
Flor. Hist., ad an.
1156.
Chr., ad an. 1157.

Trivet, par Matthieu Paris, par Matthieu de Westminster, et par Jean Brompton.

En second lieu, l'archevêque de Rouen, dit-il, n'y prend que le titre de simple prêtre, *humillimus Sacerdos*. Mais pour un ancien professeur d'humanités, tel qu'étoit M. Thiers, l'objection n'est point honorable : ne sait-on pas en effet que *Sacerdos*, dans la bonne latinité, s'applique aux prêtres du premier ordre, comme à ceux du second ? Mais quand même ce terme ne conviendrait proprement qu'aux derniers, n'a-t-on pas des exemples nombreux d'evêques qui se sont qualifiés du nom même de *Presbyter* ? Enfin, ce qui tranche absolument la difficulté, c'est que Hugues prend dans d'autres chartes, dont la sincérité est au-dessus de toute suspicion, la même qualité que dans celle qui nous occupe (1).

En troisième lieu, de quel droit, dit-on, l'archevêque de Rouen assembloit-il hors de sa province des prélats qui n'en étoient pas ? Réponse : c'étoit par son titre de légat, dont il est certain qu'il étoit revêtu, quoi qu'en dise le censeur.

En quatrième lieu, cette charte contient, suivant M. Thiers, des graces extraordinaires et inouïes jusqu'alors. Pour entendre en quoi ces graces consistent, il faut donner la substance de la charte. « Tous ceux, est-il dit après le préambule, qui viendront cette année offrir leurs vœux dans » cette église en l'honneur de la robe de Notre-Seigneur, » nous, par la confiance que nous avons en la bonté divine, » leur remettons une année de pénitence, s'ils sont engagés » dans des péchés graves; et s'ils ne sont coupables que de » fautes légères, nous leur remettons la moitié de la pénitence. Nous leur pardonnons de même (c'est-à-dire en leur » remettant la moitié de la pénitence que ces péchés méritent) ceux qu'ils ont oubliés, *oblita peccata* (ce qui ne » peut s'entendre que de ces fautes de surprise, qui ne laissent que de légères traces dans l'esprit)... Quant aux » parens qui ont laissé mourir par négligence leurs enfans » au-dessous de sept ans, soit qu'ils soient morts avec le

(1) Voyez le nouveau Traité de diplomatique, t. V, p. 540, note (1), où, après avoir observé que la suscription des chartes de ce prélat varie beaucoup, on en rapporte une où il s'intitule : *Sanctæ sedis legatus et rhotomagensis sacerdos*.

» baptême, soit qu'ils soient morts sans baptême, nous
 » leur remettons toute la pénitence, à l'exception de celle
 » qu'ils doivent faire les vendredis. »

Pour bien juger de ces clauses, il faut se rappeler qu'on étoit alors au milieu du douzième siècle, c'est-à-dire, de ce siècle où les croisades donnerent naissance à de nouvelles espèces d'indulgences, inconnues à toute l'antiquité. Bientôt l'usage en devint si commun, qu'on les accordoit non-seulement pour les besoins de Terre sainte, mais pour les moindres sujets, et quelquefois même sans sujet. Nous avons vu sur Abelard qu'il n'y avoit presque point de cérémonie solennelle où les évêques ne prodiguassent de pareilles faveurs, sans considérer le tort qu'elles faisoient à la discipline de l'Eglise. Qu'y a-t-il donc de surprenant qu'un légat du Saint Siège les distribue, dans une occasion des plus rares et des plus éclatantes, avec une certaine profusion? Ne pourroit-on pas même tirer de la manière dont l'indulgence est dispensée dans la charte qui nous occupe, une preuve de la sincérité de cet acte? Car on y respecte encore la pénitence canonique, dont on ne relâche qu'une partie; ce qui caractérise proprement le douzième siècle, avec lequel cette sorte de pénitence paroît avoir presque entièrement fini.

Suprà, p. 474.

Nous aurions encore à discuter une lettre qu'on suppose à notre prélat, touchant un prétendu faussaire, nommé Guernon. Mais nous remettons à traiter ce point sur Gilles, évêque d'Evreux.

§ III.

SA DOCTRINE, SON ÉRUDITION, SON GÉNIE,

SA MANIÈRE D'ÉCRIRE.

Hugues d'Amiens peut être compté parmi les théologiens du douzième siècle qui nous ont fidèlement transmis la doctrine de l'antiquité. Si l'on excepte l'article que nous avons relevé dans ses Dialogues, tout ce qu'il enseigne est puisé dans les sources les plus pures de la tradition. On ne trouve dans ses écrits aucune de ces questions frivoles qui s'agitoient alors avec tant de bruit, et si peu d'utilité dans les écoles publiques. C'est un docteur vraiment sage, qui cherche à

Suprà, p. 655.

Dial., l. 2, col. 913,
914.

Matth., c. 5, § 21.

Ibid., col. 917-918

instruire solidement, et non à faire briller vainement la subtilité de son esprit. Quoique sa maniere ne soit pas de citer, on voit néanmoins qu'il avoit bien lu saint Augustin, et qu'il s'étoit rempli de ses principes sur les attributs divins, sur la grace, la liberté, la prédestination, et sur les fondemens de la morale chrétienne. On a rapporté ci-dessus la définition qu'il donne du libre arbitre d'après ce Pere. Ce qu'il dit sur l'amour divin est encore imité du même auteur, et mérite de trouver place ici. « La charité, dit-il, est une » vertu si puissante, qu'elle a la force de changer le mal en » bien : car se fâcher, quereller, condamner, punir, et autres » actes semblables sont mauvais en eux-mêmes, quand ils » sont faits sans la charité; mais ils deviennent bons par » elle, dès qu'elle les accompagne. C'est pour cela que dans » l'Evangile il est dit que *quiconque se mettra en colere contre » son frere, méritera d'être condamné par le jugement; que » celui qui dira à son frere Raca, méritera d'être condamné » par le conseil*, etc. Ces choses, suivant le témoignage de » la vérité, sont donc mauvaises, et méritent punition. De » même tout ce qui se fait sans rapport à la justice divine » ou au salut du prochain, est réputé mal; mais si c'est la » charité qui fait agir, c'est une bonne action de se fâcher » contre les pécheurs; on parle bien alors, et on remplit » un devoir de justice. C'est ainsi que la charité remédie au » vice de nos actions, et les rend bonnes de mauvaises » qu'elles auroient été sans elle. Voyez par là combien nous » avons besoin en toutes choses de cette vertu, puisque tout » ce que nous faisons en cette misérable vie, nous est im- » puté à péché, si nous le faisons sans la charité : *Perpende » itaque in quantum una per omnia caritas sit necessaria, » cum quidquid agimus in hac vite presentis miserâ, si » absque caritate fit, manet in culpâ*. » On reconnoît pareil- » lement saint Augustin dans ce que notre auteur enseigne sur » la crainte : « Il y a, dit-il, deux esprits de crainte, l'un ser- » vile, qui a pour objet, non pas Dieu, mais le péché, car » il aime le péché et craint le supplice, il hait la justice et » redoute la peine : et tel est l'esprit de crainte que la cha- » rité bannit; mais il est un esprit de crainte du Seigneur, » qui est un des sept dons du Saint-Esprit, par la grace » duquel nous commençons à haïr le péché pour l'amour » de Dieu. Or, par cette crainte du Seigneur, la haine du

» péché s'accroît dans cette vie à proportion de la charité.
 » Car vous ne haïssez (véritablement) le péché qu'autant
 » que vous aimez la justice. » *Hoc autem timore Domini, sicut in presenti crescit caritas, sic et odium peccati pariter conerescit. Tantum enim peccatum odis, quantum iustitiam diligis.*

Des quatre explications que le docteur de la grace donne au fameux passage de l'Apôtre, *Deus vult omnes homines salvos fieri*, Hugues n'en admet que deux; savoir, 1^o que personne n'est sauvé que par la volonté de Dieu; 2^o que Dieu veut le salut de tous les hommes, parce qu'il nous commande de vouloir et de procurer, autant qu'il est en nous, cet inestimable avantage à notre prochain.

Ibid., l. 3, col. 930, 931.

A la question pourquoi Jésus-Christ ne s'est point incarné dès le commencement du monde, Hugues répond en ces termes : « Vous devez savoir qu'il falloit que l'homme » superbe fût d'abord laissé à lui-même sous la loi naturelle, » pour lui apprendre par l'expérience qu'il n'avoit de lui-même que le péché, et qu'il ne pouvoit nullement par ses propres forces en quitter l'habitude. Dieu lui a donné » ensuite les préceptes de la loi écrite; il l'a instruit par la » doctrine des prophéties, afin que convaincu que ni sa volonté naturelle, ni les corrections de la loi, ni les enseignemens des prophètes, ne pouvoient lui faire éviter le » péché, il eût recours à la grace de Jésus-Christ pour se » garantir, par les mérites de ce divin Sauveur, de la damnation qu'il avoit encourue, pour rentrer dans les sentiers » de la justice, dont il s'étoit injustement écarté, et pour » se remettre par son obéissance dans la route de la béatitude éternelle. Car la loi en commandant, la prophétie en éclairant, montrent à l'homme sa foiblesse, pour l'engager » par là à recourir au Sauveur, afin qu'il guérisse sa volonté trop foible pour se guérir elle-même. »

Ibid., l. 5, col. 954, 955.

Ces échantillons de la doctrine de notre auteur, joints à ceux que nous avons donnés en faisant le dénombrement de ses écrits, doivent suffire pour faire connoître l'étendue de ses lumières théologiques.

A l'égard de son style, il est clair, simple, facile, assorti aux sujets qu'il traite, et presque également éloigné de la barbarie et de l'affectation.

HUGUES DE POITIERS,

MOINE DE VEZELAI;

ÉTIENNE DE ROUEN,

MOINE DU BEC;

ET

BAUDRI,

SCOLASTIQUE DE TREVES.

L^o Le surnom de Hugues donne lieu de croire qu'il naquit à Poitiers. Il embrassa la vie religieuse au monastere de Vezelai, sous l'abbé Ponce de Montboissier, frere de Pierre le Vénérable, abbé de Cluni, et devint secretaire de l'abbé Guillaume, qui remplaça Ponce l'an 4464.

Spic., t. III, p. 610

Ibid. p. 526.

Ce fut par l'ordre du premier qu'il entreprit, l'an 4456, l'histoire de son monastere, fondé l'an 846 par le comte Gerard. Des quatre livres qui la composent, le premier n'est qu'un recueil de bulles, de diplomes et de chartes, pour servir comme de pieces justificatives à la partie historique qui occupe les trois autres livres. En général, le principal but de cet ouvrage est d'établir les droits de l'abbaye de Vezelai, et sa dépendance immédiate envers le Saint Siège. C'est pourquoi l'auteur ne commence sa narration qu'aux démêlés que l'abbé Ponce eut avec Humbert, évêque d'Autun. Ce qui les occasionna fut une ordination que Ponce fit faire dans son église par Hélie, évêque d'Orléans. Humbert, prétendant qu'elle donnoit atteinte à ses droits, interdit les cleres qu'Hélie avoit ordonnés (1). Mais le pape Innocent II les ayant rétablis, l'évêque d'Autun se désista de ses prétentions entre les mains de l'abbé de Cluni. Henri de Bourgogne, successeur

(1) Le Chapitre général de Cîteaux, quoique sans intérêt dans cette affaire, voulut y prendre couleur. Il écrivit au pape, vers l'an 1140, en faveur de l'évêque d'Autun. Cette lettre, plus vive que raisonnée, fut sans effet : D. Martene l'a publiée dans le premier tome de ses Anecdotes.

de ce prélat, fit revivre la querelle. A peine eut-il pris possession du siège d'Autun, qu'il fit sommer l'abbé de Vezelai de comparoître à son synode, de lui adresser les cleres qu'il voudroit faire ordonner, et de s'abstenir de l'administration des sacremens. Sur son refus le prélat, aidé de son frere le duc de Bourgogne, exerça diverses hostilités contre le monastere; mais voyant qu'elles ne pouvoient abattre la résistance de l'abbé Ponce, il le fit ajourner dans les formes au tribunal du pape Eugene III. Les deux parties s'y étant rendues, Henri demanda qu'il lui fût permis de prouver par témoins que l'abbaye avoit de tout temps reconnu la jurisdiction de l'évêque d'Autun. Ponce s'y opposoit, alléguant que c'étoit par là mettre en compromis les privilèges accordés à son église par le Saint Siège; qu'il falloit s'en tenir à la lettre de ces privilèges, et que c'étoit au pape à les défendre. Mais Eugene l'ayant engagé à se soumettre à la preuve testimoniale, les témoins furent produits de part et d'autre. Les dépositions de ceux de l'évêque n'étant pas concluantes, il demanda que le jugement fût renvoyé sur les lieux, attendu, disoit-il, qu'il avoit d'autres témoins à qui leurs infirmités n'avoient pas permis de faire le voyage de Rome. Le pape y consentit; mais la nouvelle enquête n'eut point lieu par les retardemens affectés du prélat, et enfin l'affaire fut terminée à l'amiable, et à l'avantage de l'abbaye de Vezelai, par la médiation du duc de Bourgogne. Telle est la substance du second livre.

A la tête du troisième, Hugues a placé dix distiques assez bons, qui en renferment le sommaire. Ce livre roule entièrement sur les contestations de l'abbé Ponce avec les comtes de Nevers et les habitans de Vezelai. La nécessité de se défendre contre les incursions des ennemis avoit obligé l'abbaye à se ménager la protection des comtes de Nevers, par des présens qu'elle leur faisoit de temps en temps. Insensiblement la coutume fit de ces largesses gratuites des prestations aux yeux de ces seigneurs. Le comte Guillaume IV fut un des premiers qui les regarda comme telles, et prétendit à ce titre que l'abbaye relevoit de lui. Irrité des oppositions de l'abbé Ponce, il employa la violence pour faire réussir son dessein. Le pape, informé de ses procédés, le menaça de l'excommunication. Le comte, intimidé par là, demanda des juges pour examiner ses prétentions. On nomma

saint Bernard et Hugues du Til. L'affaire fut plaidée devant eux le mercredi d'après Pâques, l'an 1146, au milieu de ce concours prodigieux de peuple et de grands, le roi à leur tête, que la prédication de la croisade avoit attirés à Vezelai. L'auteur ne dit pas quel fut le jugement que les commissaires rendirent. Il nous apprend seulement que deux ans après, Guillaume, qui s'étoit fait chartreux, fut dévoré par un chien, en punition, dit-il, du mal qu'il avoit fait à Vezelai; que de ses deux fils, Renaud et Guillaume, qui avoient suivi le roi à la Terre sainte, le premier fut réduit en captivité, et le second n'échappa au naufrage à son retour, qu'en faisant vœu de réparer tous les dommages que l'abbaye avoit reçus de son pere. Il tint parole, ajoute-t-il, à son arrivée; mais bientôt après il s'en repentit. L'évêque d'Autun se joignit à lui pour vexer de nouveau le monastere de Vezelai. Ponce, dans un voyage qu'il fit à Rome en même temps que le prélat, confondit celui-ci en présence du pape. Il obtint aussi des lettres de Sa Sainteté, par lesquelles on sommoit le comte, sous peine d'encourir la disgrâce du Saint Siège, de rendre justice à l'abbé. Guillaume, loin d'y déférer, souleva les habitans de Vezelai contre l'abbaye, et les engagea à faire une confédération entre eux, sous titre de commune, pour se mettre en liberté. Ces factieux, ayant pris les armes, firent irruption dans le monastere, en pillèrent les meubles, maltraitèrent les moines, et obligèrent l'abbé à prendre la fuite. Une sentence d'excommunication, lancée contre eux par les légats du pape, ne fit qu'aigrir le mal. L'autorité royale, que Ponce réclama, fit un meilleur effet. Louis le Jeune, ayant cité les parties à sa cour, l'an 1155, imposa silence au comte de Nevers, et fit rentrer les rebelles dans le devoir. C'est par où finit le troisième livre, dans lequel il se trouve une grande lacune et plusieurs petites que l'éditeur n'a pu remplir.

L'abbé Ponce étant mort l'an 1161, les religieux lui substituerent Guillaume de la Roche Marlot, abbé de Saint Martin de Pontoise, qui prétendoit descendre de Charlemagne. Cette élection fit revivre les brouilleries avec le comte de Nevers, et fut même traversée par les religieux de Cluni. Le premier, comme les seconds, se plaignit qu'elle eût été faite sans sa participation, continuant de s'attribuer la suzeraineté sur l'abbaye, de même que les Clunistes s'en

regardoient comme les supérieurs spirituels. Mais l'approbation qu'elle reçut du pape Alexandre rendit inutiles les efforts qu'on fit de part et d'autre pour la faire casser. Le comte, excité par la comtesse Ide sa mere, n'en devint que plus animé contre le nouvel abbé : les excès auxquels il se porta furent tels, que l'abbé et les moines prirent le parti d'abandonner le monastere pour aller implorer la protection du roi. Le comte, mandé en cour, alléguait ses moyens de défense, auxquels les religieux présens ne manquerent pas de répliquer. On tint sur ce sujet diverses conférences, qui aboutirent enfin à une composition entre les parties. Depuis ce temps la bonne intelligence fut parfaitement rétablie entre elles; le comte partit l'an 1163 pour la Terre sainte. L'auteur parle ensuite de la découverte qu'on fit à Vezelai, l'an 1167, de certains hérétiques nommés Déonaires ou Poplicains. L'abbé Guillaume, s'étant assuré de leurs personnes, engagea les archevêques de Lyon et de Narbonne, les évêques de Nevers et de Laon, plusieurs abbés et d'autres personnes éclairées, à se rendre sur les lieux pour examiner la cause des accusés. Dans le premier interrogatoire qu'on leur fit subir, ils furent convaincus de n'admettre que l'existence de Dieu, de rejeter tous les sacremens de l'Eglise, l'adoration de la croix, l'eau bénite, les dîmes, le sacerdoce et les vœux monastiques. Comme on étoit proche de Pâques, deux d'entre eux ayant ouï dire qu'on devoit à cette fête les condamner au feu, feignirent de croire tout ce que l'Eglise croit, et s'offrirent de l'attester par l'épreuve de l'eau. Le jour de la solennité ils furent amenés dans le cloître pendant la procession; et là, interrogés par les prélats, ils renouvelèrent leur déclaration, à quoi toute l'assemblée répondit en rendant grâces à Dieu. Alors l'abbé dit : Mes freres, que ferons-nous de ceux qui perséverent dans leurs erreurs? Qu'ils soient brûlés, répondit-on tout d'une voix. Le lendemain on fit subir aux deux soi-disans convertis l'épreuve à laquelle ils s'étoient offerts. Le premier en sortit pur, au jugement de l'assemblée, c'est-à-dire que son corps enfonça dans l'eau. Cependant quelques-uns, dit notre auteur, suspecterent l'équité de ce jugement. Le second ayant été plongé jusqu'à deux fois, surnagea de telle sorte, que l'eau ne le toucha presque pas. Tout le monde s'écria qu'il méritoit la mort. L'abbé néanmoins se contenta de le bannir après l'a-

voir fait fouetter : les autres, au nombre de sept, furent livrés aux flammes. Ainsi finit cette chronique.

Entre les faits dont nous venons de donner la substance, elle renferme quelques anecdotes et usages qu'il nous paroît à propos de mettre sous les yeux de nos lecteurs.

P. 521.

Dans l'enquête que le pape Eugene fit faire en sa présence touchant le démêlé de l'évêque d'Autun et de l'abbé de Vezelai, ce pontife, pour mettre les dépositions des témoins à l'abri de toute altération, ordonna qu'on en fit trois copies, dont l'une fut mise entre les mains de l'évêque, la seconde délivrée à l'abbé, et la troisième portée dans les archives du Saint Siège.

P. 589.

Sous les premières années du pontificat d'Alexandre III, un moine du prieuré de Moret, dépendant de Vezelai, nommé Rainard, sortit avec les reliques de la sainte Vierge, de saint Blaise, et d'autres Saints, pour aller recueillir les aumônes des fideles, à dessein de les employer à la reconstruction de son église. Or, il arriva qu'étant au-delà du territoire d'Amiens, au château nommé *Arborea*, les saintes reliques y opérèrent divers miracles qui attirèrent un grand concours de peuple. Rainard, après avoir séjourné quelque temps en ce lieu pour donner aux fideles le loisir de satisfaire leur dévotion, se mit en devoir de continuer sa route. Mais lorsqu'il fut question d'emporter les reliques, jamais il ne fut possible de les tirer hors de l'église, quelques efforts que l'on fit. Alors, dit notre auteur, un des freres qui accompagnoit Rainard eut la témérité de frapper de verges le brancard sur lequel elles étoient placées, comme s'il eût voulu forcer à coups de fouet les Saints de sortir de ce lieu. La vengeance divine ne laissa pas cet attentat impuni; car le moine, qui s'appeloit Pierre, tomba aussitôt en paralysie, et mourut peu de jours après. Témoin de ces prodiges, le seigneur du château, nommé Alelme, érigea dans cet endroit un monastere, qu'il mit sous la dépendance de Vezelai. On voit dans ce récit un nouvel exemple de cette superstition dont on a parlé ci-devant, qui étoit de battre à coups de verge les châsses des Saints, lorsqu'on ne pouvoit obtenir d'eux ce qu'on désiroit; dans la persuasion que c'étoit un moyen de les fléchir.

T. XI, p. 415.

A l'occasion des conférences qui se tinrent à la cour du roi Louis le Jeune pour accorder le duc de Nevers avec

l'abbé de Vezelai, notre auteur nous fait connoître un point de la jurisprudence du temps, qui mérite d'être remarqué. Le comte s'étant plaint que l'abbé lui retenoit en prison un de ses hommes, nommé André de la Palu, celui-ci répondit : Cet homme est à moi depuis la tête jusqu'aux pieds, comme étant serf de mon église. A quoi le comte répliqua qu'André n'avoit reconnu cette servitude que par force. L'abbé s'en étant rapporté sur cela au jugement de l'assemblée, on lui dit que la coutume de la cour royale étoit telle, que « lors-
 » qu'un homme de condition servile étoit réclamé par un
 » autre que celui qui le possédoit, ce dernier devoit le re-
 » présenter libre devant les juges; et alors, ajouta-t-on, s'il
 » ne reconnoît point d'autre maître que celui qui le possède,
 » le demandeur sera débouté de sa prétention; que si au
 » contraire il se reconnoît serf du demandeur, en ce cas il
 » passera nu et dépouillé de tout sous son domaine, et
 » l'ancien possesseur se saisira de tous ses biens tant meubles
 » qu'immeubles, sans lui laisser autre chose que ce qu'il
 » tient de la nature. »

P. 636.

Les femmes de qualité regardoient alors le serment comme un opprobre. Quand l'accommodement du comte de Nevers fut prêt à se conclure avec l'abbé de Vezelai, la comtesse Ide sa mere, qui l'accompagnait, l'ayant tiré à part, le pria de faire en sorte qu'elle ne fût point obligée à jurer. Sur quoi le comte étant revenu vers l'abbé, lui dit : « Il est honteux pour une femme de jurer, et surtout une
 » femme du rang de ma mere, qui joint à de grands do-
 » maines une naissance illustre, et qui de plus est veuve.
 » Dispensez-la donc, je vous prie, du serment, et con-
 » tentez-vous à son égard d'une simple promesse verbale.
 » Pour moi, je m'engage à lui faire tenir fidelement tout
 » ce qu'elle aura promis. » L'abbé, après quelques diffi-
 cultés, y consentit, à condition que quelque chevalier prê-
 teroit le serment pour elle sur les saints Evangiles. Ce
 qui fut exécuté, le chevalier Baudouin ayant juré pour
 la comtesse.

P. 641-42.

« L'Histoire de Vezelai, dit M. l'abbé le Gendre, est
 » bien écrite. L'auteur, en homme d'esprit, y défend vi-
 » goureusement les droits de son abbaye. » On doit aussi
 des éloges à sa sincérité. Elle est telle que, sans perdre le
 respect dû aux têtes couronnées, il blâme sans détour le

Hist. de Fr., t. I.
p. 54.

P. 639. divorce de Louis le Jeune avec Eléonor, et montre, par le détail des provinces dont ce monarque se priva par-là, combien cette démarche étoit contraire aux intérêts de la France. *Pravo usus consilio*, dit-il, *uxorem suam cum prænominatâ terrâ quæ regnum aliquando per se extiterat, dimisit.*

P. 484. Avant l'édition que Dom Luc Dacheri a donnée de cet ouvrage, Duchesne en avoit inséré un fragment dans le quatrième volume de ses *Historiens de France*. Il s'en trouve aussi des lambeaux dans l'Histoire de la maison de Vergi, par le même.

P. 558.
P. 399. On attribue en second lieu à Hugues de Poitiers la petite chronique des comtes de Nevers, publiée par le Pere Labbe, d'abord dans le deuxième tome de ses *Mélanges curieux*, et ensuite dans le premier tome de sa *Nouvelle Bibliothèque des Manuscrits*. Mais l'éditeur avoue que l'ouvrage est anonyme dans les exemplaires qui lui ont servi de guides. Quoi qu'il en soit, voici le précis de ce qu'il renferme. Le comté de Nevers étoit originairement fort resserré. Le premier qui le posséda fut Rathier, qui en rendit hommage au comte (duc) de Bourgogne, dont il relevoit. Rathier ayant été tué en duel par le chevalier Alichere, le comté de Nevers reentra dans la main du suzerain, et y resta jusqu'à Richard le Justicier, mort en 925. Celui-ci le donna à Landri, seigneur de Monceaux, dont le fils, nommé Renaud, ayant épousé la fille de Hugues Capet, joignit, en vertu de ce mariage, le comté d'Auxerre, que sa femme (nommée Alix) lui avoit apporté en dot, à celui de Nevers. Le duc de Bourgogne lui ayant déclaré la guerre à cette occasion, il fut tué (l'an 1040) dans une bataille donnée auprès de Seignelai. Son fils Guillaume lui succéda, et tint le comté pendant cinquante ans. Il eut continuellement les armes à la main; et cependant il fut si bon économe, qu'il eut toujours 50 mille sous d'or dans ses coffres. Il employa cette somme sur la fin de ses jours à bâtir la cathédrale de Nevers. Il joignit le comté de Tonnerre à ceux de Nevers et d'Auxerre, qu'il tenoit de son pere. Il laissa deux fils, Guillaume et Renaud, dont le premier eut le comté de Tonnerre, et le second les châteaux de Mailly et de Huban. L'un et l'autre

(1) Nommé Guillaume. C'est celui qui commença d'attaquer les droits de l'abbaye de Vezelay.

moururent avant leur pere. Renaud laissa un fils qui fut élevé par son aïeul, et qui hérita des trois comtés nommés ci-devant. On parle ensuite, en peu de mots, de ses deux fils Renaud, et Guillaume qui lui succéda. C'est par où se termine cette chronique, dont le récit, par rapport aux premiers temps, ne doit être lu qu'avec discernement.

M. du Radier dit que Tritheme attribue à notre auteur un livre d'histoires de son temps, et un recueil de lettres. Nous trouvons bien que Tritheme adjuge de semblables ouvrages à Richard de Cluni; mais nous ne voyons pas qu'il fasse mention nulle part de Hugues de Poitiers.

Bibl. de Poit., t. I,
p. 268.

Scrip., p. 277.

Le P. le Long nous paroît lui donner aussi gratuitement un commentaire sur les lamentations de Jérémie, qu'il dit être manuscrit à la bibliothèque du roi. Ce qui est certain, c'est qu'il ne se rencontre point dans le catalogue imprimé de ce dépôt.

Bibl. S., t. II, p.
785.

II. ETIENNE, surnommé de Rouen, lieu de sa naissance, étoit neveu de Bernard, qui, de religieux du Bec, fut fait abbé du Mont saint Michel l'an 4454, et mourut l'an 4449. Il embrassa la vie religieuse au Bec à l'exemple de son oncle, et fut élevé à l'ordre de diacre. Ses momens de loisir furent employés à copier des livres, et à composer tantôt en vers, tantôt en prose. On conserve à la bibliothèque de S. Germain des Prés un manuscrit in-8° de sa façon, dans lequel on voit plusieurs fruits de ses travaux littéraires. Cet exemplaire s'ouvre par un poëme funebre à l'honneur de Valeran, comte de Meulant, décédé le 9 avril de l'an 4466, Dom Martene a publié cette piece dans le premier tome de sa grande collection.

Gall. chr. nov., t.
XI, col. 517.

N. 1547.

P. 875-878.

Suit un abrégé de l'exposition d'Haimon sur Isaïe, précédé d'une longue préface, dans laquelle Etienne donne une idée sommaire du sens allégorique de ce prophete.

A cet ouvrage succede un abrégé des *Institutions oratoires* de Quintilien, à la tête duquel l'auteur a mis un éloge en vers de ce rhéteur, suivi d'une préface où il s'applique à faire connoître le mérite de l'ouvrage qu'il abregé.

Vient ensuite la dialectique de Martianus Capella, copiée de la main d'Etienne, avec sa rhétorique abrégée par le même, quelques extraits des partitions oratoires de Cicéron, et quelques lettres de papes et d'autres personnages distingués.

Tout le reste du manuscrit, qui est fort épais, est rempli par des poésies de notre auteur. Il y a des vers de presque toutes les sortes, des hexamètres, des élégiaques, des tétramètres, des catalectes, des acrostiches, des adoniques, des dactyliques, des saphiques, etc., tous rimés. Les plus remarquables de ces pièces sont, 1^o Un éloge funèbre de Géofroi le Bel, comte d'Anjou, mort en 1151. Il n'est sorte de louanges que l'auteur n'y prodigue à son héros, comme on peut en juger par les vers suivans :

*In prosâ Cicero, versu Maro cederet illi,
In logicâ Socrates, armis æquandus Achilli.
Huic quidquid sciri potuit, credo, patuere;
Gloria, divitiæ, sapientia tanta suere,
Quanta nec exponi possit, sed nec meditari.*

2^o Une complainte sur la mort de Thibaut le Grand, comte de Champagne, arrivée l'an 1152.

3^o Une autre sur le trépas de l'Impératrice Mathilde, qui mourut l'an 1147.

4^o Un poème sur l'élection de Bernard, oncle de l'auteur, à l'abbaye du Mont saint Michel. Etienne nous apprend que cet abbé sortoit d'une famille distinguée de Normandie, et qu'il fit ses études à Paris.

*Hujus uterque parens præclaro stemmate nati...
Hunc alui: natum Normannia, terra celebris;
Parisiis fecit cæcis exire tenebris,
Cum casu casum docuit conjungere dudum,
Reddidit ad Socratis perplexa sophismata nudum;
Rhetoricis junxit Ciceroni et Quintiliano.*

5^o Des vers que l'auteur avoit d'abord mis à la fin du traité des Synodes de S. Hilaire, qu'il avoit copié lui-même. Une main jalouse les ayant effacés, Etienne les rétablit. C'est ce qu'il nous apprend par ce quatrain, qui est à la tête de la pièce :

*Librum de Synodis quem fecit Pictaviensis
Hilarius, Stephanus conscripsit Rhotomagensis;
Illius finem decoravit versibus istis,
Quos tamen abrasit livor bona cernere tristis.*

6° Un petit poëme sur la naissance du Sauveur.

7° Des vers sur la maniere d'étudier.

Et enfin, une prose rimée en l'honneur de la sainte Vierge.

Les échantillons que nous venons de présenter de la verve d'Étienne, ne prouvent pas assurément qu'il fut au-dessus du commun des versificateurs de son temps. Sa prose est meilleure, et se ressent des bonnes études qu'on faisoit alors au Bec.

III. BAUDRI étoit né à Florennes, bourg du pays de Liège. Dans sa jeunesse il s'attacha au pape Eugene III, et exerça sous son pontificat les fonctions d'avocat en cour de Rome. Il suivit ce pape dans le voyage qu'il fit à Treves en 1147 (1). Alberon, archevêque de cette ville, charmé de l'éloquence et des graces avec lesquelles il défendoit les causes de ses parties, s'empressa de l'attacher à son église, et lui donna la scolastique de Saint Pierre. Depuis cette époque, on ne connoit plus aucune particularité de la vie de Baudri. On voit seulement qu'en 1156 il réunissoit à l'emploi d'écolâtre la prévôté de Saint Siméon. Il est auteur de l'histoire d'Alberon son bienfaiteur, mort le 15 janvier 1152, dans la vingt-unième année de son épiscopat. Cet ouvrage n'a pas encore eu l'honneur de l'impression; mais il est une des principales sources où les modernes ont puisé ce qu'ils ont dit sur le prélat qui en est l'objet.

Brouv., Ann.
Trev., t. II, p. 48.

(1) Et non pas 1148, comme on l'a dit ci-dessus (p. 518), d'après la plupart des modernes. Voyez Mabillon, *Annal.*, t. VI, p. 429.

ISAAC,

ABBÉ CISTERCIEN DE L'ÉTOILE;

ALCHER ET PIERRE DE ROYE,

MOINES DE CLAIRVAUX.

Gall. chr. nov., t. I.
II, col. 1352.Bibl cist., t. VI,
p. 20, col. 2.Gall. chr., ibid.
col 1353.

ISAAC naquit en Angleterre, et y embrassa la vie religieuse dans un monastere de l'ordre de Citeaux. Après avoir été suffisamment éprouvé dans cette maison, il fut envoyé par ses supérieurs pour en fonder une autre dans une île dont on ne sait ni la position, ni le nom. De là il passa en France, l'an 1147, et devint abbé de l'Étoile au diocese de Poitiers. L'histoire ne nous apprend aucun détail de son administration. Mais les lumieres et la piété qui regnent dans ses écrits donnent lieu de présumer qu'elle fut très-sage. L'année de sa mort est incertaine. Il vivoit encore en 1155, et Valise son successeur ne commence à paroître dans les monumens domestiques qu'en 1169.

Isaac tient un des premiers rangs parmi les écrivains de son ordre, moins par le nombre que par le mérite des ouvrages qu'il nous a laissés. Dom Bertrand Tissier les a presque tous recueillis dans le sixième volume de sa bibliothèque de Citeaux. Ce sont :

1° Des sermons au nombre de cent cinquante-deux, dont les six premiers roulent sur la Toussaints; les 34 suivans ont pour objet les Evangiles des dimanches, depuis l'Epiphanie jusqu'à Pâques; à quoi succedent deux sermons sur la Résurrection, un sur l'Ascension, trois sur la Pentecôte, trois sur la fête de saint Jean-Baptiste, deux sur celle de S. Pierre et S. Paul, trois sur l'Assomption, et un sur la Nativité de la sainte Vierge.

P. 72, col.

Dans le premier sermon sur le troisième dimanche après l'Epiphanie, l'auteur, expliquant ces paroles du Sauveur, *Je*

le veux, soyez guéri. Allez montrez-vous au prêtre, dit :

« L'Eglise ne peut rien remettre sans Jésus-Christ, et Jésus-Christ ne veut rien remettre sans l'Eglise. Elle ne peut rien remettre qu'au pénitent, c'est-à-dire à celui que Jésus-Christ a touché, et Jésus-Christ ne veut rien remettre à celui qui a méprisé son Eglise. Comme tout-puisant, il peut faire tout par lui-même, baptiser, consacrer l'Eucharistie, ordonner, absoudre, et autres choses semblables. Mais l'humble et fidele époux ne peut rien faire sans son épouse. Que l'homme ne sépare donc pas ce que Dieu a joint. Je dis que ce sacrement est grand en Jésus-Christ et dans l'Eglise. Ne retranchez donc point du corps la tête, de manière que le Christ ne soit nulle part tout entier : car le Christ n'est nulle part tout entier sans l'Eglise, comme l'Eglise n'est nulle part toute entière sans le Christ, attendu que dans son intégrité le Christ est composé d'une tête et d'un corps. C'est là cet homme unique qui remet les péchés, qui d'abord touche intérieurement afin d'opérer la pénitence du cœur, et ensuite renvoie, pour la confession de bouche, à un prêtre, lequel renvoie lui-même à Dieu pour l'offrande de la satisfaction. Ces trois choses produisent la parfaite guérison, savoir, la contrition, la confession de bouche et la satisfaction des œuvres, de sorte qu'avant cela personne ne peut se dire véritablement guéri. »

Dans un autre sermon, Isaac dépeint ainsi la situation du monastere qu'il gouvernoit alors. « C'est pour vous soustraire entièrement au monde, mes freres, que par un dessein bien entendu nous vous avons amenés dans cette solitude reculée, aride, désagréable, où vous pouvez être humbles, et ne pouvez être riches; dans cette solitude, dis-je, placée fort avant dans la mer, et qui n'a presque nul commerce avec le reste de la terre, afin que privés de toute consolation séculière, et presque de tout secours humain, vous oubliiez entièrement le monde, vous pour qui, à l'exception de cette petite île, la plus éloignée du continent, il n'y a plus de monde nulle part. » Ce texte ne désigne certainement pas l'abbaye de l'Etoile, qui n'est point dans une île; et il ne peut convenir qu'au premier monastere dont Isaac fut abbé.

Le début du septième des neuf sermons sur l'Evangile de P. 33.

la Sexagésime fait connoître la circonstance dans laquelle il fut prononcé. « C'est maintenant, mes freres, dit l'auteur, » qu'on voit en nous l'exécution de cette sentence prononcée » contre l'homme après son péché : *Tu mangeras ton pain » à la sueur de ton front.* . . Voilà qu'accablés par le travail » et brûlés par la chaleur du midi, nous dégouttons de sueur, » et cela pour défricher une terre inculte, afin de ne pas » semer sur les épines. Fatigués à l'excès du soin de la semence terrestre, allons prendre un peu de repos à l'ombre » de ce chêne touffu que vous voyez ici près; et là, non » sans une certaine sueur intérieure, criblons, moulons, » pétrissons, cuisons, mangeons la semence de la parole » divine, pour ne pas tomber en défaillance par un jeûne » immodéré. »

P. 46, col. 2.

La plupart des autres sermons furent débités en pareilles occasions; et l'on voit que nullement préparés, ils naissoient sur-le-champ des questions que l'on faisoit à l'auteur. Par exemple, dans le deuxième sur l'Evangile du second dimanche de la Quinquagésime, Isaac, après avoir pris pour texte ces paroles des disciples au Sauveur : *Renvoyez cette femme, parce qu'elle crie après nous*, commence ainsi : « Allons, mes freres, c'est assez travaillé des mains. Prenons un moment de repos, et employons-le à satisfaire, » suivant ce que la bonté divine voudra bien nous inspirer, » à la question que ce bon frere nous a faite sur la fin du sermon d'hier. Il est étonné de ce que le Seigneur ne daignant point répondre à cette femme, ses disciples néanmoins, touchés de compassion, osent intercéder pour elle, » comme s'ils étoient plus compatissans et plus miséricordieux que leur Maître, qui est lui-même la source de toute miséricorde. Mais d'abord, mon frere, d'où savez-vous que c'est la pitié, et non l'ennui, qui a porté ces disciples à en agir de la sorte, tandis que vous leur entendez » dire : *Renvoyez-la, parce qu'elle crie après nous* ? Mais soit : » prêtons-leur des sentimens plus nobles et plus conformes » à la charité. Dites-moi : Quel est celui d'entre nous qui ne souhaiteroit pas que tous les hommes fussent sauvés, et que nul ne fût damné ? Or assurément Dieu, que nous n'égalons pas en bonté, le feroit, s'il le jugeoit à propos, avec autant de facilité qu'il le voudroit . . . Mais il n'y a, mes freres, aucune comparaison entre le Créateur et la créature.

» Il n'y a nul rapport de notre piété à celle de Dieu. Il veut
 » souvent que les siens désirent pieusement ce qu'il ne veut
 » pas lui-même faire, par le motif d'une plus grande piété. »
 Toute la suite de ce sermon, ainsi que le suivant, roule sur la prédestination, que l'auteur explique suivant les principes de la bonne antiquité. L'éditeur, peu éclairé sur cette matière, renverse dans une note, la doctrine de ces deux sermons. P. 50, col. 1.

Dans le premier sur le troisième dimanche de Carême, P. 54.
 Isaac dit : « L'Ecriture, mes freres, ne nous laisse pas
 » ignorer que chacun de nous a son démon particulier,
 » qui est extrêmement curieux de tout ce qui nous re-
 » garde, qui nous suit en tous lieux, qui observe so-
 » gneusement toute notre conduite, et qu'il n'est permis
 » à personne, moins encore à un moine, de méconnoître.
 » Pour moi, je pense bien connoître le mien. Car rien
 » ne m'est plus présent, parce que rien ne m'est plus
 » nuisible; rien ne m'est plus familier, parce que rien n'est
 » plus assidu auprès de moi. »

A l'entrée du premier sermon sur l'Assomption, l'auteur P. 72.
 s'annonce en ces termes : « On ne trouve pas aisément ce
 » qu'on peut dire précisément sur la fête d'aujourd'hui,
 » c'est-à-dire l'Assomption de Marie. Resserrés, comme
 » nous le sommes, dans les limites que nos Peres ont po-
 » sées, et qu'il ne nous est pas permis de passer, nous
 » n'osons décider autre chose, sinon qu'aujourd'hui Marie
 » a été transportée (soit avec son corps, soit sans son corps;
 » je n'en sais rien, Dieu le sait), a été, dis-je, transportée,
 » non pour un temps, ni jusqu'au troisième ciel seulement
 » (si cependant il y a réellement plusieurs cieux), mais
 » dans le domicile éternel de la souveraine félicité, et jus-
 » qu'au plus haut des cieux. »

Nous ne pousserons pas le détail de ces sermons plus avant, malgré la satisfaction extrême que nous avons goûtée en les parcourant. Nous invitons les lecteurs curieux de s'instruire et de s'édifier, à les lire; et nous osons leur promettre qu'ils y trouveront une théologie profonde, une morale pure et exacte, une grande connoissance du cœur humain, un style clair, vif, pathétique, et nourri des expressions bien choisies de l'Ecriture sainte.

Ibid., p. 78-104.

2^o Une lettre fort étendue touchant la nature de l'ame. Alcher, moine de Clairvaux, à qui elle est adressée, avoit prié l'auteur de lui mettre par écrit le résultat d'une conférence qu'il avoit eue avec lui sur ce sujet. C'est ce qu'Isaac exécute dans cette piece, où il ne s'agit pas de savoir ce que l'ame, selon les Écritures, a été avant le péché, ce qu'elle est maintenant sous le péché, ni ce qu'elle doit être après le péché; mais quelle est son essence, quelles sont ses facultés, comment elle est unie au corps, et de quelle maniere elle en sort. Notre auteur satisfait à toutes ces questions en bon métaphysicien, et d'une maniere qui leva les doutes d'Alcher, et le mit en état de composer sur la même matiere, comme on le verra plus bas, un assez bon écrit.

Isaac dit en terminant sa lettre : « Voilà, mon frere, ce » que l'obéissance m'a engagé de vous écrire, au milieu des » afflictions sans nombre dont nous sommes accablés. Car » cette année le Seigneur a envoyé sur cette province deux » grands fléaux, la peste et la faim, tels qu'on ne croit pas » qu'il y en ait eu de semblables dans les siècles passés. » Ils ne nous ont point surpris inopinément. Nous en avions » vu et observé les signes avant-coureurs l'année dernière, » persuadés, comme nous le sommes, que tous les événements ont leurs causes d'où ils naissent, leurs préparations pour la maniere dont ils doivent s'opérer, leurs » signes pour le temps où ils doivent arriver, et leur utilité finale dans la raison pourquoi ils arrivent. Car la sagesse ne fait rien que d'une maniere sage, et le souverain bien ne fait rien que de bon, d'une bonne maniere, et » pour une bonne fin. »

Ibid., p. 104-107.

5^o Une autre lettre, moins longue que la précédente, à Jean (de Belesme), évêque de Poitiers, sur l'office de la messe. C'est un commentaire mystique sur les paroles du canon de la messe, dans lequel il se rencontre d'excellentes choses. L'auteur finit cet écrit par ces mots : « Tandis que » je me délectois à vous écrire ces choses, tant à raison du » sujet que de la personne à qui j'avois l'honneur de parler, » voilà que votre homme, Hugues de Chavigni, m'arrête, » et vient m'empêcher de passer les bornes d'une lettre. » Car il est tombé subitement sur nos gens, a frappé de sa

» main quelques-uns de nos convers, mis en fuite nos do-
 » mestiques, lâché plusieurs propos insolens contre nous,
 » et fait plusieurs menaces contre notre maison. De plus,
 » il nous a enlevé huit bœufs, qu'il a, je crois, déjà ven-
 » dus, et sa main est encore levée pour faire pis. Il crie sur
 » les toits qu'il se vengera dans ma personne de tous les
 » Anglois. Plût à Dieu que je ne fusse point de cette na-
 » tion, ou que dans le lieu de mon exil je n'eusse jamais
 » vu d'Anglois. »

Dom Dacheri, comme on l'a dit ailleurs, en publiant T. V, p. 530.
 cet ouvrage dans le troisième tome du Spicilege, l'avoit mis
 d'abord sur le compte d'Isaac, évêque de Langres. Mais il
 corrigea depuis cette attribution dans la table générale de
 ce recueil, conformément à l'autorité de deux manuscrits
 de la Bibliothèque du Roi, qui donnent cette lettre à l'abbé N. 1252-1858.
 de l'Etoile, et sur ce que, du temps d'Isaac, évêque de
 Langres, il n'y avoit point d'évêque de Poitiers qui se
 nommât Jean.

4^o Un commentaire, qui n'a pas encore vu le jour, sur
 le Cantique des Cantiques. On le conserve manuscrit à la
 Bibliothèque du Roi, mais sans nom d'auteur. Il est à N. 1252.
 la suite de la lettre d'Isaac sur l'ame, et il est assez dans
 sa maniere d'écrire.

On ne s'arrêtera pas à réfuter Oudin, qui lui fait hon- Scrip., t. II, p.
 neur des trois livres du *Sacrement de l'Autel*, dont on a 1485.
 rendu compte sur Alger. Il est incontestable que cette pro- T. XI, p. 161-164.
 duction appartient à ce dernier, et l'on peut en voir les
 preuves à son article.

Isaac est un des trente-un auteurs qu'Ottomar Luscinius a compilés pour la composition de son grand ouvrage
 des *Allégories et Tropologies de l'un et de l'autre Testament*.

II. ALCHER, dont on vient de parler, cultiva les lettres
 avec la piété dans l'abbaye de Clairvaux, sous le gouver-
 nement de saint Bernard, et de ses successeurs Fastrede et
 Geofroi. Il étoit versé, non-seulement dans les lettres di-
 vines, mais aussi dans les sciences humaines. Isaac, dans la
 lettre qu'il lui écrivit sur la nature de l'ame, après avoir
 observé que la tête est le siège de cette substance, lui
 parle ainsi : « Car la tête, comme vous le savez mieux que

Bibl. Cister., t. VI,
p. 80, col. 2.

T. II, p. 143.

Nov. ed., p. 33-74.

Suprà, p. 69.

P. 84.

Crit. sacr., l. 4, c.
13, p. 422.

» moi, vous qui excellez en physique (c'est-à-dire en
 » médecine, suivant le langage du temps), est un assem-
 » blage de six ossements, soutenu par les sept colonnes du
 » cou. Si vous jugez à propos de m'écrire sur la structure
 » du corps humain, peut-être vous ferai-je une réponse
 » dans laquelle je montrerai comment l'ame reçoit de son
 » plein gré cet instrument de son action et de son plaisir,
 » comment ensuite elle le conserve avec soin, comment elle
 » le quitte toujours avec regret, comment elle désire avec
 » empressement de le reprendre après l'avoir quitté malgré
 » elle, comment enfin elle se réjouira lorsqu'elle l'aura re-
 » pris pour ne le plus perdre. » Alcher, comme on l'a dit,
 étoit en doute sur ces trois points, parce qu'il ne pouvoit
 comprendre le mystere réellement incompréhensible de l'u-
 nion du corps et de l'ame. Bien éloigné toutefois de con-
 fondre les deux substances qui composent la nature hu-
 maine, il fit un traité dans lequel il s'appliquoit à montrer
 leur distinction. Cet ouvrage est le second des quatre livres
de l'ame imprimés parmi les œuvres de Hugues de Saint
 Victor, et le même que le livre *de l'esprit et de l'ame*,
 qu'on voit dans l'Appendice du sixième tome de saint Au-
 gustin. On a fait voir ci-devant qu'il étoit ridicule de le
 mettre sur le compte de l'un ou de l'autre de ces deux écri-
 vains, puisque Boëce, postérieur à saint Augustin, et Isaac,
 plus récent que Hugues, s'y trouvent cités. Dom Tissier,
 qui l'a pareillement inséré dans le sixième tome de sa Bi-
 bliothèque de Cîteaux, n'est pas mieux fondé à le donner
 à Isaac lui-même, attendu qu'il n'a aucun garant de cette
 attribution. Erasme, parlant de ce livre, dit que l'auteur y
 montre beaucoup de lecture, mais qu'il n'entend point l'art
 de lier un discours, en sorte que son érudition ressemble à
 du sable sans chaux. La censure d'André Rivet est un peu
 moins sévère. « Quoique ce livre, dit-il, soit incontestable-
 » ment étranger à saint Augustin, il mérite néanmoins
 » d'être lu, et l'on y trouve bien des choses propres à sa-
 » tisfaire la curiosité des lecteurs. » Il est divisé en trente-
 trois chapitres dans l'édition des œuvres de Hugues de S.
 Victor, et en quarante-quatre dans la Bibliothèque de Cîteaux.
 Mais les nouveaux éditeurs de saint Augustin, qui l'adju-
 gent comme nous à notre auteur, l'ont partagé en soixante-

six. Dans cette édition, beaucoup plus correcte et plus ample que les précédentes, on a eu soin, ce qui n'est pas un petit travail, de marquer, par des notes marginales, les auteurs dont Alcher avoit emprunté les expressions. Pour dire notre avis sur ce livre, nous le regardons comme un assez beau précis de ce que les anciens ont dit de mieux sur la nature de l'ame, sa différence d'avec le corps, l'immortalité de son être, et la noblesse de sa destination.

Le traité de l'amour de Dieu, *de diligendo Deo*, divisé en dix-huit chapitres, et placé dans la nouvelle édition de saint Augustin à la suite du précédent, nous paroît, par la conformité qu'ils ont ensemble, être sorti de la même plume. Au jugement d'Erasme et des théologiens de Louvain, une piété lumineuse et affective est le caractère dominant de cet ouvrage. Le style en est toutefois bien différent de celui de saint Augustin. Saint Anselme, Hugues de Saint Victor, et saint Bernard, qu'on y voit cités comme des écrivains récents, montrent que l'auteur vivoit au douzième siècle. Vincent de Beauvais, dans le vingt-troisième livre de son *Miroir naturel*, rapporte un endroit tiré de ce livre, sous le nom de Pierre le Mangeur. Mais on sait combien il y a peu de fond à faire sur sa critique. Ce qui est certain, c'est que l'auteur étoit un homme de cloître; car il remercie Dieu de l'avoir retiré du siècle. Les derniers éditeurs de saint Augustin inclinent à mettre parmi les productions d'Alcher, et cet ouvrage et tous les autres qu'ils ont rassemblés dans l'Appendice du sixième tome de ce Pere, savoir, le *Soliloque de l'ame avec Dieu*, le livre des *Méditations*, l'opuscule de la contrition du cœur, le *Manuel*, formé en partie des méditations de saint Anselme, et en partie du quatrième livre de *l'ame*, imprimé, ainsi qu'on l'a dit, parmi les œuvres de Hugues de Saint Victor. Le fondement sur lequel ils s'appuient, est la grande ressemblance que ces livres ont entre eux et avec celui de *l'esprit et de l'ame*. Mais il y a difficulté pour le Soliloque, en ce que, dans le chapitre trente-deuxième, on y trouve, à quelques mots près, tout le chapitre premier du quatrième concile de Latran, tenu non en 4498, comme le disent nos édi-

P. 74 84.

P. 18-81.

teurs, mais en 1215, sous le pape Innocent III. Le concile auroit-il copié cet endroit, ou seroit-il l'original?

III. PIERRE DE ROYE, en latin, *de Roia*, fut élevé dans le clergé de Noyon, y obtint un canonicat, et par ses talens mérita la confiance et l'estime de l'évêque, qui le fit son commensal. L'aisance et la faveur dont il jouissoit lui firent oublier ses devoirs. Il donna dans la dissipation, et mena une vie peu conforme aux canons. Au milieu de ses égaremens, il ne laissoit pas de faire de temps en temps des réflexions sur la vanité du monde, sur la brièveté de la vie et sur l'incertitude du dernier moment. Ces pensées fructifierent dans le temps que la divine miséricorde avoit marqué. A la fin il se sentit si vivement touché du désir de faire pénitence, qu'il se rendit à Clairvaux pour y embrasser la vie monastique. C'est lui-même qui nous apprend ces circonstances dans une assez longue lettre qu'il écrivit pendant son noviciat, à C. prévôt de l'église de Noyon. Cet ami et d'autres attachés à Pierre avoient beaucoup appréhendé qu'il ne pût soutenir un genre de vie aussi austère. Il les rassura à cet égard, en protestant qu'il n'a jamais ressenti de joie plus pure et plus constante que celle dont il jouit dans cette sainte solitude. Il leur annonce qu'il touche au moment de ses vœux, qu'il doit prononcer le dimanche après l'Ascension. Vient ensuite le tableau de la régularité qui s'observoit à Clairvaux. « Parmi ces pauvres et ces fervens » solitaires, dit-il, au milieu desquels j'ai le bonheur de » vivre, il y en a qui ont été évêques, d'autres consulaires, » d'autres illustres, soit par leurs dignités, soit par leurs » talens. Vous avez connu Geofroi de Péronne, Raynald de » Térrouane, G. de Saint Omer, Wautier de Lille. Mais » qu'ils sont bien différens ici de ce qu'ils étoient dans le » siècle! » A cette description il joint celle de sa vie passée, telle qu'on vient de la donner en raccourci.

Soit qu'on regarde cette lettre du côté des sentimens, soit qu'on l'envisage par rapport au style et à l'érudition, on peut dire qu'elle est une des plus belles du temps. Saint Bernard lui-même ne l'auroit pas désavouée. Dom Tissier l'a communiquée le premier au public dans sa Bibliothèque de Cîteaux, sur un manuscrit de l'abbaye d'Aumon.

DE ROYE.

687

XII SIECLE.

Elle a reparu dans la nouvelle édition de saint Bernard, et se trouve la quarante-quatrième parmi ses lettres.

FIN.



TABLE

DES AUTEURS

ET DES MATIERES.

A

ABBAUD, abbé d'un monastere inconnu. Son traité des especes eucharistiques : jugement de ce traité, 414, 445.

Abbeville. Véritable étymologie du nom de cette ville, 210.

ABELARD (Pierre). Sa naissance, ses premières études, ses courses philosophiques : vient étudier à Paris sous Guillaume de Champeaux, 87. Se brouille avec ce professeur, le quitte, va établir une école à Melun. Ses guerres littéraires avec Champeaux, 88-90. Va étudier la théologie à Laon sous le fameux Anselme, revient à Paris, où il obtient une chaire, qu'il remplit avec le plus grand succès. Son aventure avec Héloïse, et ses suites, se fait moine à saint Denys, en sort pour aller tenir une école à la campagne, 91, 92. Son livre de la Trinité décrié au concile de Soissons, où il est condamné, et l'auteur renfermé à saint Médard, d'où il est renvoyé peu après à saint Denys, 92, 93. De nouvelles affaires qu'il s'y attire, l'obligent à prendre la fuite. Il érige une école au Paraclet. Elu abbé de saint Gildas de Ruits, il s'y rend et y essuie de grandes persécutions, 93-96. Vient au secours d'Héloïse chassée d'Argenteuil avec ses sœurs, et les conduit au Paraclet, qu'il fait ériger en Abbaye, *ibid.* Retourne à Ruits, abdique la dignité abbatiale, et revient enseigner à Paris, *ibid.* Ses écrits dénoncés par Guillaume de saint Thierry à saint Bernard, 97. Entrevue de ce saint avec Abelard, dans laquelle celui-ci soumet ses livres à la censure du premier. Il désavoue ensuite cette soumission, et provoque l'abbé de

Clairvaux au concile de Sens, 98. Conduite d'Abelard en cette assemblée. Jugement rendu contre lui. Lettres écrites par saint Bernard au pape et aux cardinaux pour les engager à confirmer ce jugement, 99, 100. Retraite d'Abelard à Cluni, vie éditante qu'il y mène. Sa mort, 100, 101. Portrait avantageux que fait de lui Pierre le Vénéralable ; son absolution envoyée au Paraclet ; son épitaphe, *ibid.*

Sa lettre sur ses malheurs, 103. Effet que cette lettre produit sur le cœur d'Héloïse ; sa réponse à la lettre qu'elle lui écrivit à ce sujet, 103, 104. Sa réponse à la seconde lettre d'Héloïse, 105-107. Sa troisième lettre à Héloïse, sa règle pour les filles du Paraclet, 108, 109. Sa lettre aux mêmes sur l'étude de l'Ecriture-Sainte, 109, 110. Sa lettre à l'évêque de Paris contre Roscelin, 111, 112. Sa lettre sur saint Denys, 112. Sa lettre contre un chanoine régulier, 112, 113. Sa lettre pour la défense de la dialectique, *ibid.* Sa lettre à saint Bernard, 113, 114. Ses sermons, 114, 115. Calomnie qu'il y avance contre saint Norbert, 115. Ses commentaires, 116-118. Opinion singulière qu'il y soutient sur le caractère propre de la charité, réfutée par Hugues de saint Victor, 46. Son *Introduction à la théologie*, 118-125. Sa *Théologie chrétienne*, 126. Son traité de morale, 126-128. Sa confession de foi, 128, 129. Ses ouvrages manuscrits, 129-134. Ses ouvrages perdus, douteux et supposés, 134-136. Sa doctrine, 136-146. Son génie, son érudition, sa manière d'écrire, 146-148. Editions de ses œuvres, 148-152. — N. III, p. 701.

Abstinence, gardée en Avent, même par les laïcs et les soldats au 12^e siècle, 199.

Adélaïde, femme du roi Louis le Gros.

Anecdote racontée par Hériman de Tournai sur cette princesse, 287-288.

Adjuteur (S.) Sa vie écrite par Hugues d'Amiens, 659.

AIMON, abbé de saint Pierre sur Dive. Sa lettre sur une confrérie singulière établie de son temps en Normandie, 358-360. Son récit confirmé par Hugues d'Amiens, archevêque de Rouen, 661.

Alains, peuple dont les restes subsistoient encore au sixième siècle dans la Gaule méridionale, 164.

ALBERIC de Reims, élève d'Anselme de Laon, tient une école à Reims. Se joint à Lotulfe, son collègue, pour déferer Abelard au concile de Soissons, 93. Promu à l'archevêché de Bourges, 74. Sa mort, 75. Ses écrits, 76. Pense que le mariage se contracte par les seules promesses. Soutient que Jésus-Christ n'a pas craint la mort, *ibid.*

ALBERON, évêque de Verdun. Sa vie, 517-519. Ses écrits, 519-521.

ALCHER, moine de Clairvaux. Sa vie et ses écrits, 683-686.

Alphonse Henriques, roi de Portugal, assiège Lisbonne avec les croisés, et la prend 293.

ALULFE, moine de Tournai. Sa vie et ses écrits, 244-245.

AMEDEF. Son entrée dans l'ordre de Cîteaux, élu abbé de Haute Combe, 574. Fait évêque de Lausanne, 575. Chargé du soin du jeune comte de Savoie, 576. Sa lettre à ce prince, 580. Sa mort, 576. Ses sermons, 580. 581. Editions de ses œuvres, 581. — N. XXI, p. 723.

ANONYME, moine de saint Maixent, auteur de la chronique dite de Maillezais, 77-81. — N. II, p. 701.

ANONYME, chanoine de Tours, auteur d'une chronique abrégée de nos rois, 80.

ANONYME, auteur de l'histoire de la translation des reliques de saint Urbain, 232-234.

ANONYME, auteur de l'histoire de la translation des reliques de sainte Christine à Beuvry, 234.

ANONYME, chanoine régulier. Eloge qu'il fait de son ordre, 301.

ANONYME du Bec, théologien et historien. Ses écrits non imprimés : extraits de ces écrits, 334-344.

ANONYME, auteur d'une chronique du monastère d'Alfighem, 407, 408.

ANONYME, auteur des actes fabuleux de saint Dagobert de Stenai, 428, 429.

ANONYME, auteur de la vie de saint Gaucher, 429, 430.

ANONYME, auteur de la vie de saint Gudwal, 430, 431.

ANONYME, auteur de la vie de saint Bandrit, 431, 432.

ANONYME, auteur de l'histoire de la translation des reliques de saint Antoine en France, 432, 433.

ANONYME, auteur de la vie de saint Carmeri, 433, 434.

ANONYME, auteur de la vie de saint Piat, 434, 435.

ANONYME, moine de saint Mathias de Treves : ses écrits, 531-533.

ANONYME, auteur d'une relation des miracles de saint Ayoul, 435.

ANONYME, auteur d'un traité contre les Juifs, 436, 437.

ANONYME, auteur de la chronique d'Usserche, 437, 438.

ANONYME, auteur de la vie de saint Bertrand, abbé de Grand Selve, 438.

ANONYME, auteur des faux actes de saint Clément de Metz, 439.

ANONYME, auteur de la vie de saint Arnoul, martyr en Flandre, 440, 441.

ANONYME, auteur de la vie de saint Bertaud et de celle de saint Amand, 441.

ANONYME, auteur de la vie de saint Lietphard, 441.

ANONYME, auteur de la vie de saint Liébert, 441, 442.

ANONYME, auteur de la vie de saint Gérard, abbé de la Seauve, 442.

ANONYME, auteur de la vie de saint Norbert, 449.

Arnaud de Bresse sollicite Abelard, et le détermine à provoquer saint Bernard au concile de Sens, 98.

Arnaud qui ne rit pas, archidiacre de Poitiers, dénonce Gilbert de la Porée, son évêque, au pape Eugène III, 468.

ARNOUL, prédicateur flamand, prête la croisade en France et en Allemagne, conduit une armée de croisés en Portugal. Relation qu'il fait de la prise de Lisbonne, 293-294.

ATTON, évêque de Troyes. Sa vie et ses écrits, 226-228. — N. V, p. 708.

Aybert (S.) Traité remarquable de sa pénitence. Sévérité outrée qu'il exerce au tribunal de la pénitence, et qu'il modère ensuite par ordre du pape, 262, 263.

B

Bandin, abrégiateur des sentences de Pierre Lombard, 601.

BARTHELEMI, évêque de Laon. Sa vie, 524, 525. Ses écrits, 525-527.

Baudouin à la Hache, comte de Flan-

dre. Traits remarquables de la sévérité de ce prince, 283, 284.

BAUDOUIN, moine de saint Remi, auteur d'une relation des miracles de saint Gibrien, 234.

BAUDRI, scholastique de Liège : sa vie et ses écrits, 677.

Bénédictins de France. Leur premier chapitre général tenu en 1130, à saint Médard de Soissons, 186.

Bénédictins d'Allemagne. Leur premier chapitre général tenu l'an 1149, en Saxe, 562.

BERENGER (Pierre), disciple d'Abelard. Libelle calomnieux qu'il publie sous le titre d'Apologie de ce docteur, 257-259. Mauvaises affaires qu'il s'attire par là, 257, 258. Lettres qu'il écrit pour s'excuser, 258-260. — N. VIII, p. 710.

BERNARD de Chartres, (dit Sylvestris), célèbre professeur. Méthode qu'il suivoit dans ses leçons, 262-264. Ses écrits imprimés, 264-267. Ses ouvrages manuscrits, 267-273. Donne dans l'astrologie judiciaire, 271-273. Ses ouvrages perdus, 273, 274. — N. IX, p. 711.

Bernard (S.) abbé de Clairvaux. Réprimande qu'il fait à Héloïse sur une petite innovation dans la récitation publique de l'oraison dominicale, 113. Sa lettre à Hugues d'Amiens, élu archevêque de Rouen, 649. Sa réponse à la lettre de Guillaume de saint Thierry sur la doctrine d'Abelard, 97. Va trouver Abelard, et l'engage à promettre de corriger ses écrits, 98. Provoqué ensuite par ce docteur au concile de Sens, 98. Se rend à cette assemblée, et y triomphe de son adversaire, 99. Ecrit au pape et aux cardinaux, pour demander la confirmation du jugement de ce concile, 99, 100. Dispute aux conciles de Paris et de Reims contre Gilbert de la Porrée, 463, 469.

BERNARD de Morlas, moine de Cluni : sa vie et ses écrits, 236-244. Description qu'il fait de la cour de Rome, 236. — N. VII, p. 710.

BERNARD des Portes, chartreux, évêque de Bellei. Sa vie et ses écrits, 420, 421.

BERNARD, chanoine de Tours, auteur d'une histoire de la translation des reliques de sainte Fare, 77.

BERNARD de Varan, prieur de la Chartreuse des Portes : sa vie et ses écrits, 421-423.

BERNARD, moine de la Chaize-Dieu : sa vie de saint Robert, 627, 628.

Brenneville. Anecdote sur la bataille donnée en ce lieu, 193.

Bréviaire, terme usité au douzième siècle, pour signifier le livre des heures canoniales, 492.

Brunon, cardinal : son avis dans le

conseil sur une affaire très-délicate, 286.

C

Calon, archidiacre de Poitiers, se joint à son collègue Arnaud, pour défendre la doctrine de Gilbert de la Porrée, son évêque, au pape Eugene III.

CARALDE, diacre et scholastique de l'église de Metz. Ses lettres manuscrites, 445, 446.

Catéchumènes. A la messe le diacre les renvoyoit encore de l'église après l'évangile au douzième siècle, 44.

Châlons sur Marne. Evêques de cette église qualifiés princes au douzième siècle, 188.

Chantres, portoient des bonnets et des bâtons à l'église au douzième siècle, 170.

Charles le Bon, comte de Flandre. Exemple de l'équité de ce prince, 284.

Chartes. Usage au douzième siècle de faire doubles celles des donations en faveur des églises, 287.

CLARENBAUD, auteur d'un commentaire non imprimé sur le traité de la trinité de Boèce, 445.

Compiègne (S. Corneille de). Suger, par ordre du pape Eugene III, met des religieux de saint Denys en cette abbaye à la place des chanoines. Difficultés que cette réforme essuie, 337, 338.

Confession faite à des laïcs. Exemple de cette pratique, 291.

Conrad III, empereur. Sa conduite envers l'empereur Manuel dans son voyage de la croisade, 619, 620. N'entendoit pas le latin, 563.

Constantinople. Description de cette ville par Odon de Deuil, 620, 621.

Cour du roi de France : son autorité reconnue par le duc d'Aquitaine, 392, 393.

Croisés français. Comment ils se comportent à Vorines, 617. Leur arrivée à C.P. Excès qu'ils commettent après avoir passé le bras de saint George, 622, 623.

Croisés allemands. Leurs déportemens à Philippopoli, 618, et à C.P. 620.

Crosse. Différence de la crosse des évêques et de celle des abbés au douzième siècle, 170.

D

Dagobert (S.) de Stenai, confondu nial à propos avec Dagobert III, roi de France, 428.

David, roi d'Ecosse, envoie des ambassadeurs et des présents à Suger, 372.

Deonaires, hérétiques découverts à Vezelai. Leur jugement, 671.

Doigts. Méthode pour faire toute sorte de calculs par les doigts, usitée dans les bas temps, 612.

Dyptiques renfermant les noms de tous les défunts des monastères qui étoient en société de prières, 287.

E

EMMON. Ses écrits, 248.

ERNAUD, abbé de Bonneval : sa vie, 535. Ses écrits, 536-546.

Esimbard, noble françois, introduit les Normans en France sous le regne de Louis III, 208.

ETIENNE de Chalmet, Chartreux : sa vie et ses écrits, 425, 426.

ETIENNE de Senlis, évêque de Paris : sa naissance, sa promotion à l'épiscopat, 152. Son attachement à l'abbaye de saint Victor, 154, 155. Les démêlés que cet attachement lui occasionne avec ses chanoines; persécutions qu'il lui attire de la part du roi Louis le Gros, 155. Sa fuite, *ibid*. Révolte de son archidiacre Etienne de Garlande contre lui, *ibid*. Thibaut Notier, autre archidiacre, lui résiste, 156. Thomas, prieur de saint Victor, mis à mort par les neveux de Thibaut à cette occasion, 156, 157. Lettres d'Etienne touchant ce meurtre, *ibid*. Ses lettres à l'occasion de l'insulte faite à son chancelier par le professeur Galon, 157, 158. Restitue le monastère de saint Eloi aux religieux de saint Maur des Fosés, 158. Donne des constitutions aux religieuses d'Hieres, *ibid*. Sa mort, 153.

ETIENNE de Rouen, moine du Bee. Sa vie et ses écrits, 675-677.

ETIENNE, clerc de Paris. Son commentaire sur la règle de saint Benoît, 254.

Etienne, roi d'Angleterre. Sa lettre à Suger, 378.

Eucharistie ne se donnoit aux enfans, dans le douzième siècle, que sous l'espece du pain, 472.

EVERVIN, prévôt des prémontrés de Steinfeld : sa lettre à saint Bernard sur

deux sectes d'hérétiques découvertes à Cologne, 447-449. — N. XVIII, p. 732.

Eugene III (pape). Arrivée de ce pape en France, 468. Assemble un concile à Paris en 1147, touchant les erreurs de Gilbert de la Porrée, 468. Preside au concile de Reims tenu en 1148, *ibid*. Donne commission à Suger, la même année, de mettre des moines de Cluni à sainte Genevieve : lui ordonne ensuite d'y placer des chanoines réguliers de saint Victor, 385.

Evocation (lettres d'), accordées à l'abbaye de saint Evroul par Henri I^{er}, roi d'Angleterre, 197.

F

FASTREDE : sa naissance, son entrée dans l'ordre de Cîteaux. Elu abbé de Cambron, ensuite de Clairvaux, et enfin de Cîteaux, 625-627. Sa lettre à un abbé de la filiation de Clairvaux, 625, 626. Sa lettre à Omnibon, évêque de Vérone, 626. Sa mort, 627.

FOULQUES, auteur d'un poème sur la première croisade, 85, 86.

FOULQUES, prieur de Deuil : sa lettre à Abelard; peinture qu'il y fait de la cour de Rome, 259.

Frideric I^{er}, empereur : sa lettre à l'abbé Wibaud, 570.

G

GAUTIER de Compiègne : sa vie et ses écrits, 491, 492.

GEOFFROI le Gros, auteur de la vie de saint Bernard de Tiron, 163, 164.

GEOFFROI du Loroux, archevêque de Bordeaux : sa vie, ses démêlés avec son chapitre, 542. Célèbre à Bordeaux le mariage du roi Louis le Jeune avec Eléonore, héritière d'Aquitaine, *ibid*. En prononce la dissolution à Beaugenci, 543. Ses écrits, 544.

GEOFFROI, abbé de saint Médard de Soissons, puis évêque de Châlons : sa vie, 185-187. Ses écrits, 187-190. Tient une école étant évêque, 188.

Geoffroi le Bel, comte d'Anjou : sa fidélité pendant l'absence du roi Louis le Jeune, 382. Lettres qu'il écrit à Suger, *ibid*. Assiège le château de Montreuil, le réduit en cendres, et fait prisonnier Girard de Bellai, qui en étoit seigneur, 383-385. Se brouille à ce sujet avec le roi. Ses réponses à Suger, qui lui avoit écrit pour l'engager à la soumission. Parlement où il assiste, et dans lequel

il refuse l'absolution des censures qu'on prétendait qu'il avoit encourues, 385, 388. Vers à sa louange, 676.

GEORGE, moine de Breteuil : son commentaire sur l'Exode, 449.

GERLAND, chanoine régulier de saint Paul de Besançon : sa vie, 275-277. Erreur dans laquelle il tombe sur l'Eucharistie, et qu'il rétracte peu après, 276. Ses écrits, 277-279.

GEROCH, moine cistercien : ses écrits, 248.

GIBUIN, archidiacre de Troyes : ses démêlés avec Atton, son évêque, 227, 228. Ses sermons, 230.

GILBERT, moine de saint Laurent de Liège : sa vie et ses écrits, 529.

GILBERT, chancelier du comte de Hainaut : sa chronique du Hainaut, 236.

GILBERT de la Porrée, évêque de Poitiers. Sa vie, 466-470. Ses écrits imprimés, 471-474. Ses ouvrages manuscrits, 474-476. Sa doctrine sur la Trinité déferée au pape Eugene III, et condamnée dans le concile de Reims, 467. Sa doctrine sur le culte dû à l'humanité de J.-C., 474. Jugement de ses écrits, 476.

GILDUIN, abbé de saint Victor de Paris : sa vie, 476, 477. Ses écrits, 477, 478.

GUERRIC, abbé d'Igny : sa vie, 450, 451. Ses écrits, 451-454.

GUILLAUME, abbé de saint Thierry : sa vie, 312-315. Ses écrits, 315-333. Se déclare contre la doctrine d'Abelard, 314. La dénonce à Geoffroi, évêque de Chartres, et à saint Bernard, 320-322. La réfute pied à pied, 328, 329. Attaque la doctrine de Guillaume de Conches, 332. Attaque la doctrine de Rupert sur l'Eucharistie, faute de l'entendre, *ibid.* Attaque la doctrine de Gilbert de la Porrée, 331. Sa doctrine sur l'Eucharistie, 323, 324; sur la gratuité, la nature et l'efficacité de la grace, 319, 320, 325-327; sur les actes des infidèles, 318-328. Jugement de ses écrits, 332-333. — N. XI, p. 712.

GUILLAUME de Conches, célèbre philosophe : sa vie, 455, 456. Ses écrits, 456-464. Erreurs dans lesquelles il tombe sur la religion, 458. Sa rétractation, 464. Explication qu'il donne de l'arc en ciel, 459, 460. Reconnoît des antipodes, 461.

GUILLAUME, moine de saint Denys, secrétaire de Suger : sa vie et ses écrits 545-549. Relégué au prieuré de saint Denys en Vaux après la mort de Suger, description qu'il fait du pays de Châtelleraud, 548.

Guillaume IV, comte de Nevers : ses démêlés avec l'abbaye de Vezelai, 669, 670. Se fait chartreux, et meurt dévoré par un chien, 670.

Guillaume V, fils du précédent, et son successeur, continue d'inquiéter les moi-

nes de Vezelai. Leur fait ensuite satisfaction, et s'accorde avec eux, par la médiation du roi de France, 670, 671.

H

Habillement des François au douzième siècle, 199, 200.

HAIMON de Basoches, évêque de Châlons sur Marne : sa vie et ses écrits, 426-428.

HARIULFE, abbé d'Aldembork : sa vie, 204-206. Sa chronique de saint Riquier, 206-211. Origine qu'il donne à nos rois de la seconde race, 209.

Hastieres, monastère soumis à l'abbaye de Wasor, tente de se tirer de cette dépendance, 587.

HELIE (Pierre), célèbre professeur de Paris. Sa vie et ses écrits, 486, 487.

HELOISE : sa patrie, sa naissance, sa première éducation reçue à l'abbaye d'Argenteuil, 629. Séduite par Abelard 630. Discours qu'elle lui tient pour le détourner du mariage, 630, 631. Contrainte par lui-même de l'épouser, *ibid.* Obligée ensuite de se faire religieuse à Argenteuil. Circonstance de sa profession, 632. Sa conduite en cette maison, 633. Chassée d'Argenteuil avec ses sœurs : emmenée au Paraclet par Abelard, qui fait ériger ce lieu en abbaye de filles, dont Héloïse est nommée supérieure, *ibid.* Première lettre qu'elle écrit à Abelard, 534-537. Seconde lettre d'Héloïse à Abelard, 537-540. Enseigne le grec et l'hébreu à ses religieuses, 642. Problème qu'elle envoie à Abelard pour en avoir la solution, *ibid.* Son deuil, en apprenant la mort de son époux. Sa lettre à Pierre le Vénérable pour avoir le corps d'Abelard et son absolution, 644-646. Sa mort, 646. Son épitaphe. Jugement de ses écrits, *ibid.*

Henri I^{er}, roi d'Angleterre. Portrait de ce prince tracé par Ordric Vital, 196. Accord des lettres d'évocation où de *committimus* à l'abbaye de saint Evroul, 197.

HENRI, chanoine de Tournai : ses visions, 245, 246. Ecrits qu'on lui attribue, 247, 248.

Henri de Bourgogne, évêque d'Autun : ses démêlés avec l'abbaye de Vezelai, 669.

Henri IV, empereur. Sévérité de l'étiquette de sa cour, 569.

Henri, fils de l'empereur Conrad III, élu roi des Romains. Mis sous la tutelle de l'abbé Wibaud pendant l'absence de son père, 537. Lettre qu'il écrit à cet abbé, 538. Victoire qu'il remporte sur Welfon, 564.

HERIBERT, moine : sa lettre sur certains hérétiques découverts en Périgord, 440.

HERIMAN, abbé de saint Martin de Tournai : sa vie, 279-282. Son histoire du rétablissement de saint Martin de Tournai, 282-288. Ses écrits, 288.

HERIMAN, moine de saint Jean de Laon. Ses trois livres des miracles de Notre-Dame de Laon, 289-291.

HERVE, moine du Bourg Dieu : sa vie, 344, 345. Lettre circulaire sur sa mort, 345. Ses écrits, 345-349. Son sentiment sur la venue de l'Antechrist, 347.

HESSON, scholastique de Reims : sa relation du concile tenu dans cette ville lan 1119, 204.

HILAIRE, disciple d'Abelard : sa vie et ses écrits, 251-254.

HONORE d'Autun : sa patrie, 166, 166. Sa retraite en Allemagne, 166. Ses ouvrages imprimés, 167-181. Pense sainement sur l'Eucharistie, 172. Sa doctrine sur les deux puissances, 175. Ses ouvrages non imprimés, 181-183. Jugement de ses écrits, 183, 184. — N. III, p. 704.

Hosties. Leur petitesse au douzième siècle, 170.

HUGUES d'Amiens : sa naissance, son entrée à Cluni. Devient prieur de saint Martial de Limoges, ensuite de saint Pancrace de Leuue, 647, 648. Puis abbé de Reading. Elu archevêque de Rouen. Lettre que saint Bernard lui écrit à cette occasion, 646. Fait régulièrement les visites, non-seulement de son diocèse, mais de sa province, 649. Ses démêlés avec les abbés de sa province sur la profession d'obéissance, 649, 650. Après la mort de Henri I^{er}, roi d'Angleterre, se déclare pour le roi Etienne, 661. Reprend sous ce règne l'affaire de la profession d'obéissance contre les abbés, *ibid.* Signale son zèle pour Etienne dans une occasion délicate, 651, 652. Dispute au concile de Paris contre Gilbert de la Porrée, 652. Sa mort, son épitaphe, 652, 653. Ses dialogues sur différentes questions de théologie, 653-656. Définition qu'il donne du libre arbitre, 654. Pense que les prêtres schismatiques ou excommuniés ne consacrent pas, 655. Ses trois livres contre l'hérésie des Bretons, 656-658. Ses trois livres à la louange de la mémoire, 658. Son explication du Symbole, 659. Sa vie de saint Adjuvateur, 659-660. Ses lettres, 660-663. Charte qu'il fait expédier à l'occasion de la découverte de la sainte robe dans l'église d'Argenteuil, et d'ense de cette charte contre M. Thiers, 663-665. Jugement de ses écrits, 666.

HUGUES FARSIT, chanoine régulier de saint Jean des Vignes, différent de Hugues Farsit, chanoine régulier de saint Jean de Chartres. Sa relation des miracles de Notre-Dame de Soissons, 294, 295. Ses autres écrits, 295-299. Eloge qu'il fait de saint Norbert, 296. Se déclare contre

l'habillement des prémontrés, 296, 297. — N. X, p. 711.

HUGUES de Maçon, évêque d'Auxerre : sa vie, 408-411. Ses écrits, 411, 412. — N. XV, p. 719.

HUGUES Metel, chanoine régulier de Toul, générosité de sa mère envers Albéron, depuis archevêque de Treves, 493. Exercices auxquels il se livre dans le monde, 493, 494. Son entrée au religion, *ibid.* Sa mort, 495. Ses lettres, 495-510. Sa lettre à saint Bernard critiquée par les écoliers de Toul : sa réponse à cette critique, 496, 497. Ses lettres au pape Innocent contre Abelard, 297. Sa lettre au même Abelard, 298. Sa lettre, pleine de reproches, à l'archevêque de Treves, 498. Ses deux lettres à Héloïse, 500, 501, 643. Sa lettre à Gerland sur l'Eucharistie, 276 et 502 ; sur les prières pour les morts, 502. Sa lettre aux cardinaux contre l'habillement et quelques usages particuliers des prémontrés, 505. Sa lettre contre les moines de saint Mansuet, 506, sur les différentes espèces de crainte de Dieu, 507. Sa lettre sur les rigueurs qu'on exerceoit de son temps contre les Juifs, 509. Ses autres écrits, 509-511. Jugement de ses écrits, 511.

HUGUES de saint Victor : sa patrie, 2. Sa première éducation, 2, 3. Son entrée à saint Victor, 3, 4. Succès avec lequel il y enseigne, 4. Circonstances et date de sa mort, 4, 5. Son épitaphe, 6. Ses écrits imprimés, 7-50. Sa doctrine sur les différentes volontés de J.-C., 23, 24, 30 ; sur la science humaine de J.-C., 22, 23 ; sur le nihilisme, 24, 25 ; sur la charité, 12, 14, 16, 46, 47 ; sur le libre arbitre, 33, 34, 42 ; sur le péché originel, 35, 36 ; sur la grâce des deux états, 33, 65 ; sur la toute-puissance de Dieu et sur l'optimisme, 30-32 ; sur l'économie de notre rédemption, 42 ; sur l'efficacité des sacrements de l'ancienne loi, 40 ; sur l'Eucharistie, 6, 44 ; sur la virginité de Marie, 36 ; sur la dissolubilité du mariage des infidèles, 45 ; sur l'absolution sacramentelle, 48 ; sur la contrition nécessaire dans le sacrement de pénitence, *ibid.* Sortie qu'il fait contre les professeurs et les étudiants de son temps, 20. Sa lettre à Jean, archevêque de Séville, sur l'apostasie de ce prélat, 26. Édition de ses œuvres, 50-53. Ses écrits non imprimés, 53-62. Ce qu'il y raconte du sacre de nos rois, 55. Ne pensoit pas que nos rois de la troisième race descendissent de Charlemagne du côté paternel, 58. Jugement de ses écrits, 62-66. Ses écrits supposés, 66-72. — N. I, p. 699.

HUGUES, cardinal, évêque d'Ostie : sa vie, 672, 673. Ses écrits, 673, 674.

HUGUES de Poitiers, moine de Vezelai : sa vie, 668. Son histoire de Vezelai, 668-674. Ses autres écrits, 674, 675.

Humbert, évêque d'Autun. Ses démêlés avec l'abbaye de Vezelai, 668.

J

JEAN de Montmédi, chartreux des Portes : sa vie et ses écrits, 421, 422. — N. XVII, p. 721.

JEAN, écolâtre de S. Laurent de Liège. Ses écrits, 530.

Innocent II, pape. Cérémonies avec lesquelles il célèbre la Pâque à saint Denys, 393, 394.

JOSCELIN, évêque de Soissons. Enseigne avant son épiscopat sur la montagne de sainte Geneviève en même temps qu'Abelard, 412. Pense comme lui sur les Universaux, *ibid.* Sa promotion à l'épiscopat, *ibid.* Admis au conseil du roi de France, 413. Date de sa mort, *ibid.* Ses écrits, 414-417. Pense qu'un pécheur qui ne veut point se convertir, ne peut réciter le symbole, ni l'oraison dominicale, 414, 415.

Joséel, évêque de Sarisberi. Vient à Paris, pour être témoin des merveilles qu'on racontait de la régence de Suger, 371. Lettre qu'il lui écrivit à son retour, 371, 372.

ISAAC, abbé de l'Étoile, Anglois de nation : sa vie et ses écrits, 678-683.

L

LAMBERT, moine de saint Laurent de Liège. Ses écrits, 529.

LAMBERT, moine de saint Mathias de Treves. Ses écrits, 533, 534.

LAURENT de Liège : sa vie, 222. Son histoire des évêques de Verdun, 232-236. Justifié sur le portrait qu'il fait de l'évêque Thierri, 233, 234.

Lothaire II, empereur d'Allemagne, se rend à Stavelo, pour conférer avec l'abbé Wibaud touchant les moyens de rétablir le pape Innocent II sur le saint siège, 551. Emmène Wibaud en Italie, et le fait élire abbé du Mont Cassin, 552. Meurt près de Trente, *ibid.*

Louis III, roi de France. Victoire signalée qu'il remporte sur les Normans en 882, et chanson sur cette victoire, qui se chantoit encore au douzième siècle, 208.

Louis le Gros, roi de France, reconnoît dans le chapitre de saint Denys qu'il devoit hommage à l'abbaye pour le Vexin françois, si la dignité royale ne l'en dispensoit, 396. Abdique deux mois avant sa mort, 394. Ses dernières paroles à son fils Louis le Jeune, *ibid.*

Louis le Jeune, sacré par le pape Innocent II, à Reims, 396. Assiste au concile de Sens tenu contre Abelard, 98.

Épouse à Bordeaux Eléonore d'Aquitaine, 542. Sa marche dans son expédition de la Terre sainte, 616, 617, 623, 624. Son arrivée à C.P., 621. Son entrevue avec l'empereur Manuel, 632. Dissolution de son mariage avec Eléonore, 543.

Luc de la Barre, chevalier Normand et poète françois, débite des chansons contre Henri I^{er}, roi d'Angleterre, et fomente des révoltes contre lui. Condamné par ce prince à perdre la vue, il se donne la mort, 197, 198.

M

Manegolde, écolâtre de Paderborn. Lettre que l'abbé Wibaud lui écrit, 559-561.

Manuel, empereur de Constantinople. Lettre qu'il écrit à Louis le Jeune par ses ambassadeurs, 616. 617. Accueil qu'il fait à ce prince à Constantinople, 619, 622. Découvre sa haine contre les croisés après le passage du bras de saint George, 623. Manière dont il reçoit les ambassadeurs que Louis le Jeune lui envoie pour redemander les François qu'il retient prisonniers, 623, 624.

Mariage des infidèles : sa dissolubilité enseignée par Hugues de saint Victor, 45 ; par Pierre Lombard, 600.

Messes. Honoraires pour les messes fixés dès le douzième siècle, 128.

MILON Crispin (mieux Crépin), moine du Bec : sa vie et ses écrits, 333-335.

Mitre dont on couvroit la tête des nouveaux baptisés, et qu'ils portoient pendant huit jours au douzième siècle, 170.

N

NICOLAS, diacre de Liège : sa vie avec ses écrits, 159-161.

Nihilisme. Opinion enfantée par Abelard, 140. Combattue par Hugues de saint Victor, 24, 25 ; par Jean de Cornouaille et Gautier de saint Victor, 604. Approuvée par Pierre Lombard, 596. Condamnée par le concile de Sens, 140, et par le pape Alexandre III, 604.

NIZON, moine et écolâtre de saint Laurent de Liège : sa vie et ses écrits, 530.

Norbert (S.) calomnié par Abelard, 115. Loué par Hugues Farsit de Soissons, 296. Sa vie écrite par un Anonyme, 549-550.

O

ODON, abbé de Morimond, confondu avec Odon abbé de Beaupré. Difficulté de les distinguer, 610. Ses écrits, 610-613.

ODON, abbé de saint Remy de Reims : sa vie, 405, 406. Fonde la chartreuse du Mont Dieu, *ibid.* Ses écrits, 406, 407.

ODON de Deuil, disciple de Suger, accompagne le roi Louis le Jeune à la croisade en qualité de secrétaire. Est fait abbé de Compiègne, ensuite de saint Denys, 614. Sa mort, 615. Sa relation du voyage de la croisade, 615-621.

ORDRIC VITAL, moine de saint Evroul : histoire de sa vie, 190. Ses écrits, 192. — N. IV, p. 705.

P

pascal II, pape. Modération qu'il fait paraître à la vue du trésor de saint Denys, 392.

Pénitens au douzième siècle se faisoient couper les cheveux, 235.

Philippe de France, archidiacre de Paris, refuse l'évêché de Paris, et le fait donner à Pierre Lombard, 585.

Philippopoli. Conduite des croisés allemands auprès de cette ville, 618.

PIERRE Lombard, évêque de Paris : sa naissance. Commence ses études à Bologne, vient les continuer à Reims, puis à Paris, 585, 586. Obtient une chaire de professeur en cette dernière ville, et la remplit avec succès. Est élevé sur le siège épiscopal de Paris, beau trait de sa modestie. Date de sa mort, 587, 588. Aperçoit les inconvénients de la scolastique, et travaille à y remédier, 588. Compose dans ce dessein son ouvrage des *Sentences*, 589. Analyse de cet ouvrage, 589-600. Ses autres écrits imprimés, 600, 601. Ses ouvrages manuscrits, 601, 602. Sa doctrine sur la Providence et l'optimisme, 591, sur la prédestination, 590, sur l'efficacité de la volonté de Dieu, 592, sur la nature du péché originel, 594, sur la grâce, *ibid.*, sur la charité, 597 et 603, sur les actions des infidèles, 594, 595, sur le culte dû à l'humanité de J.-C. 596, sur le nihilisme, *ibid.*, sur la concision, 597, 598, sur la contrition nécessaire au sacrement de pénitence et sur l'absolution, 598, 599, sur la dissolution du mariage des infidèles, 599, 600, sur la vie future, 600, sur l'intercession des saints, 601. Accusations intentées contre lui par Jean de Cornouailles et l'abbé Joachim, 604. Articles de sa

doctrine rejetés par les théologiens de Paris, 605. Sa méthode, quoique excellente, abandonnée presque universellement dans les écoles, 606. Editions de ses œuvres, 607-610. — N. XIII, p. 723.

PIERRE de Poitiers, moine de Cluni : sa vie et ses écrits, 349-356. — N. XII, p. 712.

PIERRE, prieur des chanoines réguliers de saint Jean de Sens : sa vie et ses lettres, 230-232. — N. VI, p. 708.

PIERRE, moine de saint Pierre sur Dive : ses vers à la louange des abbés du Bec, 360. — N. XIII, p. 713.

PIERRE de Roye, moine de Clairvaux : sa lettre au prévôt de Noyon, 686, 687.

Profession monastique, regardée comme un second baptême par Hugues d'Amiens, 655. Cérémonies de la profession monastique au douzième siècle, 340.

Profession des abbés, ou serment d'obéissance que les évêques exigeoient d'eux. Disputes à ce sujet, 341, 649, 650.

R

R, chanoine régulier : sa lettre sur les différents ordres ecclésiastiques, 299, 300.

RAINBAUD, doyen de l'église de Liège : sa vie et ses écrits, 512-516.

RAINALD, abbé de Cîteaux : sa vie, 417. Ses écrits, 418-420. — N. XVI, p. 720.

RAOUL, moine de saint Germer, habile interprète des livres saints : sa vie et ses écrits, 480-484.

RAYMOND Dupuy, grand-maître des chevaliers de saint Jean de Jérusalem : sa vie et ses écrits, 581-584.

Régale. Zele de Suger pour le maintien de ce droit, 380, 381. Dispense de la régale accordée aux églises d'Aquitaine par le roi Louis le Jeune, 543.

Renaud de Toscane, abbé du Mont Cassin, déposé par ordre de l'empereur Lothaire III, 552. Chasse Wibaud, son successeur, *ibid.*

RICHARD de Poitiers, moine de Cluni : sa vie et ses écrits, 478-480. Trait remarquable de sa chronique, 479. — N. XIX, p. 722.

Richer, évêque de Verdun. Conduite qu'il tient dans l'affaire des investitures, 221.

Robert Courte Heuse, duc de Normandie. Portrait de ce prince par Ordric Vital, 195. Son affection pour l'abbaye du Bec. Donne le château de Brionne à Robert comte de Meulan, ensuite le lui retire pour le donner à Ro-

ger de *Benefactâ* ou de Beaumont, 343, 344.

ROBERT, archidiacre d'Arras : sa vie et ses écrits, 262, 263.

RODULFE de Bruges : sa vie et ses écrits, 356, 357.

Roger, roi de Sicile : son affection pour Suger, 378. Envoie une ambassade au roi Louis le Jeune, pour le détourner de faire alliance avec l'empereur de Constantinople, 616. Ses violences contre l'abbaye du Mont Cassin, 552, 553, 557.

Rome. Lettre du sénat et du peuple de Rome à l'empereur Conrad pour l'inviter à venir à Rome, 565, 566.

S

Saint Riquier, abbaye dont les abbés étoient comtes de Ponthieu avant le roi Hugues Capet, 209.

Savigni, abbaye du diocèse d'Avranche. Véritable date de sa réunion à l'ordre de Cîteaux, 522.

SERLON, abbé de Savigni. Sa vie, 521, 522. Ses écrits, 522, 523.

Serment. Les femmes de qualité au douzième siècle regardoient le serment comme un opprobre, 971.

SIMON Chevre d'Or, chanoine régulier de saint Victor : sa vie et ses écrits, 487, 490.

Souliers à la polouine. Origine de cette chaussure, 199.

SUGER, abbé de saint Denys. Doute sur sa patrie, 361. Etudie à saint Denys avec le prince Louis depuis surnommé le Gros, 362. Va finir ses études à saint Florent de Saumur, d'où il revient à saint Denys, 362. Son abbé le mène à la cour, où il est bien accueilli, 363. Est fait prévôt de Touri. Guerre qu'il y soutient contre Hugues du Puiset. Assiste au concile de Latran, 364. Elu abbé de saint Denys, 365. Employé dans les affaires d'Etat par Louis le Gros, 367, 368. Conduite mondaine qu'il tient à saint Denys. Réforme qu'il fait ensuite dans sa personne et sa maison. *ibid.* Fait reconstruire son église, 370, 397. Elu régent du royaume pendant la seconde croisade, 371, 372. Applaudissemens qu'il s'attire dans ce poste, *ibid.* Introduit des chanoines réguliers à sainte Geneviève, 485, 388. Inquiétudes que donnent à Suger les grands pendant sa régence, 391. Assemble un parlement à Chartres pour rompre leurs mesures, 381. Introduit des moines à l'abbaye de Compiègne, 387, 388. Mouvements qu'il se donne pour empêcher la guerre entre le roi Louis le Jeune et le comte d'Anjou, 381-385. Veut faire une nouvelle croisade à ses frais, 373. Meurt avant que de pouvoir

exécuter ce dessein, 374. Son épitaphe, *ibid.* Excellence de sa mémoire. Honneurs extraordinaires que le roi et les grands lui rendoient. 546. Manière dont il se préparait à célébrer les saints mystères, 547. Sa modestie, 370. Ses lettres, 375-391. Sa vie de Louis le Gros, 391-395. Son livre de son administration abbatiale, 395-399. Son livre de la dédicace de son église, 399, 400. Son testament, 400, 401. Ses autres écrits, 401, 405. — N. XIV, p. 714.

T

THOMAS, abbé de Morigni : sa vie, 218-220. Ses écrits, 220-222.

THOMAS, évêque de Viviers : sa vie et ses écrits, 442, 443.

V

ULGER, évêque d'Angers : son éducation. Succède à l'évêque Renaud de Martigné après avoir rempli avec éloge les fonctions de scholastique, 302. Ses démêlés avec l'abbaye de Vendôme, et avec celle de Fontevrault, 303, 304. Son zèle pour attirer des gens de mérite dans l'école d'Angers, 304. Sa mort, son épitaphe, 305. Son plaidoyer pour l'abbaye de la Roë, contre celle de Vendôme, prononcé devant le pape, 305-308. Ses lettres, 309. Charte par laquelle il fonde un hospice à Angers pour les religieux de Marmoutiers, mal expliquée par M. de la Livonière, 309, 310. Ses autres écrits, 310, 311.

W

WAUTIER, moine, auteur d'un poème sur la vie de Mahomet, 516.

WAZELIN II, abbé de saint Laurent de Liège : sa vie et ses écrits, 527, 528.

WIBAUD, abbé de Stavélo : sa naissance, son éducation, 550, 551. Se fait moine à Wasor, d'où il passe à Stavélo, dont il est fait abbé après en avoir gouverné l'école avec succès, 551. Il accompagne l'empereur Lothaire en Italie, où il est fait abbé du Mont Cassin, 551, 552. Obligé d'abdiquer cette place, il retourne en Allemagne, 552. Reprend le gouvernement de Stavélo, auquel il joint celui de Corbie en Saxe, 553. Est fait régent de l'empire pendant l'absence de l'empereur Conrad, et tuteur du jeune Henri roi des Romains, 554, 557, 558. Envoyé en ambassade en Italie, 567, 568.

Envoyé avec pareil titre à Constantinople, meurt de poison en revenant, 554, 555. Ses lettres, 555-572. Extrait de sa lettre écrite du Mont Cassin à l'empereur Lothaire, 556, 557. Extrait de sa lettre à Manegolde sur l'état des lettres en Allemagne, 559 562. Extrait de sa lettre à l'empereur Conrad pour l'exhorter à pousser à bout ceux qui troublaient la paix de l'empire, 563. Extrait de sa lettre à Herman, évêque de Constance, sur les suites de la victoire remportée par Con-

rad sur Welfon, 564, 565. Ses Lettres à Manuel, empereur de Constantinople, 569. — N. XX, p. 732.

Z

ZACHARIE de Besançon, prémontré.
Sa vie et ses écrits, 484-486.

FIN DE LA TABLE DES MATIERES.

NOTES

ET OBSERVATIONS DIVERSES

SUR LE TOME DOUZIÈME ⁽¹⁾.

I.

HUGUES DE S. VICTOR. — Pages 4-72.

P. 57. N° VII. — Dans le tome XVII de l'Histoire littéraire, p. 447, à l'article de Robert Abolant, M. Daunou reproche à nos Bénédictins d'avoir attribué à Hugues de S. Victor deux abrégés historiques qui, dans un manuscrit d'Auxerre, sont compris dans les œuvres d'Abolant. « En lisant à l'entrée de ce volume d'Auxerre le nom de (lisez du) Victorin Hugues, on s'est pressé de le déclarer auteur de la Chronique entière. Cependant il eût suffi d'aller au-delà des premiers feuillets pour rencontrer la préface où le moine de S. Marien s'attribue le sommaire, puis la Chronique qui va suivre. » Rien de moins fondé que ce reproche : 1° nos Bénédictins ne connoissoient pas le manuscrit d'Auxerre, signalé plus tard par l'abbé Lebeuf; 2° ayant trouvé ces deux abrégés dans un manuscrit de S. Victor, qui les attribue à Hugues de S. Victor, ils reconnurent que cette attribution devoit être inexacte; et leur sagacité méritoit d'autant plus d'éloges qu'ils ignoroient qu'un autre manuscrit, celui d'Auxerre, les rendoit plus justement à Robert Abolant. (N. E.)

— P. 72, lig. 15. — L'analyse de l'opuscule que S. Bernard composa pour répondre aux questions de Hugues de S. Victor se trouve aux pages 203 et 202 de notre tome XIII.

— P. 74. *Mammotreptus, ouvrage dont il y a dix-neuf éditions tout anciennes.*

(1) Les alinéas et paragraphes ajoutés aux notes des académiciens, éditeurs de la réimpression de 1830, sont distingués par les lettres (N. E.).

Ces éditeurs, membres de la commission académique, étoient MM. de Pastoret, Daunou, Amaury Duval, Petit-Radel, Eméric David. — Nous plaçons entre crochets les rares additions que nous avons cru devoir faire à leurs observations.

Μαμμόθρεπτος, signifie un enfant à la mamelle, un nourrisson soigneusement allaité. Ce mot a été pris pour titre d'un Recueil d'explications de termes bibliques, à l'usage des clercs peu instruits, in *gratiam rudium clericorum*, dit Ab. Fabricius.

Au lieu de *Mammotreptus*, plusieurs éditions portent *Mammotrectus* ou *Mammotractus*, seu *expositio vocabulorum quæ in bibliis, hymnis ecclesiæ, homiliis, etc., reperiuntur*. On en connoît aujourd'hui plus de dix-neuf éditions. — Argentorati, Schoiffer, 1470, in-fol. — Beronæ (Ergau). Helias, Helie, 1470, in-fol. — Venetiis, Fr. de Hailbrun, 1476, in-4°. — (Sine loco). 1476, in-4°. — Venetiis, Fr. de Hailbrun, 1478, in-4°. — Coloniae, J. Koëlhof, 1479, in-fol. — Venetiis, Nic. Jenson, 1479, in-4°. — Mediolani, Pachel, Scinzenzeller, 1484, in-4°. — Venetiis, Oct. Scot. 1484, in-4°. — Venetiis Fr. de Hailbrun, 1483, in-4°. — Venetiis, Fr. de Madiis, 1483, in-8°. — Venetiis, Gabr. de Papiâ, 1486, in-4°. — Argentorati, 1487, in-4°. — Argentorati, 1489, in-fol. — Norimbergæ, Georg. Stuchs, 1489, in-4°. — Venetiis, Octavian. Scot. 1492, in-8°. — Venetiis, Simon Papiens. Bevilacqua, 1492, in-8°, 1493, in-8°. — Argentorati, 1493, in-4°; 1494, in-4°. — Venetiis, 1498, in-8°. — *Mammotrectus*, in-fol. sans indication de lieu ni d'année; mais cette édition paroît être de Strasbourg, chez G. Husner, entre 1476 et 1500. — *Mammotrectus*, in-fol., édit. sans date et sans nom de ville ni d'imprimeur : on la croit aussi de Strasbourg; elle est du XV^e siècle.

A ces vingt-une (ou 23) éditions, il faut ajouter celle de Metz, 1511, in-4°, dont l'existence ne semble pas douteuse, quoique M. Teissier n'en ait pas fait mention dans son Essai philologique sur les commencemens de l'imprimerie à Metz, publié en 1828, in-8°.

Panzer indique de plus une édition in-fol., sans date, et peu connue; il en omet deux que Fabricius désigne comme publiées à Paris, en 1510 et 1522, in-8°, et qui entrent dans le compte de 49, adopté par les Bénédictins.

Ces savans religieux pensent que Fr. Marchesini, auteur du *Mammotreptus*, vivoit au XIII^e siècle. Tiraboschi ne le place qu'au XV^e; et cette opinion nous paroît beaucoup plus probable. Voyez Biblioteca Modenese, III, 155; VI, 155. Storia della letterat. d'Italia, VI, part. 1, pag. 515.

[Le manuscrit de la Bibliothèque royale, n° 2520, étant bien

du XIII^e siècle, il faut donner raison à la date admise par les Bénédictins.] (N. E.)

II.

ANONYME AUTEUR DE LA CHRONIQUE DE MAILLEZAIS. — P. 77-84.

P. 80. *Dom Bouquet a depuis inséré dans sa Collection des Historiens de France (tome VII) un fragment considérable (de la Chronique de Maillezais) qui commence à l'an 844, et finit en 877.*

D'autres fragmens de cette Chronique se trouvent dans les volumes suivans de la même collection, savoir : Tome X, pag. 234-237, année 987-1034. — Tome XI, pag. 246-224, ann. 1035-1074. — Tome XII, pag. 400-408, ann. 1074-1134.

III.

ABELARD. — P. 86-152.

— P. 146. *Il étoit très-important... que des écrits semés de traits hardis, remplis de locutions impropres, dirigés suivant une méthode inconnue à toute l'antiquité, sans parler des erreurs grossières dont ils étoient infectés, DEMEURASSENT ÉTERNELLEMENT FLÉTRIS AVEC LE NOM DE LEUR AUTEUR (Abelard)... Heureuses les écoles de théologie, si cette leçon y eût toujours été profondément gravée dans le cœur des maîtres et des disciples!*

Le nom d'Abelard n'est point flétri : son tombeau, exposé depuis 1817 dans un des lieux publics les plus fréquentés, reçoit chaque jour des hommages, et perpétue le souvenir de ses talens encore plus que de ses foiblesses. En déplorant ses erreurs, on plaint surtout ses infortunes. Quelques-uns de ses contemporains ont jugé Abelard avec tant de rigueur, que la postérité lui devoit au moins de l'indulgence. Nous doutons que beaucoup de lecteurs souscrivent aujourd'hui aux censures amères que Dom Clément lui fait subir de nouveau dans cet article du tome XII de l'Histoire littéraire. Il est parlé d'Abelard en d'autres termes, aux pages 159, 166, 167, 204, 205, 249, 250, 255, 267 du tome XIII : nous y avons particulièrement recueilli les éloges que lui a donnés, et, selon Mabillon, prodigués, Pierre le Vénérable, l'un des hommes les plus éclairés et les plus vertueux du XII^e siècle. Nous reproduirons quelques traits de ces éloges dans la note suivante.

— P. 148. (Abelard) *n'est devenu qu'un sophiste orgueilleux, un mauvais raisonneur, un poëte médiocre, un orateur sans force, un érudit superficiel et un théologien réprouvé.*

On voit qu'il ne manque ici aucune des qualifications injurieuses qu'un écrivain peut essayer. Nous ne prétendons point assurément qu'Abelard ait excellé dans tous les genres de littérature qu'il a cultivés; et nous avouerons même que ceux de ses écrits qui nous ont été conservés, soutiennent assez peu la haute réputation qu'il s'étoit acquise. Tels qu'ils sont cependant, ils occupent encore un rang distingué parmi les productions de ce siècle; ils annoncent un talent flexible, des études variées et quelquefois profondes, un savoir fort étendu pour un tel temps. Entraîné dans des controverses scolastiques fort peu propres à former le goût et à éclairer la raison; il a embrassé, contre les réalistes, la doctrine des nominaux; et ce n'étoit peut-être pas le choix le moins judicieux ou le moins heureux qu'il pût faire. Il se peut qu'il ait porté un peu trop loin quelques-unes des opinions de sa secte, et surtout qu'il les ait appliquées témérairement à des matières théologiques. Mais on doit convenir que ses erreurs, quelque graves qu'elles aient paru à saint Bernard, ne tendoient au moins directement à renverser aucun des dogmes fondamentaux de l'évangile. Il désavouoit les conséquences hétérodoxes que ses adversaires tiroient de ses doctrines métaphysiques.

Du reste, Pierre le Vénérable l'appeloit un Socrate, un Platon, un Aristote; il le déclaroit égal ou supérieur à tous les logiciens :

Logicis, quicumque fuerunt,
Aut par, aut melior.

Il lui attribuoit non-seulement un esprit exercé, vif et subtil, mais une raison forte, et une éloquence victorieuse.

..... Ingenio varius, subtilis et acer,
Omnia vi superans rationis, et arte loquendi.

Il trouvoit enfin que sa philosophie avoit fini par devenir conforme à celle du Christ,

Ad Christi veram transivit philosophiam.

Ces vers de l'abbé de Cluni ne valent peut-être pas beaucoup mieux que la prose d'Abelard ; mais ils démentoient d'avance toutes les critiques qu'on vient de lire dans le tome XII de l'Histoire littéraire.

— P. 452. *Nous nous dispenserons d'en faire le dénombrement, parce qu'elles n'ont aucun rapport à l'objet de cette histoire.*

La traduction des lettres d'Héloïse et d'Abelard, publiée par Dom Gervaise, en 2 vol. in-42 avec le texte latin, a été plusieurs fois réimprimée : en 1782, à Paris, chez Bastien, 2 vol. in-8°, ou 2 vol. in-42, avec des corrections faites à la version par S. Fr. Bastien ; en 1796, Paris, Fournier, 3 vol. in-4°, avec une nouvelle vie d'Abelard, par M. Delaulnay.

On a plusieurs vies d'Abelard, qui renferment des extraits de ses écrits et surtout de ses lettres.

Vie de Pierre Abelard et celle d'Héloïse, son épouse, par Dom Gervaise. Paris, Musier, 1720, 1723, 2 vol. in-42.

The History of the lives of Abelard and Heloïsa, with their original letters. Birmingham, 1787. By J. Berington, Basil, 1793, vol. in-8°.

Ancienne Héloïse, -manuscrit nouvellement retrouvé des lettres inédites d'Abelard et d'Héloïse, traduites par M. de Longchamps, avec des notes historiques, par M. H. de Puyberland. Paris, Dentu, 1823, 2 vol. in-8°.

Abelard et Héloïse, avec un aperçu du XII^e siècle, comparé sous tous les rapports avec le siècle actuel, et une vue de Paris tel qu'il étoit alors. Par H. C. F. C. Turlot. Paris, Janet et Cotelle, 1823, in-8°.

On rencontre de plus des notices sur Abelard, dans un très-grand nombre d'ouvrages, particulièrement dans le Dictionnaire critique de Bayle, articles Abelard et Héloïse. — *Historia ecclesiæ Parisiensis*, du P. Dubois, p. 740, etc. — Hist. des auteurs ecclésiastiques du XII^e siècle, par Ellies Dupin, p. 360. — *Commentarii de scriptoribus ecclesiasticis*, par Cas. Oudin, t. II, 4460. — Hist. de Bretagne par D. Lobineau, t. III, p. 439 ; t. II, p. 447. — Mémoires de Nicéron, t. IV, p. 4-43, article fourni par Papillon, qui l'a inséré depuis dans son Histoire des auteurs de Bourgogne : c'est une sorte d'abrégé de la vie d'Abelard par D. Gervaise, ouvrage dont Papillon fait un grand éloge.

Il est à propos de recourir à ces vies et à ces notices pour compléter ou modifier l'article Abelard du tome XII de l'His-toire littéraire.

Les auteurs de ce volume ont cru superflu d'indiquer les imitations ou, comme ils disent, les paraphrases des lettres d'Abelard et d'Héloïse. On doit en effet peu d'attention aux livres intitulés : Les amours d'Abelard et d'Héloïse (par Jacq. Alluis, avocat de Grenoble) 1679, volume réimprimé et augmenté sous le titre du Philosophe amoureux, 1697. — Hist. d'Héloïse et d'Abelard; La Haye, 1693; reproduite sous le nom d'Amours d'Abelard et d'Héloïse, Utrecht, 1696, 1697; Leyde, 1703; Anvers, chez le Noir, 1720. — Amours et in-fortunes d'Abelard, etc., par M. Dubois, La Haye, 1711. Tous ces volumes sont de format in-12. — Lettres d'Abelard et d'Héloïse en vers françois, par Godard de Beauchamps; Paris, Jacq. Estienne, 1714, in-8°; Paris, Colombat, 1724, in-8° : l'auteur ne fait que versifier la prose de Bussy, qui avoit paraphrasé deux épîtres d'Héloïse et d'Abelard, t. IV des Lettres de Bussy, édit. de 1714.

Mais on distingue parmi les poèmes de Pope, l'épître *Eloisa to Abelard*, qui a été imitée en vers françois par Colardeau. Un volume, in-12, publié à Paris en 1773, contient les lettres et épîtres amoureuses d'Héloïse, avec les réponses d'Abelard, traduites librement en vers et en prose, par MM. de Bussy, de Beauchamps, Pope, Colardeau, Dorat, Feutry, Mercier, etc., précédées « de la vie, des amours et infortunes de ces deux célebres époux, par M. A. CC., et enrichies d'une nouvelle lettre d'Abelard, pour servir de réponse à la fameuse lettre de M. Pope. »

III*.

HONORÉ D'AUTUN. — P. 163-184.

P. 176..... Je demande si les dignités ecclésiastiques sont spirituelles ou séculières. Tout homme sensé me répondra

* L'astérisque indique les notes dont les numéros de renvoi n'ont pas été marqués à la fin des notices auxquelles ces notes se rapportent.

*sans doute qu'elles sont de la seconde espece. — L'Eglise a sa-
gement retiré ses droits des mains des étrangers, pour les dis-
penser elle-même, suivant les lois de l'équité et de la conve-
nance.*

Au lieu de *seconde*, il faut sans doute lire *premiere*. Du
reste, ces *raisonnemens* d'Honoré d'Autun n'étoient peut-être
pas sans réplique.

IV.

ORDERIC VITAL. — P. 490-204.

P. 491. (Orderic Vital) *vivoit encore en 1143; mais de-
puis ce temps, on n'aperçoit aucun vestige de son existence.*

M. Louis Dubois, qui a publié une notice plus étendue sur
la vie d'Orderic Vital, place sa mort sous l'année 1144. Sui-
vant lui, cet historien ne fait mention d'aucun fait réellement
postérieur à cette date. En rapportant la mort de Jean, évê-
que de Lisieux, il la donne pour si récente que ce prélat n'étoit
pas encore remplacé. Or, Jean étoit mort le 24 mai 1144. En-
fin Orderic déclare qu'il cesse d'écrire, et se représente comme
tout près d'achever sa carrière, en la 42^e année après l'élec-
tion d'Innocent II, élection qui s'étoit faite en février 1130.
Cependant nous devons observer qu'Orderic Vital finit son se-
cond livre, en disant qu'Innocent II siégea 42 ans, « durant
» lesquels il établit beaucoup de choses, dont on n'a conservé
» qu'un petit nombre. » Ces derniers mots n'ont pu être écrits,
à ce qu'il semble, qu'après la mort de ce pontife, c'est-à-dire
qu'après le 24 septembre 1143.

Cette notice de M. Louis Dubois accompagne sa traduction
d'Orderic Vital, qui fait partie de la collection des Mémoires
relatifs à l'histoire de France, publiée par M. Guizot; tomes
XXV-XXVIII; Paris, Briere, 1823, 1826, 4 vol. in-8°.

— P. 492. *L'ouvrage finit par la relation des guerres de
l'impératrice Mathilde, comtesse d'Anjou, et d'Étienne de Blois,
au sujet du royaume d'Angleterre et du duché de Normandie.*

Le plus ancien manuscrit de l'ouvrage d'Orderic Vital se
conserve dans la bibliothèque publique d'Alençon, où il a été
déposé par M. Louis Dubois, qui l'avoit retrouvé parmi de
vieux parchemins confusément entassés dans une salle du

district de Laigle. C'est un in-4^o, peut-être autographe, provenant de l'abbaye de S. Évrout, où vivoit l'auteur, mais incomplet et ne contenant guère que les 3 derniers des 45 livres. Deux copies de ce manuscrit original ont été faites au XVI^e siècle, lorsqu'il étoit encore complet : l'une paroît avoir péri en 1794 dans l'incendie de la bibliothèque de S. Germain des Prés; l'autre remplissoit 4 vol. in-folio, dont 2 existoient à l'abbaye de Glanneuil sur Loire, et deux à celle de S. Ouen. Ces deux derniers tomes se retrouvent à la bibliothèque de Rouen. Trois autres copies, faites pareillement au XVI^e siècle, mais non, à ce qu'il semble, sur l'original de S. Évrout, sont à la Bibliothèque du Roi, sous les numéros 5122, 5123 et 5124; le même dépôt possède deux volumes in-4^o, numérotés 5506 et renfermant les 6 premiers livres d'Orderic Vital; enfin un fragment du troisième livre, écriture du XIII^e siècle, est compris dans le recueil n^o 4861.

André Duchesne, en 1619, n'imprima l'ouvrage que sur le manuscrit 5122, et probablement sans faire usage de celui de l'abbaye de S. Évrout. L'édition entreprise par des Bénédictins au commencement du XVIII^e siècle n'a pas été publiée. En 1757, parut le tome IX de la collection des Historiens de France; il contenoit 9 pages (40-48) d'extraits des 7 premiers livres d'Orderic, savoir les articles relatifs aux annales françoises, depuis 888 jusqu'à 987. Ce n'étoit qu'une bien foible partie de ces livres; et déjà même 5 de ces 9 pages avoient été insérées dans le tome VIII de la même collection comme appartenant à la chronique de Hugues de Fleury; car Hugues et Orderic, qui étoient contemporains, ont tous deux écrit ces articles, précisément dans les mêmes termes. Du reste, Dom Bouquet y corrige, d'après le manuscrit de S. Évrout, quelques-uns des passages imprimés par Duchesne. On n'aperçoit point de corrections du même genre dans 5 pages (254-256) du tome X, où les continuateurs de Bouquet ont placé des fragmens plus courts encore d'Orderic Vital, qui se rapportent aux années 989 à 997. Le tome XI nous présente (p. 221-248) des extraits un peu plus étendus des livres I, III, IV et VII, en ce qui concerne l'histoire des regnes de Henri I^{er} et de Philippe I^{er} : ici, l'édition de 1619 a été revue avec plus de soin, et rectifiée d'après les manuscrits de S. Évrout, de S. Ouen, et de la Bibliothèque du Roi, n^o 5506. Enfin le tome XII contient (p. 583-770) une partie considé-

nable des 15 livres, excepté le 2^e et le 3^e : on y trouve tout ce que l'auteur a écrit sur les affaires publiques de son propre temps depuis 1075 jusqu'en 1141, avec un excellent choix de leçons et de variantes recueillies dans les manuscrits. Mais quelles que soient l'exactitude et l'utilité de ce dernier travail, toujours est-il vrai qu'il n'y a guère qu'un tiers de l'ouvrage d'Orderic dans la grande collection des historiens de France.

M. Louis Dubois, qui a profité de tous ces travaux, a eu de plus communication de l'exemplaire de 1649, corrigé, il y a cent ans, par Dom Bessin. Il a recommencé l'examen des manuscrits, et il avoit fait aussi tous les préparatifs d'une édition nouvelle, lorsqu'il a publié une version qui en peut tenir lieu ; car elle suppose toutes les corrections faites et à faire au texte, et elle est accompagnée de notes instructives, quoique très-concises.

— P. 498. *Ce trouvere facétieux* (choraula facetus).

Χορῶδης signifie joueur de flûte, et c'est aussi le sens du mot latin *choraules* ou *choraula* dans Pline, dans Fortunat et dans les écrivains du moyen âge. Il s'applique ici à un trouvere qui accompagnoit ses chansons du son de quelque instrument.

— La traduction de M. Louis Dubois, insérée en 1825 dans la *Collection des Mémoires relatifs à l'Histoire de France*, publiée sous la direction de M. Guizot, laisse beaucoup à désirer. Mais enfin une excellente édition du texte d'*Orderic Vital* a paru de 1858 à 1855, par les soins de M. Auguste Le Prevost. Elle forme cinq volumes. L'âge et les infirmités ne permirent pas à cet excellent esprit de mettre la dernière main à la grande tâche qu'il s'étoit donnée ; c'est aux soins pieux et éclairés de M. Léopold Delille qu'est dû le cinquième volume, comprenant le treizième et dernier livre de l'Historien Normand ; un appendice formé de plusieurs morceaux inédits : 1^o *Annales Uvicenses* ; 2^o *Rotulus primus monasterii S. Ebrulfi* ; 3^o deux chartes de Guillaume le Conquérant, d'autres chartes de Raoul de Conches, de Richer de Laigle, de Henri 1^{er}, roi d'Angleterre, de Hugues, archevêque de Rouen ; 4^o un fragment des miracles de S. Evroul ; 5^o une table chronologique, une Table générale et un Dictionnaire géographique. A tous ces compléments de l'œuvre de M. Le Prevost qui ne laissent rien à désirer, il faut ajouter une notice d'Orderic Vital, abondante en investigations curieuses sur les sources auxquelles avoit

puisé l'historien du XII^e siècle, et sur les manuscrits conservés de son ouvrage et que M. Le Prevost avoit consultés et comparés entre eux avec tant de profit pour la connoissance de l'histoire. (N. E.)

V.

ATTON. — P. 226-230.

P. 230. *Cet acte porte que ces chanoines inutiles et mercenaires ne recevront plus annuellement que vingt sols, à moins qu'ils ne viennent faire le service en personne.*

Il s'agit ici d'un usage qui existoit alors, et en vertu duquel le pape, après avoir proposé à un chapitre de cathédrale un sujet à élire comme chanoine, le dispensoit d'assister aux offices, et l'autorisoit à faire desservir sa prébende par un ecclésiastique non titulaire : ce qu'on appeloit alors chanoine mercenaire. De nos temps un des chanoines vicaires-généraux pouvoit être aussi dispensé de l'assistance, à raison des lettres de *comitatu* que l'évêque avoit le droit de signifier au chapitre assemblé.

VI.

PIERRE ET ANONYMES. — P. 250-256.

P. 254. *Or, cette ville de Tyr en Italie est une pure chimere.*

Cette ville ne paroît pas autant chimérique que le prétend l'auteur de l'article, et l'on peut croire qu'il en existe encore actuellement une sous le nom de *Thorano* au diocèse de Rieti. Les recherches archéologiques dans la Sabine, qui ont été faites en 1810, par commission de notre Académie des inscriptions, ont très-bien établi que le bourg actuel de Thorano, situé sur la rivière du même nom, a succédé à l'ancienne *Tiora*, dont les ruines sont voisines, et dont il est parlé au premier livre des Antiquités romaines de Denys d'Halicarnasse. Voici les diverses variantes du nom moderne de Thorano.

Dans le Martyrologe MS. de S. Maxime de Treves, cité par les Bollandistes, pag. 672, IX julii, il est dit, en parlant du martyr de sainte Anatolie : *Festianus... jussit eam inde ejici et duci ad civitatem Turensem*, et après les détails de son

martyre, il est ajouté : *cives autem Turenenses rapuerunt corpus sanctæ virginis* . . . Le Martyrologe romain porte sous la même date : *in civitate Thora apud lacum Velinum, passio Stæ Anatoliæ virginis*. Le pape Anastase IV, dans un diplôme de l'an 1153, rapporté par Ughelli, *Italia sacra*, tom. I, Art. Reate, p. 110, porte : *plebem Stæ Anatoliæ in Tore*. Le *Chronicon Farfense*, apud Muratori *Rer. italic. Script.*, tom. II, part. 2^a, p. 538, spécifie la situation d'un terrain, sujet à une redevance de cent sols, et en ces termes : *intra antiquam civitatem Turris*.

A ce sujet on ne doit pas négliger de remarquer que, faisant l'énumération des quatorze anciennes villes de la Sabine, Pline nommoit *Cureses* une de ces cités, dans les Mss. suivis par Hardouin; mais que l'édition de 1469 la nomme *Turenenses*. Or comme on a eu occasion plusieurs fois de rencontrer dans cette édition, si précieuse et si rare, des leçons très-heureuses, celle-ci méritoit d'être relevée dans la question de savoir, si l'existence d'une ville de Tyr en Italie doit être déclarée absolument chimérique.

Enfin Baronius fait observer, relativement au passage tiré du Martyrologe romain, qu'en d'autres Martyrologues, on lisoit : *Tyri ad lacum Vulsinum*, mais qu'au lieu de *Tyri* on doit lire *Thora*, et qu'au lieu de *Vulsinum* on doit lire *Velinum*. En effet on a récemment vérifié que la bourgade actuelle de *Thorano*, ainsi que l'église de Sainte Anatolie, sont situées au pied d'un mont marqué du nom de Velino dans les meilleures cartes du pays; et Sperandio, dans son ouvrage intitulé *Sabina*, cite en cet endroit un lac appelé Velino, comme le mont. L'objet de cette note étant purement géographique, on n'y a dû comprendre rien de ce qui concerne spécialement l'article de l'anonyme, auteur de la pièce intitulée *Translation des reliques de sainte Christine*.

— P. 255. *Les laïcs assistoient encore dans ce siècle aux offices de la nuit.*

Cette coutume duroit un siècle après, vers l'an 1226, ainsi que le témoigne l'auteur de l'*Exordium magnum ordinis Cisterciensis*, *Distinct. V^a, cap. XVIII*, pag. 212, où il s'agit de la vision qu'un chevalier nommé Conrad eut dans l'église de l'abbaye d'Everbach pendant les matines auxquelles il assistoit, la vigile de la fête de la Purification.

VII.

BERNARD DE MORLAS. — P. 245.

P. 240. *L'abbé le Massieu.*

Il faut lire *l'abbé Massieu*. L'Histoire de la poésie française, publiée par cet abbé en 1754, in-12, à Paris, est peu instructive, du moins en ce qui concerne notre littérature du moyen âge.

VIII.

PIERRE BÉRENGER ET ETIENNE. — P. 254-260.

P. 257. *C'est toujours le même ton d'insolence, le même esprit d'aigreur, de satire et de calomnie qui regnent dans cette pièce, le plus scandaleux des libelles diffamatoires que le XII^e siècle ait enfantés.*

Bérenger, disciple d'Abelard, a écrit une apologie de son maître que saint Bernard avait traité d'hérétique, d'artisan de mensonges, de précurseur de l'antechrist. Il a toujours été difficile, dans les controverses théologiques, de ne pas franchir les bornes de la modération, de ne mêler aux argumens aucune personnalité; et nous sommes loin de prétendre que Bérenger ait évité, mieux qu'un autre, les écueils du genre polémique. C'étoit mal à propos sans doute qu'il accusoit saint Bernard d'avoir, dans son jeune âge, composé des chansons profanes; le reproche de plagiat qu'il lui adressoit avoit encore moins de fondement. Mais nous croyons qu'il y a de l'injustice, et surtout de l'exagération à dire que cette apologie d'Abelard n'est qu'un libelle diffamatoire et le plus scandaleux que le XII^e siècle ait produit; il est trop vrai que plusieurs théologiens, et même quelques-uns des plus orthodoxes, n'épargnoient pas les invectives à leurs adversaires, et même qu'ils ne s'en tenoient pas toujours aux injures.

— P. 258. *Une entière conviction.*

Pierre Bérenger ne reproche ici aux Chartreux que la rigueur peu charitable et peu modeste avec laquelle ils censuroient et condamnoient ceux qu'ils n'auroient dû qu'édifier. Il se plaint de leur penchant à croire le mal, de leur empressé-

ment à recueillir et à répandre toutes les accusations. Peut-être y mettoient-ils plus de réserve qu'il ne le suppose; mais l'habitude qu'il leur impute étoit du moins fort répréhensible en elle-même. D'ailleurs le XII^e et le XIII^e siècle fournirent plusieurs autres documens qui autoriseroient à penser que les Chartreux n'avoient point encore atteint le degré de perfection ou de régularité qui a depuis distingué leur ordre.

IX.

BERNARD DE CHARTRES. — P. 264-274.

P. 264. *D'en faire deux hommes distingués.*

On veut dire deux hommes *distincts* : signification que le mot *distingués* a perdue depuis qu'il est habituellement employé et prodigué dans un tout autre sens.

X.

HUGUES FARSI. S. H. ET ANONYMES. — P. 294-304.

P. 293. *Qu'il cite de la seconde.*

L'académicien que Dom Clément désigne, et auquel il porte un déli, est Racine fils qui a présenté, en 1774, à l'Académie des inscriptions et belles-lettres, une notice sur le poëme de Gautier de Coinsy en l'honneur de la sainte Vierge. Gautier dit lui-même qu'il n'a fait que mettre en rimes l'ouvrage que *Mestre Hue li Farsis* avoit composé en latin sur le même sujet. Lorsque nous parlerons de ce poëme, nous aurons à le comparer avec le livre de Hugues, qui en a fourni la matiere. Sans doute, Gautier a usé de ses licences de poëte; mais il doit à Hugues le fond de ses récits. Hugues avoit été au XII^e siècle chanoine régulier de S. Jean des Vignes à Soissons : Gautier étoit, au XIII^e, prieur de S. Médard dans la même ville. Hugues n'est pas le moins crédule ni le moins romancier des deux, ainsi qu'on en peut juger par la notice même qui se lit ici de ses relations miraculeuses. Racine dit « que le poëme con- » tient le détail de 73 miracles tous absurdes, que la » superstition imagina seule, et que seule elle peut avoir » accrédités dans un siècle où l'on se faisoit de la plus

» sainte des religions une idée aussi contraire à sa pureté
 » qu'à sa grandeur. » Il ajoute que « l'écrivain, trompeur
 » de bonne foi, ce qui se rencontre assez souvent dans
 » les mensonges de cette espece, se donne pour témoin
 » oculaire de presque tous ces miracles, et place dans le
 » Soissonnois la scene de la plupart. » Ces observations ne
 sont assurément pas moins applicables à Hugues Farsit, qui
 a vu aussi plusieurs des prodiges qu'il raconte : *vidimus et
 nos, etc.*

XI.

GUILLAUME, ABBÉ DE SAINT THIERRI. — P. 512-535.

P. 514. *Les attentats d'Abelard.*

Ce mot d'*attentats* ne s'applique ici qu'à des opinions philosophiques et théologiques professées par Abelard. Ce langage, qu'il faudroit s'interdire même en des livres de controverse, est surtout fort peu convenable dans une histoire littéraire. Nos prédécesseurs ont coutume de s'exprimer avec plus de modération et d'impartialité; mais l'article d'Abelard, et ceux où il est fait mention de lui, semblent souvent écrits sous la dictée de ses adversaires les plus malveillans.

— P. 515. *Dont les uns ont voulu faire honneur à saint Bernard.*

Dans notre tome XIII, page 242, ce Traité de la vie solitaire est attribué à Guillaume de S. Thierry, et retranché du nombre des écrits authentiques de saint Bernard.

XII.

PIERRE DE POITIERS. — P. 557-560.

P. 549. *Vossius se trompe évidemment en le faisant fleurir au XIII^e siècle.*

Cette erreur vient de ce qu'on a confondu Pierre de Poitiers, moine de Cluni, avec Pierre de Poitiers, chancelier de l'Eglise de Paris.

Dans le tome XVI de cette Histoire littéraire, page 484,

nous distinguons non-seulement ces deux personnages, mais un troisieme Pierre de Poitiers, religieux de Saint Victor, à Paris, au commencement du XIII^e siecle et auteur d'un Pénitenciel.

— P. 550. *Où les lumieres de l'abbé de Cluni semblent avoir moins influé que son retour.*

Le mot *retour* est employé ici dans le sens de reconnoissance. En comparant Pierre de Poitiers, le Cluniste, à Virgile, à Horace, à Ovide, à Lucain, à Stace, à Boëce, Pierre le Vénérable payoit de *retour* un versificateur par lequel il avait été loué lui-même avec une égale exagération.

— P. 554. *On aura soin de la faire connoître en son lieu.*

Il est parlé de cette piece de vers, page 262 de notre tome XIII, dans l'article qui concerne Pierre le Vénérable.

— P. 556. *Comme on le fera voir en son lieu.*

Notre tome XVI, pages 484-490, contient l'article de Pierre de Poitiers, chancelier de l'église de Paris : nous y indiquons les ouvrages qui lui appartiennent, et ceux qu'il faut attribuer à des auteurs qui ont porté le même nom que lui. A-t-il composé un Abrégé de l'Histoire de la Bible ? On l'assure ici dans le tome XII. Nous ne le nions pas dans le tome XVI ; mais nous n'y donnons pas ce fait pour bien certain.

XIII.

AYMON ET PIERRE. — P. 557-560.

P. 560, par Dom Jean Bernard Planchette et non Blanchet, comme l'écrivit le Pere le Long.

L'Histoire des miracles opérés en 1140, à l'abbaye de S. Pierre sur Dive, est indiquée deux fois dans la seconde édition de la Bibliothèque historique de la France du Pere le Long ; d'abord sous le n° 4494, où Jean Bernard Planchette est nommé comme traducteur de la relation d'Aimon, puis sous le n° 42740, où l'on a, par erreur, imprimé Blanchet au lieu de Planchette. C'est, de part et d'autre, le même livre

Tome XII.

X x x x

publié à Caen, en 1674, in-42. Au n° 42740, on a mis in-46.

Un fragment du texte latin de Haymon a été publié par Maillon, p. 393 des Annales de l'ordre de S. Benoît, et inséré par D. Brial, p. 548 et 549 du tome XIV de la Collection des historiens de France.

XIV.

SUGER. — P. 364.

P. 362... dit M. d'Auigny d'après l'infidèle et passionné Dom Gervaise, dont il n'est que le servile abrégiateur.

Ces expressions injurieuses sont d'autant plus étranges qu'aucune passion ne pouvoit les dicter en 1763. D'Auigny étoit mort depuis vingt ans : il avoit péri, jeune encore, à la bataille de Dettingen, après avoir publié plusieurs recueils qu'on peut, si l'on veut, appeler compilations. Le plus connu est une série de vies d'hommes illustres, qui a été continuée par Pérau et par Turpin. D'Auigny a rédigé les 70 premières de ces notices. Dans celle qui concerne Suger, il n'imité point Dom Gervaise, mais il profite du travail de ce religieux ; il n'est pas plus servile que n'ont coutume de l'être les abrégiateurs.

Dom Gervaise est mort nonagénaire en 1734 ; il avoit essuyé assez de tribulations pour qu'on pût lui pardonner quelques erreurs, et même quelques fautes, s'il est vrai qu'il en ait commis. Il a composé plusieurs vies de Saints ; mais ses deux principaux ouvrages sont une Histoire d'Abelard, Paris, 1720, 2 vol., in-42, et une Histoire de Suger, Paris, 1724, 5 vol. in-42. Ces deux productions ont essuyé des critiques, et obtenu d'honorables suffrages.

— P. 374. Elle n'étoit pas indigne d'être gravée sur son tombeau.

Nous croirions plutôt qu'elle ne méritoit pas d'être transcrite dans cette histoire, sinon comme un des plus sensibles exemples du mauvais goût et de l'extrême inhabileté des versificateurs latins du XII^e siècle.

— P. 373. *Lux septima Theophaniæ.*

Ces mots indiquent le 12 janvier, septième jour après l'Épiphanie, ou, comme on disoit souvent alors, la Théophanie (la manifestation de Dieu). Cette fête est aussi quelquefois appelée *Apparitio*. Theophania se traduisoit en françois du moyen âge par Tiéphanie, Tiephaine, Tiphaine, Tifaïne. Ces mots, quand ils se présentent seuls, ne désignent que le six janvier; mais avec une addition, ils servent à exprimer une autre date : Tiphaine de Noël est le 23 décembre.

— P. 373. *Une épitaphe qui renferme son éloge d'une manière très-élégante.*

D. O. M.

ET PLÆ SUGERII ABBATIS MEMORIE.

Siste gradum, viator, et funeri regum intentus piis etiam Sugerii
 Manibus bene precare : cui Gallia debet quod regum splendor
 Nec lapsu temporis preat, nec mortis, nec funeris umbra extinguitur.
 Is magis virtutum quam generis prosapæ clarus, exemplo docuit
 Illustrius esse magnum fieri quam nasci : jam in ipsa infantia teneram
 Etatem ingenu præstantia supergressus futuri moderaminis augurium dedit.
 Vix decem annos natus in hoc cœnobio monachi vitam professus est;
 Et in claustro cum regia prole feliciter educatus abunde didicit non inutilem
 Fore tum regno, tum sibi monasticam pietatem quæ cum sceptro adolevisset.
 Touriaci præpositura donatus, ut eam vindicaret a Puteolensium injuriis,
 Quod precibus, quod minis non obtinet, armis exequi ur, nec temerari gladio
 Visa est manus, quam arma erant Dei juræ, Regis honos, fratrum et patriæ salus.
 Hinc ad Gelasium papam, dein ad Calixtum publicus orator missus, ita Ecclesiæ
 Regnique consuluit rebus, ut ejus prudentiam in cœlestis flore summam
 Roma miraretur magis, quàm creditam ei supremi negotii summam.
 Hujus cœnobii omnium votis renuntiatus abbas, non eo infule apice eminentior
 Factus, sed utilior, suos a pristina semita non nihil deflectentes, observantiæ
 Restituit, compendioses canonicos regulæ addidit benedictinæ, genouevenses augustinæ.
 Toti insuper Ecclesiæ opportunissimus, hanc plurimum jovit in conciliis
 Suffragio, in aula presidio, et ubique morum probitate quæ decebat Sugerium,
 Ut sincere gratulatur Claræ Vallensis abbas, Bernartus.
 Quam inspicis, viator, regiam temp'is molem nostro Sugerio acceptam refer :
 Hanc enim a fundamentis ad fastigium erectam promovit; hæc pretiosissimis
 Muneribus atque ornamentis, consulta undique peritissimorum industria decoravit :
 At sicut in hoc multiplici opere pii præcæulis ludit devotio, ita in angusto cellæ
 Spatio quam ecclesiæ contiguam sibi construxerat singularis modestia fulsit;
 Adeo ut Petrus venerabilis eam intuitus, stupens dixerit : Quam vere nostram
 Vanitatem homo iste condemnat, qui non, sicut nos, sibi, sed soli Deo adificat!
 Gravis curis tumultuatiæque pene in illum incumberebat tota,
 Cum jam unice Deo (quod summum optabat) adhesurus otium in cellula pararet,
 Ut iterum quietem aliis daret, ademisset sibi; at si extra monasterium diù, tamen extra se nunquam.
 Navigante in Syriam rege, unanimo omnium regui ordinum voto, imo pontificis
 Maximi jussu, in Atlantis subsidium novus Alcides succectus, sine socio, gallicum
 Orbem sustinuit; principibus carus, regi fidelissimus, bene-volus singulis, ut eum ad id munus
 Electum a Deo scirent, in quo haberet Gallia quem susciperet, rex quem amaret, celum quem coronaret :

Apud Regem ex itinere redeam a nonnullis susurris quidem appetitos, sed
 Injurias beneficiis ultus, edocuit se non majora potuisse patrare, quam pati : inde factum est
 Ut detergo sola Scorum virtute mendacii furo ab sincerissimo rege PATER PATRIE

Sæpius appellaretur.

Sed heu ! lubricam mortalium sortem ! lenta febre opprimitur, ac tandem inter
 Manus episcoporum et scorum gemitus eripitur humanis, divinis statim inferendes,

Imo inter sanctos, teste Bernardo, recensendus; quemque rex impense coluerat
 Vivam, luxit mortuum.

— P. 373. *Par Guillaume, son secrétaire.*

C'est dans ce tome XII, page 343, que l'on trouve une notice sur ce *Guillaume*, moine de Saint Denis, auteur d'une Vie de Suger, ou plutôt d'un panégyrique de ce grand ministre; car on y exalte beaucoup plus son mérite et ses vertus, qu'on ne fait connoître ses actions et les événemens dans lesquels il joua un rôle si important. Au reste, la postérité a confirmé les éloges que Guillaume donnoit à son patron. Six siècles après la mort de Suger, l'Académie françoise proposoit son éloge pour sujet du prix d'éloquence. M. Garat fut couronné dans ce concours; et nous croyons devoir extraire du discours qui lui mérita le prix le passage suivant où Suger nous paroît justement apprécié :

« Suger est parmi nous le premier ministre de la troisième race qui ait mérité et obtenu une grande gloire; il a été même, pour l'Europe entière, le premier homme qui, dans le chaos de la féodalité, ait eu quelque idée de l'administration publique. Né sujet et devenu abbé d'un monastère, il monte un instant sur le trône, sous le titre de régent; et la justice de l'histoire place l'abbé de Saint Denis parmi nos rois, entre Charlemagne et saint Louis. Dans ces temps malheureux, où il étoit plus difficile de faire obéir les hommes aux lois que de créer une législation, il ne put déployer que les talens d'un grand administrateur; mais nous verrons ses principes d'administration se transformer en lois dans les siècles qui le suivent, et ce qu'il a fait comme ministre servir de modèle aux établissemens de S. Louis. Nous verrons qu'il est juste de faire entrer Suger dans le partage de la gloire de ce monarque législateur. »

— [Disons à notre tour qu'il n'y avoit pas lieu d'être surpris que Suger, dans la première partie du XII^e siècle, fût le premier ministre de la troisième race qui eût mérité « une

grande gloire. » Un plus grand espace le sépare encore des cardinaux d'Amboise et de Richelieu. Et puis, nous en demandons pardon à Garat, la féodalité, au XII^e siècle, n'étoit pas un chaos; c'étoit un système accepté de tous, et dont personne ne songeoit à changer les bases; enfin, les temps de Robert, de Henry 1^{er}, de Louis le Gros, de Louis le Jeune et de Philippe Auguste ne furent pas des temps malheureux. On ne songeoit pas à « créer une législation, » parce qu'on n'en sentoit pas le besoin; et cependant c'est du temps de Suger, que date le grand appui donné par nos rois aux libertés communales. Les établissemens de saint Louis modifierent peu et le plus souvent fortifièrent les principes de gouvernement reconnus avant ce grand roi, qui n'eut pas besoin d'autre grand ministre que lui-même.] (N. E.)

— P. 579. *Nous verrons à l'article de S. Bernard les mouvemens qu'il se donna pour accommoder cette affaire* (de Pierre de la Châtre).

Voyez, dans le tome XIII de cette Histoire littéraire, l'article de S. Bernard, page 467, et un article qui concerne particulièrement Pierre de la Châtre, pages 447-453. Il est aussi question de cette affaire à l'article de Louis le Jeune, page 50 du tome XIV.

— P. 593. *André Duchesne a fait reparoître cette production* (De Vita Ludovici Grossi) *bien plus épurée qu'après (lisez, d'après) divers manuscrits, dans le IV^e tome de son grand Recueil des écrivains qui ont traité de notre histoire.*

Il en existe une meilleure édition, pages 40-63 du tome XII de la grande Collection des historiens de France, tome publié par les Bénédictins en 1784. Les éditeurs (D. Clément et D. Brial) ont collationné cette Vie de Louis le Gros sur quatre manuscrits, un de Saint Denis, un de Saint Germain et deux de la Bibliothèque du Roi, nos 5923 et 6263.

— P. 401. *Mais il y a mille exemples pour confondre son ignorance et détruire sa téméraire induction.*

On ne sauroit approuver l'amertume de ces expressions, quand même on seroit persuadé que le P. Germon se trompoit en contestant l'authenticité de plusieurs chartes alléguées par Dom Mabillon et par d'autres Bénédictins. Ger-

mon du moins parle un langage plus poli ; sa critique est décente et modérée, et peut-être ses objections ne sont-elles pas toujours aussi foibles que l'ont supposé ses adversaires, Dom Coustant et les auteurs du Nouveau Traité de diplomatique. L'ouvrage du P. Germon a paru en 1703, sous ce titre : *De veteribus regum Francorum diplomatibus Dissertatio*, à Paris, in-12. Il étoit adressé à Mabillon : il a été suivi, en 1706 et 1707, de deux Dissertations sur le même sujet. Raguet a publié, en 1708, in-12, une Histoire des contestations sur la diplomatique.

— P. 404. *Dom Gervaise a bâti sur ce voyage une Histoire qu'il a tirée entièrement de son imagination.*

L'auteur du tome XII de l'Histoire littéraire de la France en veut beaucoup à Dom Gervaise, qui pourtant ne dit sur ce voyage que ce qui semble attesté par les actes et les écrits du temps. Suger étaloit, en 1123, un luxe très-mondain ; peut-être étoit-ce pour mieux conserver les droits de son abbaye. Dom Félibien en est persuadé et ne voit là qu'un zèle honorable ; mais Dom Gervaise ne nous paroît pourtant pas inexcusable d'en avoir jugé autrement. Car S. Bernard, en 1128, félicite Suger de ce qu'il vient de renoncer enfin à ses habitudes peu édifiantes, *tua illa pristinae tuae conversationis insolentia*. Les censeurs de Gervaise viennent de dire eux-mêmes, ci-dessus page 368 : « La conduite » personnelle de l'abbé n'étoit nullement propre à couvrir » ces désordres (des moines). Son luxe sembloit le dispenser à son crédit ; sa table, ses habits, ses équipages » nonçoient plutôt un grand du siècle qu'un supérieur de » moines. » Gervaise n'a rien dit, rien imaginé de plus.

— P. 404. *Ce morceau (l'Histoire de Louis VII) ne s'y trouve pas aussi plein et aussi correct que dans l'édition de Duchesne.*

L'opuscule intitulé : *Historia gloriosi regis Ludovici VII, filii Ludovici Grossi*, a été reproduit avec des corrections, des variantes et des notes instructives, dans le tome XII (pages 124-133) du Recueil des historiens de France, tome publié par les Bénédictins (Dom Clément et Dom Brial), en 1781, dix-huit ans après le tome XII de l'Histoire littéraire de la France.

— P. 403. *L'abbaye de S. Denis, long-temps avant Suger, étoit en possession d'écrire l'histoire de nos rois.*

Dès le temps de Charlemagne, et durant les trois siècles suivans, quelques religieux de Saint Denis ont pris note, ou tenu des registres plus ou moins incomplets, des principaux événemens ou de ceux auxquels ils attachoient le plus d'importance. S'ensuit-il qu'avant le XII^e siècle, cette abbaye ait été chargée ou mise en possession d'écrire l'histoire des rois de France? Nous ne le croyons pas. Suger conçut le premier la pensée de réunir toutes ces Chroniques en un seul corps, et de les continuer par les annales de chaque nouveau regne. C'est ainsi que s'est formé depuis, et au moyen de rédactions nouvelles, le recueil appelé Chroniques de Saint Denis ou Grandes Chroniques. Voyez, sur ce sujet, les Mémoires de Sainte Palaye, parmi ceux de l'Académie des Inscriptions et Belles-Lettres, tome XV, page 580, et le Discours préliminaire sur l'état des lettres au XIII^e siècle, Histoire littéraire de la France, tome XVI, page 484.

— [Un personnage qui trouva le moyen de se faire justement condamner à mort en 1794, par le tribunal révolutionnaire, l'abbé René Sahuguet d'Espagnac, « alors chanoine de l'Église de Paris, et depuis fournisseur de l'armée des Alpes, avoit publié, en 1780, des *Réflexions sur l'abbé Suger et son siècle* » dans un esprit, dans un style que La Vicomterie ou Dulaure n'auroient pas désavoués. C'est un amas de rapprochemens mensongers, de jugemens faux et de déclamations sans mesure. L'auteur de l'article consacré à ce malhonnête homme, dans la *Biographie universelle*, l'estime cependant « écrit avec chaleur et ne manquant ni de style, ni de goût. » Dieu nous préserve d'une pareille chaleur et d'un pareil goût!] (N. E.)

XV.

HUGUES DE MACON, PREMIER ABBÉ DE PONTIGNI. — P. 408-412.

P. 410. *Donnant tout le reste à un de ses neveux.*

Ce testament est si conforme à l'ordre naturel des successions, aux lois et aux maximes qui régissent la transmission des biens, qu'on a d'abord quelque peine à concevoir comment il a pu être considéré comme une tache à la mémoire de Hu-

gues de Mâcon. Mais il faut songer que saint Bernard en avoit jugé ainsi, entraîné par les opinions et les habitudes de son siècle. Il faudroit d'ailleurs savoir de quelle nature étoient ces biens, légués par le prélat à son neveu, s'ils provenoient d'établissements et de revenus purement ecclésiastiques; ou s'ils devoient rentrer dans les domaines de la famille des comtes de Mâcon, à laquelle le légataire appartenoit.

— [Qu'il me soit permis de défendre ici le jugement porté par nos Bénédictins sur le testament de Hugues de Mâcon. Il tenoit de l'Eglise tous les biens dont il léguoit à son neveu la plus forte part, tandis « que l'usage de son siècle » étoit, pour les évêques, de laisser aux pauvres et à l'Eglise les biens dont, grace à l'Eglise, on se trouvoit en possession, et qu'on appelloit par excellence le patrimoine des pauvres. Si l'on blâme ici les dernières dispositions de l'évêque d'Auxerre, il va sans dire qu'on entend parler des biens d'origine ecclésiastique.] (N. E.)

XVI.

RAINALD, QUATRIÈME ABBÉ DE CITEAUX. — P. 417-420.

P. 418. [On trouve parmi les lettres de Pierre le Vénérable, la XXVI^e du 4^e livre qui est adressée à notre Rainald, ou Rainard, dans laquelle il lui recommande douze moines d'un monastère qu'il ne nomme pas, mais qui pourroit bien avoir été le prieuré de Saucilanges, en Auvergne, que la famille de Montboissier, à laquelle il appartenoit, avoit toujours eu en recommandation particulière. Le prieur ou l'abbé de ces moines avoit été déposé, et remplacé par un autre qu'ils regardoient comme un intrus. Ils avoient donc pris le parti d'aller redemander à l'abbé de Cîteaux leur ancien chef, en le conjurant de révoquer sa première sentence. *Vide eos, quod paucorum est monastici ordinis virorum, non equis, non mulabus non ipsis saltem asinis vectos, sed pedites et peregrinos, summa animi devotione, pro restituendo sibi amisso pastore, ad vos tendere...* (Bibl. Cluniac., f. 838.) Cette lettre a été inexactement appréciée dans l'article consacré à Pierre le Vénérable (t. XI, p. 248). Elle prouve assez bien la justice des reproches adressés un peu plus haut à D. Gervaise, p. 417.] (N. E.)

XVII.

JEAN DE MONTMÉDI. — P. 424-425.

P. 425. *Le titre de la quatrième lettre est de la Garde du cœur.*

Un très-beau ms. petit in-fol° en vélin, de la bibliothèque Mazarine, provisoirement noté n° 692, contient, parmi plusieurs autres compositions ascétiques du même temps, un ouvrage intitulé : *de la Garde du Cuers*. L'écriture très-belle de ce ms. paroissant appartenir à la fin du XIII^e siècle, on pourra remarquer la parfaite identité du titre, sans en pouvoir conclure que la composition françoise soit de la même plume que la lettre latine qui est citée dans l'article auquel cette note se rapporte. Mais le ms. que nous citons, provenant de la Belgique, on voit au moins que ce titre étoit alors usité dans la région de France où naquit le chartreux Jean de Montmédi.

Voici le registre des matieres traitées dans le ms. que nous citons :

« Por ce que l'en puisse tost trouver ce que l'en querra en cest livre, ceste page mostre au lisant de quix choses cil qui cest livre firent parolent en chascun de leur tytres. Li premiers livres est apelés la garde du Cuers et enseigne VII vertus par lesquies li cuers est gardés à Dieu. La seconde vertu est apelée esperance. La tierce vertu et par quoi li cuers est gardés, ce est la parole et li ensaignment Notre Seigneur. La quarte vertu sont tribulations et aversités. La quinte est la decepline et li atepremens du sens de son cors. La siste vertu est neteté edefiée à Notre Seigneur. La septiesme vertu est pes de conscience. »

Ce ms. est terminé par un Recueil de vers alexandrins formant dix-neuf feuillets, comprenant vingt-sept vers à chaque page, en tout trois cent quatre-vingt-dix-huit vers. Voici les quatre premiers :

« Seigneur li ver d'amors vos seront il plesant
Se ge les vos vueil dire orois-les en tesant ?
Se vos dites oïl : donc oez en pensant
Quar cil nes entent mie qui n'a cuer desirrant. »

XVIII.

EVERVIN. — P. 447-449.

P. 449. *D'un de ses miracles à Cologne, en 1136.*

Hervinus (Evervinus) abbas Steinveldensis : « In plateâ,
 » ubi sermonem habuit vir beatus (S. Bernardus), eo quod
 » Ecclesia populum capere non sustineret, nobis adstantibus,
 » cæcus quidam visum, et mancus aridæ manûs simul et brac-
 » chiî adeptus est sanitatem. » (*Goffridi, Vita S. Bernardi,*
lib. VI, n° 26.)

XIX.

RICHARD DE POITIERS. — P. 478-492.

P. 479. Supposant comme certain que Martin Polonois avoit admis la fable de la papesse Jeanne, nous avons conjecturé qu'il l'avoit tirée de la Chronique pontificale de Richard, sur ce qu'il la cite dans la préface de la sienne. Cela n'est point exact. Il est vrai que la fable dont il s'agit se rencontre dans la Chronique imprimée de Martin Polonois. Mais le P. Echart soutient et prouve que cela est une fourrure qui ne se rencontre point dans les exemplaires manuscrits les plus anciens et les mieux conditionnés. Il y a bien de l'apparence qu'on doit en dire autant de la Chronique de Richard, par rapport à la prétendue papesse, attendu que tous les catalogues des papes, dressés au XII^e siècle, mettent Benoît III immédiatement à la suite de Léon IV, sans faire mention de Jeanne, que la fable place entre ces deux pontifes. (Correction des Bénédictins, à la fin de l'édition de 1763.)

XX.

WIBAUD, ABBÉ DE STAVÉLO. — P. 550-574.

P. 565. Il est curieux de rapprocher ces aspirations des Romains turbulens du XII^e siècle, de celles des Romains de même caractère, du XIX^e. Ce n'est plus l'empereur et les Allemands qu'ils implorent pour les délivrer de la domination

pontificale; c'est aujourd'hui le roi de Sardaigne devenu roi d'Italie. L'empereur, toutes les fois qu'il obtempéra aux sollicitations qui lui arrivoient de Rome, se vit obligé d'y ramener le Pape, qu'on y recevoit en triomphe; il en sera de même, on peut le présumer, si, de notre temps, les efforts des Piémontistes sont un jour couronnés de succès.] (N. E.)

XXI.

AMÉDÉE, ABBÉ DE HAUTE COMBE. — P. 575-584.

P. 577. *Toutes les autres ou sont périés.*

Aujourd'hui on écrirait plutôt *ont péri*. Autrefois on écrivait *est péri*, *sont périés*, surtout pour exprimer l'état d'anciennissement, la disparution, la perte qui résultoit d'une destruction, d'une mort : *a péri* indiquoit cet événement même. Encore pourroit-on entendre, dans l'un et l'autre sens, l'expression *étoit péri* dans cette ligne de Fénelon (Télém., I) : « Calypso vouloit faire entendre qu'Ulysse *étoit péri* dans » le naufrage. »

XXII.

PIERRE LOMBARD, ÉVÊQUE DE PARIS. — P. 585-609.

P. 587. *Le même trait est raconté d'autres prélats.*

On sait que saint Bernard refusa d'abord de recevoir sa sœur, qui s'étoit présentée à lui mondainement parée; et l'on raconte que l'évêque de Paris, Maurice de Sully, refusa aussi de recevoir sa mere, parce qu'elle étoit parée d'une manière peu convenable à sa pauvre condition; voyez notre tome XV, pag. 450, 454.

— P. 605. *Une convention économique.*

Nous craignons qu'on n'entende plus aujourd'hui cette expression : elle signifie ici une résolution convenue dans l'intérieur de la maison. Il s'agit d'articles qui n'ont été expressément condamnés par aucun décret rendu dans une assemblée de l'Université, mais qui ont cessé d'être enseignés, en vertu d'un accord *domestique* en quelque sorte, ou, comme il est dit ici, *économique*.

— P. 607. *Trois éditions* in-folio.

Aux éditions des quatre livres des *Sentences*, indiquées par Dom Clément, il faut ajouter les suivantes :

Petri Lombardi libri IV *Sententiarum*, 1484, impensis Anthonii Koburger, Nurmberge (Nuremberg), in-folio, (Braun et Seemiller).

1484, die XIII augusti (sans indication de lieu), in-folio (Panzer).

1486, Venetiis, operâ et impensâ Francisci de Madiis, per Hannibalem Parmensem et socios, in-folio (Seemiller et Laire).

1488, Basileæ, Nic. Kesslers, cum conclusionibus magistri Gorichem, in-folio (Braun).

1489, ibidem, cum iisdem conclusionibus, in-folio (Seemiller).

1489, Impensis ac singulari operâ civis nobilis, Octaviani Scoti, in inclyta urbe Venetiarum, in-folio (Maittaire et Panzer).

1493 (sans indication de lieu), in-folio (Denis et Panzer).

1496, Basileæ, in-folio (Maittaire et Panzer).

1499, Parisiis, in-folio (Maittaire et Panzer).

(Avant 1500, mais sans date) :

Strasbourg, Henr. Eggesteyn, in-folio (Braun).

Strasbourg, Henr. Eggesteyn, in-folio. (Édition distincte de la précédente ; voyez Panzer, IV, 274.)

Strasbourg, in-folio (Panzer, I, 96).

Sans indication de lieu, in-folio (Maittaire, Denis et Panzer).

1507, Basileæ, Kessler, in-folio.

1508, Parrhisiis, operâ honestissimi atque diligentissimi calculographi Johannis Barbier, impensis vero optimorum bibliopolarum magistri Petri Baquelier et Dionysii Roce, in-8°.

1514, impensis Gaufridi de Marnef et Francisci Regnault, in-8°.

1519, P. Lombardi sacratissima totius theologiæ quadripartita volumina. Cracoviæ, in-4°.

1536, P. Lombardi, episcopi Parisiensis, *Sententiarum* libri IV, ab Antonio Damochare recogniti ; Parisiis, apud Johannem Petit, in-8°. (Biblioth. Telleriana S. Genov.)

1537, Parisiis, J. Roigny, in-4°.

1542, Parisiis, Guingant, in-4°.

— P. 609. *En 1565, sur les corrections de Jean Bauge, chez..... en 1755...*

Il faut lire 1575 au lieu de 1755. Quant à l'édition de 1565, c'est peut-être une indication inexacte de celle de 1564, faite par Maurice Meunier pour Jean Macé.

Dans la page précédente, 608, en indiquant l'édition de 1528, on a aussi laissé en blanc le nom de l'imprimeur ou du libraire; ce nom ne nous est pas connu.

— P. 609. *La cinquième de 1541, chez.....*

Le nom qui manque ici est celui de Poncet le Preux. Un exemplaire de cette édition se trouve à la Bibliothèque du Roi, A, 1580; mais le format est in-folio, non in-8°.

— P. 609. *La huitième de 1555, chez.....*

Nous ne pourrions remplir cette lacune que par le nom de Hamel, qui se lit sur une édition in-8° de 1547, non indiquée ici, et dont il existe un exemplaire à la Bibliothèque du Roi, A, 1925.

— P. 615. *Nous entrerons dans quelque détail là-dessus à l'article de l'abbé d'Auberive.*

Notre tome XIV contient, page 200-205, une notice du curieux traité de Guillaume, abbé d'Auberive, sur les propriétés mystiques des nombres.

— P. 624. *On pourroit blâmer nos historiens modernes, qui ont traité des croisades à dessein (c'est-à-dire spécialement), de n'avoir pas eu soin de recueillir ces faits ou de les avoir touchés trop légèrement.*

Tous les récits instructifs d'Odon de Deuil sont recueillis dans l'Histoire des croisades de M. Michaud, livre VI, pages 142-246, du tome II de la quatrième édition, et pag. 228-245 du tome I^{er} de la Bibliothèque des croisades, annexée à cet ouvrage.

— P. 645. *Messe grecque... écrite en caracteres latins.*

Cette transcription est un monument de la prononciation du grec, usitée au XII^e siècle, et semblable, en quelques points, à celle des Grecs modernes.

— P. 646. *On pourroit définir ces lettres (d'Héloïse) les ingénieux délires d'une imagination vive, remuée par la tendresse et dirigée par le préjugé.*

Cette définition peut n'être pas d'une justesse ni même d'une clarté parfaite; elle ne se recommande point par la propriété des termes; mais l'article d'Héloïse est écrit avec beaucoup plus de modération et d'impartialité que celui qui concerne Abelard.

Des observations critiques sur le tome XII de l'Histoire littéraire de la France ont été publiées en 1716 dans les Mémoires dits de Trévoux, pages 764-768, et (par Mercier de Saint Léger) pages 864-888 : elles sont, en tout, au nombre de dix.

I. Un traité de Théologie, attribué par Dom Beaugendre à Hildebert, évêque du Mans, est en partie le même ouvrage que la Somme théologique de Hugues de Saint Victor. Les auteurs de l'Histoire littéraire disent dans leur tome XI (p. 363) qu'il n'est pas certain que ce traité soit de Hildebert; et dans leur tome XII, ils donnent (p. 29-37) une analyse de la Somme du Victorin, sans faire mention du livre mal à propos imprimé sous le nom de l'évêque du Mans. On leur reproche cette omission; ils auroient pu sans doute relever expressément l'erreur de leur confrère Beaugendre : ils ont cru qu'il leur suffisoit de ne point la partager.

II. Ils parlent dans leur tome XII, p. 84-86, d'abord du cardinal Gilon, auteur d'un poème sur la croisade, puis d'un versificateur nommé Foulques, qui a traité le même sujet. On prétend qu'il falloir, à l'exemple de Duchesne, placer Foulques avant Gilon; et l'on n'en donne guère d'autre raison que cet exemple même. Il n'existe aucun document sur l'époque précise où ce Foulques écrivoit.

III. Il est dit, p. 277 du tome XII de l'Histoire littéraire, que l'ouvrage ou le Recueil de Gerland intitulé *Candela* a été imprimé à Cologne chez Cervicorne, en 1527, in-8°. C'est, à ce qu'on assure, une erreur; la *Candela* de 1527 n'étant qu'un livre de controverse rédigé par le chartreux J. Justus contre les luthériens. Cependant on avoue qu'on n'a point vu cette édition de 1527, et par conséquent on ne fournit point assez d'éclaircissemens sur cet article.

IV. J.-A. Fabricius et Dom Ceillier n'ont fait d'Hérیمان de Tournay et d'Hérیمان de Laon qu'un seul personnage. Les auteurs de l'Histoire littéraire ont cru devoir les distinguer, p. 279-281 du tome XII. On leur objecte que rien n'empêche qu'un même Hérیمان, après avoir embrassé la vie religieuse à Tournai, se soit transporté à Laon, et que revenu ensuite à son premier monastère, il ait fini par en être abbé. Cela est possible sans doute, mais l'hypothèse que Dom Clément a préférée nous sembleroit, à tous égards, plus vraisemblable.

V. Cas. Oudin avoit affirmé, d'après le témoignage de Conrad Gesner et d'autres indications, qu'il existoit une édition publiée vers 1474 de l'ouvrage de Guillaume de Conches de *Naturis superioribus et inferioribus*, en 2 vol. in-fol.; et Dom Clément a répété cette assertion p. 457. Mercier de Saint Léger la conteste; et nous devons avouer que Panzer ne fait aucune mention d'une telle édition. A notre avis, il se peut que ce soit celle d'une partie de la compilation de Vincent de Beauvais, où plusieurs articles sont empruntés de Guillaume de Conches.

VI. Mercier reproche aussi à Dom Clément d'avoir dit dans la note de la page 461 qu'au X^e siècle on commençoit à conjecturer l'existence des antipodes; et il est vrai qu'Origène et quelques autres en avoient parlé bien auparavant. Cependant saint Augustin, sans nier la sphéricité de la terre, soutenoit que la partie que nous nommons inférieure n'étoit point habitable; et au VIII^e siècle, l'évêque ou le prêtre Virgile se vit menacé d'anathème s'il persistoit à enseigner qu'elle pouvoit être peuplée. Ce n'est guère en effet qu'au X^e siècle que certains esprits, plus éclairés que tous les cosmographes de l'antiquité, ont commencé à concevoir que, la terre étant un sphéroïde, les antipodes avoient, tout autant que nous, le ciel sur leurs têtes.

VII. A la page 471, le nombre 1470 est évidemment une faute d'impression pour 1570, date de l'édition très-connue du Recueil des Œuvres de Boèce, à Basle, chez Henri-Pierre, in-fol. Mais cette faute n'étant pas corrigée dans l'errata, Mercier de Saint Léger n'a pas manqué de la relever.

VIII. Il prétend qu'on a eu tort de dire (pag. 485) que la première édition connue de la Concorde des quatre évangélistes, par Zacharie de Besançon, est celle de Cologne, 1535, in-fol. Il en connoît une datée de 1475, sans nom de ville ni d'imprimeur. « J'en ai vu, dit-il, dans *je ne suis plus quelle* « bibliothèque, un fort bel exemplaire. » Tout ce que nous en pouvons dire, c'est que, bien que cette édition de 1475 ait été indiquée par Maittaire, Panzer n'a pas jugé à propos d'en faire mention. Dans un catalogue particulier des livres du XV^e siècle, *cum notâ anni, sine indicio loci et typographi*, Panzer ne cite sous l'année 1475 qu'un seul article : *Bartholomæi de sancto CONCORDIO Summa magistrucchia, 1475*, in-fol. Il n'est pas impossible que les mots *concordio* et *concordia* se soient confondus dans les souvenirs de Mercier. L'édition de 1535 est intitulée : Zachariæ de *Concordiâ evangelistarum libri quatuor*,... NUNC PRIMUM EXCUSI.

IX. Les pages 488 et 489 de ce tome XII contiennent quelques citations de l'Illiade latine de Simon Chevre d'Or, en vers élégiaques. Au lieu de

Dum rex, dum *gentes*, dum starent Pergama Troja,
Et decus et species et caput orbis erat,

Mercier de Saint Léger veut qu'on lise :

Dum rex, dum *proceres*, dum starent Pergama, Troja
Et decus, etc.

Au vers que Dom Clément transcrit ainsi :

Dum subit ipse (Æneas) patrem, ferre deosque parat,

Mercier substitue *pater* à *parat*, et prétend que le vers en vaudra bien mieux. Enfin dans les deux vers :

Inque viro virtus regia victa *fuit*.
Diffugiunt Rutuli, Phrygiis victoria *cedit*.

il change *fuit* en *ruit* et *cedit* en *plaudit*, et il ajoute que ces corrections sont autorisées par le ms. du Roi 8450, mal à

Tome XII.

Z z z z

propos appelé 450 dans l'Histoire littéraire. La conclusion qu'il tire de ces rectifications est que l'Iliade de Chevre d'Or n'est pas un aussi mauvais poëme que les Bénédictins l'ont pensé; et pour en inspirer une idée plus favorable, il en rapporte seize vers qu'ils ont négligé de citer, et dans lesquels il trouve un tableau bien dessiné...

Quid super hoc Menelaus agat, vix exprimo : penè
 Se viduat vitâ quam muliere Paris.
 Flet, tonat, insanit, frendet, gemit, æstuat, ardet,
 Incusat superos, littora, fata, fretum.
 Odit enim vitam simul et solatia vitæ,
 Divitias, requiem, gaudia, sceptrâ, cibum.....
 Sic sua, sic reputat se nihil, absque suâ.
 Excidium Trojæ tractat, molitur, anhelat, etc.

Est-il bien vrai que ces accumulations de mots soient des peintures poétiques?

X. On a élevé la question assez étrange de savoir lequel étoit le plagiaire ou de Pierre Lombard, auteur des 4 livres de Sentences, ou de Bandinus, rédacteur d'une Somme ou plutôt d'un Abrégé de Théologie. Dom Clément répond (p. 602) : ni l'un ni l'autre; Bandinus a usé du droit de se faire l'abréviateur de P. Lombard, ainsi que l'annonce le titre d'un ancien ms. de son livre, *Abbreviatio magistri Bandini de libro Sacramentorum magistri Petri Parisiensis episcopi fideliter acta*. Cette opinion est en soi si raisonnable, et a d'ailleurs été si bien soutenue par plusieurs écrivains, que nous avons peine à comprendre comment l'abbé de Saint Léger a pu la déclarer douteuse, n'ayant aucune observation nouvelle ou tant soit peu plausible à y opposer. Il est vrai que Chelidonius, en publiant, en 1519, le livre de Bandinus, s'est efforcé, avec tout le zèle d'un éditeur, de le présenter comme original et comme le germe de l'ouvrage du maître des Sentences; mais la saine critique a fait justice de cette hypothèse. Oudin croit même que ce Bandinus est le Baudinus, Bankinus ou Banchinus, qui vivoit en Angleterre en 1582; nous le croirions volontiers plus ancien de cent ou cent cinquante ans; toujours n'est-il qu'un compilateur très-obscure, dont on ne connoît ni la vie, ni l'époque précise, tandis que la renom-

mée de Pierre Lombard a retenti dans son siècle et dans les suivans.

C'est afin qu'on n'attache pas à ces remarques de Mercier de Saint Léger plus d'importance qu'elles n'en ont, que nous les avons rapportées. Elles sont précédées d'une appréciation, au moins très-sévère, du style de ce douzième volume, *style pesant, incorrect, hérissé d'expressions impropres, déplacées, etc.* Nous laissons au lecteur le soin de juger s'il n'y a pas d'exagération dans cette critique générale, qui n'est d'ailleurs accompagnée ici d'aucune observation particulière et positive.

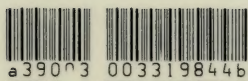
FIN DES NOTES DU TOME DOUZIÈME.

La Bibliothèque
Université d'Ottawa
Echéance

The Library
University of Ottawa
Date Due

--	--	--





CE PQ 0101

•A2H58 1865 V012

C00

ACC# 1446754

HISTOIRE L

